

# صَحِيحُ مُسْتَدْرَأٍ

للامام الحافظ ابن الحسين مسلم بن الحجاج بن مسلم بن قمر بن كوشان القشيري  
النيسابوري المتوفى سنة ٢٦١ هجرية المدفون بنصر آباد ظاهر نيسابور

مع شرحه المسمى

## كِتَابُ كَيْسَالِ الْمُعَلِّمِ

للامام أبي عبد الله محمد بن خلفه الوشني الأبي النالكي المتوفى سنة ٨٢٧ أو سنة ٨٢٨ هجرية.

وشرحه المسمى

## مَكْتَبُ كَيْسَالِ الْأَكْبَالِ

للامام أبي عبد الله محمد بن محمد بن يوسف التنوسي الحنيني المتوفى سنة ٨٩٥ هـ  
رحم الله الجميع وأسكنهم في جنانه المحل الرفيع

تنبيه : جعلنا متن صحيح الامام مسلم بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي مفصلاً بينهما بجدول الى كتاب الإيمان  
ومن جعلنا متن الصحيح بالوامش وشرح الأقب بصدر الصحيفة ونزيلها شرح السنوسي .

تنبيه : لو وجد نسخة من شرح الإمام الأقب في المكتبة القديرة المصرية التزامنا بمقابلة نسخة الواردة من المغرب  
على تلك النسخة وان كانت النسخة المغربية أصح منها احتياطاً وطمأنينة للبال .

## الجزء الأول

دار الكتب العلمية

بيروت لبنان

## بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

الحمد لله الواسع الجود والكرم \* الذي أخرجنا بفضلِهِ من محض العدم \* وأمدنا بالطافه ونحن نتردد  
بين الأحشاء بلاميز في غياهب الظلم \* ثم أبرزنا إلى رفقه \* وما أعدم من سوابغ النعم \* ثم من بالنعمة  
العظمى نعمة العقل والهداية التي هي أقوم \* ثم سهل الرجوع إليه على المطيع منا والمعاصي حتى  
لا يقع في الایاس بما اجترم \* فرضى منا باليسير \* وجازى عنه بالكثير \* واكتفى منا في التنصل من  
دواهي المعاصي بمجرد الندم \* فسبحان من لا يحاط بشأنه \* ويعجز عن تفصيل أدنى نعمه فصيح  
اللسان وماضى القلم \* والصلاة والسلام على سيدنا محمد الذي أوتى جوامع الكلم \* وخص من رتب  
التقريب بغاية لا تتناول اليه اعجز اسوابق الهمم \* وأجلى على أعلى منصة التشریف فردا في المحاسن  
عديم المزدحم \* فهو عروس المملكة بأجمعها \* وعين الخليفة بأسرها \* وهو سيد العرب والعجم \* وهو  
الوسيلة الكبرى في هذه الدار ويوم يقوم الناس لمول عظم \* صلى الله وسلم عليه من رسول حاز  
المكارم بأزمها \* وألقت إليه المحاسن الخفية والخلقية مقالدها فخاها برمتها \* وجعت فيه خصال  
النبوّة كلها فكانت ذاته لها مسك الختم \* ورضى الله عن آله وصحبه الذين نالوا بعلي مشاهدته وبذل  
النفوس لنصرته أنفس الذخائر وأشرف المنازل \* وحاز وأبشرف صحبته منزلة عليا لا يلحق شأوها  
من بعدهم من مجد أو متناقل \* ورضى الله تعالى عن التابعين وتابعيهم بإحسان إلى يوم يتقدم إلى الجنة  
نيناء ومولا محمد صلى الله عليه وسلم وأمنته على سائر الأمم \*

﴿ أما بعد ﴾ فلما خص الله سبحانه وتعالى رجلا نالوا بحب هذا النبي الشر يف صلى الله عليه وسلم  
وبجمل خدتمته أعظم الأسباب \* ثم افرقوا في اظهار ما كن فيهم من عظيم حبه فرقا كل يحاول بما

الحمد لله رب العالمين وصلى الله على محمد وآله النبيين وعلى جميع الانبياء والمرسلين ﴿ أما بعد ﴾

أمكنه التقرب الى على ذلك الجنب ﴿ فن قوى يناضل عن ذاته المكربة ودينه القويم بماضى السيف والسنان ﴾ ومن راوية أمين انتصب لحفظ كلمة الرفيعة ووصون ما حوته من محاسن وبيان ﴿ ومن فصيح أوقى من البلاغة السحر الحلال فعبّر عن بعض كماله بما أدرك بركته عاجلا بحق العيان ﴾ وكان ممن فتح الله له في نيل الدرجة العظمى في ذلك الشيخ الامام العلامة المجمع على أمانته وحفظه واتقانه مسلم ابن الحجاج نعمه الله تعالى بحميل الرضوان ﴿ وأسكنه بغضله فراديس الجنان ﴾ فألف في جمع أحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم وضبط أصول ذلك وفر وعه تأليفا عظيما ينسج ولا ينسج والله تعالى أعلم على شريف منواله وكان من أحسن شرحه فيما علمت وأجمعها شرح الشيخ العلامة أبي عبد الله الأبي رحمه الله تعالى ورضى عنه أردت أن أتعلق بأذيال القوم ﴿ وان كنت في غاية البعد منهم إلا أن يمتن الوهاب تعالى بالحق بهم بعد اليوم ﴾ فاختصرت في هذا التقييد المبارك ان شاء الله تعالى معظم ما في هذا الشرح الجامع من الفوائد ﴿ وضمت اليه كثيرا مما أغفله عما هو كالضروري لا كالزائد ﴾ وأكلمته أيضا بشرح الخطبة فتم النفع والحمد لله تعالى بشرح جميع الكتاب ﴿ وجاء بفضل الله تعالى مختصر ايقن أو يغني عن جميع الشروح وما فيها من تطويل أو مزيد اطناب ﴿ فهو جدير ان شاء الله تعالى أن يسمى لذلك ﴾ ( بمكمل إكمال الإكمال ) ﴿ ومقر به على الضعيف ومريد الحاجة دون المسافات الطوال ﴾ والله أسأل أن ينفع به دنيا وأخرى ويجعله لنا من صالحات الأعمال ﴿ واعلم أن ما وجدت في هذا الكتاب من علامة ( ب ) فالمراد به الشيخ الأبي وما وجدت من علامة ( ع ) فالمراد به القاضي عياض وما وجدت من علامة ( ط ) فالمراد به القرطبي صاحب المفهم وما وجدت من علامة ( ح ) فالمراد به محيي الدين النووي رحم الله جميعهم وتقبل أعمالهم بغضله وهذا أوان الشروع في هذا المختصر والله الموفق بغضله

﴿ ص ﴾ الحمد لله الى والمرسلين ﴿ ش ﴾ بد أرى الله تعالى عنه بالحمد المارواه أبو داود والنسائي عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل كلام لا يبتدأ فيه بحمد الله فهو أجذم وفي ابن ماجه لا يبتدأ فيه بالحمد فهو أقطع وروى بكر الله ويسم الله الرحمن الرحيم وهو في صحيح أبي عوانة وابن حبان ﴿ وأجذم بالذال المججمة بمعنى أقطع أي منقطع النفع قليل البركة وثني بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إذ ذاك عادة العلماء وقد روى في قوله تعالى ( ورفعنا لك ذكرك ) عن مجاهد قال لا ذكر إلا ذكرت ومنه الشهادتان أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمدا رسول الله قال النووي وروينا هذا التفسير مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام عن رب العالمين ﴿ وقد بقی علی مسلم رحمه الله تعالى أن يشفع الصلاة بالتسليم عليه صلى الله عليه وسلم لان الله أمر بهامعه ( قوله خاتم النبيين ) بفتح التاء وكسرها أي هو آخرهم فلا نبي بعده وإنما قال خاتم النبيين ولم يقل المرسلين وان كان خاتمهم أيضا لما علم أن النبوة أعم من الرسالة باعتبار البشر ونبي الاعم يستلزم نبي الاخص فلزم من كونه خاتم النبيين بمعنى لاني بعده انه خاتم المرسلين أيضا أي لا رسول بعده بخلاف العكس فلوز كمر المرسلين مع النبيين لكان حشوا ( قوله وعلى جميع النبيين والمرسلين ) عطف المرسلين على النبيين عطف خاص على عام للتشريف لهم وبحقل أن يكون لا دخال المرسلين من الملائكة كجبريل وميكائيل عليهما السلام فان الملك يقال فيه رسول ولا يقال فيه نبي بناء على أن بين النبي والرسول عموما وخصوصا من وجه ﴿ ص ﴾ أما بعد فانك

فإنك برحمتك الله بتوفيق خالقك ذكرت أنك همت بالفحص عن تعرف جملة الاخبار المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنن الدين وأحكامه وما كان منها في الثواب والعقاب والترغيب والترهيب وغير ذلك من صنوف الاشياء بالاسانيد التي بها نقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم فأردت

برحمتك الله بتوفيق خالقك ذكرت الى قوله يطول بذكرها الوصف \* (ش) بتوفيق خالقك يصح تعلقه بمرحلتك قبله أو بذكرت بعده فعلى الاول دعاه برحلة مخصوصة وهي المتعلقة بالتوفيق وعلى الثاني دعاه بطلق الرحمة وأخبره أن ذكره ما ذكر انما كان بتوفيق الله تعالى (قوله همت) بفتح الميم الاولى المخففة وسكون الثانية أى قصدت واعتيت وتعلق همتك بالفحص والفحص شدة الطلب والبحث عن الشيء تفحصت وخصت بمعنى (قوله في سنن الدين وأحكامه) من عطف العام على الخاص اذ السنن من احكام الدين والمراد بالدين الاسلام وبالسنن المندوبات وما لم يصل الى حد الوجوب والاحكام تشمل سائر الاحكام الخمسة وما يتعلق بها من خطاب الوضع (قوله وما كان منها في الثواب والعقاب) أى وما كان من الاخبار المأثورة في بيان الثواب والعقاب أى في جنسهما أو مقدارهما (قوله والترغيب والترهيب) الترغيب الحفز على الشيء بذكر ما يوجب الرغبة فيه والميل اليه من ثواب أو مصلحة دنيوية أو آخروية والترهيب التوقيف من فعل الشيء بذكر عقوبته أو مافيه من مفسدة دنيوية أو آخروية فالترغيب والترهيب أعم من أحاديث الثواب والعقاب (قوله بالاسانيد التي بها نقلت وتداولها أهل العلم فيما بينهم) الاسانيد جمع اسناد وهو ذكر طريق الحديث ويسمى ذلك الطريق فى الاصطلاح سنداً والحديث الذى وصل اليه متناً وأشار بجمع الاسانيد الى تنوعها واختلافها بحسب اختلاف وجوه السماع من الرواة فمرة يقتضى السماع أن يقال فى الاسانيد حديثي ومرة يقتضى أن يقال حديثنا ومرة يقتضى أخبرني ومرة يقتضى أخبرنا ونحو ذلك مما سياتى ان شاء الله تعالى بيانه \* ولما كان الفرق فى ذلك بحسب اصطلاح أهل العلم من المحدثين أشار الى ذلك بقوله وتداولها أهل العلم وكما تختلف الاسانيد بهذا المعنى تختلف أيضاً باختلاف الرواة وكل ذلك فى الحديث الواحد والاحاديث فجمع الاسانيد بحسب ذلك كله \* وقوله التي بها نقلت راجع الى تلك الاختلافات كلها \* وقوله وتداولها أهل العلم فيما بينهم راجع الى الاختلافات التي يقتضيها الاصطلاح \* فائدة \* اختلف فى معنى المسند على ثلاثة أقوال فمبطل هو الذى اتصل اسناده من مبدئه الى منتهاه سواء وصل الى النبي صلى الله عليه وسلم أولاً ذكره أبو بكر الخطيب الحافظ عن أهل الحديث قال وأكثر ما يستعمل فيما جاء عن رسول الله صلى الله عليه وسلم دون ما جاء عن الصحابة وغيرهم وذكر أبو عمر بن عبد البر أن المسند ما رفع الى النبي صلى الله عليه وسلم خاصة وقد يكون متصلاً وقد يكون منقطعاً وحكى أبو عمر عن قوم أن المسند لا يقع الا على ما اتصل مرفوعاً الى النبي صلى الله عليه وسلم قال ابن الصلاح وبهذا القول قطع الحاكم الحافظ \* وبما يتعلق بمعرفة المسند معرفة المتصل والمرفوع والموقوف والمقطوع \* فالمتصل ويقال فيه أيضاً الموصول هو ما اتصل اسناده بأن سمعه كل واحد من رواية من فوقه من مبدئه الى منتهاه سواء كان مرفوعاً أو موقوفاً \* والمرفوع هو ما أضيف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة فهو والمسند على القول الثانى مترادفان \* والمسند أخص منه على القول الثالث وبينهما عموم وخصوص على القول الاول وقال الحافظ أبو بكر المرفوع ما أخبر به الصحابي عن قول الرسول صلى الله عليه وسلم أو فعله لخصه بالصحابة قال ابن الصلاح ومن جعل من أهل الحديث المرفوع فى مقابلة المرسل فقد عني بالمرفوع المتصل \* والموقوف ما روى عن الصحابة رضى



أرشدك الله أن توقف على جلتها مؤلفة محصاة وسألتني أن ألخصها لك في التأليف بالتركيب يكثر فإن ذلك زعمت مما يشغلك عما له قصدت من التفهم فيها والاستنباط منها \* وللهي سألت أكرمك الله حين رجعت إلى تدبره وما تؤول به الحال أن شاء الله عاقبة محمودة ومنفعة موجودة وطننت حين سألتني تجشم ذلك أن لو عزم لي عليه وقضي لي تمامه كان أول من يصيبه نفع ذلك إياي خاصة قبل غيري من الناس لأسباب كثيرة يطول بذكرها الوصف الآن جملة ذلك أن ضبط القليل من هذا الشأن واتقانه أيسر على المرء من معالجة الكثير منه ولا سيما عند من لا يميز عنده من العوام إلا بأن يوقفه على التمييز غيره \* فإذا كان الأمر في هذا كما وصفنا فالقصد منه إلى الصحيح القليل أولى بهم من ازدياد السقيم وأما يرحي

الله تعالى عنهم من أقوالهم وأفعالهم \* والأثر يرادفه عند جماعة من العلماء \* والمقطوع هو ما جاء عن التابعين موقوفاً عليهم من أقوالهم وأفعالهم وهو خلاف المنقطع الذي يأتي ويجمع على مقاطيع ومقاطع بياء قبل آخره وبدونها (قوله ان توقف) ح ضبطناه بفتح الواو وتشديد القاف ولو قرئ بتسكين الواو وتخفيف القاف لكان صحيحاً (قوله مؤلفة) أي مجموعة على وجه لا يدخل فيه ما ليس بحديث كاستنباط فقه أو نقل آراء العلماء أو أعاضد من كتاب أو أثر كما فعل البخاري رضي الله تعالى عنه (قوله محصاة) أي مجمعة كلها (قوله ألخصها) أي أبينها (قوله فان ذلك زعمت) أي اعتقدت أو قلت من غير تقييد بأن هذا القول غير مرضي ومنه قول ضمام بن نعلبة رضي الله تعالى عنه للنبي صلى الله عليه وسلم زعم رسولك أي قال وقد أكرسيو به في الكتاب من قوله زعم الخليل كذا في أشياء يرتضيها (قوله يشغلك) هو بفتح الياء والغين مضارع شغل الثلاثي وهو اللغة الفصيحة الشهيرة وعليها قوله تعالى (شغلنا أموالنا) وفيها لغة رديئة حكاها الجوهري أشغله يشغله فعلى هذه اللغة يصح أن يضبط قوله يشغلك بضم الياء وكسر الغين (قوله وللهي سألت) هو باللام الجارة خبر عن قوله عاقبة محمودة وكثيراً ما يوجد في النسخ مصحفاً بحذف لام الجر (قوله وطننت) بضم التاء (قوله تجشم ذلك) أي تسكلفه والتزام مشقته (قوله عزم) بضم العين وظاهر أن الفاعل المسند إليه العزم في الأصل هو الله تعالى وتعب بأنه لا يسند العزم إلى الله تعالى إذا المتبادر من العزم حصول خاطر تصميم في الذهن لم يكن قبل قلت ولهذا فسر به بالجرم بعد التردد وهذا محال في حقه عز وجل وأجيب بأن المراد لو سهل لي سبيل العزم وخلق في قدرة عليه قلت فيكون مجازاً من باب التعبير بالمسبب عن السبب فان العزم ناشئ عن خلق الله تعالى ومسببه وقيل هو عبارة عن الإرادة فيكون المعنى لو أراد الله تعالى لي ذلك وقيل معناه المراد لو ألزمت فان العزيمة بمعنى الزوم (قوله كان أول) برفع أول على أنه اسم كان وإياي خبره \* (ص) \* الآن جملة ذلك إلى قوله وقد عجزت وأعن معرفة القليل \* (ش) \* (قوله جملة ذلك) يدل على أن قوله قبله يطول بذكرها الوصف معناه بذكرها على سبيل التفصيل والافهوق قد تعرض لها هنا على سبيل الجملة هذا إذا جعلت الإشارة في قوله ذلك تعود على الأسباب بتأويل المذكور ويحتمل أن الإشارة راجعة إلى النفع من قوله كان أول من يصيبه نفع ذلك ويكون لم يتعرض لأسباب وصول ذلك النفع له قبل غيره لاجلة ولا تفصيلاً (قوله إلا بأن يوقفه) بفتح الواو وتشديد القاف المكسورة ح ولا يصح أن يقرأ هنا بالتخفيف بخلاف ما قدمناه في قوله ان توقف على جلتها لان اللغة الفصيحة المشهورة وقفت فلان على كذا فلو كان مخففاً لكان حقه أن يقال بأن يوقفه على التمييز (قوله فالقصد منه إلى الصحيح) لا بد من الإشارة إلى بيان الصحيح من الحديث وغيره

بعض المنفعة في الاستكثار من هذا الشأن وجمع المكررات منه لخاصة من الناس ممن رزق فيه بعض

مما يتعلق به ﴿فأقول﴾ قال ابن الصلاح الصحيح هو الحديث المسند الذي يتصل اسناده بنقل العدل الضابط عن العدل الضابط الى منتهاه ولا يكون شاذاً ولا معطلاً وفي هذه الأوصاف احتراز عن المرسل والمنقطع والمعضل والشاذ وما فيه علة قاذحة وما في روايته نوع جرح أما الحسن فهو قسمان (أحدهما) الحديث الذي لا يجاوز رجال اسناده من مستور لم يتحقق أهليته غير أنه ليس مغفلاً كثير الخطأ في ما يروي به ولا هو متهم بالكذب في الحديث ويكون متن الحديث مع ذلك قد عرف بان روى مثله أو نحوه من وجه آخر أو أكثر حتى اعتضد فيخرج بذلك عن أن يكون شاذاً ومنكراً وكلام الترمذي على هذا القسم يتنزل (القسم الثاني) أن يكون رواه من المشهورين بالصدق والأمانة غير أنه لم يبلغ درجة رجال الصحيح لكونه يقصر عنهم في الحفظ والاتقان وهو مع ذلك يرتفع عن حال من يعد ما ينفرده من حديثه منكراً وتعتبر في كل هذا مع سلامة الحديث من أن يكون شاذاً ومنكراً سلامته من أن يكون معطلاً وعلى القسم الثاني يتنزل كلام الخطابي وكتاب أبي عيسى الترمذي رحمه الله أصل في معرفة الحديث الحسن وهو الذي نوه باسمه وأكثرت ذكره في جامعه ومن مظانه سنن أبي داود وفي قول الترمذي وغيره هذا حديث حسن صحيح اشكال لان الحسن قاصر عن الصحيح ففي الجمع بينهما جمع بين نفي ذلك القصور وإثباته وجوابه أن ذلك راجع الى الاسناد فاذا روى الحديث الواحد باسنادين أحدهما اسناد حسن والآخر اسناد صحيح فالعنى انه حسن بالنسبة الى اسناده صحيح بالنسبة الى اسناده آخر أو أراد بالحسن معناه اللغوي وهو ما يميل إليه النفس ولا يباه القلب دون المعنى الاصطلاحي ﴿واعلم﴾ أن الضعيف من الحديث هو كل حديث لم يجتمع فيه صفات الحديث الصحيح ولا صفات الحديث الحسن المذكورت فيما تقدم وتدخل تحته أقسام كثيرة تمامها أبو حاتم بن حبان إلى تسعة وأربعين قسمًا ﴿منها﴾ الموضوع والمقلوب والشاذ والمعلل والمضطرب والمرسل والمنقطع والمعضل والمنكر الى غير ذلك من الأقسام المذكورة في علم الحديث ﴿فالموضوع﴾ ثمر الأحاديث الضعيفة وحقيقته المخلوق المصنوع ولا تحل روايته لاحد في أى معنى كان إلا مقرر وتبيين وضعه بخلاف غيره من الأحاديث الضعيفة التي تحتمل الصدق في الباطن حيث جاز روايتها في الترغيب والترهيب ويعرف وضع الحديث باقرار واضعه أو ما يتنزل منزلته من قرينة حال الراوى والمروى فقد وضعت أحاديث طوال يشهد بوضعها ركازة ألفاظها ومعانيها ﴿والواضعون﴾ أصناف وأعظمهم ضرراً قوم من المنسوين الى الزهد وضعوا الحديث احتساباً فيما زعموا تقبل الناس موضوعاتهم ﴿وأما المقلوب﴾ فهو نحو حديث مشهور عن سالم جعل عن نافع ليصير بذلك غريباً مرغوباً فيه قال ابن الصلاح وكذا ما روي أن البخاري رضى الله تعالى عنه قدم بغداد فاجتمع قبل مجلسه قوم من أصحاب الحديث وعمدوا الى ما ثبت حديث فقلبوا متونها وأسانيدها وجعلوا متن هذا الاسناد لاسناد آخر واسناد هذا المتن لمتن آخر ثم حضر واجلسه وألقوا به عليه فلما فرغوا من القاء تلك الأحاديث المقلوبة التفت اليهم فرد كل متن الى اسناده وكل اسناد الى متنه فأذعنوا له بالفضل ﴿وأما الشاذ﴾ فعن الشافعي ليس معناه أن يروى الثقة ما لا يروى غيره وإنما الشاذ أن يروى الثقة حديثاً يخالف ما روى الناس وحكى الحافظ أبو يعلى الخليلي نحوه هذا عن جماعة من أهل الحجاز ثم قال الذي عليه حفاظ الحديث ان الشاذ من الحديث ما ليس له الإسناد واحداً بشذ ذلك شيخ ثقة كان أو غير ثقة فما كان عن غير ثقة فترك لا يقبل وما كان عن ثقة يتوقف

فيه ولا يتج به \* وذكر الحاكم أن الشاذ هو الحديث الذي ينفر دبه ثقة من الثقات وذكر أنه يغابر المعلل من حيث إن المعلل وقف على علته الدالة على جهة الوهم فيه \* والشاذ لم يوقف فيه على ذلك قال ابن الصلاح أما ما حكم به الشافعي بالشذوذ فلا اشكال في أنه شاذ غير مقبول وأما ما حكى عن غيره فيشكل بما ينفر دبه العدل الحافظ الضابط كحديث أنما الأعمال بالنيات فإنه حديث قد نفي عنه رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نفي عنه عن عمر علقمة بن وقاص ثم عن علقمة بن محمد بن إبراهيم ثم عنه يحيى بن سعيد فهذا وأشباهه يبين لك أنه ليس الأمر في ذلك على الإطلاق الذي أتى به الخليلي والحاكم بل الأمر في ذلك على تفصيل نبيته \* فنقول إذا انفرد الراوي بشيء ينظر فيه فإن كان ما انفرد به مخالفا لما رواه من هو أولى منه بالحفظ لذلك وأضبط كان ما انفرد به شاذاً مردوداً وإن لم تكن فيه مخالفة لما رواه غيره وإنما هو أمر رواه هو ولم يروه غيره \* فينظر فإن كان عدلاً حافظاً موثقاً باتقانه وحفظه قبل ما انفرد به ولم يقدح الانفرد فيه وإن لم يكن ممن يوثق بحفظه واتقانه لذلك الذي انفرد به كان انفرد به مزخراً له عن حيز الصحيح \* ثم هو بعد ذلك دائر بين مراتب متفاوتة بحسب الحال فيه فإن كان المنفرد به غير بعيد من درجة الحافظ الضابط المقبول تنفرده استحساناً حدينه بذلك ولم نخطه إلى قبيل الحديث الضعيف \* وإن كان بعيداً من ذلك رددنا ما انفرد به وكان من قبيل الشاذ المنكر نخرج بذلك أن الشاذ المردود قسمان أحدهما الحديث الفرد المخالف والثاني الفرد الذي ليس في روايته من الثقة والضبط ما يقع جابراً لما يوجب التفرّد والشذوذ من النكارة والضعف \* وأما المنكر فهو الشاذ المردود \* وأما المعلل ويسميه أهل الحديث المعلول وذلك منهم ومن الفقهاء في قولهم في باب القياس العلة والمعلول مردول عند أهل العربية واللغة فهو الحديث الذي اطلع فيه على علة تقدر في صحته مع أن ظاهرها السلامة منها ويتطرق ذلك إلى الإسناد الذي رجاله ثقات الجامع شروط الصحة من حيث المظاهر ويستعان على إدراكها بتفرد الراوي وبمخالفة غيره له مع قرائن تنضم إلى ذلك تنبيه العارف بهذا الشأن على إرسال في الموصول أو وقف في المرفوع أو دخول حديث في حديث أو وهم وإهم بغير ذلك وكثيراً ما يعللون الموصول بالمرسل مثلاً أن يحيى الحديث بأسناد موصول ويحيى أيضاً بأسناد منقطع أقوى من إسناد الموصول ولهذا اشتملت كتب علل الحديث على جمع طرقه قال الخطيب أبو بكر السبيل إلى معرفة علة الحديث أن يجمع بين طرقه وينظر في اختلاف روايته ويعتبر بمكانهم في الحفظ ومزاجهم في الاتقان والضبط وروى عن علي بن المديني قال الباب إذا يجمع طرقه لم يتبين خطؤه \* ثم قد تقع العلة في إسناد الحديث وهو ألا كثرة وقد تقع في متنه ثم ما يقع في الإسناد قد يقدح في صحة الإسناد والمتن جميعاً كما في التعليل بالإرسال والوقف وقد يقدح في صحة الإسناد خاصة من غير قدح في صحة المتن ومن أمثلة ما وقعت العلة في إسناده من غير قدح في المتن ما رواه الثقة يعلى بن عبيد عن سفيان الثوري عن عمرو بن دينار عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال البيعان بالخيار الحديث فهذا إسناد متصل ينقل العدل عن العدل وهو معلل غير صحيح والمتن على كل حال صحيح والعلة في قوله عن عمرو بن دينار إنما هو عن عبد الله بن دينار كذا رواه الأئمة من أصحاب سفيان عنه فوهم يعلى بن عبيد في العدول إلى عمرو بن دينار وإن كان أيضاً ثقة ومثال العلة في المتن ما انفرد مسلم بإخراجه في حديث أنس من اللفظ المصرح بنفي قراءة بسم الله الرحمن الرحيم فعلى قوم رواية اللفظ المذكور لما رأوا الأكثرين إنما قالوا فيه فكانوا يستفتحون القراءة بالحمد لله رب العالمين من غير تعرض لذلك البسملة وهو الذي اتفق البخاري ومسلم على إخراجه في الصحيح ورأوا أن من رواه باللفظ المذكور رواه بالمعنى الذي وقع له ففهم من قوله كانوا يستفتحون بالحمد لله

التيقظ والمعرفة بأسبابه وعلمه فذلك ان شاء الله بهم بما أوتي من ذلك على الفائدة في الاستكثار من جمعه فأعوام الناس الذين هم بخلاف معاني الخصاص من أهل التيقظ والمعرفة فلما معنى لهم في طلب الكثير وقد عجزوا عن معرفة القليل \* ثم اننا ان شاء الله مبتدئون في تخريج ما سألت عنه وتأليفه

أنهم كانوا لا يسمعون فرواه كما فهم وأخطأ لأن معناه ان السورة التي كانوا يفتتحون بها من السور هي الفاتحة وليس فيه تعرض لذلك التسمية \* وانضم لذلك أمور منها أنه ثبت عن أنس انه سئل عن الافتتاح بالتسمية فذكر أنه لا يحفظ فيه شيئاً عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* وأما المضطرب من الحديث فهو الذي تختلف الرواية فيه ويرى به بعضهم على وجهه وبعضهم على وجه آخر مخالف له وإنما يسمى مضطرباً إذا تساوت الروايات أما إذا تراجعت أحداًهما بحيث لا تقاومها الأخرى فالحكم للراجحة ولا يطلق عليه حينئذ وصف المضطرب ولله حكمه ثم قد يقع الاضطراب في متن الحديث وقد يقع في الاسناد وقد يقع ذلك من راو واحد وقد يقع من رواية والاضطراب موجب لضعف الحديث لاشعاره بأنه لم يضبطه وأما المرسل فقليل هو قول التابعي مطلقاً قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل بقيد أن يكون التابعي كبيراً وهو الذي لقي جملة من الصحابة وجالسهم وقيل المرسل ما سقط من اسناده راوياً أكثر مطلقاً وحاصله قولان \* وأما المنقطع فقال الحاكم هو الاسناد الذي يسقط منه راو قبل الوصول إلى التابعي ويصق أيضاً على ما ذكر فيه بعض رواة بلغفهم نحو عن رجل أو شيخ أو غيرهما وقال أبو عمر ابن عبد البر المرسل مخصوص بالتابعين والمنقطع أعم منه وهو كل ما لا يتصل اسناده \* وأما المعضل بفتح الصاد فهو عبارة عما سقط من اسناده اثنان فصاعداً وهو أخص من المنقطع فكل معضل منقطع وليس كل منقطع معضل قال ابن الصلاح وأصحاب الحديث يقولون أعضله فهو معضل بفتح الصاد وهو اصطلاح مشكل المأخذ من حيث اللغة وبمحت فوجدت له قولهم أمر عضيل أي مستغلق شديد ولا التفات في ذلك إلى معضل بكسر الصاد وان كان مثل عضيل في المعنى (قوله) الإشارة راجعة إلى من رزق بعض التيقظ أو الخاصة من الناس بتأويل المذكور \* والضمير في أسبابه وعلمه يعود على السقيم ويصح عود الضمير في أسبابه على التيقظ لأنه يلزم عليه تفكيك الضمائر إذا الضمير في علمه لا يصح فيه ذلك وقد سبق حقيقة المعلل وبيان كون جمع طرق الحديث يستعان به على معرفة علمه (قوله) (ج) هو بفتح الباء وكسر الجيم هكذا ضبطناه وهكذا هو في نسخ بلادنا وأصولها وذكر (ع) رحمه الله تعالى أنه يهجم بنون بعد الباء ومعنى يهجم يقع عليها وينال بغية منها \* قال ابن دريد انهجم الخباء إذا وقع (قوله) ممن رزق بعض التيقظ بيان للناس أو الخاصة فن لبيان الجنس أي الذين رزقوا فعلى أنها بيان للناس لا يكون كل من رزق بعض التيقظ ينفعه الاستكثار عامالكل من رزق بعض التيقظ (قوله) بما أوتي من ذلك الباء سببية والإشارة راجعة إلى بعض التيقظ والمعرفة وإلى نفس التيقظ والمعرفة وهو أظهر ومن على الأول لبيان الجنس وعلى الثاني للتبعية والله تعالى أعلم \* قلت \* وحاصل ما أشار إليه مسلم رحمه الله تعالى ورضي عنه أن الصحيح القليل أعون على المقصود من الضبط والتفهم والدرابة بخلاف الكثير فإنه يوجب تشتت البال والساومة لاسيما ان قصرت درجته وبالجملة فليس العلم بكثرة الرواية وكثيراً ما اشتغل بعض الناس بمجرد التكاثر فضاته خير كثير حتى مات على أردإ جهل والعباد بالله (قوله) وقد عجزوا هو بفتح الجيم في الماضي وكسرها في المستقبل وهي اللغة الفصيحة وحكى الأصمعي لغة أخرى بعكس الأولى وفي القرآن أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فجاء على اللغة الفصيحة (قوله) ثم اننا ان شاء الله تعالى مبتدئون في تخريج ما سألت عنه وتأليفه على شريطة إلى قوله فلا تتولى فعله

على شريطة سوف أذكرها وهو أن أنه مد إلى جملة ما أسند من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فنقسمها على ثلاثة أقسام وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار الآن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن ترديد حديث فيه زيادة معنى أو اسناد يقع إلى جنب اسناد لعله تكون هناك لأن المعنى الزائد في الحديث المحتاج إليه يقوم مقام حديث تام فلا بد من إعادة الحديث الذي فيه ما وصفنا من الزيادة أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث على اختصاره إذا أمكن ولكن تفصيله بما عسر من جملة فاعادته

﴿ش﴾ وعبد ما يذكره في كتاب الإيمان إلى آخر الكتاب وبين طريقته في ذلك (قوله) على شريطة (أى على شرط وجمعها على شرائط وجمع الشرط شروط وقد شرط عليه كذا يشترطه ويشترطه بكسر الراء وضمة الفتان) (قوله) ان نعمد (بكسر الميم أى نقصد) (قوله) على ثلاثة أقسام (ح) الأول مارواه الحفاظ المتقنون الثاني مارواه المستورون المتوسطون فى الحفاظ والانتان الثالث مارواه الضعفاء المتركون وإنه إذا فرغ من القسم الأول أتبعه الثانى وأما الثالث فلا يعرج عليه قال وقد اختلف العلماء فى أتباعه فى هذا الكتاب بالقسمين الأولين فقال الامامان الحفاظان أبو عبد الله الحاكيم وصاحبه أبو بكر البيهقي رحمهما الله تعالى إن المنية اخترمت مسامحة الله قبل اخراج القسم الثانى وانه انما ذكر القسم الاول فقط وذهب القاضى (ع) رحمه الله تعالى الى أنه أتى فى أبواب هذا الكتاب بحديث الطبقتين الأوليين وأتى بأسانيد الثانية منهما على طريق الاتباع للأولى والاستشهاد أو حيث لم يجد فى الباب الاول شيئاً وكان الحاكيم تأول أنه انما أراد أن يفرد لكل طبقة كتاباً ويأتى بأحاديثها خاصة منفردة وليس ذلك مراده ﴿تنبيه﴾ عاب عائشون على مسلم روايته فى صحيحه عن جماعة من الضعفاء والمتوسطين الواقعيين فى الطبقة الثانية الذين ليسوا على شرط الصحيح ﴿وأجيب﴾ بأوجه ذكرها ابن الصلاح رضى الله عنه (الأول) أن يكون ذلك فممن هو ضعيف عند غيره ثقة عنده ولا يقال الجرح مقدم لأن ذلك حيث يكون الجرح مفسر السبب (الثانى) أن يكون ذلك واقفاً فى المتابعات والشواهد لا فى الأصول (الثالث) أن يكون ضعف الضعيف الذى احتج به طراً بعد أخذ عنه (الرابع) أن يعالو بالشخص الضعيف اسناده وهو عنده من رواية الثقات نازل فيقتصر على العالى ولا يطول باضافة النازل اليه مكثفياً بمعرفة أهل الشأن ذلك (قوله) المحتاج اليه (بالنصب صفة للمعنى وقوله) (أو اسناد) بالرفع معطوف على قوله موضع أى التكرار تارة يكون للحديث بزيادة فيه وتارة يكون للاسناد وان اتحد الحديث (قوله) أو أن يفصل ذلك المعنى من جملة الحديث) هذه مسألة اختلف العلماء فيها وهى رواية بعض الحديث فمنهم من منعه مطلقاً بناء على منع الرواية بالمعنى ومنعه بعضهم وإن جازت الرواية بالمعنى إذا لم يكن رواه هو أو غيره بنماه قبل هذا وجوزها جماعة مطلقاً ونسبه (ع) الى مسلم والصحيح الذى ذهب اليه الجمهور والمحققون التفصيل فيجوز ذلك من العارف اذا كان متركه غير متعلق بما رواه سواء جوزنا الرواية بالمعنى أم لا رواه قبل تماماً ولا بالمنع فيما يتعلق بمعناه بالمتروك هذا ان ارتفعت منزلته عن التهمة فأما من رواه تماماً ثم خاف ان رواه ثانياً ناقصاً أن يتهم بزيادة أو لا ونسيان لغفلة أو قلة ضبط فلا يجوز له النقصان ﴿قال﴾ (ح) وأما تقطيع المصنفين الحديث الواحد فى الأبواب فهو بالجواز أولى بل يبعد طرد الخلاف فيه وقد استقر عليه عمل الأئمة الحفاظ الجملة وجل قوم قول مسلم هنا على مذهب الجمهور من القول بالتفصيل وهو ظاهر والله أعلم (قوله) أو أن يفصل ذلك المعنى (أى الزائد المحتاج اليه فأن يفصل معطوف على إعادة) وحاصله أن الحديث المشتمل على معنى زائد على ما ذكرنا من إعادة تماماً ما لم يكن مع المعنى



بهميته اذا ضاق ذلك أسلم فأما ما وجدنا بدا من اعادته بجملة من غير حاجة منا اليه فلان تولى فعله ان شاء الله تعالى \* فأما القسم الاول فان اتوخى أن نقدم الأخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها وأنقى من أن يكون ناقولها أهل استقامة في الحديث واتقان لما نقلوا لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش كما قد عثر فيه على كثير من المحدثين وبان ذلك في حديثهم فاذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف من الناس أتبعناها أخبارا يقع في أسانيد هابض من ليس بالموصوف بالحفظ والاتقان كالصنف المقدم قبلهم . على أنهم وان كانوا فيها وصفنا دونهم فان اسم الستر والصدق وتعاطى العلم يشملهم كعطاء بن السائب ويزيد بن أبي زياد وليث بن أبي سليم وأضرابهم من جمال الآثار ونقال الأخبار فهم وان كانوا بما وصفنا من العلم والستر عنا . أهل العلم معروفين فغيرهم من أقرانهم ممن عندهم ماذ كرنا من الاتقان والاستقامة في الرواية يفضاؤونهم في الحال والمرتبة لان هذا عند أهل العلم درجة رفيعة وخصلة سنية \*

(١) قوله ان لم يكن مع المعنى الزائد منه لتعلق له بما بقى كذا بالاصل الذي بأيدينا ولا يفتى على المتأمل أن الصواب ان كان للمعنى الزائد منه تعلق بما بقى تدبر اهـ ص ٥٠٠

الزائد منه لتعلق له بما بقى (١) تحقيقا وشكاؤذ كر ذلك المعنى الزائد منه وحده ان أمكن قطعه وحده اختصارا لعدم تعلقه بما بقى تحقيقا (قوله) فأما ما وجدنا بدا من إعادته قول القائل لا بد من هذا معناه لا عوض منه

﴿ص﴾ فأما القسم الاول الى قوله فعلى نحو ما ذكر من الوجوه ثولف ما سألت من الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

﴿ش﴾ (قوله نتوخى) معناه نقصد يقال نتوخى وتأتى وتحرى وقصد بمعنى واحد (قوله وأنقى) بالنون والقاف وهو معطوف على قوله أسلم وهنالك الكلام ثم ابتدأ ببيان سبب كونها أسلم وأنقى من أن يكون ناقولها أهل استقامة فالظاهر ان من للتعليل وعدل الى المضارع في قوله يكون لقصد الاستقرار والله أعلم (قوله لم يوجد في روايتهم اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش) تصريح بما قال الأئمة أن ضبط الراوى يعرف بأن تكون روايته غالبا كمار وى الثقات لا يخالفهم الا نادرا فان النادر لا يقدح لعدم امكان التحرر منه وان كثرت روايته فأشار مسلم الى الاول بقوله أهل استقامة والى الثانى بقوله اختلاف شديد ولا تخطيط فاحش (قوله كما عثر) هو بضم العين وكسر المثلثة أى اطلع (قوله تقصينا) هو بالقاف أى أتيناها على الكمال (قوله أتبعناها) قد تقدم ذكر الاختلاف هل وفى بهذا أم اخترتمة المنية دونه والراجح الاول (قوله فان اسم الستر) هو بفتح السين مصدر قال (ح) ووجد في أكثر الروايات والاصول مضبوطا بكسر السين قال ويمكن تصحيحه بان يكون الستر بمعنى المستور كالذبح بمعنى المذبوح (قوله يشملهم) هو بفتح الميم على اللغة الفصحى أى يعمهم ويجوز ضمها في لغة وماضى الاول مكسور العين والثانى مفتوحها (قوله كعطاء بن السائب) مثال للطبقة الثانية وهو ثقفى كوفى تابعى ثقة الا أنه اختلط في آخر عمره فمن سمع منه قبل ذلك فهو صحيح السماع ومن سمع منه متأخرا أو شك فيه فهو ساقط ومن السامعين منه قبل الاختلاط سفيان الثورى وشعبة وأما يزيد بن أبي زياد ويقال فيه أيضا يزيد بن زياد فهو قرشى دمشقى وهو ضعيف في الحديث لا يكتب حديثه خلافا للدارقطنى وابن عدى فانهم ما قالوا يكتب حديثه وليث بن أبي سليم بضم السين مصغرا واسم أبي سليم أيمن وقيل أنس (قوله وأضرابهم) جمع ضرب أى أشباههم قال أهل اللغة يقال ضرب وضرب على وزن كريم بمعنى المثل وجمع الاول أضراب وجمع الثانى ضرباء وهذا تعرف أن قول (ع) في لفظ مسلم ان صوابه ضربا بهم ليس بشئ (قوله ونقال) باللام وتشديد القاف

ألا ترى أنك اذا وازنت هؤلاء الثلاثة الذين سميهم عطاء ويزيد وليثا بمنصور بن المعتمر وسليمان  
الاعمش واسماعيل بن أبي خالد في إتقان الحديث والاستقامة فيه وجدتهم مباينين لهم لا يدانونهم لاشك  
عند أهل العلم بالحديث في ذلك للذي استفاض عندهم من صحة حفظ منصور والاعمش واسماعيل  
وإتقانهم لحديثهم وأنهم لم يعرفوا مثل ذلك من عطاء ويزيد وليث \* وفي مثل ذلك مجرى هؤلاء اذا  
وازنت بين الاقران كابن عون وأيوب السخيتاني مع عوف بن أبي جميلة وأشعث الجرائي وهما صاحبا  
الحسن وابن سيرين كما أن ابن عون وأيوب صاحبهما إلا أن البون بينهما وبين هذين بعيد في كمال  
الفضل وصحة النقل وإن كان عوف وأشعث غير مدفوعين عن صدق وأمانة عند أهل العلم ولكن  
الحال ما وصفتنا من المنزلة عند أهل العلم وانما ثلثنا هؤلاء في التسمية ليكون تمثيلهم سعة يصدر عن فهمها  
من غي عليه طريق أهل العلم في ترتيب أهل فيه فلا يقصر بالرجل العالي القدر عن درجته ولا يرفع  
متنع القدر في العلم فوق منزلته ويعطى كل ذي حق فيه حقه وينزل فيه منزلته وقد ذكر عن عائشة  
رضي الله عنها أنها قالت أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ننزل الناس منازلهم مع ما نطق به  
القرآن من قول الله تعالى (وفوق كل ذي علم عليم) \* فعلى نحو ما ذكرنا من الوجوه نؤلف ما سألت  
من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* فأما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث

(قوله اذا وازنت) بالنون أى قابلت قال (ع) وروى وازيت بالياء أيضا وهو بمعنى الاول

(قوله بمنصور بن المعتمر) قد ينكر على مسلم بان عادة أهل العلم اذا ذكر واجة في مثل هذا السياق  
قدموا أحلهم مرتبة فيقدمون الصحابي على التابعي والتابعي على تابعه وهنا عكس مسلم فان اسمعيل  
ابن أبي خالد تابعي مشهور رأى أنس بن مالك وسلمة بن الأكوع وسمع عبد الله بن أبي أوفى وغيره  
من الصحابة وأما الاعمش فرأى أنس بن مالك فقط وأما منصور بن المعتمر فليس هو تابعي وانما هو من  
تابع التابعين \* وأجيب بانه ليس المراد هنا التنبيه على مراتبهم فلا يخبر في ترتيبهم ويحتمل أن يكون قدم  
منصورا لرجحانه في دينه وعبادته وان كان غيره (١) من الثلاثة راجحا على غيره لكن منصور أرجمهم  
قال عبد الرحمن بن مهدي منصور أثبت أهل الكوفة وقال سفيان كنت لا أحدث الاعمش عن أحد  
من أهل الكوفة الا ردته فاذا ذكرت منصورا سكت وقال أحمد بن حنبل منصور أثبت من اسمعيل بن  
أبي خالد وقال أبو حاتم منصور أثبت من الاعمش وقاله يحيى بن معين وروى انه صام ستين سنة وقامها  
وأما عبادته وزهده وامتناعه من القضاء حين أكره عليه فأكثر من أن يحصى وأشهر من أن يذكر

(قوله كابن عون) وهو عبد الله بن عون وأيوب السخيتاني بفتح السين وكسر التاء قال أبو عمر بن عبد  
البرقي التمهيد كان أيوب يبيع الجلود بالبصرة فلما قيل له السخيتاني \* وعوف بن أبي جميلة بفتح الحاء  
المهملة (٢) وكسر الميم يعرف بعوف الاعرابي ولم يكن اعرابيا \* وأشعث بن عبد الملك أبو هانيء  
البصري الجرائي منسوب الى جرمان مولى عثمان رضي الله عنه (قوله من غي) بفتح الغين المهملة  
وكسر الباء الموحدة أى خفي وروى بالعين المهملة وياء من مثنتين وروى عي بالعين والميم \* قول  
عائشة رضي الله عنها أن ننزل الناس منازلهم أى الا في اقام الدليل على وجوب التسوية فيه كالحدود  
والقصاص وشبه ذلك

\* (ص) فاما ما كان منها عن قومهم عند أهل الحديث. فتمون الى قوله في الاماكن التي يليق  
بها الشرح والايضاح ان شاء الله تعالى

\* (ش) عبد الله بن مسور بكسر الميم \* وعبد القدوس الشامي بالثين المهملة نسبة الى

(١) كذا بالاصل ولعل  
الصواب وان كان كل من  
الثلاثة كاتبا عليه عبارة  
النورى وليكون  
للاستدراك موقع تدبر  
اه مصححه

(٢) قوله بفتح الحاء المهملة  
أقول الثابت في أصول  
المتن الصحيحة وفي خلاصة  
الخزرجي نقطه من تحت  
بنقطه الجيم ثم راجعت  
تقريب التهذيب للحافظ  
ابن حجر العسقلاني فرأيت  
صرح أنه بفتح الجيم فخدمت  
الله على ذلك كتبه مصححه

منهمون أو عند الاكثر منهم فلسنا نتشاغل بتخرج حديثهم كعبد الله بن مسور أبي جعفر المدائني وعمر بن خالد وعبد القدوس الشامي ومحمد بن سعيد المصلوب وغياث بن ابراهيم وسليمان بن عمرو أبي داود الضعي وأشباههم ممن اتهم بوضع الاحاديث وتوليد الاخبار وكذلك من الغالب على حديثه المنكر أو الغلط أمسكنا أيضا عن حديثهم \* وعلامة المنكر في حديث المحدث اذا معرضت روايته للمحدث على رواية غيره من أهل الحفظ والرضا خالفته روايته وابتهم أولم تكذب توافقه اذا كان الأغلب من حديثه كذلك كان مهجور الحديث غير مقبولة ولا مستعملة في هذا الضرب من المحدثين عبد الله بن محرز ويحيى بن أبي أنيسة والجراح بن المهال أبو العطوف وعباد بن كثير وحسين بن عبد الله بن ضمرة وعمر بن صهبان ومن نخاعهم في رواية المنكر من الحديث فلسنا نخرج على حديثهم ولا نتشاغل به لان حكم أهل العلم والذي يعرف من مذهبهم في قبول ما يتفرد به المحدث من الحديث أن يكون قد شارك الثقات من أهل الحفظ في بعض ما رواه وأمعن في ذلك على الموافقة لهم فاذا وجد كذلك ثم زاد بعد ذلك شيئا ليس عند أصحابه قبلت زيادته \* فأما من تراه يعتمد مثل الزهري في جلالته وكثرة أصحابه الحفاظ المتقنين لحديثه وحديث غيره أولئك هشام بن

الشام وهو عبد القدوس بن حبيب الكلعي روى عن عكرمة وعطاء وغيرهما \* وأما محمد بن سعيد المصلوب فهو الدمشقي كنيته أبو عبد الرحمن ويقال أبو عبد الله ويقال أبو قيس قتل واصل في الزندقة قتله أبو جعفر \* وسليمان بن عمرو بفتح العين وكنيته أبو داود قالوا التي توجد بعد الرأى في عمرو هذا هي الواو التي تزداد فيه للفرق بينه وبين عمر المضموم العين لا عاطفة لان ما بعدها عطف بيان لسليمان بن عمرو ولا رجل آخر والنسخة بفتح النون واسكان الخاء (١) (قوله ممن اتهم بوضع الاحاديث) الحديث الموضوع هو المخلوق المصنوع ور بما أخذ الواضع كلاما لغيره مما فيه حكمة وتكلمت به الحكماء ونحو ذلك فيجعله حديثا ور بما وضع كلاما من عند نفسه وكثير من الموضوعات أو أكثرها يشهد لوضعها ركاكة لفظها وحكم وضع الحديث التجريم باجماع المسلمين الذين يعتقد بقولهم وشذ من لا يعتمد به من المبتدعة كالكرامية فقالوا يجوز وضع الحديث في الترغيب والترهيب والزهد وقد سلك مسالكهم بعض المتوسمين بسمة الزهادة ترغيبا في الخير بزعمهم الباطل (ح) وهذه غباوة ظاهرة وجهالة متناهية ويكفي في الرد عليهم قوله صلى الله عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار (قوله وتوليد الاخبار) معناه انشاؤها وزيادتها (قوله وعلامة المنكر في حديث المحدث) هذه العلامة التي ذكر علامة المنكر المردود وقد يطلق المنكر في الاصطلاح على افراد الثقة بحديث وليس هذا بمنكر مردود اذا كان الثقة ضابطا متقنا (قوله لم تكذب توافقه الا في قليل) استعمل كاد هنا على طريق من قال نفيا نفي واثباتا إثبات أي لم تقرب موافقتها الا في الاكثر وفي النادر قريب من الموافقة ولو استعمل على طريق من قال ثبوتها نفي ونفيها ثبوت لفسد المعنى والله أعلم (قوله عبد الله بن محرز) هو بفتح الخاء المهملة وبراء من مهملتين والأولى مفتوحة مشددة قال (ح) هكذا هو في روايتنا وفي أصول أهل بلادنا وهو الصواب وكذا ذكره البخاري وأبو نصر بن مذكور وأبو علي الفسائي الجبائي وآخرون من الحفاظ وذكر (ع) أن جماعة من شيوخه ووه محرز باسكان الخاء وكسر الرأى وآخره زاي وهو غلط والصواب الاول وعبد الله بن محرز عامري هو من تابعي التابعين روى عن الحسن وقادة والزهري ونافع مولى ابن عمر وآخرين من التابعين واتفق الحفاظ على تركه \* ويحيى بن أبي أنيسة بضم

(١) قوله واسكان الخاء الصواب أنه بفتح الخاء نسبة الى نفع بفتح نين قبيلة باليمن كما في القاموس وليس لهم نفع بسكون الخاء كتبه مصححه

عروة وحديثهما عند أهل العلم مبسوط مشترك قد نقل أحكماهما عنهما حديثهما على الاتفاق منهم في أكثره فيروى عنهما أو عن أحدهما العدد من الحديث مما لا يعرفه أحد من أصحابهما وليس من قد شاركهم في الصحيح الذي عندهم فغير جائز قبول حديث هذا الضرب من الناس والله سبحانه وتعالى أعلم \* وقد شرحنا من مذهب الحديث وأهله بعض ما يتوجه به من أراد سبيل القوم ووفق لها وسنزيد إن شاء الله تعالى شرحا وإيضاحا في مواضع من الكتاب عند ذكر الأخبار المعلقة إذا أتينا عليها في الأماكن التي يليق بها الشرح والإيضاح إن شاء الله تعالى

﴿وبعد﴾ يرجح الله فلا والذي رأيته من سوء صنيع كثير من نصب نفسه محدثا فيما يلزمهم من طرح الأحاديث الضعيفة والروايات المنكرة وتركهم الاختصار على الأخبار الصحيحة المشهورة مما نقله الثقات المعروفون بالصدق والأمانة بعد معرفتهم واقرارهم بالسنتهم أن كثيرا مما يقدفون به إلى الأغبياء من الناس هو مستكر ومقول عن قوم غير مرضيين ممن ذم الرواية عنهم أئمة الحديث مثل مالك بن أنس وشعبة بن الحجاج وسفيان بن عيينة ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي وغيرهم من الأئمة لما سهل علينا الانتصاب لمألت من التمييز والتحصيل ولكن من أجل ما أعلنناك من نشر القوم الأخبار المنكرة بالأسانيد الضعاف المجهولة وقد فهم بها إلى العوام الذين لا يعرفون عيوبها خف على قلوبنا إجابتك إلى ما سألت

### ﴿باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين﴾

(واعلم) وفقك الله أن الواجب على كل أحد عرف التمييز بين صحيح الروايات وسقيمها ونقات الناقلين لها من المتهمين أن لا يروى منها إلا ما عرف صحة مخارجه والستارة في ناقله وأن يتقى منها

الهمزة مصغرا \* وأبو العتوف بفتح العين وضم الطاء المهملتين \* والجراح بن المنهال بفتح الجيم وتشديد الراء واليم في المنهال مكسورة \* وحسين بن عبد الله بن ضمرة بضم الضاد مصغرا \* وعمر بن صهبان بضم أوله كعثمان (قوله) قد نقل أصحابهما عنهما حديثهما على الاتفاق (بالقاء أولا والقاف آخر) أو بالقاف أولا والنون آخر والاول أجود بل هو الصواب (قوله) العدد من الحديث (منصوب على المفعول ليروى) (قوله) عند ذكر الأخبار المعلقة (تقدم الخلاف هل وفي هذا أم لا

ص) \* وبعد يرجح الله إلى فهو أحد الكاذبين

﴿ش﴾ قوله مما يقدفون به إلى الأغبياء أي يقفونه اليهم والأغبياء بالعين المعجمة والباء الموحدة هم الغفلة والجهال الذين لا فطنة لهم وسفيان بن عيينة المشهور فيه ضم السين والعين وذكر ابن السكيت جواز الحركات الثلاث فيهما وذكر أبو حاتم جواز الضم والكسر في العين (قوله) والستارة في ناقله هو بكسر السين وهو ما يستر وكذا السترة وهي هنا إشارة إلى الصيانة (قوله) وأن يتقى منها (قال ح) ضبطناه بالتاء المثناة فوق بعد المثناة تحت والقاف من الالتقاء وهو الاجتناب وفي بعض الأصول ينفي بالنون والفاء وهو صحيح أيضا (قوله) وثقات الناقلين لها من المتهمين (قد يتوهم انه تكرار مع قوله صحيح الروايات وسقيمها وليس بتكرار لان الرواية قد تصح بممن ويكون الناقلون لبعض أسانيد المتهمين فلا يشتغل بذلك الاسناد أو ما قوله إنه يجب أن يتقى ما كان منها عن المعاندين من أهل البدع فهذا مذهبه \* والخلاف في المبتدع الذي لا يحكم بكفره ولا يبيح الكذب انصرة مذهبه قيل يقبل وقيل لا ونالها يقبل إلا الداعية لمذهبه فلا يقبل وهو الاعدل الصحيح

ما كان عن أهل التهم والمجاندين من أهل البدع\* والدليل على أن الذي قلنا من هذا هو اللازم دون ما خالفه قول الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا أن تصيبوا قوماً بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم نادمين) وقال جل ثناؤه (من ترضون من الشهداء) وقال تعالى (وأشهدوا ذوي عدل منكم) فدل بما ذكرنا من هذه الآي أن خبر الفاسق ساقط غير مقبول وأن شهادة غير العدل مردودة والخبر وإن فارق معناه معنى الشهادة في بعض الوجوه فقد يجتمعان في أعظم معانيهما إذا كان خبر الفاسق غير مقبول عند أهل العلم كما أن شهادته مردودة عند جميعهم ودلت السنة على نفي رواية المنكر من الأخبار كنحو دلالة القرآن على نفي خبر الفاسق وهو الأثر المشهور عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من حدث عن حديث يرى أنه كذب فهو أحد الكاذبين\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا وكيع عن شعبة عن الحكم عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن سمرة بن جندب ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة أيضاً حدثنا وكيع عن شعبة وسفيان عن حبيب عن ميمون بن أبي شبيب عن المغيرة بن شعبة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك

(قوله فقد يجتمعان في معظم معانيهما) الخبر والشهادة يشتركان في اشتراط الاسلام والعقل والبلوغ والعدالة والمروءة وضبط الخبر المشهود به عند التحمل والاداء ويفترقان في الحرية والذكورية والعدد والهمة بالعداوة وضدها وما في معنى ذلك وقبول الفرع مع وجود الأصل فتعتبر هذه في الشهادة ولا تعتبر في الخبر هذا قول العلماء الذين يعتمدهم وشذت جماعة فشرطوا أن يكون تحمل الخبر بعد البلوغ والاجماع يرد عليهم لأن البلوغ إنما يعتبر حال الراوية لا حال السماع وجوز بعض الشافعية رواية الصبي وقبولها قبل البلوغ والمعروف خلافه وشرط بعض المعتزلة كالجبايى العدد في الرواية فقال الجبايى لا بد من اثنين عن اثنين كما في الشهادة وقال بعضهم لا بد من أربعة عن أربعة والأدلة مسطورة في فن الاصول (قوله حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة) ضمير المفعول (١) في حديثنا يعود على الأثر المشهور وضمير التثنية في قوله قال لا يعود على الصحابين في الطريقين وهما سمرة بن جندب في الأول والمغيرة بن شعبة في الثاني واسم الإشارة في قوله ذلك راجع الى الحديث المذكور قبل\* وفي بعض النسخ الاقتصار على الطريق الثاني وهو خطأ والله أعلم كما أن التبويب الذي يوجد في بعض النسخ قبل ذكر الطريق الثاني فاسد\* واستعمل مسلم الأثر في رفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم وهو موافق لاصطلاح الجمهور في أن الأثر هو المروي كان عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أو عن صحابي ومنهم من خصه بالثاني\* والهاء التي توجد بين الطريقين اختلف فيها فقيل إنها مأخوذة من التحويل لقوله من اسناد الى آخر وأنه يقول القارئ إذا انتهى إليها ح ويسمى رأيت لبعض المتأخرين استحسان زيادة هاء السكت (قلت) وتحسن زيادتها في الوقف لا في الوصل ولعل هذا الشيخ المتأخر إنما أطلق لأنه يرى أن الوقف عليها يتعين وهو الأول ولا يستقلها لنفسها وقيل إنها مأخوذة من حال بين الشئين إذا حجز لكونها حالت بين الاسنادين وعليه فلا يلفظ عند الانتهاء إليها بشيء إذ ليس من الرواية وقيل أنها رمز الى الحديث وإن أهل الحديث كلهم إذا وصلوا إليها يقولون الحديث وقد كتب جماعة من الحفاظ موضعها صح فيشعر بأنها رمز صح قال (ح) وحسنت هنا كتابة صح لثلاثتهم أنه سقط متن الاسناد الاول (فائدتان)\* (الاولى) قال (ح) جرت عادة أهل الحديث بحذف قال ونحوه فيما بين رجال الاسناد في الخط وينبغي للقارئ أن يلفظ بها وإذا كان في الكتاب قرئ على فلان أخبرك فلان إذا كان فيه قرئ على فلان أخبرنا فلان فليقل قرئ على فلان قلت

(١) لم يثبت الضمير في  
الاصول الصحيحة المعتمدة  
والله أعلم اهـ مصححه



أخبرنا فلان \* واذا تكررت كلمة قال كقوله حدثنا صالح قال قال الشعبي فانهم يحدفون إحداهما في الخط فليقلهما القاري فلوزك القاري لفظ قال في هذا كله فقد أخطأ السماع صحيح العلم بالمقصود ويكون هذا من الحدف لدلالة الحال عليه والله أعلم (الثانية) من لطائف صنعة الاسناد الذي اختص به مسلم رضي الله عنه وتجدد بتعراها لورعه أجزل الله مثوبته الفرق بين حدثني وحدثنا وأخبرني وأخبرنا لحدثني فيما سمعه وحده من لفظ الشيخ وحدثنا فيما سمعه مع غيره وأخبرني فيما قرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيما قرئ على الشيخ بحضرتة (ح) وهذا الاصطلاح انما هو بحسب الاولى ولو أبدل حرفا بأخر صرح قال الأبى فيما أتى أما أن قراءة الشيخ يعبر عنها بحدثني وحدثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حدثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حدثني أو حدثنا فاما ذلك اذا قصد الشيخ اسماعه وان لم يقصد فاما يقول قال الشيخ أو حدثنا أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني أو أخبرنا فالأكثر على أنه يقوله دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول قراءة عليه انتهى \* واسم أبي بكر بن أبي شيبة عبد الله وقد أكثر مسلم من الرواية عنه وعن أخيه عثمان ولكن عن أبي بكر أكثر وهما أيضا شيخا البخاري وهما منسوبان إلى جدتهما \* وكيع بفتح الواو \* وأما الحكم فبفتح الكاف وهو ابن عتيبة بالمشنة من فوق وآخره باء واحدة ثم هاء وهو من أفقه التابعين وعبادهم \* وأما عبد الرحمن بن أبي ليلى فهو من أجل التابعين قال عبد الملك بن عمير رأيت عبد الرحمن بن أبي ليلى في حلقة فيها نفر من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يستمعون لحديثه وينصتون له فيهم البراء بن عازب مات سنة ثلاث وثلاثين واسم أبي ليلى يسار وقيل بلال وقيل بليل بضم الموحدة على التصغير وأبو ليلى صحابي قتل مع علي رضي الله عنه بصفين \* وأما ابن أبي ليلى المذكور في الفقه والذي له مذهب معروف فاسمه محمد وهو ابن عبد الرحمن هذا وهو ضعيف عند الحديثين والله أعلم \* وأما سمرة بن جندب فبضم الدال وفتحها وجندب هو ابن هلال الغزاري وكنية سمرة أبو عبد الله ويقال أبو عبد الرحمن ويقال أبو محمد ويقال أبو سليمان مات بالكوفة في آخر خلافة معاوية \* وأما سفيان المذكور هنا فهو سفيان الثوري \* وأما حبيب فهو ابن أبي ثابت قيس التابعي الجليل قال أبو بكر بن عياش كان بالكوفة ثلاثة ليس لهم رابع حبيب بن أبي ثابت والحكم وحماد وكانوا أصحاب الغتيا ولم يكن أحد الاذل لحبيب \* وميمون بن أبي شبيب بفتح الشين \* والمغيرة بن شعبة رضي الله عنه بضم الميم على المشهور وروى عن أبي السكيت وابن قتيبة وغيرهما جواز كسرهما أسلم عام الخندق ومات سنة خمسين وقيل إحدى وخمسين ومن طرف أخباره ما حكى أنه أحسن في الاسلام ثلاثمائة امرأة وقيل ألف امرأة \* وعلم أن هذين الاسنادين فيهما الطيفتان (الاولى) أن رواتهما كلهما كوفيون الاشعبة فانه واسطى ثم بصري (الثانية) أن في كل واحد من الاسنادين تابعي روى عن تابعي في الاول الحكم عن عبد الرحمن وفي الثاني حبيب عن ميمون \* قوله صلى الله عليه وسلم (يرى أنه كذب) قال (ح) ضبطناه بضم الياء وكسر الباء من الكاذبين وقع النون على الجمع وهو المشهور في اللغتين قال (ع) ورواه أبو نعيم الاصبهاني بفتح الباء وكسر النون على التثنية واحتج به على أن الراوي له يشارك البادئ بهذا الكذب ثم رواه أبو نعيم من رواية المغيرة الكاذبين أو الكاذبين على الشك في التثنية والجمع وذكر بعض الأئمة جواز فتح الياء من يرى وهو ظاهر \* وعلى الضم فعنه يظن وعلى الفتح فعنه يعلم ويجوز أن يكون بمعنى يظن أيضا

﴿باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم﴾

وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا غندر عن شعبة ح وحدثنا محمد بن المثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد  
ابن جعفر حدثنا شعبة عن منصور عن ربعي بن حراش أنه سمع عليا يخطب قال قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لا تكذبوا علي فإنه من يكذب علي يلج النار \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا اسمعيل يعني  
ابن علي عن عبد العزيز بن صهيب عن أنس بن مالك أنه قال إنه ليمعني أن أحدثكم حديثا كثيرا  
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من تعد على كذبا فليتبوأ عقده من النار \* وحدثنا محمد بن  
عبيد الغبري حدثنا أبو عوانة عن أبي حصين عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

﴿ باب تهليظ الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾

(الی ایس ک کذب علی أحد)

\*ش\* غندر بضم الغين المججمة واسكان النون وقع الدال المهملة قال (ح) هذا هو المشهور فيه  
 وذكر الجوهرى فى صحاحه جواز الضم واسمه محمد بن جعفر الهذلى، وولاهم البصرى كنية أبو عبد الله  
 وقيل أبو بكر وغندر لقبه به ابن جريج لما أكره الشغب عليه فى مجلس حديثه بالبصرة قال له اسكت  
 يا غندر وأهل الحجاز يسمون المشغب غندرا \* ومن طرف أخبار غندر أنه بقى خمسين سنة يصوم يوما  
 ويفطر يوما ومات فى ذى القعدة سنة ثلاث وتسعين ومائة وقيل سنة أربع وتسعين \* وأما ربحى  
 ابن حراش فبكسر الراء واسكان الموحدة وحراش بكسر الحاء المهملة وآخرها شين مججمة وليس فى  
 الصحيحين حراش بالحاء المهملة سواء ومن عدها بالمججمة وربحى تابعى كبير جليل لم يكذب قط وحلف  
 أنه لا يضحك حتى يعلم أن مغيره فاضحك لا بعد موته وكذا حلف أخوه ربيع حتى يعلم أن الجنة هوام  
 فى النار قال غاسله لم يزل مبتسما على سريره ونحن نغسله حتى فرغنا وأخوه همام سعاد الذى جلس  
 بعد موته وتكلم وقال فى آخر كلامه أسرعوا بى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه أقسم أن لا  
 يبرح حتى آتية توفى ربيع سنة احدى ومائة وقيل سنة أربع وقيل توفى فى ولاية الحجاج ومات الحجاج  
 سنة خمس وتسعين (قوله حدثنا اسمعيل يعنى ابن عليه) انما قال يعنى لان هذه النسبة لم يسمها  
 من شيخه واحترز عن الذب واحتاج الى النسبة للتعريف فقال يعنى وهذا من ورعه رضى الله  
 عنه وقد أكره البخارى ومسلم رضى الله عنهما من هذا الاحتياط الآن البخارى كثير اى ما يول هو ابن  
 فلان ومسلم كثيرا ما يقول يعنى ابن فلان وكلاهما سواء قال (ح) ليس للراوى أن يزد فى نسب  
 غير شيخه ولا صفته على ما سمعه من شيخه لئلا يكون كاذبا على شيخه فان أراد تعريضه وإيضاحه وزوال  
 اللبس المتطرق اليه لمسابهة غيره فطريقه أن يقول حدثنى فلان يعنى ابن فلان أو الفلانى أو هو ابن  
 فلان أو الفلانى أو نحو ذلك فهو جائز حسن انتهى \* عليه بضم العين وقع اللام هى أم اسمعيل وهى عليه  
 بنت حسان مولاة لبنى شيبان وكانت امرأة نبيلة عاقلة وكان صالح المرى وغيره من وجوه البصرة  
 وفقهاها يداخلون عليها وتسائلهم وأبوهم ابراهيم بن سهم بن مقسم الاسدى واسمعيل بصرى وأصله  
 من الكوفة كنية أبو بشر قال شعبة اسمعيل بن عليه ربحانة الفقهاء وسيد المحدثين (قوله) وحدثنا  
 محمد الغبرى (هو بغين مججمة مضمومة ثم باء موحدة مفتوحة منسوب الى غبرابى قبيلة معروفة فى بكر  
 ابن وائل ومحمد هذا بصرى \* وأما أبو عوانة فبفتح العين وبالنون واسمه الواضح بن عبد الله  
 الواسطى \* وأما أبو حصين فبفتح الحاء المهملة وكسر الصاد الا حزين بن المنذر فإنه بالصاد المججمة واسم

عليه وسلم من كذب على متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن نمير حدثنا أبي  
حدثنا سعيد بن عبيد حدثنا علي بن ربيعة الوالي قال أتيت المسجد والمغيرة أمير الكوفة قال فقال  
المغيرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن كذبا على ليس ككذب على أحد فن كذب على  
متعمدا فليتبوأ مقعده من النار \* وحدثنا علي بن حجر الهدي حدثنا علي بن مسهر أنا محمد بن قيس  
الاسدي الوالي عن علي بن ربيعة الاسدي عن المغيرة بن شعبة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله ولم  
يذكر أن كذبا على ليس ككذب على أحد

أبي حصين عثمان بن عاصم الاسدي الكوفي التابعي \* وأما أبو صالح فهو السمان ويقال له الزيات واسمه  
ذكوان كان يجلب الممن والزيت الى الكوفة توفي سنة احدى ومائة \* وأما أبو هريرة رضي الله  
عنه فقد اختلف في اسمه واسم أبيه على نحو من ثلاثين قولاً وأصحها عبد الرحمن بن صخر وهو أكثر  
من حفظ الحديث جدا روى له خمسة آلاف حديث وثلاثمائة وأربعة وسبعون حديثاً \* ومحمد بن  
عبد الله بن نمير بضم أوله مصغراً \* وعلي بن حجر بضم الحاء وسكون الجيم \* وعلي بن مسهر بضم  
الميم وكسر الهاء وسكون السين \* ومحمد بن قيس الأسدي بفتح الهمزة والسين منسوب لاسد خزيمية  
أو غيرهم \* الوالي منسوب لوالب قبيلة أقرية هذا ما يتعلق بالسناد \* وأما من الحديث فهو حديث  
عظيم في نهاية من الصحة وقيل انه متواتر قيل رواه مائتان من الصحابة وفيهم العشرة المشهود لهم  
بالجنة رضي الله عن جميعهم ومعنى فليتبوأ مقعده من النار فلينزل وقيل فليخذ منزله من النار \* قال  
الخطابي وأصله من مباءة الابل وهي أعطانها ثم قيل انه دعاء بلغظ الامر وقيل هو خبر بلغظ الامر  
معناه فقد استوجب ذلك فليوطن نفسه عليه وتدل عليه الرواية الاخرى يلج النار ومعنى الحديث ان  
هذا جزاؤه إلا أن يعفو الله ثم ان جوزي بالنار فلا يخلد فيها \* والكذب عند أهل السنة الاخبار بالشئ  
على خلاف ما هو عليه عمداً كان أو سهواً وشرط فيه النظام وأتباعه من المعتزلة العمد وهو باطل وإنما  
العمد شرط في حصول الاتم بالكذب لا في تسميته كذا وتقييد الكذب بالعمد في الحديث يرد  
على المعتزلة إذ لو اقتص الكذب بالعمد لم يكن لتقييده به فائدة والمسئلة مبسوط في فن الاصول  
وغيره ولا شك ان الكذب عمداً كله حرام الا ما استثنى ويتأكد تحريمه في الخبر على النبي صلى الله  
عليه وسلم لانه في الحقيقة كذب على الله جل وعلا لان النبي صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
ان هو الا وحى يوحى والجهو رعى ان الكذب عليه صلى الله عليه وسلم من أعظم الكبائر وحكى  
إمام الحرمين عن والده أبي محمد الجويني أن المتعمد للكذب عليه صلى الله عليه وسلم كافر وهو بعيد \*  
ثم اختلف على الاول هل تقبل روايته اذا تاب وحسنت توبته أو لا تقبل توبته في ذلك أبداً فقال  
بالاول جمهور الشافعية واختار (ح) الثاني \* ويقرب من الكذب عليه صلى الله عليه وسلم أو هو هو  
اللعن في حديثه فليكن المؤمن على تحفظ عظيم في ذلك وقد تقدم أن بعض المبتدعة أجاز الكذب فيما  
يرجع الى الترغيب والترهيب وهو مخالف لاجماع المسلمين المعتد بهم \* وقولهم هذا كذب له لانه  
جهل عظيم \* وتعلقهم بزيادة من زاد ليلضل به فرواه من كذب على متعمدا ليلضل به فليتبوأ مقعده من  
النار أحسن شئ في الجواب عنه وأخصره أن هذه الزيادة باطلة باتفاق من الحفاظ (قلت) يشهد  
لما ذكره النووي في اللعن مانقوله ابن الصلاح بسنده عن الأصمعي أنه كان يقول ان أخوف ما أخاف  
على طالب العلم إذا لم يعرف النحو أن يدخل في جملة قول النبي صلى الله عليه وسلم من كذب على فليتبوأ  
مقعده من النار لانه لم يكن يلحن فهمارويت عنه ولحن فيه كذبت عليه \* قال الشيخ ابن الصلاح

### ❖ باب النهي عن الحديث بكل ماسمع ❖

وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ح وحدثنا محمد بن المنثي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي قال حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء كذبا أن يحدث بكل ماسمع ❖ وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا علي بن حفص حدثنا شعبة عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك ❖ وحدثنا يحيى بن يحيى أنبأنا هشيم عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي قال قال عمر بن الخطاب بحسب المرء من الكذب أن يحدث بكل ماسمع ❖ وحدثنا محمد بن المنثي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان عن أبي اسحق عن أبي الاحوص عن عبد الله قال بحسب المرء من الكذب أن

يخف على طالب الحديث أن يتعلم من النحو واللغة ما يتخلص به من شين اللحن والتعريف ومعرفتهما روينان عن شعبة قال من طلب الحديث ولم يبصر العربية فثقله مثل رجل عليه برنس ليس له رأس أو كما قال ❖ وعن حماد بن سامة قال مثل الذي يطلب الحديث ولا يعرف النحو مثل الجار عليه مخلاة لا شعير فيها ❖ وأما التصحيف فسيميل السلامة منه الاخذ من أفواه أهل العلم والضبط ❖ واختلف اذا وقع في الرواية لحن أو تعريف فذهب ابن سيرين وأبو عمر بن سفيان إلى أنه يرويه على الخطأ كما سمعه وهذا غلو في منع الرواية بالمعنى ❖ وذهب الاوزاعي وابن المبارك وغيرهما من المحصلين إلى أنه انما يرويه على الصواب وهو لازم على مذهب رواية الحديث بالمعنى وقد سبق أنه قول الأكثرين ❖ وأما تغيير ذلك واصلاحه في الكتاب فالصواب تركه وتقرير ما وقع في الاصل على ما هو عليه مع التضييب عليه وبيان الصواب خارجا في الحاشية فان ذلك أجمع للمصلحة وأنفي للفسدة ❖ وقد روينان بعض أصحاب الحديث رأي في المنام وكأنه قد مر من شفته أو لسانه شيء فقيل له في ذلك فقال لفظه من حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم غيرتها رأي ففعل بهذا ❖ ومن الشيوخ من جسر على تغيير الكتب واصلاحها ❖ وعن أحمد بن حنبل الفرق بين اللحن الفاحش فيصلح وبين غيره فلا والصواب الاول وأنه لا تصلح الكتب ولو كان لحنا في القرآن

### ❖ باب النهي عن الحديث بكل ماسمع الى قوله لبعضهم فتنة ❖

❖ ش ❖ شعبة عن خبيب بن عاصم الحاء المججمة وليس في الصحيحين خبيب بالمججمة الاثلاثة هذا وخبيب بن عدي وأبو خبيب كنية ابن الزبير ❖ وهشيم بضم الهاء وهو ابن بشير السامي الواسطي أبو معاوية اتفق أهل عصره فمن بعده على جلالته وكثرة حفظه واتقانه وصيانيته وكان مدلسا وقد قال في روايته هناعن سليمان التيمي قال (ح) وقد قدمنا أن المدلس اذا قال عن لا يتج به الا أن يشب سماعه من جهة أخرى وهذا منه ❖ وأبو عثمان النهدي يفتح النون واسكان الهاء منسوب الى جد من أجداده وهو نهد بن زيد وأبو عثمان من كبار التابعين وفضلاهم واسمه عبد الرحمن بن مل بضم الميم وفتحها وكسرها واللام المشددة على الاحوال الثلاثة وأسلم أبو عثمان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يلقه وهو كوفي بصري كان بالكوفة مستوطنا بها فلما قتل الحسين رضي الله عنه تحول منها الى البصرة وقال لا أسكن بلدا قتل فيه ابن بنت النبي صلى الله عليه وسلم ❖ وحدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا سفيان هو الثوري عن أبي اسحق هو أبو اسحق السبيعي يفتح السين واسمه عمر وبن عبد الله الحمداني الكوفي التابعي الجليل قيل سمع ثمانية وثلاثين من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم وهو

يحدث بكل مسمع \* وحدثنى أبو الطاهر أحمد بن عمرو بن عبد الله بن عمرو بن سرح أنا ابن وهب قال قال لي مالك أعلم أنه ليس يسلم رجل حدث بكل مسمع ولا يكون اماماً أبداً وهو يحدث بكل

منسوب إلى جدمن أجداده اسمه السبيع بن صعب بن معاوية \* وأبو الاحوص بالصاد المهملة واسمه عوف بن مالك الجشمي الكوفي التابعي المعروف لأبيه صحبة \* وأما عبد الله فابن مسعود الصحابي الجليل \* وعمر بن علي بن مقدم بضم الميم وفتح القاف وفتح الدال المشددة \* وأما ابن وهب في الاسناد الآخر فابن عبد الله بن وهب الامام المتفق على حفظه واتقانه وجلالته رضى الله عنه \* وفي الاسناد الآخر يونس عن ابن شهاب في يونس ست لغات مثلث النون مع الهمز وتركه وكذا في يوسف الست اللغات باعتبار حركات السين الثلاث مع الهمز وعدمه أيضاً \* وأما ابن شهاب فهو الامام المشهور التابعي الجليل وهو محمد بن مسلم بن عبيد الله بن عبد الله بن شهاب بن عبد الله بن الحارث بن زهرة بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي أبو بكر القرشي الزهري المدني وحاله أشهر من أن يذكر رضى الله عنه \* وأما عبيد الله ابن عبد الله فهو أحد الفقهاء السبعة هذا متعلق بضبط رجال الباب \* وأما فقه الاسناد فقد وقع في الطريق الاول عن حفص عن النبي صلى الله عليه وسلم مرسلان حفص تابعي وفي الطريق الثاني عن حفص عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم فالطريق الاول رواه مسلم من رواية ابن معاذ وعبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن شعبة وكذا رواه غندر عن شعبة فأرسله \* والطريق الثاني عن علي ابن حفص عن شعبة واذا ثبت أنه روى متصلاً ومرسلًا فالعمل على أنه متصل هذا هو الصحيح ولا يضر كون الأكثرين أرسوله فإن الوصل زيادة من ثقة فيقبل \* وأما قوله في الطريق الثاني بمثل ذلك فهي رواية صحيحة \* واختلفوا إذا أراد السامع أن يروى المتن بالاسناد الثاني مقتصر عليه قال (ح) الاظهر منه وهو قول شعبة وقال سفيان الثوري يجوز بشرط أن يكون الشيخ المحدث ضابطاً متحفظاً مميزاً بين الالفاظ وقال يحيى بن معين يجوز في قوله مثله ولا يجوز في نحوه قال الخطيب البغدادي وهذا قاله ابن معين بناء على منع الرواية بالمعنى وأما على جوازها فلا فرق وكان جماعة من العلماء يحتاطون في مثل هذا فإذا أرادوا رواية مثل هذا أو رد أحدهم بالاسناد الثاني ثم يقول مثل حديث قبله مثله كذا ثم يسوقه واختار الخطيب هذا ولا شك في حسنه \* أما إذا ذكر الاسناد وطرفا من المتن ثم قال وذكر الحديث أو قال الحديث أو ما أشبهه فأراد السامع أن يروى عنه الحديث بكامله فطريقه أن يقتصر على ما ذكره الشيخ ثم يقول والحديث بطوله كذا ويسوقه إلى آخره فإن أراد أن يرويه مطلقاً ولا يفعل ما ذكرنا فهو أولى بالمنع مما سبق في مثله ونحوه ومن نص على منعه الاستاذ أبو اسحق الاسفرائني الشافعي وأجازه أبو بكر الاسمعي بشرط أن يكون السامع والمسمع عارفين بذلك الحديث \* وقوله بحسب المرء من الكذب هو باسكان السين وهو مبتدأ والباء زائدة ومعناه يكفيه ذلك من الكذب فإنه قد استكثر منه وقريب منه كفي بالمرء كذباً أن يحدث بكل مسمع أي كفي المرء من الكذب حديثه بكل مسمع أي فقد أخذ من الكذب حظاً وافراً فالظاهر أن الباء زائدة على المفعول وأن يحدث فاعل كفي وكذا تمييز والله أعلم \* وإنما كان الحديث بكل مسمع كذباً لأنه في العادة يكون فيه الصدق والكذب وما يتفق نادراً فيمن حفظ فلم يسمع الا الصدق فغير مراد بالحديث وإنما خرج مخرج الغالب وفيه دليل للاشعرية أن الكذب لا يشترط في الاتصاف باسمه العمد الآن يقال لما علم المحدث بكل مسمع أنه لا يكون كله صدقاً بحسب العادة صار متعمداً للكذب فلا يكون إذاً ذلك دليلاً للاشعرية والله أعلم **(قوله ولا يكون اماماً أبداً وهو يحدث بكل مسمع)** أي لأن



ماسمع \* وحدثنا محمد بن المنثني قال سمعت عبد الرحمن بن مهدي يقول لا يكون الرجل اما ما يقتدى به حتى يسلك عن بعض ماسمع \* وحدثنا يحيى بن يحيى انا عمر بن علي بن مقدم عن سفيان بن حسين قال سألت ايا بن معاوية فقال اني أراك قد كلفت بعلم القرآن فاقرأ علي سورة وفسر حتى أنظر فيما علمت قال ففعلت فقال لي احفظ علي ما أقول لك إياك والشناعة في الحديث فانه قلما جعل أحد إلا ذل في نفسه وكذب في حديثه \* وحدثني أبو الطاهر وحرمله بن يحيى قالانا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عبيد الله بن عبد الله بن عتبة أن عبد الله بن مسعود قال ما أنت بمحدث قوم ما حدثنا لا تبلغه عقولهم الا كان لبعضهم فتنة

### ﴿ باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والكذابين ومن يرغب عن حديثهم ﴾

وحدثني محمد بن عبد الله بن نمير وزهير بن حرب قالنا حدثنا عبد الله بن يزيد قال حدثني سعيد بن أبي أيوب حدثني أبو هانئ عن أبي عثمان مسلم بن يسار عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال سيكون في آخر أمتي أناس يحذونكم ما لم تسمعوا وأنتم ولا آبائكم فياكم وياهم \* وحدثني حرمله بن يحيى بن عبد الله بن حرمله بن عمران التميمي حدثنا ابن وهب حدثني أبو شريح أنه سمع شراحيل

النقاد يطلعون على خطئه فيتركون الاعتماد عليه فتسقط إمامته (قوله أراك قد كلفت) هو بفتح الكاف وكسر اللام وبالفاء معناه ولعت به ولازمته وقال بعضهم الكلف الإيلاع بالشئ مع شغل قلب ومشقة (قوله وفسر حتى أنظر فيما علمت) يوجد بفتح التاء وهو لا يظهر وبضمها ويحتمل أن تكون في حينئذ سببية والله أعلم \* وأما قوله (إياك والشناعة في الحديث) هي بفتح الشين وهي القبح يقال شنع الشئ بالضم أي قبح فهو أشنع وشنع وشنع بالشئ بكسر النون أنكرته وشنعت على الرجل ذكرته بقبح والمعنى أنه حذره أن يحدث بالأحاديث المنكرة التي يشنع على صاحبها وينكر ويقبح حال صاحبها فيكذب ويستتراب في روايته فتسقط منزلته ويذل في نفسه (قلت) وانظر هذا هل هو خاص بما لا يعتد صحته أو وان اعتقدها اذا كان يرى أنه لا يقبل منه ويرد في وجهه لانه يضع من نفسه بغير فائدة والثاني أظهر ويدل عليه أثر ابن مسعود بعده والله أعلم

### ﴿ باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والاحتياط في تحملها الى قوله

من أصحاب عبد الله بن مسعود ﴾

﴿ ش ﴾ فيه من الاسماء أبو هانئ هو بهمز آخره وفيه حرمله بن يحيى التميمي هو بمشاة من فوق مضمومة على المشهور وقال صاحب المطالع بفتح أوله وضمه قال وبالضم يقوله أصحاب الحديث وكثير من الأدباء قال وبعضهم لا يجيز فيه الاقتع ويزعم أن التاء أصلية لأنه قال تجيب وتجب قبيلة يعني من كندة قال وبالفتح قيدته على جماعة شيوخى وعلى ابن السراج وغيره وكان ابن السيد البطليموسى يذهب الى صحة الوجهين \* وأما أبو شريح فبضم الشين المججمة وآخره حاء مهملة واسمه عبد الرحمن \* وشراحيل بفتح الشين غير مصروف \* وأبو سعيد الأشج بالشين المججمة والجيم المشددة والمسيب بن رافع بفتح الياء باتفاق قال (ع) في المشارق وصاحب المطالع بخلاف سعيد بن المسيب فانهم اختلفوا في فتح يائه وكسرها \* وأما عامر بن عبدة فآخره هاء وهو بفتح الباء الموحدة وسكونها وقبحها أشهر قال (ح) وهذا الاسناد اجتمع فيه طرقتان من لطائف الاسناد احدهما أن اسناده كوفي كله والثانية أن فيه ثلاثة تابعين يروى بعضهم عن بعض وهو الأعمش والمسيب وعامر وهذه

ابن يزيد يقول أخبرني مسلم بن يسار أنه سمع أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يكون في آخر الزمان دجالون كذابون يأتونكم من الأحاديث بما لم تسمعوا أنتم ولا آبائكم فاياكم لا يبالونكم ولا يفتنونكم \* وحدثني أبو سعيد الأشج حدثنا وكيع حدثنا الأعمش عن المسيب بن رافع عن عامر بن عبيدة قال قال عبد الله أن الشيطان ليقتل في صورة الرجل فيأتى القوم فيحدثهم بالحديث من الكذب فيتفرون فيقول الرجل منهم سمعت رجلاً أعرف وجهه ولا أدري ما سمعته يحدث \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنا معمر بن ابن طاوس عن أبيه عن عبد الله بن عمرو بن العاصي قال إن في البحر شياطين مسجونة أو نقها سليمان بن داود يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأتنا \* وحدثني محمد بن عباد وسعيد بن عمرو والأشعثي جميعاً عن ابن عيينة قال ساعد أنا سفيان عن هشام بن حجير عن طاوس قال جاء هذا إلى ابن عباس يعني بشير بن كعب فجعل يحدثه فقال له ابن عباس عد الحديث كذا وكذا فعاد له ثم حدثه فقال له عد الحديث كذا وكذا فعاد له فقال له ما أدري أعرفت حديثي كله وأنكرت هذا أم أنكرت حديثي كله وعرفت هذا فقال له ابن عباس

فائدة نفيسة قول أن يجتمع في اسناد هاتان اللطيفتان \* وأما عبد الله الذي روى عنه عامر بن عبيدة فهو ابن مسعود الصحابي رضي الله عنه \* وسعيد بن عمرو والأشعثي بالثاء المثلثة منسوب إلى جده الأشعث السكندى \* وهشام بن حجير بضم الحاء المهملة بعد هاجم مفتوحة وهشام هذا مكى \* وأما أبو عامر العقدي فبفتح العين والقاف منسوب إلى العقدة قبيلة معروفة من بجيلة وقيل من قيس \* ورواه بفتح الراء والباء الموحدة \* والضبي بفتح الصاد المهملة المشددة وبعدها باء موحدة مشددة \* وأما نافع ابن عمر الراوى عن ابن أبي مليكة فهو القرشي الجحى المكي \* وأما ابن أبي مليكة فاسمه عبد الله بن عبيد الله بن أبي مليكة بضم الميم مصغراً واسم أبي مليكة زهير بن عبد الله \* وأما ابن أدريس الراوى عن الأعمش فهو عبد الله بن أدريس بن يزيد الأودى الكوفي أبو محمد المتفق على إمامته وجلالته قال (ح) رويناه عنه أنه قال لابنته حين بكت عند حضور موتها تبكى فقد خفت القرآن في هذا البيت أربعة آلاف ختمة \* وعمر بن الناقب بالقاف والذال المهملة \* والحسن الخوافي بضم الخاء المهملة وسكون اللام \* وأما علي بن خشرم فبفتح الخاء واسكان الشين المجتميتين وفتح الراء كنيته أبو الحسن مروزي وهو ابن أخت بشر بن الحارث الحافى رضي الله عنهما \* وأصل الخشرم في اللغة جماعة الخمل \* وأما أبو بكر بن عباس فهو الإمام المجمع على فضله واختلاف في اسمه والصحيح أن اسمه كنيته وقيل اسمه محمد وقيل عبد الله وقيل سالم وقيل شعبة وقيل غير ذلك \* قال (ح) رويناه عن ابنه إبراهيم قال قال لي أبي إن أباً لم يأت فاحشة قط وأنه يحتم القرآن منذ ثلاثين سنة كل يوم مرة \* ورويناه عنه أنه قال لابنته عند موته وقد بكت يابسة لا تبكى أتخافين أن يعذبني الله تعالى وقد خفت في هذه الراوية أربعة وعشرين ألف ختمة (قوله سيكون في آخر الزمان دجالون) قال نعلب كل كذاب فهو دجال وقيل إن الدجال هو المموه يقال دجل فلان إذا موه ودجل الحق بباطله إذا غطاه وحكى ابن فارس هذا الثاني عن نعلب أيضاً \* قلت \* وعلماء السوء والرهبان على غير أصل سنة كلهم داخلون في هذا المعنى وما أكثرهم في زماننا نساء الله سبحانه السلامة من شر هذا الزمان وشر أهله (قوله يوشك أن تخرج فتقرأ على الناس قرأتنا) معناه تقرأ شيئاً ليس بقرآن وتقول إنه قرآن لتغربه عوام الناس فلا يفترون لحفظ الله سبحانه وتعالى القرآن عن الزيادة والنقصان \* ويحتمل أن يكون المراد بالقرآن ما يجمعونه ويأتون به إذ أصل القرآن الجمع وكل شيء جمعه فقد قرأته \* ويوشك بفتح الشين (١) أى يقرب

(١) قوله بفتح الشين الخ قضية عبارته أن الفتح هو الفصح والكسر مردول وهذا خلاف المشهور ولذلك اقتصر النووي على ضبطه بالكسر بل قال في القاموس إنه لا تفتح شينه أو هو لغة ردية كتبه

انا كنا نحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يكن يكذب عليه فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث عنه \* وحدثني محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أنبأنا معمر عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن عباس قال انما كنا نحفظ الحديث والحديث يحفظ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما اذ ركبتم كل صعب وذلول فهيات \* وحدثني أبو أيوب سليمان بن عبيد الله الغيلاني حدثنا أبو عامر يعني العقدي حدثنا رياح عن قيس بن سعد عن مجاهد قال جاء بشير العدوي الى ابن عباس فجعل يحدث ويقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال - فجعل ابن عباس لا يأذن لحديثه ولا ينظر اليه فقال يا ابن عباس مالي لا أراك تسمع لحديثي أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسمع فقال ابن عباس انا كنا مرة اذا سمعنا رجلا يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابتدرته أبصارنا وأصغينا اليه باذاننا فلما ركب الناس الصعب والذلول لم نأخذ من الناس الا ما نعرف \* وحدثنا داود بن عمرو الضبي حدثنا نافع بن عمر عن ابن أبي مليكة قال كتبت الى ابن عباس أسأله أن يكتب لي كتابا ويخفي عني فقال ولد ناصح انا أختار له الامور واختار او أخفى عنه قال فدعا

ويسرع وحكى بعضهم الكسر وأنكره الاصمعي والياء مضمومة على كل حال (قوله) فلما ركب الناس الصعب والذلول (مثل حسن وأصله في الابل فالصعب العسر المرغوب عنه والذلول السهل الطيب المحبوب المرغوب فيه معناه سلك الناس كل مسلك مما يحمد ويذم) (قوله) فلما ركب الناس الصعب والذلول تركنا الحديث (يحمل أن يكون المراد تركنا حفظه وقبوله من الناس ويحمل أن يكون المراد افادته ونشره (فان قلت) وأي مناسبة في تركه افادة الحديث ونشره لعدم محافظة غيره بل قد يقال المناسب عكسه (بل نقذف بالحق على الباطل فيدمغه) (قلت) وجه المناسبة فيه انه خاف أن يزداد عليه أو ينقص فلم ير أمينا لحل الحق على وجهه «ولا تؤتوا الحكمة غير أهلها فتظلموها» واذ قال هذا ابن عباس رضي الله عنهما في ذلك الزمان العظيم البركة فكيف حال هذا الزمان الذي فاض فيه على البسيطة عباب الشر وأهله والله المستعان ولا حول ولا قوة الا بالله (قوله) فهيات أي بعدت استقامتكم أو بعد أن تثق بحديثكم ونسمع منكم ونقول عليكم قال (ح) قال الواحدي هيات اسم فعل وهو بعد في الخبر لا في الامر قال ومعنى هيات بعد وليس له اشتقاق لانه بمنزلة الاصوات قال وفيه زيادة معنى ليست في بعد وهو ان المتكلم يخبر عن اعتقاده استبعاد ذلك الذي يخبر عن بعده فكأنه بمنزلة قوله بعد جدا أو ما بعده لا على أن يعلم المخاطب مكان ذلك الشيء في البعد في هيات زيادة على بعد وان كنا نفسره به ويقال هيات هيات ما قلت وهيات ما قلت وهيات لك وهيات أنت \* قال الواحدي وفي معنى هيات ثلاثة أقوال أحدها انه بمنزلة بعد كما ذكرناه أولا وهو قول أبي علي الفارسي وغيره من حذاق النحويين والثاني انه بمنزلة بعيد والثالث بمنزلة البعد وهو قول الزجاج وابن الأنباري فالاول يجعله بمنزلة الفعل والثاني بمنزلة الوصف والثالث بمنزلة المصدر \* وفي هيات ثلاث عشرة لغة ذكرها الواحدي هيات بفتح التاء وضمها وكسرها مع التنوين فيهن وحذف هذه ست لغات وأهيات بألف بدل الهاء الاولى وفيها اللغات الست أيضا والثالثة عشرة أهيات بحذف التاء من غير تنوين وزاد غير الواحدي أيات بهمزتين بدل الهاءين والفصح المستعمل من هذه اللغات استعمالا فاشيا هيات بفتح التاء بلا تنوين قال الأزهرى اتفق أهل اللغة على ان تاء هيات ليست باصلية واختلفوا في الوقف عليها فقال أبو عمرو والكسائي يوقف عليها بالهاء وقال الفراء بالتاء (قوله) فجعل لا يأذن لحديثه أي لا يستمع ولا يصغي ومنه (وأذنت لربها وحقت) (قوله) انا كنا مرة أي وقتا يعني قبل ظهور الكذب (قوله) ويخفي عني (وبعد) (وأخفى عنه) قال ع ضبطنا هذين الحرفين بالهاء المهملة عن جميع شيوخنا

بقضاء على رضى الله عنه فجعل يكتب منه أشياء ويرى به الشيء فيقول والله ما قضى بهذا على الآن  
يكون ضل \* حدثنا عمرو الناقد حدثنا سفيان بن عيينة عن هشام بن حجير عن طاوس قال أتى ابن  
عباس بكتاب فيه قضاء على رضى الله عنه فحاه إلا قدر وأشار سفيان بن عيينة بذراعه \* حدثنا  
حسن بن علي الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا ابن ادريس عن الاعمش عن أبي اسحق قال لما حدثوا  
تلك الاشياء بعد على رضى الله عنه قال رجل من أصحاب على قاتلهم الله أى علم أفسدوا \* حدثنا على  
ابن خشرم أخبرنا أبو بكر يعنى ابن عياش قال سمعت المغيرة يقول لم يكن يصدق على على رضى الله عنه  
في الحديث عنه الا من أصحاب عبد الله بن مسعود

### \* باب في أن الاسناد من الدين \*

الا عن ابى محمد الحسنى فأتى قرأتهما عليه بالخاء المعجمة قال وكان أبو بحر يحكى لنا عن شيخه القاضى  
أبى الوليد الكتانى ان صوابه بالمججمة قال (ع) ويظهر أن رواية الجماعة هي الصواب وان معنى أخفى  
أنقص من إحقاء الشوارب وهو جزها أى أمسك عنى من حديثك ولا تكثر على وقال فى المشارق  
ويكون يعنى الإحقاء بمعنى الامسك من قولهم سألنى فخوته أى منعه أى أمسك عنى بعض ما معك مما  
لا أحتمله وقد يكون الإحقاء أيضاً بمعنى الاستقصاء من إحقاء الشوارب وعنى هنا بمعنى على أى  
استقص ما تخاطب واتخله وجواب ابن عباس يدل عليه قلت والظاهر ان على فى هذا الوجه للتعليل  
وقد صرح بذلك فى الاكمال قال (ح) وذكر صاحب مطالع الانوار قول القاضى ثم قال وفى هذا نظر  
قال وعندى انه بمعنى المبالغة فى البر به والنصيحة له من قوله تعالى (إنه كان بى حفياء) واختار الشيخ أبو  
عمرو بن الصلاح رحمه الله تعالى رواية الخاء المعجمة قال (ح) وهذا الذى اختاره من الخاء المعجمة  
هو الصحيح وهو الموجود فى معظم الاصول الموجودة بهذه البلاد والله أعلم (قوله الا أن يكون ضل)  
أى لكنه قد علم أن على رضى الله عنه لم يضل فاذا علم أنه لم يقض به ويحتمل أن يكون ضل بمعنى أخطأ  
أونسى وهو بعيد اذ لم يؤلف من على رضى الله عنه الخطأ ولا النسيان فى مثل هذا \* وقوله فى الرواية  
الأخرى \* (فحاه إلا قدر) هو منصوب غير منون مضاف الى محذوف فسر سفيان بإشارته الى ذراعه  
والمعنى محاه إلا قدر ذراع قال (ح) والظاهر ان هذا الكتاب كان درجاً مستطيلاً والله أعلم (قوله  
قاتلهم الله) قال ع معناه لعنهم الله وقيل باعدهم وقيل قتلهم قال وهؤلاء استوجبوا عنده ذلك لشناعة  
ما أنوه كما فعله كثير منهم وتخطوا الى الكفر بقولهم والافلعة المسلم غير جائز وأما قول المغيرة لم يكن  
يصدق عن على رضى الله عنه الا من أصحاب عبد الله بن مسعود قال (ح) يجوز فى من وجهان أحدهما  
أنها البيان الجنس والثانى أنها زائدة \* وقوله (يصدق) ضبط على وجهين أحدهما بفتح الباء واسكان  
الصاد وضم الدال والثانى بضم الباء وفتح الصاد والدال المشددة \* والمغيرة هذا هو ابن مقسم الضبي  
أبو هشام

\* (ص) \* \* (باب بيان أن الاسناد من الدين وان الرواية لا تكون الا عن

الثقات وأن جرح الرواة بما هو فهم جائز بل واجب وأنه ليس

من الغيبة المحرمة بل من الذب عن الشريعة المكرمة الى

قوله ولكن ليس فى الصدقة اختلاف) \*

وحدثنا حسن بن الربيع حدثنا حماد بن زيد عن أيوب وهشام عن محمد وحدثنا فضيل عن هشام وحدثنا محمد بن حسين عن هشام عن محمد بن سيرين قال ان هذا العلم دين فانظر راغب تأخذون دينكم \* حدثنا أبو جعفر محمد بن الصباح حدثنا اسمعيل بن زكريا عن عاصم الاحول عن ابن سيرين قال لم يكونوا يسألون عن الاسناد فاما وقعت الفتنة قالوا سمعوا لنا رجالكم فينظر الى أهل السنة فيؤخذ حديثهم وينظر الى أهل البدع فلا يؤخذ حديثهم \* حدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي أنا عيسى وهو ابن يونس حدثنا الاوزاعي عن سليمان بن موسى قال لقيت طاوسا فقلت حدثني فلان كيت وكيت فقال ان كان مليا فخذ عنه \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي حدثنا مروان يعني ابن محمد الدمشقي حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن سليمان بن موسى قال قلت لطاوس إن فلانا حدثني بكذا وكذا قال ان كان صاحبك مليا فخذ عنه \* وحدثنا نصر بن علي الجهضمي حدثنا الاصمعي عن ابن أبي الزناد عن أبيه قال أدركت بالمدينة مائة كلهم مأمون ما يؤخذ عنهم الحديث يقال ليس من أهله \* حدثنا محمد بن أبي عمر المسكي حدثنا سفيان ح وحدثني أبو بكر بن خلاد الباهلي واللفظ له قال سمعت سفيان بن عيينة عن مسعر قال سمعت سعد بن ابراهيم يقول لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات \* وحدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال سمعت عبدان بن عثمان يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول الاسناد من الدين ولولا الاسناد لقال من شاء ما شاء

ش \* أما هشام في الاسناد فجور وبالطيف على أيوب وهو هشام بن حسان القرطوسي بضم القاف \* ومحمد الذي روى عنه هشام هو ابن سيرين \* والقائل وحدثنا فضيل وحدثنا محمد بن الربيع بفتح الراء \* وفضيل هو ابن عياض الولي الجليل رضى الله عنه \* واسحق بن ابراهيم الحنظلي هو ابن راهويه الامام المشهور وحافظ أهل زمانه \* وأما الاوزاعي فهو أبو عمرو عبد الرحمن بن عمرو ابن محمد بضم المثناة من تحت وكسر الميم الشامي الدمشقي امام أهل الشام في زمانه بلام مدافعة \* قال (ح) وروينا من غير وجه انه أفتى في سبعين ألف مسألة \* واختلف في الاوزاع التي ينسب اليها فقيل بطن من حير وقيل قرية عند باب الفراء يس بالقاف من دمشق وقيل من أوزاع القبائل أي فرق شتى \* ومحمد بن حسين بفتح الميم واللام وسكون الخاء المججمة بينهما (قوله كيت وكيت) هما بفتح التاء وكسر هالفتان نقلهما الجوهري عن أبي عبيدة (قوله ان كان مليا) أي ثقة ضابطا متقنا يوثق بدينه ومعرفته ويعتمد عليه كما يعتمد على المولى في معاملته بالمال ثقة بذمته (قوله حدثنا نصر بن علي الجهضمي) هو بفتح الجيم وسكون الهاء وقع الضاد المججمة منسوب الى الجهاضمة وهي محلة بالبصرة وكان من العلماء المتقنين وكان المستعين بالله بعث اليه ليشخصه للقضاء فدعاه أمير البصرة لذلك قال أرجع فأستخير الله تعالى فرجع الى بيته نصف النهار فسلمي ركعتين وقال اللهم ان كان لي عندك خير فاقبضني اليك فنام فأنهوه فاذا هو ميت \* وأما الأصمعي فهو الامام المشهور من كبار الائمة المعتمد عليهم واسمه عبد الملك بن قريش بقاف مضمومة ثمراء مفتوحة ثم مشناة من تحت سا كنة ثم باء موحدة ابن عبد الملك بن أصمع البصري ينسب الى جده \* وأما أبو الزناد بكسر الزاي فاسمه عبد الله ابن ذكوان كنيته أبو عبد الرحمن وأما الزناد فلقب له كان يكرهه واشتهر به وهو قرشي مولا لهم مدني وكان الثوري يسمى أبا الزناد أمير المؤمنين في الحديث \* وأما مسعر فكسر الميم وهو ابن كدام بفتح الكاف (١) الهلالي العامري الكوفي (قوله لا يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الثقات) معناه لا يقبل الحديث الا من الثقات \* وقهزاذ بقاف مضمومة ثم هاء سا كنة ثم زاي ثم ألف ثم ذال

(١) قوله بفتح الكاف أقول ضبطه العسقلاني في التقريب والخزرجي في الخلاصة والفتنى في المغنى وعلى القارى في شرح الشمايل آخر باب صلاة الضحى كلهم بكسر الكاف فالصل ضبط الشارح اعتماد منه على قراءة بعض شيوخه له بالفتح من غير تحقيق والله أعلم كتبه مصححه



وحدثنا محمد بن عبد الله حدثني العباس بن أبي رزمة سمعت عبد الله يقول بيننا وبين القوم القوائم  
يعني الاسناد \* وقال محمد سمعت أبا اسحق ابراهيم بن عيسى الطالقاني قال قلت لعبد الله بن المبارك  
يا أبا عبد الرحمن الحديث الذي جاء إن من البر بعد البر أن تصلي لأبويك مع صلاتك وتصوم لهما مع  
صومك قال فقال عبد الله يا أبا اسحق عن هذا قال قلت له هذا من حديث شهاب بن خراش فقال  
ثقة عن قال قلت عن الحجاج بن دينار قال ثقة عن قال قلت قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال  
يا أبا اسحق إن بين الحجاج بن دينار وبين النبي صلى الله عليه وسلم مغاير تنقطع فيها أعناق المطى  
ولكن ليس في الصدقة اختلاف

﴿ باب الكشف عن معايير رواة الحديث ونقله الاخبار وقول الأئمة في ذلك ﴾  
وقال محمد سمعت علي بن شقيق يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول على رؤس الناس دعوا حديث

محممة هذا هو المعروف في ضبطه وهو عجمي فلا ينصرف \* وعبدان بفتح العين \* وابن المبارك هو  
الامام المشهور المجمع على جلالته وعلمه رضى الله عنه \* ومرو غير منصرف للعامة والتأنيث وهي  
مدينة عظيمة بمخراسان \* والعباس بن رزمة براء مكسورة ثم زاي سا كنة ثم ميم ثم هاء وعبد الله هو ابن  
المبارك (قول بيننا وبين القوم القوائم يعني الاسناد) جعل الحديث كالحيو ان أو كاليث لا يقوم بغير  
قوائم وقوائم الحديث اسناده \* وأبو اسحق الطالقاني بفتح الطاء المهملة واللام (قول مغاير) جمع مغايرة  
وهي الأرض القفراء البعيدة عن العمارة وعن الماء التي يخاف الهلاك فيها قيل سميت مغايرة للتعاؤل  
بسلامة سالكيها كما سمو اللديغ سليما وقيل لأن من قطعها فاز ونجا وقيل لأنها تلك صاحبها يقال  
فاز الرجل اذا هلك وهذه العبارة استعارة حسنة وذلك لأن الحجاج بن دينار هذا من تابعي التابعين فأقل  
ما يمكن أن يكون بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم اثنان التابعي والصحابي فهذا أقل بينهما مغاير رأى  
انقطاع كثير \* وأما (قول فليس في الصدقة خلاف) فغناه أن الحديث لا يحتاج به ولكن من أراد  
بر والديه فليصدق عنهما فان الصدقة تصل الى الميت وينتفع بها بالاختلاف بين المسلمين \* قال  
(ح) وأما الصلاة والصوم فذهب الشافعي وجهاير العلماء أنه لا يصل ثوابها الى الميت الا اذا كان  
الصوم واجبا على الميت فقضاء عنه وليه أو من أذن له الولي فان فيه قولين للشافعي أشهرهما عنه أنه  
لا يصح وأشهرهما وأحدهما عند محقق المتأخرين أنه يصح وستأتي المسئلة أن شاء الله في كتاب الصوم \*  
وأما قراءة القرآن فالمتشهور من مذهب الشافعي أنه لا يصل ثوابها الى الميت وقال بعض أصحابه  
يصل وذهب جماعة من العلماء الى أنه يصل الى الميت ثواب جميع العبادات من الصلاة والصوم والقراءة  
وغير ذلك وفي صحيح البخاري في باب من مات وعليه نذر أن ابن عمر أمر من مات أمه وعليها صلاة  
أن يعلى عنها وحكى صاحب الحاوي عن عطاء بن أبي رباح واسحق بن راهويه أنهم ما قالوا بجواز  
الصلاة عن الميت \* ومال الشيخ أبو سعد عبد الله بن محمد بن هبة الله من أصحابنا في كتابه الى الانتصار  
لاختيار هذا \* وخراش المذكور في اسناده هذا الحديث بكسر الخاء المعجمة وقد تقدم أنه ليس في  
الصحيحين خراش بالخاء المهملة إلا الوديعي ووقع في كثير من الأصول إثر قول ابن المبارك ليس في  
الصدقة اختلاف ترجمة نصها

﴿ ص ﴾ ﴿ باب الكشف عن معايير رواة الحديث ونقله الآثار ﴾  
وقول الأئمة في ذلك الى قوله الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين ﴿

عمر و بن ثابت فانه كان يسب السلف \* حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر هاشم بن القاسم حدثنا أبو عقيل صاحب بهية قال كنت جالسا عند القاسم بن عبيد الله ويحيى بن سعيد فقال يحيى للقاسم يا أبا محمد انه قبيح على مثلك عظيم أن تسأل عن شيء من أمر هذا الدين فلا يوجد عندك منه علم ولا فرج أو علم ولا مخرج قال فقال له القاسم وعم ذلك قال لانك ابن إمامي هدى ابن أبي بكر وعمر قال يقول له القاسم أقبح والله من ذلك عند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو أخذ عن غير ثقة قال فسكت فأجابني \* حدثنا بشر بن الحكم العبدى قال سمعت سفيان بن عيينة يقول أخبروني عن أبي عقيل صاحب بهية أن ابنا لعبد الله بن عمر سألوه عن شيء لم يكن عنده فيه علم فقال له يحيى بن سعيد والله أنى لأعظم أن يكون مثلك وأنت ابن إمامي الهدي يعني عمر وابن عمر تسأل عن أمر ليس عندك فيه علم فقال أعظم من ذلك والله عند الله وعند من عقل عن الله أن أقول بغير علم أو أخبر عن غير ثقة قال وشهدهما أبو عقيل يحيى بن المتوكل حين قال ذلك \* حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت يحيى بن سعيد قال سألت سفيان الثوري وشعبة ومالكا وابن عيينة عن الرجل لا يكون ثباتي الحديث فيأتي الرجل فيسألني عنه قالوا أخبر عنه أنه ليس بثبت \* وحدثنا عبيد الله بن سعيد قال سمعت النضر بن شميل يقول سئل ابن عون عن حديث لشهر وهو قائم على أسكفة الباب فقال ان شهر انزكوه ان شهر انزكوه \* قال مسلم

**\*(ش) ( قوله حدثني أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر )** هكذا وقع في الاصول أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال حدثني أبو النضر وأبو النضر هذا هو جد أبي بكر هذا وأكثر ما يستعمل أبو بكر بن أبي النضر واسم أبي النضر هاشم بن القاسم ولقب أبي النضر قيسر \* وأما أبو عقيل فبفتح العين وبهية بضم الباء الموحدة وفتح الهاء وتشديد الياء وهي امرأة تروى عن عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها قيل إنها سمت بهية ذكره أبو علي الغساني في تقييد الماهل وروى عن بهية مولاها أبو عقيل المذكور واسمه يحيى بن المتوكل النضر بن المديني وقيل السكوني وقد ضعفه يحيى ابن معين وعلي بن المديني والنسائي وجماعة \* قال (ح) فان قيل فاذا كان هذا حاله فكيف روى له مسلم فجوابه من وجهين أحدهما أنه لم يثبت جرحه عنده مفسرا ولا يقبل الجرح عنده الامسرا وقيل يقبل مطلقا وثالثها يقبل من العالم وان لم يذكر السبب بخلاف غيره والثاني انه لم يذكره أصلا مقصودا بل ذكره استشهادا لما قبله \* وأما قوله في الرواية الاولى للقاسم بن عبيد الله لانك ابن إمامي هدى أبي بكر وعمر رضي الله عنهما وقال بعد هذا وأنت ابن إمامي الهدي يعني عمر وعبد الله بن عمر فلا مخالفة بينهما فان القاسم هذا هو ابن عبيد الله بن عبد الله بن عمر بن الخطاب وأم القاسم هي أم عبد الله بنت القاسم بن محمد بن أبي بكر الصديق فأبو بكر جده الأعلى لأمه وعمر جده الأعلى لابيه وابن عمر جده الحقيقي لابيه رضي الله عنهم أجمعين \* وأما قول أبي سفيان في الرواية الثانية أخبروني عن أبي عقيل فقد يقال فيه هذه رواية عن مجهولين وجوابه ما تقدم أن هذا ذكره متابعة واستشهادا والمتابعة والاستشهاد يندكرون فيهما من لا يحتج به على انفراده لان الاعتقاد على ما قبلهما لالعليهما **( قوله )** سئل ابن عون ( هو الامام الجليل المجمع على جلالته وورعه وهو عبد الله بن عون بن أربطبان أبو عون البصري كان يسمى سيد القراء أي العلماء ومناقبه أكثر من أن تحصي \* و **( قوله )** أسكفة الباب ) هي العتبة السفلى التي توطأ وهي بضم الهمزة والكاف وتشديد الفاء **( قوله )** زكوه هو بالنون والزاي المقطوعتين معناه طعنوا فيه وتكلموا بجرحه فكأنه يقول طعنوه بالنون بفتح النون والزاي والياء

يقول أخذته السنة الناس تكلموا فيه \* وحدنا حجاج بن الشاعر حدثنا شابة قال قال شعبة ولقد لقيت شهرا فلم أعتد به \* وحدثنى محمد بن عبد الله بن قهزاذ من أهل مرو قال أخبرني علي بن الحسين ابن واقد قال قال عبد الله بن المبارك قلت لسفيان الثوري إن عباد بن كثير من تعرف حاله وإذا حدث جاء بأمر عظيم فترى أن أقول للناس لا تأخذوا عنه قال سفيان بلى قال عبد الله فكنت إذا كنت في مجلس ذكر فيه عباد أثبت عليه في دينه وأقول لا تأخذوا عنه \* حدثنا محمد حدثنا عبد الله بن عثمان قال قال أبي قال عبد الله بن المبارك انتهيت إلى شعبة فقال هذا عباد بن كثير فأحذر به \* وحدثنى الفضل بن سهل قال سألت معلى الرازي عن محمد بن سعيد الذي روى عنه عباد بن كثير فأخبرني عن عيسى بن يونس قال كنت على بابة وسفيان عنده فلما خرج سألته عنه فأخبرني أنه كذاب \* وحدثنى محمد بن أبي عتاب قال حدثني عفان عن محمد بن يحيى بن سعيد القطان عن أبيه قال لم نر الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث قال ابن أبي عتاب فلقبت أبا محمد بن يحيى بن سعيد القطان فسألته عنه فقال عن أبيه لم نر أهل الخير في شيء أ كذب منهم في الحديث \* قال مسلم يقول

المنشأة من أسفل بينهما وهو ربح قصير وهذه هي الرواية المشهورة الصحيحة وروى بالتاء والراء وضعفه (ع) وقال غيره هي بصحيف وتفسير مسلم يردّها ويدل عليه أيضاً أن شهر الياس متر وكا وثقه كثير من أئمة السلف كابن حنبل وابن معين وقال أبو زرعة لا بأس به وقال الترمذي عن البخاري شهر حسن الحديث قال (ح) وأما ما ذكره من جرحه أنه أخذ خريطة من بيت المال فقد حمله المحققون على محمل صحيح وقول أبي حاتم بن حبان أنه سرق من رقيقه في الحج عيبة غير مقبول عند المحققين بل أنكروه والله أعلم \* وهو شهر بن حوشب بفتح الحاء المهملة والشين المجمة أبو سعيد ويقال أبو عبد الله وأبو عبد الرحمن (قوله أخذته السنة الناس) جمع لسان على لغة من جعل اللسان مذكراً وأما من جعله مؤنثاً فجمعه السن قاله ابن قتيبة (قوله حدثنا حجاج بن الشاعر) هو حجاج بن يوسف بن حجاج الثقفي أبو محمد البغدادي كان أبوه شاعر أحبب أناس وحجاج هذا يوافق حجاج بن يوسف الجائر المشهور في الظلم في اسمه واسم أبيه وكنيته ونسبه ويخالفه في جده وعمره وعدالته \* وشبابة بفتح الشين وقهزاذ بضم القاف وبالذال المجمة وقد تقدم (قوله من تعرف حاله) بناء الخطاب أي أنت عارف بضعه \* وأما قول يحيى بن سعيد بن الصالحين في شيء أ كذب منهم في الحديث وفي الرواية الأخرى لم نر قال (ح) ضبطناه في الأول بالنون وفي الثاني بالتاء المنشأة فوق ومعناه ما قاله مسلم أنه يجري الكذب على ألسنتهم ولا يتعمدونه قال (ع) يعني أنهم يحدثون بما لم يصح لقلّة معرفتهم بالصحيح والسقيم والعلم بالحديث وقلة حفظهم وضبطهم لما سمعوه وشغلهم بعبادتهم وإضرابهم عن طريق العلم فكذبوا من حيث لم يعلموا وإن لم يتعمدوا \* ثم قال وقد يقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم من غلبت عليه العبادة ولم يكن معه علم فيض الحديث في فضائل الأعمال ووجوه البر ويتساهلون في رواية ضعيفها ومنكرها وموضوعاتها كما قد حكى عن كثير منهم واعترف به بعضهم وهم يحسبون لقلّة علمهم أنهم يحسنون صنعاً \* وربما احتجوا في ذلك بالحديث المأثور عن أبي هريرة رفعه إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا حدثتم عن حديثنا تعرفونه ولا تنكروا منه فصدقوا به قلته أو لم أقله فإني أقول ما يعرف ولا ينكر وهو حديث ضعفه الأصيلي وغيره من الأئمة وتأوله الطحاوي وغيره ومعناه لو صح ظاهره وهو أن ما جاء عنه موافقاً لكتاب الله تعالى وما عرف من سنته غير مخالف لشرعيته ولا يتحقق أنه قاله بلفظه فيصدق به أي معناه لا بلفظه إذ قد صح من أصول الشريعة أنه لا يصدق به لا احتمال أنه قاله بغير هذا اللفظ ولا يكذب به إذ قد يحتمل أنه قاله انتهى (قوله فلقبت أبا محمد بن يحيى بن سعيد القطان) فالقطان مجرور وصفة ليعي

يجرى الكذب على لسانهم ولا يعتمدون الكذب \* حدثني الفضل بن سهل قال حدثنا يزيد بن هرون أخبرني خليفة بن موسى قال دخلت على غالب بن عبيد الله فجعل يلى على حدثني مكحول حدثني كذا فأخذه البول فقام فنظرت في الكراسية فإذا فيها حدثني أبان عن أنس وأبان عن فلان فتركته وقت \* قال وسمعت الحسن بن علي الحلواني يقول رأيت في كتاب عفان حديث هشام أبي المقدم حديث عمر بن عبد العزيز قال هشام حدثني رجل يقال له يحيى بن فلان عن محمد بن كعب قال قلت لعفان أنهم يقولون هشام سمعه من محمد بن كعب فقال إنما ابتلى من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى بعد أنه سمعه من محمد \* حدثنا محمد بن عبد الله بن قهزاذ قال سمعت عبد الله بن عثمان بن جبلة يقول قلت لعبد الله بن المبارك من هذا الرجل الذي رويت عنه حديث عبد الله بن عمرو يوم الفطر يوم الجوائز قال سليمان بن الحجاج انظر ما وضعت في يدك منه \* قال ابن قهزاذ وسمعت وهبا يعني ابن زمعة يذكر عن سفیان بن عبد الملك قال قال عبد الله يعني ابن

وليس منصوباً بصفة لا بإمامه قاله (ح) (قوله فأخذه البول) أى ضغطه وأزعجه وأما الكراسية بالهاء آخرها فمروية قال أبو جعفر بن العباس الكراسية معناها الكتب المضمومة بعضها إلى بعض والورق الذي قد ألصق بعضها إلى بعض مشتق من قولهم رسم مكرس إذا ألصقت الرج التراب به قال وقال الخليل الكراسية مأخوذة من أكراس الغنم وهو أن تبول في الموضع شيئاً بعد شيء فيتلبس قال القاضي الماوردي أصل الكرسي العلم ومنه قيل للصحيحة يكون فيها علم مكتوب كراسية والله أعلم \* و (قوله حدثنا أبان) فيه الصرف وعدمه فالصرف على أن وزنه أفعل من التسمية بالماضي الذي على وزن افعل (قوله فتركته وقت) يعني لمخالفة ما أملت بلسانه وهو حدثنا مكحول لما في كراسيه وهو حدثنا أبان عن أنس (قوله حديث عمر بن عبد العزيز) يجوز فيه الرفع على تقدير المبتدأ أى وهو حديث عمر والنصب على الوجهين إما على البدل من حديث هشام أو مفعول على اضمار أعني \* و (قوله قال هشام حدثني رجل) هو بيان للحديث الذي رواه في كتاب عفان وأما هشام هذا فهو ابن زياد الأموي مولاهم البصري ضعفه الأئمة (قوله إنما ابتلى هشام) يعني إنما ضعفوه من قبل هذا الحديث كان يقول حدثني يحيى عن محمد ثم ادعى أنه سمعه من محمد \* قديقال هذا القدر لا يقتضى ضعفاً لاحتمال أنه سمعه من محمد ثم نسبته فحدث به عن يحيى عنه ثم ذكر سماعه من محمد فرواه عنه \* والجواب أن الأئمة رضوان الله تعالى عليهم إنما ضعفوه بهذا لما قامت لهم من القرائن المؤذنة لهم بعدم سماعه من محمد (قوله حدثني محمد بن عبد الله عن قهزاذ) بضم القاف وقد تقدم وعبد الله بن عثمان هو عبدان \* وجبلة بفتح الجيم والباء الموحدة وأما حديث يوم الفطر يوم الجوائز فهو ما روى إذا كان يوم الفطر ووقت الملائكة على أفواه الطرق ونادت يا معشر المسلمين اغدوا إلى رب رحيم يأمر بالخير ويثيب عليه الجزيل أمركم فصمتم وأطعتم ربكم فاقبلوا جوائزكم فاذا صالوا العيد نادى مناد من السماء ارجعوا إلى منازلكم راشدين فقد غفرت ذنوبكم كلها ويسمى ذلك يوم الجوائز قال (ح) وهذا رويناه في كتاب المستقصى في فضائل المسجد الأقصى تصنيف الحافظ أبي القاسم بن عساكر الدمشقي والجوائز جمع جائزة وهي العطاء (قوله انظر ما وضعت في يدك) هو بفتح التاء على الخطاب ولا يمنع الضم وهو مدح وزمعة باسكان الميم وقتهاء وروح بفتح الراء وغطيف بضم الغين المجمة ثم طاء مهملة مفتوحة هذا هو الصواب قال (ع) ورواية كافة شيوخنا فيه عن العذري والطبري والسمرقندي بضاد

المبارك رأيت روح بن غطيف صاحب الدم قدر الدرهم وجلست اليه مجلسا فجعلت أستعني من أصحابي أن يروني جالسا معه كره حديثه \* وحدثنا ابن قهزاذ قال سمعت وهبا يقول عن سفيان عن عبد الله بن المبارك قال بقية صدوق اللسان ولكنه يأخذ من أقبل وأدبر \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن مغيرة عن الشعبي قال حدثني الحرث الاعور الحمداني وكان كذابا \* حدثنا أبو عامر عبد الله بن براد الأشعري حدثنا أبو اسامة عن مفضل عن مغيرة قال سمعت الشعبي يقول حدثني الحرث الاعور وهو يشهد أنه أحد الكذابين \* قال وحدثنا قتيبة بن سعيد أنبا جرير عن مغيرة عن ابراهيم قال قال علقمة قرأت القرآن في سنتين فقال الحرث القرآن هين الوحي أشد \* حدثني حجاج بن

مجمة وهو خطأ انتهى قال (ح) قال البخاري في تاريخه هو منكر الحديث (قوله) صاحب الدم قدر الدرهم (الظاهر جرح قدر الدرهم على البديل أو عطف البيان للدم قبله وأراد بهذا تعريفه بالحديث الذي رواه روح هذا عن الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة رفعه فعاد الصلاة من قدر الدرهم يعني من الدم \* قال (ح) وهذا الحديث ذكره البخاري في تاريخه وهو حديث باطل لا أصل له عند أهل الحديث والله أعلم \* وقد اختلف في العفو عن يسير النجاسة فذهب أهل العراق إلى أن قدر الدرهم من جميع النجاسات معفو عنه قياسا على موضع الاستجمار وذهب الشافعي إلى أنه لا يعفى عن شيء منها ما أوجب غيره ويغسل قليلها وكثيرها وذهب مالك إلى ذلك إلا في الدم فرأى العفو عن يسيره للمشقة واختلف عنه في العفو عن يسير دم الحيض وفي يسير دم غيره ويسير القيح والصديد قولان (قوله) حدثنا أبو عامر عبد الله ( ) إلى آخر الاسناد رجال هذا الاسناد كلهم كوفيون فأما براد فبنا موحدة مفتوحة ثم رأينا مشددة ثم الف ثم دال مهملة وهو عبد الله بن براد بن يوسف بن أبي بردة بن أبي موسى الأشعري وأما أبو اسامة فاسمه حماد \* وأما مفضل فهو ابن مهمل أبو عبد الرحمن \* وأما المغيرة فهو ابن مقسم أبو هشام الضبي (قوله) أحد الكذابين (يقع النون على الجمع والضعف في قوله وهو يشهد يعود على الشعبي والقائل وهو يشهد المغيرة \* فان قيل فاذا كان أحد الكذابين فبالبالشعبي حدث عنه فالجواب أن الائمة رضوان الله عليهم إنما حدوا عن مثل هؤلاء مع اعترافهم بكذبهم لأوجه منها أن يعلموا طرق حديثهم وضروب رواياتهم لئلا يأتى بجهول أو مدلس فيبدل اسم الضعيف ويجعل مكانه قويًا فيعلم المحقق بمعرفته طرق الضعفاء ذلك (والثاني) أن يكون الرجل إنما ترك لأجل غلطه وسوء حفظه أو يكون ممن أكثر فأصاب وأخطأ ولحفاظ يعرفون خطأه من صوابه فيدعون تخليطه ويستظهرون صحيح حديثه لموافقة غيره وهذا حجج الثوري حين نهى عن الكلبي فقيل له وأنت تروى عنه فقال أنا أعلم صدقه من كذبه وهم لا يروون منها شيئا للحجة بها والعمل بمقتضاها \* وأما قول الحارث تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحي في سنتين أو قال الوحي في ثلاث سنين والقرآن في سنتين وفي الرواية الأخرى القرآن هين والوحي أشد فقد ذكره مسلم في جملة ما أنكره على الحارث ورح به قال (ع) وأرجو أن هذا من أخف أقواله لاحتاله الصواب فقد فسره بعضهم أن المراد بالوحي هنا الكتابة ومعرفة الخط وعن الخطابي مثله وقال ابن دريد وحي يحيى وحي إذا كتب وقال الهروي في قوله تعالى (فأوحى إليهم أن سبحوا) أي كتب لهم في الأرض إذ كان لا يتكلم وقيل أوحى روى وقال بعض اللغويين وحي وأوحى واحد وقاله صاحب الأفعال قال (ع) ولكن لما عرف قبح مذهبه وغلوه في مذهب الشيعة ساء الظن بالحارث في هذا وذهب به ذلك المذهب ولعل هذا القائل فهم من الحارث معنى منكرافيا أراد الله أعلم

(ص) \* (حدثنا حجاج بن الشاعر إلى قوله وكان بأن يسمى جاهلا أولى من أن ينسب إلى علم)

الشاعر حدثنا أحمد يعني ابن يونس أخبرنا زائدة عن الاعمش عن ابراهيم أن الحرث قال تعلمت القرآن في ثلاث سنين والوحى في سنتين أو قال الوحى في ثلاث سنين والقرآن في سنتين \* وحدثني حجاج حدثنا أحمد وهو ابن يونس حدثنا زائدة عن منصور والمغيرة عن ابراهيم أن الحرث اتهم \* حدثنا قتيبة بن سعيد أخبرنا جرير عن حزة الزيات قال سمع مرة الهمداني من الحرث شيئاً فقال له اقم الباب قال فدخل مرة وأخذ سيفه قال وأحس الحرث بالشر فذهب \* حدثنا عبيد الله بن سعيد حدثنا عبد الرحمن يعني ابن مهدي حدثنا حماد يعني ابن زيد عن ابن عون قال قال لنا ابراهيم إياكم والمغيرة ابن سعيد وأبا عبد الرحمن فانهما كذابان \* حدثنا أبو كامل الجحدري أخبرنا حماد وهو ابن زيد قال حدثنا عاصم قال كنا نأى أبا عبد الرحمن السلمي ونحن غلّة أبقاع فكان يقول لنا لا نجالسوا القصاص غير أبي الاحوص وإياكم وشقيقاً قال وكان شقيق هذا يرى رأى الخوارج وليس بأبى وائل \* وحدثنا أبو غسان محمد بن عمرو الرازي قال سمعت جريراً يقول لقيت جابر بن يزيد الجعفي فلم أكتب عنه كان يؤمن بالرجعة \* حدثنا حسن الحلواني حدثنا يحيى بن آدم حدثنا مسعر حدثنا جابر بن يزيد قبل أن يتحدث ما أحدث \* حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الجهمي حدثنا سفيان قال كان الناس يحملون عن جابر قبل أن يظهر ما أظهر فلما أظهر ما أظهر اتهمه الناس في حديثه وتركه بعض الناس فقبل له وما أظهر قال الإيمان بالرجعة \* حدثنا حسن الحلواني حدثنا أبو يحيى الجاني حدثنا قتيبة وأخوه أنهم

(ش) قوله عن منصور والمغيرة بالجر عطف على منصور (قوله وأحس الحارث بالشر) قال (ح) هكذا ضبطناه في أصول محققة أحس ووقع في كثير من الأصول أو أكثرها حس بغير ألف وهما الغتان ولكن أحس أفصح وأشهر وبها جاء القرآن العزيز بمعنى علم وأيقن وأما قول الفقهاء وأصحاب الأصول الحاشية والحواس الخمس فأنما يصح على اللغة القليلة حس بغير ألف والكثير في حس بغير ألف أن تكون بمعنى قتل (قوله إياكم والمغيرة بن سعيد وأبا عبد الرحمن) أما المغيرة بن سعيد فقال النسائي في كتابه كتاب الضعفاء هو كوفي دجال أحرق بالنار زمن النخعي ادعى النبوة وأما أبو عبد الرحمن فقبل هو شقيق الصبي الكوفي القاص وقيل هو سلمة بن عبد الرحمن النخعي (قوله حدثنا أبو كامل الجحدري) بفتح الجيم والدال (قوله ونحن غلّة أبقاع) بكسر الغين المجمة وتشديد اللام جمع غلام يقع على الصبي من حين يولد إلى أن يبلغ وأبقاع أى شبة قال (ع) معناه شبة بالغون يقال غلام يافع ويضع ويضعه بفتح الفاء فيهما إذا شب وبلغ أو كاد يبلغ قال الثعالبي إذا قرب البلوغ أو بلغه يقال له يافع وهو نادر قال أبو عبيد أيقع الغلام إذا شارف الاحتلام قال (ح) وكان اليافع مأخوذاً من اليافع بفتح الياء وهو ما ارتفع من الأرض (قوله حدثنا أبو غسان) هو بفتح الغين المجمة وتشديد السين المهملة قال (ح) والمسموع في كتب المحدثين غسان غير مصر وف وذكروا ابن فارس وغيره من أهل اللغة في باب غسن وفي باب غسس وهذا أصح بأنه يجوز صرفه وترك صرفه وأبو غسان هذا هو الملقب بزنج بالزاي مضمومة وبالجم (قوله في جابر الجعفي) كان يؤمن بالرجعة) هو بفتح الراء قال الأزهرى وغيره لا يجوز فيها إلا الفتح وأما رجعة المرأة المطلقة ففيها الغتان الكسر والفتح قال (ع) وحكى في هذه الرجعة التي كان يؤمن بها جابر الكسر أيضاً ومعنى إيمانه بالرجعة هو ما تقولوا الرافضة أن علياً رضى الله عنه في السحاب فلا يخرج مع من يخرج من ولده حتى ينأى من السماء أن يخرجوا معه وهذا من عظيم جهالاتهم وما يلبسوا به يقولون السخيفة (قوله حدثنا أبو يحيى الجاني) هو بكسر الحاء المهملة وتشديد الميم منسوب إلى حنان

سمعا الجراح بن ملج يقول سمعت جابرا يقول عندى سبعون ألف حديث عن أبي جعفر عن النبي صلى الله عليه وسلم كلها \* حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا أحمد بن يونس قال سمعت زهرا يقول قال جابر أو سمعت جابرا يقول ان عندى الخمسين ألف حديث ما حدثت منها بشيء \* قال ثم حدث يوما بحديث فقال هذا من الخمسين ألفا \* حدثنا ابراهيم بن خالد الليشكري قال سمعت أبا الوليد يقول سمعت سلام بن أبي مطيع يقول سمعت جابرا الجعفي يقول عندى خمسون ألف حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال سمعت رجلا سأل جابرا عن قوله عز وجل (فلن أبرح الارض حتى يأذن لي أبي أو يحكم الله لي وهو خير الحاكمين) فقال جابر لم يجز تأويل هذه الآية قال سفيان وكذب قتلنا سفيان وما أراد بهذا فقال ان الرافضة تقول ان عليا في السحاب فلانخرج مع من خرج من ولده حتى ينادى مناد من السماء يريد عليا إنه ينادى اخرجوا مع فلان يقول جابر فذاتأويل هذه الآية وكذب كانت في اخوة يوسف عليه السلام \* وحدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحميدى حدثنا سفيان قال سمعت جابرا يحدث بنحو من ثلاثين ألف حديث ما استحل أن أذكر منها شيئا وإن كان لي كذا وكذا \* قال مسلم وسمعت أبا غسان محمد بن عمرو الرازى قال سألت جرير بن عبد الحميد فقلت للحارث بن حصيرة لقيته قال نعم شيخ طويل السكوت يصبر على أمر عظيم \* حدثني أحمد بن ابراهيم الدورقي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن جاد بن زيد قال ذكر أبو يوب رجلا يوما فقال لم يكن بمستقيم اللسان وذكر آخر فقال هو يزيد بن أبي الرق \* حدثنا حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب أخبرنا حماد بن زيد قال قال أبو يوب إن لي جاراً ثم ذكر من فضله ولو شهد عندى على امرأتين ما رأيت شهادته جائزة \* وحدثنا محمد بن رافع وحجاج بن الشاعر قال حدثنا عبد الرزاق قال قال معمر ما رأيت أيوب اغتاب أحدا قط الا عبد الكريم يعني أبا أمية فانه ذكره فقال رحمه الله كان غير ثقة لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة \* حدثني الفضل بن سهل حدثنا عفان بن مسلم حدثنا همام قال قدم علينا أبو داود الاعمى فجعل يقول حدثنا البراء وحدثنا

بطن من هذان وأما الجراح بن ملج فبفتح الميم وكسر اللام وقيصة بفتح القاف (قوله) عندى سبعون ألف حديث عن أبي جعفر) أبو جعفر هذا هو محمد بن علي بن الحسين بن علي بن أبي طالب رضي الله عنهم أجمعين المعروف بالباقر لانه بقر العلم أى شقعه وفتح ه فعر ف أصله ونعمكن منه (قوله) سمعت سلام بن أبي مطيع) بتشديد اللام (قوله) إن عليا رضي الله عنه في السحاب فلانخرج الى آخره نخرج بفتح النون وسموارافضة من الرفض وهو الترك قال الاصمعي لانهم رفضوا زيد بن علي فتركوه (قوله) الحارث بن حصيرة) هو بفتح الحاء وكسر الصاد المهملتين وآخره هاء أزدي كوفي \* وابراهيم بن خالد الليشكري بفتح الياء وضم الكاف (قوله) حدثنا أحمد بن ابراهيم الدورقي) هو بفتح الدال واسكان الواو وفتح الراء واختلف في معنى هذه النسبة فقيل كان أبوه ناسكا أى عابدا وكانوا في ذلك الزمان يسمون الناسك دورقيا وهذا أشهر الأقوال وقيل نسبة الى القلائس الطوال التي تسمى الدورقية وقيل منسوب الى دورق بلدة بفارس أو غيرها (قوله) ذكر أيوب رجلا) أيوب هذا هو أيوب السختاني و (قوله) هو يزيد بن أبي الرق) وكذلك (قوله) لم يكن مستقيماً اللسان) هو كله كناية عن الكذب وجعله في الاول كالتاجر الذي يزيد في رقم السلعة ويكذب فيها ليربح على الناس ويعطوهم بذلك الرقم ويشترؤا عليه (قوله) لقد سألتني عن حديث لعكرمة ثم قال سمعت عكرمة) قد يقال في التبرج بمثل هذا نظر لاحتمال أنه سمعه من عكرمة ثم نسبته فسأل عنه ثم ذكره بعد والجواب أنه عرف كذبه بقراءن منضحة



زيد بن أرقم فذكرنا ذلك لقتادة فقال كذب ما سمع منهم إنما كان ذلك سائلا يتكفف الناس زمن طاعون الجارف \* حدثنا حسن بن علي الحلواني حدثنا زيد بن هرون أخبرنا همام قال دخل أبو داود الأعمى على قتادة فلما قام قالوا إن هذا يزعم أنه لقي ثمانية عشر بدر يقاتل قتادة هذا كان سائلا قبل الجارف لا يعرض لشيء من هذا ولا يتكلم فيه فوالله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن رقة أن أبا جعفر الهاشمي المدني كان يضع أحاديث كلام حق وليس من أحاديث النبي صلى الله عليه وآله وسلم وكان يرويهما عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم \* حدثنا الحسن الحلواني قال حدثنا نعيم بن حماد قال أبو اسحق إبراهيم بن محمد بن سفيان وحدثنا محمد بن يحيى قال حدثنا نعيم بن حماد حدثنا أبو داود الطيالسي عن شعبة عن يونس بن عبيد قال كان عمرو بن عبيد يكذب في الحديث \* حدثنا عمرو بن علي أبو حفص قال سمعت معاذ بن معاذ يقول قلت لعوف بن أبي جميلة إن عمرو بن عبيد حدثنا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا قال كذب والله عمرو ولكنه

إلى ذلك (قوله زمن طاعون الجارف) قال (ع) كان طاعون الجارف سنة تسع عشرة ومائة بالبصرة وسعى بذلك لكثرة من مات فيه من الناس وسمى الموت جارفا لاجترافه الناس والسيل جارفا لاجترافه ما على وجه الأرض والجرف الغرف من فوق الأرض واكتساح ما عليها قال (ح) بعد ما ذكر عن (ع) ما قدمنا وذكرنا في وقت طاعون الجارف قال ويلزم من هذا بطلان مفسر به (ع) رحمه الله طاعون الجارف هنا يتعين أحد الطاعونين فامانة سبع وستين فان قتادة كان ابن ست سنين ومثله يضبطه وإمارة سبع وثمانين وهو لا يظهر أن شاء الله تعالى (قوله لا يعرض لشيء من هذا) هو بفتح الياء وكسر الراء معناه لا يعتنى بالحديث وهو (قوله ما حدثنا الحسن عن بدرى مشافهة ولا حدثنا سعيد بن المسيب عن بدرى مشافهة إلا عن سعد بن مالك) المراد بهذا الكلام إبطال قول أبي داود وهذا زعمه أنه لقي ثمانية عشر بدر يقاتل قتادة الحسن البصري وسعيد بن المسيب أكبر من أبي داود الأعمى وأجل وأقدم سنا وأكثرا اعتناء بالحديث وملازمة أهله وبالا جتهاد في الأخذ عن الصحابة ومع هذا كله ما حدثنا واحد منهما عن بدرى واحد فكيف يزعم أبو داود الأعمى أنه لقي ثمانية عشر بدر يا هذا هتان عظيم (قوله سعد بن مالك) هو سعد بن أبي وقاص واسم أبي وقاص مالك بن أهيب وقيل وهيب وأما المسيب والد سعيد فصحابي مشهور رضي الله عنه وهو بفتح الياء على المشهور وحكى صاحب المطالع أن أهل المدينة يكسرونها قال ويحكي أن سعيدا كان يكره الفتح (قوله عن رقة) بفتح الراء والقاف والباء وهو رقة بن مسقلة بفتح الميم واسكان السين المهملة وقح القاف وكان عظيم القدر جليل الشأن رحمه الله \* وأما قوله كلام حق فنصوب بدلا من أحاديث ومعناه كلام صحيح المعنى وحكمة من الحكم ولكنه كذب بنسبته إلى النبي صلى الله عليه وآله وسلم \* وأما أبو جعفر هذا فهو عبد الله بن مسور المدائني أبو جعفر الذي تقدم أول الكتاب في الضعفاء والواضعين قال البخاري في تاريخه هو عبد الله بن مسور بن عون بن جعفر بن أبي طالب القرشي الهاشمي وذكر كلام رقة (قوله أن عمرو بن عبيد) هو عمرو والقدرى المعتزلي الذي كان صاحب الحسن البصري \* وقوله صلى الله عليه وآله وسلم من حمل علينا السلاح فليس منا صحيح مروي من طرق وقد ذكره مسلم بعد هذا \* ومعناه عند أهل العلم ليس ممن اهتدى بهدينا واقتدى بعلمانا وحسن طريقتنا كما يقول الرجل لولده إذا لم يرض فعله لست مني وهكذا القول في كل الأحاديث الواردة بنحو هذا

أراد أن يحوزها الى قوله الخبيث \* وحدثنا عبيد الله بن عمر القواريري حدثنا حماد بن زيد قال كان رجل قد لزم أيوب وسمع منه ففقدته أيوب فقالوا له يا أبا بكر انه قد لزم عمرو بن عبيد قال حماد فينا أنا يوم امع أيوب وقد بكرنا الى السوق فاستقبله الرجل فسلم عليه أيوب وسأله ثم قال له أيوب بلغني أنك لزمْتَ ذاك الرجل قال حماد معناه يعني عمر قال نعم يا أبا بكر انه يحبنا بأشياء غرائب قال يقول له أيوب انما نفرأ ونفرق من تلك الغرائب \* حدثني حجاج بن الشاعر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا ابن زيد يعني حمادا قال قيل لايوب إن عمرو بن عبيد روى عن الحسن فقال لا يجلد السكران من النبيذ فقال كذب أنا سمعت الحسن يقول يجلد السكران من النبيذ \* وحدثني حجاج حدثنا سليمان بن حرب قال سمعت سلام بن أبي مطيع يقول بلغ أيوب أي أتى عمر أفا قبل علي يوما فقال أرايت رجلا لا تأمنه علي دينه فكيف تأمنه علي الحديث \* حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا الحميد بن حذافا قال سمعت أبا هريرة يقول حدثنا عمرو بن عبيد قبل أن يحدث \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي قال كتبت الى شعبة أسأله عن أبي شعبة قاضي واسط فكتب الى لا تكتب عنه شيئا ومزق كتابي \* حدثنا الحلواني قال سمعت عفان قال حدثت حماد بن سلمة عن صالح المري بحديث عن ثابت فقال كذب وحدثت هماما عن صالح المري بحديث فقال كذب \* وحدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو داود قال قال لي شعبة أنت جريء بن حازم فقل له لا يحل لك أن تروى عن الحسن بن عمارة فإنه يكذب قال أبو داود قلت لشعبة وكيف ذلك فقال حدثنا عن الحكم بأشياء لم أجدها أصلا قال قلت له بأي شيء قال قلت للحكم أصلي النبي صلى الله عليه وسلم على قتلى أحد فقال لم يصل عليهم فقال الحسن بن عمارة عن الحكم عن مقسم عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى عليهم ودفنهم فقلت للحكم ما تقول في أولاد

قال (ح) ومراد مسلم رحمه الله تعالى بإدخال هذا الحديث بيان أن عوفاً جرح عمرو بن عبيد وقال كذب وإنما كذبه مع أن الحديث صحيح لكونه نسبة الى الحسن وكان عوف من كبار أصحاب الحسن والعارفين بأحاديثه فقال كذب في نسبته الى الحسن فلم يرو الحسن هذا ولم يسمعه هذا من الحسن (قوله أراد أن يحوزها الى قوله الخبيث) معناه كذب بهذه الرواية ليعضد بها مذهبه الرديء وهو الاعتزال فانهم يزعمون أن ارتكاب المعاصي يخرج صاحبها من الإيمان ويخلده في النار ولا يسمونه كافرا بل فاسقا مخلدا في النار (قوله ففقدته أيوب) بفتح المعاف وأيوب هو السخيتاني (قوله انما نفرأ ونفرق) بفتح الراء وهو شك من الراوي أي انما نهرب أو نتخاف من هذه الغرائب التي تأتي بهما عمرو بن عبيد مخافة من كونها كذبا فتقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم ان كانت أحاديث وان كانت من الآراء والمذاهب فخذرا من الوقوع في البدع (قوله أسأله عن أبي شعبة) هو جد أولاد أبي شعبة وهم أبو بكر وعثمان والقاسم بنو محمد بن ابراهيم أبي شعبة واسط مصروف كذا سمع من العرب بناها الحجاج (قوله ومزق كتابي) هو بكسر الزاي أمره بقزيعه مخافة من بلوغه الى أبي شعبة فينال منه (قوله في صالح المري) كذب (معناه جرى الكذب على لسانه من غير تعمد كما تقدم في كذب الصالحين اذ صالح هذا رضي الله عنه من كبار العباد الزهاد الصالحين وهو صالح بن بشير بفتح الباء الموحدة وقيل له المري لان امرأته من بني مرة أعنته وأبوه عربي وأممه معتقة للمراة وكان رضي الله عنه حسن الصوت بالقرآن وقدمات بعض من سمع قراءته وكان شديدا الخوف من الله تعالى كثير البكاء قال عفان بن مسلم كان صالح اذا خذه في قصه كأنه رجل مذعور يفرعك أمره من حزنه وكثرة بكائه كأنه ثكلى (قوله عن مقسم) هو بفتح السين وكسر الميم

الزنا فقال صلى عليهم فقلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري فقال الحسن بن  
 عمار حدثنا الحكم عن يحيى بن الجزار عن علي \* وحدثنا الحسن الحلواني قال سمعت يزيد بن هرون  
 وذكر زياد بن ميمون فقال خلعت أن لا أروي عنه شيئا ولا عن خالد بن مخلد و قال لقيت زياد  
 ابن ميمون فسألته عن حديث فحدثني به عن بكر المزني ثم عدت اليه فحدثني به عن موريق ثم عدت  
 اليه فحدثني به عن الحسن وكان ينسبهما الى الكذب \* وقال الحلواني سمعت عبد الصمد وذكر  
 عنده زياد بن ميمون فنسبه الى الكذب \* حدثنا محمود بن غيلان قال قلت لأبي داود الطيالسي قد  
 أكثر عن عباد بن منصور فقال لم تسمع منه حديث العطار الذي روى لنا النضر بن شميل فقال  
 لي اسكت فانا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي فسألناه فقلنا له هذه الأحاديث التي  
 ترويهما عن أنس فقال أرأيتم أربابا يذنب فيتوب أليس يتوب الله عليه قال قلنا نعم قال ما سمعت من  
 أنس من ذاق لاولا كثيرا إن كان لا يعلم الناس فأتيتا لا تعلمان أني لم ألق أنسا قال أبو داود فبلغنا بعد  
 أنه يروي فأتيناه أنا وعبد الرحمن بن مهدي فقال أتوب ثم كان بعد يحدث فتركناه \* حدثنا الحسن

(قوله قلت من حديث من يروي قال يروي عن الحسن البصري) الى آخره قال (ح) معنى هذا الكلام  
 أن الحسن بن عمار كذب فروى هذا الحديث عن الحكم واما هو عن الحسن البصري من قوله  
 قال وقد قدمنا أن مثل هذا وإن كان محتمل كونه جاء عن الحسن وعن علي لكن الحفاظ يدركون  
 كذب الكاذبين بقرائن وقد يعرفون ذلك بدلائل قطعية يعرفها أهل هذا الفن فقولهم مقبول في كل  
 هذا والحسن بن عمار متفق على ضعفه وتركه \* وعمار بن ميمون \* ويحيى بن الجزار بالجم والراي  
 والراء آخره قال صاحب المطالع ليس في الصحيحين والموطأ غيره ومن سواه خراز أو خراز بالخاء فها  
 ومخدوج بيم مفتوحة ثم جاء مهملة سا كنه ثم دال مضمومة مهملة ثم واو ثم جيم وخالد هذا واسطى  
 وكنيته أبو روح رأى أنس بن مالك رضي الله عنه وأما بكر المزني فهو بفتح الباء واسكان الكاف وهو  
 بكر بن عبد الله المزني التابعي الجليل الفقيه رحمه الله تعالى \* وأما موريق فيضم الميم وفتح الواو وكسر  
 الراء المشددة وهو موريق بن المشهرج بضم الميم الاولى وفتح الشين المججمة وكسر الراء بالجم المجلي  
 الكوفي أبو المعمر التابعي الجليل العابد \* والنضر بن شميل بضم الشين المججمة وفتح الميم وسكون  
 الياء المشددة من أسفل وهو صاحب سيويو وتلميذ الخليل \* وأما قوله وكان ينسبهما الى الكذب  
 فالقائل هو الحلواني والناسب يزيد بن هرون والنسوبان خالد بن مخلد وزياد بن ميمون \* وأما قوله  
 خلعت أن لا أروي عنهما ففعله نصيحة للمسلمين ومبالغة في التنفير عنهما لئلا يقترا أحدهما فيروى عنهما  
 الكذب فيقع في الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما حكمه بكذب ميمون فلكونه حدثه  
 بالحديث عن واحد ثم عن آخر فهو جار على ما تقدم من انضمام القرائن على الكذب (قوله حديث  
 العطار) قال (ع) هو حديث رواه زياد بن ميمون هذا عن أنس ان امرأته يقال لها الحولاء عطارة  
 كانت بالمدينة فدخلت على عائشة وذكرت خبرها مع زوجها وأن النبي صلى الله عليه وسلم ذكر لها في  
 فضل الزوج وهو حديث طويل غير صحيح ذكره ابن وضاح بكاهل ويقال ان هذه العطارة هي الحولاء  
 بنت تويت (قوله فانا لقيت زياد بن ميمون وعبد الرحمن بن مهدي) فبعد الرحمن مرفوع معطوف  
 على ضمير الفاعل في لقيت (قوله ان كان لا يعلم الناس فأتيتا لا تعلمان أني لم ألق أنسا) هكذا وقع في  
 الاصول فيجوز أن تكون لازائدة والمعنى فأتيتا تعلمان ويجوز أن يكون معناه فأتيتا لا تعلمان على

الجلواني قال سمعت شابة قال كان عبد القدوس يحدثنا فيقول سويدي بن عقلة قال شابة وسمعت عبد القدوس يقول نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يتخذ الروح عرضاً قال فقيل له أي شيء هذا قال يعني يتخذ كوة في حائطه ليدخل عليه الروح \* وسمعت عبيد الله بن عمر القواريري يقول سمعت حماد بن زيد يقول لرجل بعد ما جلس مهدي بن هلال بأيام ما هذه العين المألحة التي نبتت قبلكم قال نعم يا أبا اسمعيل \* وحدثنا الحسن الجلواني قال سمعت عفان قال سمعت أبا عوانة قال ما بلغني عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبي عياش فقرأه علي \* وحدثنا سويدي بن سعيد حدثنا علي بن مسهر قال سمعت أنا وحمزة الزيات من أبان بن أبي عياش نحو من ألف حديث قال علي فلقيت حمزة فأخبرني أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فعرض عليه ما سمع من أبان فاعرف منها الأشياء يسيراً خمسة

الاستفهام التقريرى وحذف الهمزة (قوله كان عبد القدوس يحدثنا إلى آخره) المراد بهذا الحديث المذكور بيان تصحيح عبد القدوس وغبائه واختلال ضبطه وحصول الوهم في اسناده ومتمنه فانه قال سويدي بن عقلة بالعين المهملة والقاف المفتوحين وهو تصحيف ظاهر وانما هو غفلة بالغين المججمة والقاف المفتوحين \* وأما المتن فقال الروح يفتح الراء وعرضا بالعين المهملة واسكان الراء وهو تصحيف قبيح وخطأ صريح ووصابه الروح بضم الراء وغرضا بالعين المججمة والراء المفتوحين ومعناه نهى أن يتخذ الحيوان الذي فيه الروح غرضاً أي هدفاً للرمي فيرمى اليه بالنشاب وشبهه وقد ذكره في كتاب الصيد على الصواب وهو مثل نهيه عليه الصلاة والسلام عن قتل المصورة أو المجتمعة وهي ذات الروح من الطير وغيره تصبر أي تجلس ليرمى عليها وسيأتي هذا في كتاب الصيد ولم يختلف العلماء في منع أكلها وأنها غير ذكية وفائدة الحديث النهي عن قتل الحيوان لغير منفعة والعبث بقتله وفيه مع ذلك افساد المال \* وأما الكوة فبفتح الكاف هي اللغة المشهورة قال صاحب المطالع وحكى فيها الضم (قوله ليدخل عليه الروح) أي النسيم (قوله ما هذه العين المألحة التي نبتت قبلكم) كناية عن ضعفه وجرحه ومهدي متفق على ضعفه قال النسائي هو بصري متروك (قوله نعم يا أبا اسمعيل) كأنه وافقه على جرحه وأبو اسمعيل كنيته حماد بن زيد (قوله ما بلغني عن الحسن حديث إلا أتيت به أبان بن أبي عياش) أما أبو عوانة فبفتح العين واسمه الواضح بن عبد الله وأبان يصرف ولا يصرف والصرف أجدود ومعنى هذا الكلام أنه كان يحدث عن الحسن بكل ما يسأل عنه وهو كاذب في ذلك (قوله ان حمزة الزيات رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام) قال (ع) هذا ومثله استثناس واستظهار على ما تقر من ضعف أبان لانه يقطع بأمر المنام ولا انه تبطل بسببه سنة ثبتت ولا تثبت به سنة لم تثبت وهذا باجاء العلماء انتهى \* قال (ح) وكذا نقل غيره من أصحابنا وغيرهم الاتفاق على انه لا يغير بسبب ما يراه النائم ما تقر في الشرع قال وليس هذا الذي ذكرناه مخالفاً لقوله صلى الله عليه وسلم من رأى في المنام فقد رأى في حقا فان معنى الحديث ان رؤيته صحيحة وليست من أضغاث الاحلام وتليس الشيطان ولكن لا يجوز اثبات حكم شرعى به لان حالة النوم ليست حالة ضبط وتحقيق لما سمعه الرائي وقد اتفق على ان من شرط من تقبل روايته وشهادته أن يكون متيقظاً لا مغفلاً ولا سبي الحفظ ولا كثير الخطأ ولا مختل الضبط والنائم ليس بهذه الصفة فلم تقبل روايته لاختلال ضبطه هذا كله في منام يتعلق باثبات حكم على خلاف ما يحكم به الولاية أما اذا رأى النبي صلى الله عليه وسلم يأمره بفعل مندوب اليه أو ينهاه عن منهي عنه أو يرشده الى فعل مصلحة فلا خلاف في استحباب العمل على وفقه لان

أوستة \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا زكريا بن عدي قال قال لي أبو اسحق الفزاري  
اكتب عن بقية ما روى عن المعروفين ولا تكتب عنه ما روى عن غير المعروفين ولا تكتب عن  
اسماعيل بن عياش ما روى عن المعروفين ولا عن غيرهم \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي قال  
سمعت بعض أصحاب عبد الله قال قال ابن المبارك نعم الرجل بقية لولاه يكنى الأسامي ويسمى الكنى  
كان دهر اطويلا يحدثنا عن أبي سعيد الوحاظي فنظرنا فاذا هو عبد القدوس \* وحدثني أحمد بن  
يوسف الأزدي قال سمعت عبد الرزاق يقول ما رأيت ابن المبارك يفصح بقوله كذاب الا لعبد  
القدوس فاني سمعته يقول له كذاب \* وحدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي قال سمعت أبا نعيم  
وذكر المعلي بن عرفان فقال قال حدثنا أبو وائل قال خرج علينا ابن مسعود بصغين فقال أبو نعيم  
أترأه بعث بعد الموت \* حدثني عمرو بن علي والحسن الحلواني كلاهما عن عفان بن مسلم قال كنا عند

ذلك ليس حكما مجردا المنام بل بما تقرر من أصل ذلك الشيء والله أعلم ( قوله حدثنا الدارمي ) منسوب  
الى دارم \* وأما أبو اسحق الفزاري فيفتح الغاء واسمه ابراهيم بن محمد بن الحارث بن أسماء بن خارجة  
الكوفي الامام الجليل المجمع على جلالته وتقدمه في العلم وفضيلته ( قوله ولا تكتب عن اسماعيل بن  
عياش ما روى عن المعروفين ولا غيرهم ) قال ( ح ) هذا الذي قاله أبو اسحق الفزاري في اسماعيل  
خلاف قول جهو ر الأئمة قال عياش سمعت يحيى بن معين يقول اسماعيل بن عياش ثقة وكان أحب الى  
أهل الشام من بقية وقال عمرو بن علي اذا حدث عن أهل بلاده فصحيح واذا حدث عن أهل المدينة  
مثل هشام بن عروة ويحيى بن سعيد وسهيل بن أبي صالح فليس بشيء ( قوله سمعت بعض أصحاب  
عبد الله ) هذا البعض مجهول فلا يصح الاحتجاج به ولو كن ذكروه مسلم متابعه لا اصلا ( ح ) وأما قوله  
( يكنى الأسامي ويسمى الكنى ) فمعناه انه اذا روى عن انسان معروف باسمه كناه ولم يسمه واذا روى  
عن معروف بكنيته سماه ولم يكنه وهذا نوع من التديليس قبيح فانه يلبس أمر الضعيف فيخرجهم  
حين ما عرف من الضعف والرد الى حيز الجهالة المختلف وأقبح من هذا اذا كنى الضعيف أو سماه بكنية  
الثقة أو اسمه \* وأما الوحاظي فبضم الواو وتخفيف الحاء المهملة وبالطاء المحجمة أعني المشالة وحكى  
صاحب المطالع وغيره فتح الواو أيضا \* قال أبو علي الغساني وحاطة بطن من حبر وعبد القدوس هذا  
هو الشامي الذي تقدم تضعيفه وتصحيحه وهو عبد القدوس بن حبيب الكلعي بفتح الكاف فهو  
كلعي وحاطي ( قوله سمعت أبا نعيم وذكر المعلي بن عرفان ) الى آخره معناه ان المعلي كذب على  
أبي وائل في قوله هذا الان ابن مسعود رضى الله عنه توفي سنة اثنتين وثلاثين و قبل سنة ثلاث وثلاثين  
والاول قول الأكثرين وهذا قبل انقضاء خلافة عثمان رضى الله عنه بثلاث سنين وصغين كانت في  
خلافة علي رضى الله عنه بعد ذلك بسنتين فلا يكون ابن مسعود خرج عليهم بصغين الا أن يكون بعث  
بعد الموت وقد علم انه لم يبعث بعد الموت وأبو وائل مع جلالته والاتفاق على علو مرتبته وصيانته لا يقول  
خرج من لم يخرج عليهم هذا ما لا شك فيه فتعين أن يكون الكذب من المعلي بن عرفان مع ما عرف  
من ضعفه \* وصغين بكسر الصاد والفاء المشددة بعدها ياء في الاحوال الثلاثة كفسلين هذه اللغة  
المشهورة وحكى عن الفراء صفون بالواو في حال الرفع وهي موضع الوقعة بين أهل الشام وأهل  
العراق مع علي ومعاوية رضى الله عنهما \* وأما عرفان والد المعلي فبضم العين المهملة واسكان الراء  
وبالفاء هذا هو المشهور وحكى فيه كسر العين \* وأما أبو نعيم فهو الفضل بن دكين بضم المهملة ودكين  
لقب واسمه عمرو بن حاد بن زهير \* وأبو نعيم الكوفي من أجل أهل زمانه وأتقنهم رحمه الله تعالى

اسماعيل بن علي بن حدث رجل عن رجل فقلت ان هذا ليس بثقة قال فقال الرجل اغتبه فقال اسمعيل ما اغتابه ولكنه حكم أنه ليس بثقة \* وحدثني أبو جعفر الدارمي حدثنا بشر بن عمر قال سألت مالك بن أنس عن محمد بن عبد الرحمن الذي روى عن سعيد بن المسيب فقال ليس بثقة وسأله عن صالح مولى التوأمة فقال ليس بثقة وسألت مالك بن أنس عن أبي الحويرث فقال ليس بثقة وسأله عن حرام بن عثمان فقال ليس بثقة وسأله عن شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب فقال ليس بثقة وسألت مالك بن أنس عن هؤلاء الخمسة فقال ليسوا بثقة في حديثهم وسأله عن رجل آخر نسيت اسمه فقال هل رأيته في كتبتي قالت لا قال لو كان ثقة لرأيته في كتبتي \* وحدثني الفضل بن سهل حدثني يحيى بن معين حدثنا حجاج حدثنا ابن أبي ذئب عن شرحبيل بن سعد وكان منهما \* وحدثني محمد بن عبد الله بن قهرزاذ قال سمعت

(قوله وحدثني أبو جعفر الدارمي) اسمه أحمد بن سعيد بن صخر النيسابوري كان ثقة عالمًا ثبتًا متعبًا أحد حفاظ الحديث وكان أكثر أيامه الرحلة في طلب الحديث \* وبشر بن عمر بكسر الباء وحرام بن عثمان بفتح الحاء المهملة والراء المخففة (قوله صالح مولى التوأمة) هو بناء مشاة من فوق ثم واو ساكنة ثم همزة مفتوحة قال (ع) ومن ضم التاء وهمز الواو فقد أخطأ قال والتوأمة هي بنت أمية بن خلف الجهمي قاله البخاري وغيره قال الواقدي وكانت مع أخت لها في بطن واحد فلك قيل التوأمة وهي مولدة أبي صالح من فوق وأبو صالح هذا اسمه نهبان \* وتضعيف مالك رضي الله عنه صالحا هذا قد خالفه في ذلك غيره فقال يحيى بن معين صالح هذا ثقة حجة فقيل ان مالك ترك الجمع منه فقال انما أدركه مالك بعد ما كبر وخرف وكذلك الثوري انما أدركه بعد أن خرف فسمع منه أحاديث منكورة ولكن من سمع منه قبل أن يختلط فهو ثبت \* وأما أبو الحويرث الذي قال مالك انه ليس بثقة فهو بضم الحاء واسمه عبد الرحمن بن معاوية بن الحويرث الانصاري الزرقي المدني قال الحاكم أبو أحمد ليس بالقوي عندهم وأنكر أحمد بن حنبل قول مالك انه ليس بثقة وقال روى عنه شعبة وذكره البخاري في تاريخه ولم يتكلم فيه \* وأما شعبة الذي روى عنه ابن أبي ذئب وقال مالك ليس هو بثقة فهو شعبة القرشي الهاشمي المدني أبو عبد الله وقيل أبو يحيى مولى ابن عباس سمع ابن عباس رضي الله عنهما ضعفه كثير ومن مع مالك وقال أحمد بن حنبل ويحيى بن معين ليس به بأس قال ابن عدي ولم أجد له حديثا منكرا \* وأما ابن أبي ذئب فهو السيد الجليل محمد بن عبد الرحمن بن المغيرة بن الحارث بن أبي ذئب واسمه هشام بن شعبة بن عبد الله القرشي العامري المدني فهو منسوب الى جده وأما حرار ابن عثمان الذي قال فيه مالك ليس هو بثقة فهو بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية (١) قال البخاري هو أنصاري سمي منكرا الحديث (قوله وسأله يعني مالك عن رجل فقال لو كان ثقة لرأيته في كتابي) هذا نصريح من مالك رضي الله عنه بأن من أدخله في كتابه فهو ثقة أي عنده وقد لا يكون ثقة عند غيره \* وقد اختلف العلماء في رواية العدل عن مجهول هل يكون تعديلا له فذهب بعضهم الى أنه تعديل وذهب الجماهير الى أنه ليس بتعديل وهذا هو الصواب فانه قد روى عن الثقة لا للاحتجاج به بل للاعتبار والاستشهاد أول غير ذلك \* أما اذا قال مثل قول مالك أو نحوه فن أدخله في كتابه فهو عنده عدل أما اذا قال أخبرني الثقة فانه يكفي في التعديل عند موافق القائل في المذهب وأسباب الجرح على المختار فأما من لا يوافقهم أو يجهل حاله فلا يكفي في التعديل في حقه (قوله عن شرحبيل بن سعد وكان منهما) شرحبيل اسم أعجمي لا ينصرف وكان شرحبيل هذا من أئمة المغازي قال سفيان بن عيينة لم يكن أحد أعلم منه بالمغازي فاحتاج وكانوا يخافون اذا جاء الى الرجل يطلب منه شيئا

(١) قوله بفتح الحاء وتشديد الراء الاولى وتضعيف الثانية أقول لم يتقدم في المتن فيمن ضعفه مالك من اسمه حرار ابن عثمان وانما المتقدم حرام ابن عثمان وقد تقدم ضبط الشارح له بفتح الحاء المهملة والراء المخففة وهو الذي قال فيه مالك والبخاري وغيرهما من أئمة الحديث ما قالوا كما في شرح النووي كتبه

أباهحق الطالقاني يقول سمعت عبد الله بن المبارك يقول لو خبرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى  
عبد الله بن محرز لاخترت أن ألقاه ثم أدخل الجنة فلما رأته كانت بعرة أحب إلى منه \* وحدثنى  
الفضل بن سهل حدثنا وليد بن صالح قال قال عبيد الله بن عمرو قال زيد يعني ابن أبي أنيسة لا تأخذوا  
عن أخي \* حدثني أحمد بن إبراهيم الدورقي حدثني عبد السلام الوابصي أخبرنا عبد الله بن جعفر  
الرقى عن عبيد الله بن عمرو قال كان يحيى بن أبي أنيسة كذابا \* حدثني أحمد بن إبراهيم حدثني سليمان  
ابن حرب عن جاد بن زيد قال ذكر فرقة عند أيوب فقال إن فرقة لم يكن صاحب حديث \* وحدثنى  
عبد الرحمن بن بشر العبدى قال سمعت يحيى بن سعيد القطان وذكر عنده محمد بن عبد الله بن عبيد  
ابن عمير الليثي فضعه جدا فقيل ليحيى أضعف من يعقوب بن عطاء قال نعم ثم قال ما كنت أرى أن  
أحدا يروى عن محمد بن عبد الله بن عبيد بن عمير \* حدثني بشر بن الحكم قال سمعت يحيى بن سعيد  
القطان ضعف حكيم بن جبير وعبد الأعلى وضعف يحيى بن موسى بن دينار وقال حديثه رجع وضعف  
موسى بن الدهقان وعيسى بن أبي عيسى المدني \* قال وسمعت الحسن بن عيسى يقول قال لي ابن  
المبارك إذا قدمت على جرير فاكتب عنه كله إلا حديث ثلاثة لا تكتب عنه حديث عبيدة بن

فلم يعطه أن يقول لم يشهد أبوك بدرا وقال غيره كان شرجيل شيخا فديماروى عن زيد بن ثابت  
وعامة أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي إلى آخر الزمان حتى اختلط واحتاج حاجة شديدة  
( قوله لو خبرت بين أن أدخل الجنة وبين أن ألقى عبد الله بن محرز ) هو بضم الميم وفتح الحاء المهملة  
وبالراء المكسرة الأولى مفتوحة وقد تقدم في أول الكتاب ( قلت ) ومعنى هذا الكلام  
لو خبرت بين أن أدخل الجنة قبل أن ألقى عبد الله بن محرز وبين أن أتأخر حتى ألقاه لاخترت أن  
أتأخر حتى ألقاه والله أعلم ( قوله قال زيد يعني ابن أبي أنيسة ) أما أنيسة فبضم الهمزة وفتح النون واسم  
أبي أنيسة زيد وأما الأخ المذكور فاسمه يحيى وهو المذكور في الرواية الأخرى قال وهو جزري يروى  
عن الزهري وعمر بن شعيب وهو ضعيف قال البخاري ليس هو بذلك وقال النسائي ضعيف مترك  
الحديث \* وأما أخوه زيد فثقة جليل احتج به البخاري ومسلم قال محمد بن سعد كان ثقة كثيرا الحديث  
فقيهارواية للعلم ( قوله حدثني عبد السلام الوابصي ) بكسر الموحدة وبالصاد المهملة \* وعبد الله بن  
جعفر الرقي بفتح الراء قاضي الرقة ( قوله ذكر فرقة ) بفتح الفاء والقاف واسكان الراء وهو فرقة  
ابن يعقوب السبخي بفتح السين المهملة والباء الموحدة وبالحاء المعجمة منسوب إلى سبخة البصرة أبو  
يعقوب التابعي العابد لا ينجح بحديثه عند أهل الحديث لكونه ليس صنعته وقال يحيى بن معين في  
رواية عنه ثقة ( قوله فضعه جدا ) بكسر الجيم مصدر حد أي تضعف باليغا ( قوله وضعف يحيى  
ابن موسى بن دينار ) قال ( ح ) هكذا وقع في الأصول كلها باثبات لفظه ابن بين يحيى وموسى وهو  
غلط بلاشك والصواب حذفها هكذا قاله الحفاظ منهم أبو علي النسائي وجاعة آخرون والفاظ  
فيه من رواية كتاب مسلم لا من مسلم \* ويحيى هو ابن سعيد القطان المذكور أولا فضعف يحيى بن  
سعيد حكيم بن جبير وعبد الأعلى وموسى بن دينار وموسى بن الدهقان بكسر الدال وعيسى \*  
وكل هؤلاء متفق على ضعفهم فأما حكيم فاسدى كوفى متشيع وأما موسى بن الدهقان بكسر  
الدال فبصري وأما عيسى بن أبي عيسى فهو كوفى يقال له الخياط والحناط والحنباط قال يحيى بن  
معين كان خياطاً ثم ترك ذلك وصار حناطاً ثم ترك ذلك وصار يبيع الخبط ( قوله لا تكتب عنه  
حديث عبيدة ) إلى آخره هؤلاء الثلاثة مشهورون بالضعف والترك فعبدة بضم العين روى



معتب والسري بن اسمعيل ومحمد بن سالم\* (قال مسلم بن الحجاج) وأشبه ما ذكرنا من كلام أهل العلم في منهي رواية الحديث وإخبارهم عن معانيهم كثير يطول الكتاب بذكره على استقصائه وفيما ذكرنا كفاية لمن تفهم وعقل مذهب القوم فيما قالوا من ذلك وبينوا وإنما ألزموا أنفسهم الكشف عن معايير رواية الحديث وناقلي الأخبار وأفتوا بذلك حين سئلوا ما فيه من عظيم الخطر إذا أخبر في أمر الدين أنما تأتي بتخيل أو تحريم أو أمر أو نهى أو ترغيب أو ترهيب فإذا كان الراوي لها ليس بمعدن للصدق والأمانة ثم أقدم على الرواية عنه من قد عرفه ولم يبين ما فيه لغيره ممن جهل معرفته كان آثما بفعله ذلك غاشا لعوام المسلمين إذ لا يؤمن على بعض من سمع تلك الأخبار أن يستعملها أو يستعمل بعضها أو كلها أو أكثرها كاذب لأصل لها مع أن الأخبار الصحاح من رواية الثقات وأهل القناعة أكثر من أن يضطر إلى نقل من ليس بشقة ولا مقنع\* ولا أحسب كثيرا ممن يعرج من الناس على ما وصفنا من هذه الأحاديث الضعاف والاسانيد المجهولة ويعتدروا بها بعد معرفته بما فيها من التوهن والضعف إلا أن الذي يجعله على روايتها والاعتداد بها إرادة التكثر بذلك عند العوام ولأن يقال ما أكثر ما جاع فلان من الحديث وألف من العدد\* ومن ذهب في العلم هذا المذهب وسلك هذا الطريق فلانصيب له فيه وكان بأن يسمى جاهلا أولى من أن ينسب إلى علم

﴿ باب ما نصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتنبيه على من غلط في ذلك ﴾  
وقد تكلم بعض متعلمي الحديث من أهل عصرنا في تصحيح الاسانيد وتسميها بقول

فيها الفتح ومعتب بضم العين وفتح المهملة وكسر المثناة فوق مع التشديد بعدها موحدة وعبيدة هذا ضبي كوفي وأما السري فهمداني باسكان الميم كوفي وأما محمد بن سالم فهمداني كوفي أيضا فاستوى الثلاثة في كونهم كوفيين متر وكين والله أعلم (قوله وأهل القناعة) هي بفتح القاف أي الذين يقنع بحديثهم لكمال حفظهم واتقانهم وعدالتهم (قوله ولا مقنع) هو بفتح الميم والنون وانظر كلام القاضي (ع) في هذا المحل فقد أتقن هذا الفصل إتقاننا بحسب راحة الله ورضى عنه

\* (ص) ﴿ باب صحة الاحتجاج بالحديث المعنعن إلى آخره ﴾

(ش) حاصل الباب أن مسامحة الله ادعى إجماع العلماء قديما وحديثا على أن المعنعن وهو الذي فيه فلان عن فلان محمول على الاتصال والسماع إذا أمكن لقاء من أضيفت العنقة إليهم بعضهم بعضا يعني مع برائتهم من التدليس ونقل مسلم رحمه الله تعالى عن بعض أهل عصره أنه قال لا تقوم الحجة بها ولا تحمل على الاتصال حتى يثبت أنهما التقيا في عمرهما مرة فأكثر ولا يكفي إمكان تلاقهما قال مسلم وهذا قول ساقط مخترع مستحدث لم يسبق قائله إليه ولا مساعده له من أهل العلم عليه وإن القول به بدعة باطلة وأطنب مسلم رحمه الله تعالى في الشناعة على قائله واحتج مسلم بكلام مختصره أن المعنعن عند أهل العلم إذا ثبت التلاقي محمول على الاتصال مع احتمال الإرسال فكذا إذا أمكن التلاقي\* قال (ح) وهذا الذي صار إليه مسلم قد أنكره المحققون وقالوا هذا الذي صار إليه ضعيف والذي رده هو المختار الصحيح الذي عليه أئمة هذا الفن على بن المديني والبخاري وغيرهما وقد زاد جماعة من المتأخرين على هذا فاشتراط القابسي أن يكون قد أدركه أدرا كالينا وزاد أبو المظفر السمعاني القفيه الشافعي فاشتراط طول الصحبة بينهما وزاد أبو عمرو الداني المقرئ فاشتراط معرفته بالرواية عنه\* ودليل هذا المذهب المختار الذي ذهب إليه البخاري وغيره أن المعنعن مع التلاقي إنما يحمل على الاتصال

لوضربنا عن حكايته وذ كرساده صفحا لكان رأيا متينا ومذهبا صحيحا إذ الاعراض عن القول المطروح أخرى لاماته وإخال ذ كرقائله وأجدر أن لا يكون ذلك تنبيها للجهال عليه غير أننا لما تخوفنا من شرور العواقب واغترار الجهلة بمحدثات الأمور وإسراعهم إلى اعتقاد خطأ المخطئين والاقوال الساقطة عند العلماء رأينا الكشف عن فساد قوله ورد مقالته بقدر ما يليق به من الرد أجدي على الانام وأحمد للعاقبة إن شاء الله \* وزعم القائل الذي اقتنعا الكلام على الحكاية عن قوله والاخبار عن سوء رويته أن كل اسناد لحديث فيه فلان عن فلان وقد أحاط العلم بأنهما قد كانا في عصر واحد

لأن الظاهر من المنعن غير المدلس أنه لا يطلق ذلك الامع السماع بخلاف ما إذا لم يعرف التلاقي وذهب بعض أهل العلم إلى أن المنعن لا ينجح به مطلقا لاحتال الانقطاع وهذا المذهب مردود باجماع السلف ودليلهم ما أشرنا إليه من حصول غلبة الظن مع الاستقراء هذا حكم المنعن \* واختلف في كلمة أن كقوله حدثني الزهري أن سعيد بن المسيب قال كذا أو حدث بكذا أو نحوه فالجمهور أن لفظة أن كمن فيصم على الاتصال بالشرط المتقدم وقال احمد بن حنبل ويعقوب بن شعبة وأبو بكر البرد يوجب لا يحمل أن على الاتصال والصحيح الأول \* وكذا قال وحدث ذ كر وشبهها فكله محمول على الاتصال والسماع هذا كله حكم غير المدلس \* وأما المدلس فقال (ح) التدليس قسمان (أحدهما) أن يروي عن عاصره ما لم يسمعه منه موها سماعه قائلا قال فلان أو عن فلان أو نحوه ور بالم يسقط شيخه وأسقط غيره لكونه ضعيفا أو صغيرا تحسينا للصورة الحديث وهذا القسم مكر وه جدا ذمه أكثر العلماء وكان شعبة من أشدهم ذماله وظاهر كلامه أنه حرام وتحريره ظاهر فانه يوم الاحتجاج بما لا يجوز الاحتجاج به ويتسبب أيضا إلى اسقاط العمل بروايات نفسه مع ما فيه من الغرور ثم إن مفسدته دائمة وبعض هذا يكفي في التحريم فكيف باجتماع هذه الأمور \* ثم قال فريق من العلماء من عرف منه هذا التدليس صار مجرورا لاحتقاله رواية في شيء أبدا وان بين السماع \* والصحيح ما قاله الجاهل أن ما رواه بلفظ محتمل لم يبين فيه السماع فهو مرسل وما يئنه فيه كسمعت وحدثنا وأخبرنا وشبهها فهو صحيح بقبول ينجح به \* وفي الصحيحين وغيرهما من كتب الاصول من هذا الضرب كثير لا يحصى كقتادة والاعمش والسفيانين وهشيم وغيرهم \* ودليل هذا أن التدليس ليس كذباً وإذا لم يكن كذبا فقد قال الجاهل انه ليس محرما والراوى عدل صابط وقتين سماعه فوجب الحكم بصحته والله أعلم \* ثم هذا الحكم في المدلس جار فيمن دلس مرة واحدة ولا يشترط تكرره منه (واعلم) أن ما كان في الصحيحين عن المدلسين بن ونحوها فمحمول على ثبوت السماع من جهة أخرى وقد جاء كثير منه في الصحيح بالطريقتين جميعا فيذكر رواية المدلس بن ثم يذكرها بالسماع ويقصد به هذا المعنى الذي ذكرته (وأما القسم الثاني) فأن يسمى شيخه أو غيره أو ينسبه أو يصفه أو يكتنيه بما لا يعرف به كراهة أن يعرف ويحمله على ذلك كونه ضعيفا أو صغيرا أو يستكشف أن يروي عنه لمعنى آخر أو يكون مكررا من الرواية عنه فيريد أن يغيره كراهة تكرير الرواية على صورة واحدة أو لغير ذلك من الاسباب وكراهة هذا القسم أخف وسببها نوع طريق معرفته والله أعلم انتهى (قوله لوضربنا عن حكايته) كذا هو في الاصول ضرب بنا وهو صحيح وان كانت لفظة قليلة قال الازهري يقال ضربت عن الأمر وأضربت عنه بمعنى كفت وأعرضت والمشهور الذي قاله الاكثر أن أضربت بالالف (قوله لكان رأيا متينا) أي قويا (قوله وإخال ذ كرقائله) أي اسقاطه وهو بالخاء المعجمة (قوله أجدي على الانام) هو بالجيم والانام بالنون معناه أنفع للناس هذا هو الصواب ووقع في كثير من الاصول أجدي عن الانام بالثاء المثناة وهذا وان كان له وجه فالوجه هو الاول (قوله سوء رويته)

وجاز أن يكون الحديث الذي روى الراوى عن روى عنه قد سمعه منه وشافه به غير أنه لا نعلم له منه سماعاً ولم نجد في شيء من الروايات أنهما التقيا قط أو تشافها بحديث أن الحجة لا تقوم عنده بكل خبر جاء هذا المجيء حتى يكون عنده العلم بأنهما قد اجتمعاً من دهرهما مرة فصاعداً أو تشافها بالحديث بينهما أو يدخبر فيه بيان اجتماعهما وتلاقيهما مرة من دهرهما فافوقها \* فإن لم يكن عنده علم ذلك ولم تأت رواية صحيحة تخبر أن هذا الراوى عن صاحبه قد لقينه مرة وسمع منه شيئاً لم يكن في نقله الخبر عن روى عنه علم ذلك والامر كما وصفنا حجة وكان الخبر عنده موقوفاً حتى يرد عليه سماعه منه لشيء من الحديث قل أو أكثر في رواية مثل ما ورد \* وهذا القول يرجح الله تعالى في الطعن في الاسانيد قول مخترع مستحدث غير مسبوق صاحبه اليه ولا مساعد له من أهل العلم عليه وذلك أن القول الشائع المتفق عليه بين أهل العلم بالأخبار والر وايات قديماً وحديثاً أن كل رجل ثقة روى عن مثله حديثاً وجازئاً يمكن له لقاءه والسماع منه لكونهما جميعاً كانا في عصر واحد وإن لم يأت في خبر قط أنهما اجتمعاً ولا تشافها بكلام فالر واية ثابتة والحجة بالازمة إلا أن تكون هناك دلالة بينة أن هذا الراوى لم يلق من روى عنه أو لم يسمع منه شيئاً فأما والأمر مبهم على الامكان الذي فسرنا فالر واية على السماع أبداً حتى تكون الدلالة التي ينافيها لمخترع هذا القول الذي وصفنا مقالته وللذاب عنه قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة عن الواحد الثقة حجة يلزم به العمل ثم أدخلت فيه الشرط بعد فقلت حتى نعلم أنهما قد كانا التقياً مرة فصاعداً أو سمع منه شيئاً فهل نجد هذا الشرط الذي اشتراطته عن أحد يلزم قوله والافهم دليلاً على ما زعمت فإن ادعى قول أحد من علماء السلف بما زعم من ادخال الشريطة في تثبيت الخبر طوبى له ولن يجد هو ولا غيره إلى إجماده سيلاً وإن هو ادعى فيما زعم دليلاً لا ينجح به قيل له وما ذلك الدليل فإن قال قلته لا نرى وجدت رواة الأخبار قديماً وحديثاً يروى أحدهم عن الآخر الحديث ولم يعاينه ولا سمع منه شيئاً قط فلما رأيتهم استبجاز ورواية الحديث بينهم هكذا على الارسل من غير سماع والمرسل من الروايات في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار

بفتح الراء وكسر الواو وبالياء أى فكره (قوله قد أعطيت في جملة قولك أن خبر الواحد الثقة حجة يلزم به العمل) هذا الذي قاله مسلم رحمه الله تعالى تنبيه على القاعدة العظيمة التي يبنى عليها معظم أحكام الشرع وهو وجوب العمل بخبر الواحد فينبغي الاهتمام بها والاعتناء بتحقيقها وقد أطنب العلماء في الاحتجاج لها وإيضاحها وأفردوا جماعة من السلف بالتصنيف واعتنى بها أئمة المحدثين وهي مبسوبة بأدلتها في أصول الفقه (قوله والمرسل في أصل قولنا وقول أهل العلم بالأخبار ليس بحجة) هذا الذي قاله هو المعروف من مذاهب المحدثين وهو قول الشافعي وجماعة من الفقهاء وذهب مالك وأحمد وأكثروا الفقهاء إلى جواز الاحتجاج بالمرسل (فائدة) في بيان اصطلاحات في أسماء الحديث يحتاج إليها وقد ذكرناها فيما سبق لكن هذا الموضع يليق بذكرها أيضاً \* فمنها المرفوع وهو ما أضيف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم خاصة لا يقع مطلقه على غيره سواء كان متصلاً أو منقطعاً \* ومنها الموقوف وهو ما أضيف إلى الصحابي قولاً له أو فعلاً أو نحوه متصلاً كان أو منقطعاً ويستعمل في غيره مقيداً فيقال حديث كذا وقفه فلان على عطاء مثلاً \* ومنها المقطوع وهو الموقوف على التابعي قولاً له أو فعلاً متصلاً كان أو منقطعاً \* ومنها المنقطع وهو ما لم يتصل إسناده على أى وجه كان انقطاعه فإن كان الساقط رجلين فأكثر سمي أيضاً معضلاً بفتح الضاد المجمة \* ومنها المرسل وهو عند الفقهاء وأصحاب الأصول والخطيب الحافظ أبى بكر البغدادى وجماعة من المحدثين ما انقطع إسناده على أى وجه كان انقطاعه فهو عندهم بمعنى المنقطع \* وقال جماعة من المحدثين وأكثروا

ليس بحجة احتجت لما وصفت من العلة الى البحث عن سماع الراوى كل خبر عن راويه فاذا أنا هجمت على سماعه منه لأدنى شئ ثبت عندى بذلك جميع ما يروى عنه بعد فان عذب عنى معرفة ذلك أو قفت الخبر ولم يكن عندى موضع حجة لا مكان الارسال فيه فيقال له فان كانت العلة فى تضعيفك الخبر وتركك الاحتجاج به امكن الارسال فيه لزمك ان لا تثبت اسنادا معننا حتى ترى فيه السماع من أوله الى آخره وذلك أن الحديث الوارد علينا باسناد هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة فيبين نعم أن هشام قد سمع من أبيه وان أباه قد سمع من عائشة كما نعلم أن عائشة قد سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم وقد يجوز اذا لم يقل هشام فى رواية برويه عن أبيه سمعت أو أخبرنى أن يكون بينه وبين أبيه فى تلك الرواية انسان آخر أخبره بها عن أبيه ولم يسمعهما هو من أبيه لما أحب أن يروى بها هو مرسل ولا يسندها إلى من سمعها منه وكما يمكن ذلك فى هشام عن أبيه فهو أيضا ممكن فى أبيه عن عائشة \* وكذلك كل اسناد لحديث ليس فيه ذكر سماع بعضهم من بعض وان كان قد عرف فى الجمله أن كل واحد منهم قد سمع من صاحبه سماعا كثيرا جازئا على كل واحد منهم أن ينزل فى بعض الرواية فيسمع من غيره عنه بعض أحاديثه ثم يرسله عنه أحيانا ولا يسمى من سمع منه وينشط أحيانا فيسمى الرجل الذى حمل عنه الحديث ويترك الارسال \* وما قلنا من هذا موجود فى الحديث مستفيض من فعل ثقات الحديثين وأئمة أهل العلم \* وسند كرم من روايتهم على الجهة التى ذكرنا عدا يستدل بها على أكثر منها إن شاء الله تعالى \* فمن ذلك أن أيوب السخيتى وابن المبارك ووكيع وابن نمير وجماعة غيرهم روى عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قالت كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله ولحرمة بأطيب ما أجده روى هذه الرواية بعينها الليث بن سعد وداود الطمار وحيد بن الاسود وهيب بن خالد وأبو اسامة عن هشام قال أخبرنى عثمان بن عروة عن عروة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وروى هشام عن أبيه عن عائشة قالت كان النبي صلى الله

لا يسمى مرسل الا ما أخبر فيه التابعى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم \* ثم مذهب الشافعى والمحدثين أوجه ورهم وجماعة من الفقهاء أنه لا يحتج به \* ومذهب مسلم رحمه الله وجماعة الى الاحتجاج به الى ما تقدم (١) هذا فى مرسل غير الصحابى \* وأما مرسل الصحابى وهو روايته ما لم يدركه أو يحضره كقول عائشة رضى الله عنها أول ما بدئ به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا والمالحة فذهب الشافعى والجاهلير أنه يحتج به وقال الاستاذ أبو اسحق الإسفرائى الشافعى لا يحتج به الا أن يقول إنه لا يروى الا عن صحابى والصواب الاول والله أعلم (قلت) وفى جعلهم قول عائشة هذا من باب المرسل نظر لا احتمال أن تكون سمعته من قول النبي صلى الله عليه وسلم ويترجح ذلك اذا لم يمنع منه فلا يكون مرسل كغيره \* وقد يجاب بأن مرادهم أنه فى حكم المرسل لما يتحقق سماعه من النبي صلى الله عليه وسلم بناء على التمسك بالآقل وأن الاتصال لا يثبت الا باليقين وما يقرب منه (قوله) فان عذب (يقال عذب الشئ عنى بفتح الزاى يعذب ويعذب بكسر الزاى وضهما للفتان فصيحتان قرئ بهما فى السبع والضم أشهر ومعناه ذهب (قوله) أو قفت الخبر) كذا هو فى الاصول أو قفت وهى لغة قليلة والفصح المشهور وقفت بغير ألف (قوله) فى ذكر هشام (لما أحب أن يروى بها مرسل) قال (ح) ضبطناه لما بفتح اللام وتشديد الميم ومرسل بفتح السين ويجوز تخفيفه لما وكسر سين مرسل (قلت) يعنى مع كسر اللام فى لما على أنها للتعليل (قوله) وينشط) هو بفتح الياء والشين أى يحث فى أوقات (قوله) عن عائشة رضى الله عنها كنت أطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم لحله ولحرمة (يقال حرمة بضم الحاء وكسر هالفتان ومعناه

(١) قوله الى ما تقدم كذا بالاصل ولعله يعنى الى آخر ما تقدم ذكره من اصطلاحات أسماء الحديث تدبر كتبه مصححه

عليه وسلم اذا اعتكف يدي الى رأسه فأرجله وانا حاض فرواها بعينها مالك بن أنس عن الزهري عن عروة عن حمزة عن عائشة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وروى الزهري وصالح بن أبي حسان عن أبي سلمة عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم يقبل وهو صائم فقال يحيى بن أبي كثير في هذا الخبر في القبله أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن عمر بن عبد العزيز أخبره أن عروة أخبره أن عائشة أخبرته أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقبلها وهو صائم \* وروى ابن عيينة وغيره عن عمرو ابن دينار عن جابر قال أطمعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم لحوم الخيل ونهانا عن لحوم الجمل الأهلية فرواها حماد بن زيد عن عمرو عن محمد بن علي عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وهذا التحوف في الروايات كثير يكثر تعداده وفيما ذكرنا منها كفاية لذوي الفهم \* فاذا كانت العلة عندهم وصفا قوله من قبل في فساد الحديث وتوهمه اذا لم يعلم أن الراوي قد سمع ممن روى عنه شيئا إمكان الارسال فيه لزمه ترك الاحتجاج في قياد قوله برأيه من يعلم أنه قد سمع ممن روى عنه إلا في نفس الخبر الذي فيه ذكر السماع لما بينا من قبل عن الأئمة الذين نقلوا الأخبار أنهم كانت لهم تارات يرسلون فيها الحديث ارسالا ولا يذكرون من سمعوه منه وتارات ينشطون فيها فيسندون الخبر على هيئة ما سمعوا فيخبرون بالزول فيه إن نزلوا وبالعود فيه إن صعدوا كما نشرنا ذلك عنهم \* وما علمنا أحدا من أئمة السلف من يستعمل الاخبار ويتفقد صحة الأسانيد وسقمها مثل أيوب السخيتاني وابن عون ومالك بن أنس وشعبة بن الحجاج ويحيى بن سعيد القطان وعبد الرحمن بن مهدي ومن بعدهم من أهل الحديث فتشوا عن موضع السماع في الاسانيد كما ادعاه الذي وصفنا قوله من قبل \* وانما كان تفقد من تفقد منهم سماع رواة الحديث ممن روى عنهم اذا كان الراوي ممن عرف بالتدليس في الحديث وشهر به فحينئذ يبحثون عن سماعه في روايته ويتفقدون ذلك منه كي تتزاح عنهم علة

لاحرامه قال (ع) رضي الله عنه قيدناه عن شيوخنا بالوجهين قال وبالضم قيده الخطابي والزهري وخطأ الخطابي أصحاب الحديث في كسره وقيده ثابت بالكسر وحكى عن المحذنين الضم وخطأهم فيه وقال صوابه الكسر كما قال الحلة \* وفي هذا الحديث استحباب التطيب عند الاحرام وقد اختلف فيه السلف والخلف ومذهب الشافعي وكثير من استحبابه ومذهب مالك في آخره كراهته وسيأتي ذلك ان شاء الله في كتاب الحج (قوله) وروى الزهري وصالح بن أبي حسان (ح) قال الترمذي عن البخاري صالح بن أبي حسان ثقة وكذا وثقه غيره قال وانما ذكرت هذا لانه ربما اشتبه بصالح ابن حسان أبي الحرث البصري المدني ويقال الانصاري هو في طبقة صالح بن أبي حسان هذا فانها يرويان جميعا عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وروى عنهما جميعا ابن أبي ذئب ولكن صالح بن حسان متفق على ضعفه وأقوالهم في ضعفه مشهورة وقال الخطيب البغدادي أجمع نقاد الحديث على ترك الاحتجاج بصالح بن حسان هذا لسوء حفظه وقلة ضبطه والله تعالى أعلم (قوله) فقال يحيى بن أبي كثير (أبي كثير) الى آخره هذه الرواية اجتمع فيها أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض أولهم يحيى بن أبي كثير وهو من أغرب لطائف الاسناد وفيه لطيفة أخرى وهو أنه من رواية الاكابر عن الاصاغر فان أباسامة من كبار التابعين وعمر بن عبد العزيز رضي الله عنه من أصاغرهم سنا وطبقة وان كان من كبارهم علما وقدرنا وديننا ورعا وهذا وغير ذلك \* واسم أبي سلمة عبد الله بن عبد الرحمن هذا هو المشهور وقيل غير ذلك وهو أحد الفقهاء السبعة على قول وهو من أجل التابعين ومن أئمتهم \* وأما يحيى بن أبي كثير فتابعي صغير كنيته أبو نصر رأى أنس بن مالك وسمع السائب بن يزيد وكان جليل القدر (قوله) في قياد قوله (هو بقاف مكسورة ثم ياء مشناة من تحت أى مقتضاه وما يقوده

التدليس فما ابتغى ذلك من غير مدلس على الوجه الذي زعم من حكينا قوله فاسمه ناذك عن أحد  
 ممن سمينا ولم نسهم من الأئمة \* فن ذلك أن عبد الله بن يزيد الانصارى وقد رأى النبي صلى الله عليه  
 وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود الانصارى وعن كل واحد منهما حديثا يسنده إلى النبي  
 صلى الله عليه وسلم وليس في روايته عنهما ذكر السماع منهما ولا حفظنا في شيء من الروايات أن عبد  
 الله بن يزيد شافه حذيفة وأبامسعود بحديث قط ولا وجدنا ذكر رؤيته إياهما في رواية بعينها ولم  
 نسمع عن أحد من أهل العلم ممن مضى ولا ممن أدركنا أنه طعن في هذين الخبرين اللذين رواهما  
 عبد الله بن يزيد عن حذيفة وأبي مسعود بضعف فهمما بل هما وما أشبههما عند من لا يمتنان أهل العلم  
 بالحديث من صحاح الاسانيد وقوفها يرون استعمال ما نقل بها والاحتجاج بما أنت من سنن وآثار  
 وهي في زعم من حكينا قوله من قبل واهية مهمة حتى يصيب سماع الراوى عن روى \* ولو ذهبنا تعدد  
 الاخبار الصحاح عند أهل العلم بما بين بزم هذا القائل ونخصها للجزنا عن تقصى ذكرها  
 وإحصائها كلها وكنا أحبنا أن ننصب منها عددا يكون سعة لنا سكتنا عنه منها \* وهذا أبو عثمان  
 النهدي وأبو رافع الصائغ وهما ممن أدرك الجاهلية وصحبا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 من البدرين هلم جرا وتقل عنهم الاخبار حتى نزلنا إلى مثل أبي هريرة وابن عمر وذوهم قد أسند كل

اليه ( قوله فابتغى ) قال ( ح ) وقع في أكثر الاصول بضم التاء وكسر الغين على البناء للمفعول وفي  
 بعضها ابتغى بفتح التاء والغين وفي بعض الاصول المحققة فن ابتغى ولكل واحد وجه ( قوله فن ذلك أن  
 عبد الله بن يزيد الانصارى وقد رأى النبي صلى الله عليه وسلم قد روى عن حذيفة وعن أبي مسعود  
 الانصارى وعن كل واحد منهما حديثا يسنده ) أما حديثه عن أبي مسعود فهو حديث نفعه الرجل  
 على أهله وقد خرجه البخارى ومسلم في صحيحهما \* وأما حديثه عن حذيفة فقوله أخبرني النبي صلى  
 الله عليه وسلم بما هو كائن الحديث خرجه مسلم \* وأبو مسعود اسمه عقبة بن عمرو الانصارى المعروف  
 بالبدرى قال الجمهور سكن بدر ولم يشهدا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقال الزهرى وغيره من التابعين  
 والبخارى شهدا \* وأما قوله ( وعن كل واحد ) فكذا هو في الاصول « وعن » بالواو والوجه حذفها  
 فانها تغير المعنى ( قوله وهي في زعم من حكينا قوله واهية ) زعم بفتح الزاى وضمة هاء ثلاث  
 لغات مشهورات ولو قال ضعيفة بدل واهية لكان أحسن ( قوله وهذا أبو عثمان النهدي وأبو رافع )  
 أما أبو عثمان النهدي فاسمه عبد الرحمن بن مل وقد تقدم \* وأما أبو رافع فاسمه نفع المدي قال ثابت  
 لما أعتق أبو رافع بنى فقبل له وما يبيك فقال كان لي أجران فذهب أحدهما ( قوله وهما ممن أدرك  
 الجاهلية ) أى كانا رجليين قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم \* والجاهلية ما كان قبل بعثة رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وهو بذلك لكثرة جهالاتهم و ( قوله من البدرين هلم جرا ) قال ( ع ) ليس هذا  
 موضع هلم جرا لأنها إنما تستعمل فيما اتصل إلى زمن المتكلم وإنما أراد مسلم فن بعدهم من الصحابة \*  
 وهلم جرا ممنون قال صاحب المطالع قال ابن الانبارى معنى هلم جرا سيرا ونهلا في سيركم وتثبتوا  
 وهو من الجر وهو ترك النعم في سيرها ثم تستعمل في مادوم عليه من الاعمال قال ابن الانبارى  
 وانصب جرا على المصدر أى جروا جرا أو على الحال أو على التمييز ( قوله وذوهم ) فيه اضافة ذى لغير  
 الاجناس وقد سمع ذلك في ألفاظ كما في الحديث وتصل ذارحم وكقولهم ذو وزن وذو نواس  
 وأشباها \* وأما حديث أبي عثمان عن أبي فقوله كان رجلا لأعلم أحدا بعد بيتنا من المسجد منه وفيه

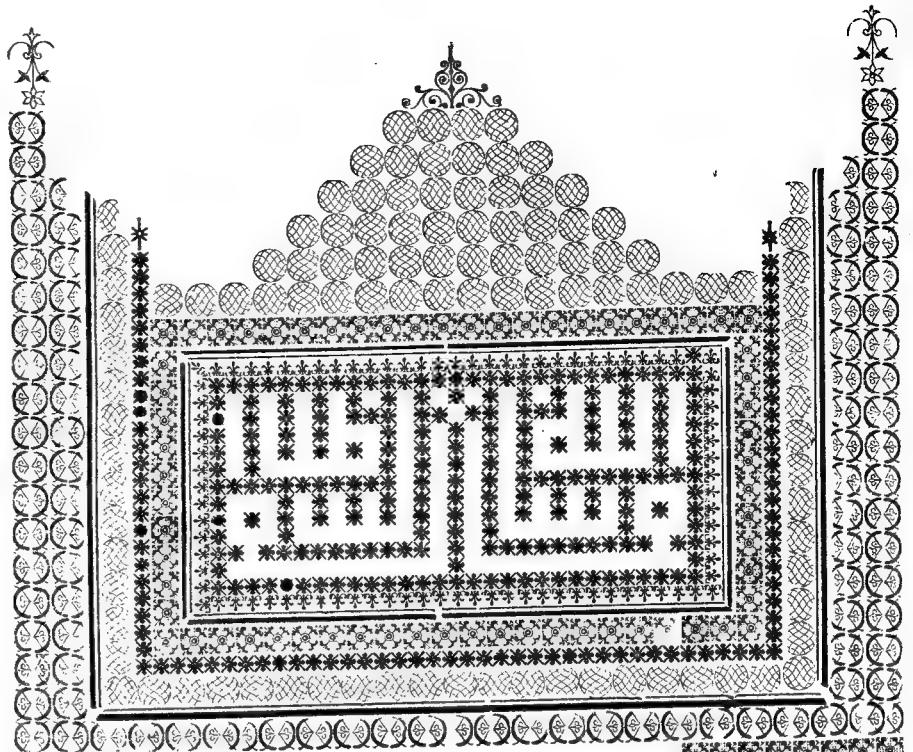


واحد منهما عن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا ولم نسمع في رواية بعينها أنهما عابا  
 أيما أو سمعاهما شيئا \* وأسند أبو عمر والشيباني وهو بمن أدرك الجاهلية وكان في زمن النبي صلى  
 الله عليه وسلم رجلا وأبو عمر عبد الله بن سفيان كل واحد منهما عن أبي مسعود الأنصاري  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم خبرين \* وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة زوج النبي صلى الله عليه وسلم  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا وعبيد بن عمير ولد في زمن النبي صلى الله عليه وسلم \* وأسند  
 قيس بن أبي حازم وقد أدرك زمن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي مسعود الأنصاري عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ثلاثة أخبار \* وأسند عبد الرحمن بن أبي ليلى وقد حفظ عن عمر بن الخطاب  
 وحبيب عمار رضي الله عنهما عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند ربعي بن  
 حراش عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثين وعن أبي بكر عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم حديثا وقد سمع ربعي من علي بن أبي طالب رضي الله عنه وروى عنه \* وأسند نافع بن جبير بن  
 مطعم عن أبي شريح الخزاعي عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند النعمان بن أبي عياش عن أبي

قول النبي صلى الله عليه وسلم أعطاك الله ما احتسبت نرجه مسلم \* وأما حديث أبي رافع عنه فهو أن  
 النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف في العشر الاواخر فسا فرعا ما فلما كان العام المقبل اعتكف  
 عشرين يوما رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه في سننهم (قوله) وأسند أبو عمر والشيباني الى  
 آخره (أما أبو عمر والشيباني فاسمه سعد بن إياس \* وأما سفيان بن عيينة فمهملة مفتوحة ثم خاء مجمة  
 ساكنة ثم موحدة من فوق مفتوحة \* وأما الحديثان اللذان رواهما الشيباني فأحدهما جاء رجل الى  
 النبي صلى الله عليه وسلم فقال إنه أبدع بي \* والآخر جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم  
 بناقة مخطومة فقال لك بها يوم القيامة سبع مائة أخرجهما مسلم \* وأسند أبو عمر والشيباني أيضا عن  
 أبي مسعود حديث المستشار مؤثر رواه ابن ماجه وعبيد بن حميد في مسنده \* وأما حديث أبي عمر  
 فأحدهما كان النبي صلى الله عليه وسلم يمسح منا كبتا في الصلاة أخرجه مسلم والآخر لا تجزئ صلاة  
 لا يقيم الرجل فيها صلته في الركوع رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وغيرهم من أصحاب  
 السنن قال الترمذي وهو حديث حسن صحيح (قوله) وأسند عبيد بن عمير عن أم سلمة (الخ) هو قولها لما  
 ماتت أبو سلمة قلت غريب وفي أرض غريبة لا يكتنه بكاء يتحدث عنه واسم أم سلمة هند بنت أبي أمية  
 تزوجها النبي صلى الله عليه وسلم سنة ثلاث (قوله) وأسند قيس بن أبي حازم عن أبي مسعود ثلاثة  
 أخبار (الخ) هي حديث إن الإيمان ههنا وإن القسوة غلظ القلوب في الغدادين وحديث إن الشمس  
 والقمر لا يكسفان لموت أحد وحديث لا كأدرك الصلاة مما يطول بنا فلان أخرجهما كلها  
 البخاري ومسلم في صحيحهما (قوله) وأسند ربعي بن حراش (الخ) أما حديثه عن عمران فأحدهما في اسلام  
 حصين والد عمران وفيه قوله كان عبد المطلب خيرا لقومك منك والحديث الآخر لأعطين الراية رجلا  
 يحب الله ورسوله رواه النسائي في سننه \* وأما حديثه عن أبي بكر فهو إذا المسلمان حل أحدهما على  
 أخيه السلاح فهو على حرف جهنم أخرجه مسلم وأشار اليه البخاري (قوله) وأسند نافع بن جبير بن مطعم  
 (الخ) هو حديث من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليحسن الى جاره أخرجه مسلم (قوله) وأسند النعمان  
 ابن أبي عياش (الخ) أما الحديث الاول فنصام يوم ما في سبيل الله باعد الله وجهه من النار سبعين خريفا  
 والثاني ان في الجنة شجرة يسير الراكب في ظلها أخرجهما البخاري ومسلم والثالث إن أدنى أهل

سعيد الخدري ثلاثة أحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا \* وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيري عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أحاديث \* فكل هؤلاء التابعين الذين نصبنا رايهم عن الصحابة الذين سمعناهم يحفظ عنهم سماع علمناهم منهم في رواية بعينها ولا أنهم لقوهم في نفس خبر بعينه وهي أسانيد عند ذوي المعرفة بالأخبار والروايات من صحاح الأسانيد لانعلمهم وهنوا منها شيئا قط ولا التمسوا فيها سماع بعضهم من بعض إذ السماع لكل واحد منهم ممكن من صاحبه غير مستنكر لكونهم جميعا كانوا في العصر الذي اتفقوا فيه \* وكان هذا القول الذي أحدثه القائل الذي حكيناه في توهين الحديث بالعلة التي وصف أقل من أن يرجع عليه وينارذ كرهه إذ كان قولنا محدثا وكلاما خلقا لم يقله أحد من أهل العلم سلف ويستنكره من بعدهم خلف فلا حاجة بنا في رده بأكثر مما شرعنا إذ كان قدر المقالة وقائلها القدر الذي وصفنا والله المستعان \* على دفع ما خالف مذهب العلماء وعليه التكلان \*

الجنة منزلة من صرف الله وجهه الحديث أخرجه مسلم (قوله) وأسند عطاء بن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث الدين النصيحة وأما تميم الداري فكذا هو في مسلم واختلف فيه رواية الموطأ في رواية يحيى وابن بكير وغيرهما الديري بالياء وفي رواية القعني وابن القاسم وأكثرهم الداري بالالف \* واختلف في هذه النسبة فقال الجمهور ونسب إلى جدمن أجداده وهو الدار بن هاني فانه تميم بن أوس بن خارجة بن سور بضم السين ابن جذيمة بفتح الجيم وكسر الذال المججمة ابن ذراع بن عدي بن الدار بن هاني \* وأما من قال الديري فهو نسبة إلى ديركان تميم فيه قبل الاسلام وكان نصرانيا كذا رواه أبو الحسين الرازي \* ومنهم من قال الداري بالالف منسوب إلى دارين وهو مكان عند البحرين وهو محط السفن كان يجلب إليه العطر من الهند ولذا قيل للعطار داري ومنهم من جعله بالياء نسبة إلى قبيلة \* وكنية تميم أبو رقية أسلم سنة تسع وكان بالمدينة ثم انتقل إلى الشام فترأى إلى بيت المقدس وقدرى عنه النبي صلى الله عليه وسلم قصة الجساسة وهذه منقبة شريفة لتيمن وتدخل في رواية الأكاير عن الأصاغر والله أعلم (قوله) وأسند سليمان بن يسار عن رافع بن خديج عن النبي صلى الله عليه وسلم حديثا) هو حديث المحاقلة أخرجه مسلم (قوله) وأسند حميد بن عبد الرحمن الجيري إلى قوله أحاديث) من هذه الأحاديث أفضل الصيام بعد رمضان شهر الله المحرم وأفضل الصلاة بعد الفريضة صلاة الليل أخرجه مسلم منفردا به عن البخاري \* والجيري بكسر الحاء يسكون الميم منسوب لجير قبيلة (قوله) كلا ما خلقا) باسكان اللام وقع الحاء وهو الساقط الفاسد (قوله) وعليه التكلان) بضم التاء واسكان الكاف أي الاتكال اللهم لك الحدود إليك المشتكى وبك المستغاث وأنت المستعان وعليك المتكل ولا حول ولا قوة الا بك فأيدنا بدرجة تصلح بها ظاهرا وباطنا ودنيانا وآخرتنا وتعضنا بها من كل سوء يا أرحم الراحمين وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليما



## بسم الله الرحمن الرحيم

شرح الشيخ الفقيه  
القاضي العدل أبي عبد  
الله محمد بن خليفة الوشتاني  
الأبي رحمه الله

الحمد لله العظيم سلطاناه \* العليم فضله واحسانه \* وصلى الله على سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله  
الماسح بهداه ظلم الضلالة \* المحتوم بعلا شرف النبوة والرسالة \* صلى الله عليه وسلم وعلى آله  
الاكرمين \* مصابيح الهدى وأئمة المتقين \*

﴿وبعد﴾ فان هذا تعليق أملت على كتاب مسلم ضمنته كتب شراحه الاربعة المازري  
وعياض والقرطبي والنواوي مع زيادات مكملية \* وتنبه على مواضع من كلامهم مشككة \* ناقلا  
لكلامهم بالمعنى لا باللفظ حرصا على الاختصار مع ما في ذلك من بيان ما قد يعسر فهمه من كلام  
بعضهم لتعقيده في محله من كتابه لاسيما من كلام عياض \* سمعت شيخنا أبا عبد الله محمد بن عرفة  
رحمه الله تعالى يقول ما يشق على فهم شيء ما يشق من كلام عياض في بعض المواضع من الاكمال  
والتنبيهات ولم أعرض للكلام على الخطبة لانها في علم الحديث وذلك شيء آخر ورأيت الاهم  
البداية (١) بشرح الأحاديث وان أنسا الله في الأجل وسهل فسأتكلم عليها ان شاء الله تعالى \* ولما  
كانت أسماء هذه الشراح يكثر دورها في الكتاب اكتفيت عن اسم كل واحد بحرف  
من اسمه فجعلت (م) للامام المازري و(ع) لعياض و(ط) للقرطبي و(د) لمحي الدين  
النووي ولفظ الشيخ لشيخنا أبي عبد الله المذكور \* وما يقع من الزيادات المشار اليها أترجم عليها بلفظ قلت  
وسميته بالكمال الاكمال وأرجو أن المنصف لا ينكر أن الكتاب جاء على الكعب سهل المأخذ ولم  
يكن القصد بوضعه الاوجه الله تعالى وهو سبحانه المسؤول أن يقبله وأن يعمم به النفع وهو حسبي  
ونعم الوكيل \*

(١) كذا بالياء هنا وفيما  
يأتي في مواضع متعددة  
وهو على لغة جعله يائيا  
مصدر بديت بالفتح أو  
بالكسر كغناية ولقاية  
قال في شرح القاموس  
البداية ككتابة بالكسر  
والتعنية قال المطرزي  
هي لغة عامية وعدها ابن  
بري من الاغلاط ولكن  
قال ابن القطاع بل هي لغة  
أنصارية اه كتبه مصححه

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

(قوله كتاب الايمان) قلت الفصل بين أنواع المسائل بالترجمة بالكتاب الغرض منه التسهيل على الناظر وتنشيط الطالب أما لتسهيل فلأن من أراد مسألة قصد في كتابها وأما التنشيط فلأن المتعلم اذا ختم كتاباً ربما اعتقد أنه كاف في ذلك النوع فينشط الى قراءة غيره بخلاف ما لو كان التصنيف كله جملة واحدة وقد فصلوا بها بين مسائل النوع الواحد كما فعل مؤلف المدونة وهو أيضاً للتنشيط ولذلك لم يفعله الا فباكثر مسائله أو توسط فيه الكثرة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كاللحج والنكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة ثم لتعرف ان الأولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول «كتاب كذا» أما أولاً فلأنها جزء من التصنيف الذى أخذ في قراءته ويتأكد ذلك في مرید الرواية وأما ثانياً فلأنها تقتصر الى البيان كغيرها من مسائل ذلك التصنيف على أنى لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما يجزى بهم يتكلمون على الجزء الثانى فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلاً الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهى في العرف كذا وقد رأيت أن أتكم على كلها تكميلاً للفائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقباً متوقف على معرفة جزأه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلاماً من جزأه عن معناه الا فرادى وصيرت الجميع اسم الشئ آخر ورجح الأول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

قال أبو الحسين مسلم بن الحجاج رحمه الله تعالى بعون الله نتدئ وإياه نستكفي وما توفيقنا إلا بالله جل ذكره \*

## ﴿ كتاب الايمان ﴾

(ب) الغرض من الفصل بين أنواع المسائل بالتراجم التسهيل على الناظر ليقصد كل مسألة في ترجمة نوعها وتنشيط الطالب لأنه اذا ختم ترجمة بالحفظ أو التفهم ربما اعتقد أنها كافية في ذلك النوع فصرح ونشط لتعميل غيرها وقد فصلوا بها بين مسائل النوع الواحد اذا كثرت مسائله أو توسطت للتنشيط أيضاً كما فعل مؤلف المدونة فترجم ما كثرت مسائله بثلاث كتب كاللحج والنكاح وما توسطت بكتابين كالزكاة (قلت) وفيها تنشيط الشارح وهو في معنى الحافظ والمتفهم وفي معناه أيضاً الراوى والمروى عنه والمتبرك بقراءة الحديث (ب) ثم لتعرف أن الأولى بالقارى أن يصرح بقراءة الترجمة فيقول كتاب كذا أما أولاً فلأنها جزء من ذلك التصنيف ويتأكد ذلك في مرید الرواية وأما ثانياً فلأنها تقتصر الى البيان كغيرها (قلت) هذا صحيح في التراجم التي وضعها مؤلف الكتاب كتراجم البخارى ونحوه أما مثل تراجم كتاب مسلم هذا فقد لا يسلم فيها ما ذكره لأنها ليست من وضع مسلم حتى يصدق عليها أنها جزء من الكتاب ويطلب القارى بقراءتها وانما هى من وضع المشايخ ولهذا تجد الاختلاف فيها كثيراً بحسب اختلاف اختياراتهم فلا ينض فيها ما ذكره والله أعلم ثم قال الأبي على أنى لم أر من تعرض لبيان كل الترجمة وإنما يجزى بهم يتكلمون على الجزء الثانى فقط فيقولون في كتاب الطهارة مثلاً الطهارة لغة كذا واشتقاقها من كذا وهى في العرف كذا ثم قال وقد رأيت أن أتكم على كلها تكميلاً للفائدة فكتاب الايمان مركب إضافي والمركب الإضافي قيل إن حده لقباً متوقف على معرفة جزأه لأن العلم بالمركب بعد العلم بجزأه وقيل لا يتوقف لأن التسمية به سلبت كلاماً من جزأه عن معناه الا فرادى وصيرت الجميع اسم الشئ آخر ورجح الأول بأنه أتم فائدة وعليه اختلف فقيل الأولى البداية ببيان المضاف لأنه الأسبق في الذكر وقيل بل بالمضاف اليه لأنه أسبق في المعنى إذ لا يعلم المضاف اليه من حيث هو مضاف حتى يعلم ما أضيف اليه وهو أحسن لأن

الأولى البداية ببيان المضاف لانه الاسبق في الذكر وقيل بالمضاف اليه لانه أسبق في المعنى اذ لا يعلم المضاف من حيث هو مضاف حتى يعلم ما أضيف اليه وهو أحسن لان المعاني أقدم من الألفاظ وعليه فالإيمان لغة التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق بشيء خاص على ما استعرف ان شاء الله تعالى \* وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مروهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الايمان كتاب الصلاة فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص باضافته الى حقيقة شرعية فالاصل أن لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة \* وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون «ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا جزأه التبييت أول ليلة» ترجم بكتاب الرهون وأدرج فيه مسألة من الصوم الى غير ذلك مما يكثر ذكره فالعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط فان المدونة كانت أسئلة في الاصل وبه سميت المختلطة ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل \* وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنبية عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة \* وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن للمصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارات ولكل وجه وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطاً في التكليف والاصل تقديم الشرط \* فان قلت \* لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق \* قلت \* المعبر في البداية انما هو بالنسبة الى ما قصد

المعاني أقدم من الالفاظ وعليه فالإيمان لغة التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق بشيء خاص على ما استعرف ان شاء الله تعالى \* وكتاب مصدر في الاصل جعل اسما لكل مكتوب كالرهن اسم لكل مروهون ثم يتخصص بالاضافة فيقال كتاب الصلاة كتاب الايمان فالاضافة فيه للبيان مثلها في خاتم حديد ثم اذا خصص بالاضافة الى حقيقة شرعية فالاصل أن لا تختلط بمسائل تلك الحقيقة مسائل غيرها والالم تكن للاضافة فائدة \* وما وقع لمؤلف المدونة من الخلط كقوله في كتاب الرهون «ومن قال على أن أصوم شهرا متتابعا جزأه التبييت أول ليلة» الى غير ذلك مما يكثر ذكره فالعذر له أنه أبقى ذلك على أصله من الاختلاط ولا يقدح ذلك في الترجمة لانه ليس من شرطها الانطباق على آحاد المسائل \* وما يتوهم أنه وقع لمسلم منه كذكره في كتاب الايمان حديث يامعشر النساء تصدقن بأني التنبية عليه ان شاء الله تعالى والجواب عنه وليس من ذلك ذكر البخاري الحديث الواحد في كتب عدة \* وأما حده لقبها فكتاب الايمان ترجمة جعلت اسما للجملة الاحاديث المتضمنة أحكام المضاف اليه منها وقد علمت أن للمصنفين فيما وقعت بدايتهم به اختيارات ولكل وجه وأنسب ما توجه به بداية مسلم بكتاب الايمان أن يقال رأى الايمان شرطاً في التكليف والاصل تقديم الشرط \* فان قلت \* لا يصدق أنه ابتداء بكتاب الايمان لانه كتب قبله عدة أوراق \* قلت \* المعبر في البداية انما هو بالنسبة الى ما قصد الواضع الوضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعده والكلام في تلك الأوراق انما هو بالعرض انتهى \* قلت \* رحم الله الشيخ الأبي ونفع به لقد كان حقه أن يعتنى بشرح المقدمة التي احتوت على علوم ومشاكل أسماء ولغات تحتاج الى شرح وضبط أكثر من اعتناؤه بشرح التراجم لانها ليست من وضع مسلم ولانها غنية عن الشرح غالبا فتكميل الفائدة بشرح المقدمة كان أولى والله أعلم

الواضع فيه والمقصود له بالذات انما هو كتاب الايمان فابعده والكلام في تلك الاوراق انما جاء بالعرض ( قوله حدثني ) ( د ) كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم بطائفة من صنعة الاسناد تجده يتعراها لورعه رضى الله عنه وسنبه على ما وقع له من ذلك \* فنه الفرق بين حدثني وحدثنا وأخبرني وأخبرنا فحدثني فبإسمه وحده من لفظ الشيخ وحدثنا فبإسمه مع غيره وأخبرني فيما قرأه وحده على الشيخ وأخبرنا فيما قرئ على الشيخ بحضرته وهذا الاصطلاح انما هو بحسب الأولى ولو أبدل حرفاً آخر صحح \* قلت \* أما أنه أصح فهو الذي عليه الاكثر وقيل بل مسلم أصح واختاره النيسابوري \* وأما أن قراءة الشيخ يعبر عنها بحدثني وحدثنا وقراءة التلميذ بأخبرني وأخبرنا فهو أيضاً الذي عليه الاكثر وأجاز بعضهم حدثنا في قراءة التلميذ ثم حيث يقول حدثني وحدثنا فأنما ذلك اذا قصد الشيخ إسماعه وان لم يقصد فأنما يقول قال الشيخ أو حدث أو سمعته يقول وحيث يقول أخبرني وأخبرنا فلا أكثر على أنه يقول

﴿ ص ﴾ ( حدثني أبو خيثمة ) الى آخر الحديث

( ش ) اعلم أن كتاب البخاري وان كان أصح وأجل وأكثر فوائد من مسلم فقد اختص مسلم رضى الله عنه بطائفة من صنعة الاسناد تجده يتعراها رضى الله تعالى عنه \* قال ( ح ) فنها أنه قال أولاً حدثني أبو خيثمة ثم قال في الطريق الآخر وحدثنا عبيد الله بن معاذ ففرق لورعه واحتياطه بين حدثني وحدثنا لان الاول فبإسمه وحده من لفظ الشيخ والثاني فيما سمعه مع غيره ( قلت ) وقد بينا فيما سبق طرق ذلك \* ومنها انه قال في الطريق الاول حدثنا وكيع عن كهمس عن عبيد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر ثم في الطريق الثاني أعاد الرواية عن كهمس عن ابن بريدة عن يحيى فقد يظن الظان أن هذا تطويل لا يليق باتقان مسلم فكان ينبغي أن يقف بالطريق الاول على وكيع ويجمع معاذاً وكيعاً في الرواية عن كهمس عن ابن بريدة \* والجواب عنه أن مسلم رضى الله عنه لدقة نظره وعظيم اتقانه وشدة احتياطه وخوفه من الله تعالى رأى أن الاختصار هنا يحصل به خلل وذلك أن وكيعاً في هذا السند قال عن كهمس ومعاذ قال حدثنا كهمس وقد علم ما قدمناه في باب المنع أن العلماء اختلفوا في الاحتجاج بالمنع ولم يختلفوا في المتصل بحدثنا فأنى مسلم رضى الله عنه بالرأيتين كما سمعت ليعرف المتفق عليه من المختلف فيه وليكون رאוياً باللفظ الذي سمعه ولهذا في كتابه نظائر \* ﴿ قلت ﴾ وهذا من أظهر دليل على شدة ورعه رضى الله عنه فان مذهبه على ما سبق أن المنع والمتصل بلفظ حدثنا واحداً بل قدم الاجماع فيما سبق على ذلك ومع هذا لم يتركه الورع أن يبدل لفظ الراوى بما هو بمنه عنده فلهذا ما أزر كاهن ورع \* وهنالطيفة أخرى ترك مسلم لاجلها الاختصار وذلك أن في رواية وكيع قال عن عبد الله بن بريدة وفي رواية معاذ قال عن ابن بريدة ولم يسمه فلو أنى بأحد اللفظين عنهما معاً حصل الخلل فانه ان قال ابن بريدة لم يدر اسمه وهل هو عبد الله أو أخوه سليمان بن بريدة وان قال عبد الله بن بريدة كان كاذباً على معاذ فانه ليس في روايته عبد الله وأما قوله في الرواية الاولى عن يحيى بن يعمر فلا يظهر لذكره أولاً فائدة وعادة مسلم وغيره في مثل هذا أن لا يذكر وا يحيى بن يعمر لان الطريقين اجتمعتا في ابن بريدة ولغظهما عنه بصيغة واحدة قال ( ح ) الا أنى رأيت في بعض النسخ في الطريق الاولى عن يحيى فحسب وليس فيها ابن يعمر فان صح هذا فهو مزيل للانسكار فانه يكون فيه فائدة كما قررناه في ابن بريدة والله أعلم \* ومنها قوله وحدثنا عبيد الله بن معاذ وهذا حديثه فهذه عادة لمسلم رحمه الله تعالى قد أكثر منها وقد

حدثني أبو خيثمة زهير بن حرب  
حدثنا وكيع عن كهمس  
عن عبد الله بن بريدة عن  
يحيى بن يعمر ( ح ) وحدثنا  
عبيد الله بن معاذ العنبري  
وهذا حديثه قال حدثنا أبي  
حدثنا كهمس عن ابن  
بريدة عن يحيى بن يعمر

دون تقييد ومنعه قوم حتى يقول أخبرني قراءة عليه ( **قوله** كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد ) ﴿ قلت ﴾ قيل إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا ممدى وقيل بل قيل به قبله بمكة وهو ظاهر ما للشعالي فبالبصرة على الأول في موضع الحال من معبد وهو على الثاني بدل من القدر \* فالذي لا ممدى قال كان المسلمون عند موته صلى الله عليه وسلم على عقد واحد لم يقع بينهم اختلاف الا في مسائل اجتهادية لا توجب تكفيرا كاختلافهم وقد قال صلى الله عليه وسلم اثتوني بدواة وقرطاس أكتب لكم ما لن تضلوا معه فاختلفوا هل يأتيونه حتى قال عمر إن رسول الله صلى الله عليه وسلم غلبه الوجع حسبا كتاب الله وكاختلافهم وقد قال جهزوا جيش أسامة فقال قوم نفعل وقال قوم ننتظر ما يكون من مرضه وكاختلافهم وقد مات صلى الله عليه وسلم هل مات حتى قال عمر من قال مات علوته بالسيف وانما رفع كعيسى وكاختلافهم في الخلافة حتى قال الانصار من أمير ومنكم أمير وكاختلافهم في الشورى حتى استقر الامر على عثمان وكاختلافهم في قتال ما نعى الزكاة وفي ميراث الكلالة والجدهم يزل الخلاف في الاجتهاديات يتدرج الى أن ظهر معبد وغيلان الدمشقي ويونس الأسواري فقالوا لا قدر وهو أول خلاف نشأ في الاعتقادات ثم يزل الاختلاف فيها يتشعب الى أن اختلف أهل الاسلام الى ثلاث وسبعين فرقة كما أخبر صلى الله عليه وسلم في حديث افترقت يهود الى احدى وسبعين فرقة وافترقت النصارى الى اثنتين وسبعين فرقة وستفترق أمي الى ثلاث وسبعين فرقة كلها في النار الا واحدة قالوا ماتك الواحدة قال ما أنا عليه وأصحابي فكان ذلك من معجزاته صلى الله عليه وسلم \* والذي للشعالي قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدر الله

قال كان أول من قال  
في القدر بالبصرة معبد

استعملها غيره قليلا وهي مصرحة بتحقيقه وشديد ورعه واحتياطه ومقصوده أن الرايتين اتفقتا في المعنى واختلفتا في بعض الالفاظ وهذا اللفظ فلان والآخر بمعناه وأما قوله (ح) بهد يحيى بن يعمر في الرواية الاولى فهي حاء التحويل من اسناد الى اسناد وقد قدمنا ما قيل فيها هذا ما يتعلق بالاسناد \* وأما ضبط رجاله فخيمته بالثاء المثلثة \* وكهمس بفتح الكاف والميم وهو كهمس بن الحسن التميمي البصري \* ويحيى بن يعمر بفتح الميم وقد نضم وكنية يحيى أبو سليمان البصري ثم المروزي قاضيا من بني عوف بن بكر بن أسد وهو فقيه أديب نحوي مبرز أخذ النحوعن أبي الاسود نفاه الحجاج الى خراسان فقبله قتيبة بن مسلم وولاه قضاء خراسان \* وأما معبد الجني فبضم الجيم نسبة الى جهينة قبيلة من قضاة واسمه زيد بن ليث وكان بجالس الحسن البصري قتله الحجاج بن يوسف صبرا قال السمعاني لم يكن جهنيا وانما نزل بجهينة فنسب اليها \* وعبد الله بن بريدة بضم الموحدة \* وأما ( **قوله** كان أول من قال بالقدر بالبصرة معبد ) قال (ح) معناه أول من قال بنى القدر فابتدع وخالف الصواب الذي عليه أهل الحق ويقال القدر والقدر بفتح الدال واسكانها لغتان مشهورتان (ب) قيل إن معبدا هو أول من قال بالقدر وهو ظاهر ما لا ممدى وقيل بل قيل قبله بمكة وهو ظاهر ما للشعالي فانه قال احترقت الكعبة وابن الزبير محصور بمكة من قبل يزيد وهو أول يوم قيل فيه بالقدر فقال أناس احترقت بقدر الله تعالى وقال أناس لم تحترق بقدره \* قال (ب) فبالبصرة على الأول في موضع الحال من معبد وهو على الثاني بدل من القدر ﴿ قلت ﴾ بل الظاهر أنه على الثاني متعلق بقال لا على معنى البدلية والباء ظرفية والتقدير أول من قال في البصرة بالقدر معبدو يصح أن يكون حالا من القدر أو وصفا له لان أل في القدر جنسية وأما البدلية فأبعد ما يكون وغاية ما يحاول في توجيهها أن يقدر



وكان سبب احتراقها أن أصحاب ابن الزبير كانوا يوقدون النار حول البيت فطارت شرارة فأحترقت  
 الأستار فأحترقت وقيل إن بعض أصحابه رفع نارا على ربح فطارت الشرارة (السهيلي) وقيل إن  
 الشرارة طارت من أبي قيس وقيل من يد امرأة (د) وفي باء البصرة الحركات الثلاث وليس في  
 النسب اليها إلا الفتح والكسر وكانت تسمى في القديم تدمر والمؤتفكة لأنها ائتفكت بأهلها أي  
 انقلبت في أول الدهر قال السمعاني ثم بناها في الاسلام عتبة بن غزوان في خلافة عمر سنة سبع  
 عشرة وسكنت سنة ثمانى عشرة وصارت تسمى قبة الاسلام وخزانة العرب \* ومعبد هو ابن عبد الله  
 وقيل ابن خالد كان من جلساء الحسن وقتله الحجاج صبرا (ط) ويروى عن عمران بن حصين ووثقه  
 ابن معين وقال فيه أبو حاتم كان صدوق الحديث ورأسا في القدر قدم المدينة فأفسد فيها ما شاء وروى  
 عنه قتادة ومالك بن دينار (قلت) وقيل أنما قتل وصلب بسبب هذه البدعة (قوله الجهني) (د) قال  
 السمعاني لم يكن جهنيا وإنما نزل بجهينة فنسب اليها وجهينة قبيلة من قضاة (قلت) كانت من قضاة  
 لانه جهينة بن سود بضم السين بن أسلم بضم اللام بن الحاف بن قضاة \* ثم اختلف في قضاة فقال  
 الأكثر انه ابن معد بن عدنان وعدنان من ذرية اسمعيل عليه السلام وقيل هو ابن مالك بن حابر  
 وحابر عن والين ابنت من ذرية اسمعيل لان يما هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام  
 وإنما سمي بالقول هود له أنت آمن ولدى نعيمة فالعرب عربان يمين واسميلة ومن يجعل العرب كلها  
 من اسمعيل يقول في يمين انه ابن قيدر بن اسمعيل والصحيح انه ابن قحطان وأخيه من قال إنه ابن معد  
 بحديث عائشة قالت سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن قضاة فقال هو ابن معد وكان بكرهه ويقول زهير  
 « قضاة أو أختها مضرية » فجعل قضاة ومضر أخوين ومضر هو ابن زرار بن معد \* وأخيه من  
 قال انه ابن مالك بحديث عتبة بن عامر الجهني قال قلت ممن نحن يا رسول الله قال من مالك بن حابر  
 ويقول أبي مريم الصحابي

الجهني فانطلقت أنا وحيد بن  
 عبد الرحمن الجبري حاجين  
 أو معقرين فقلنا لوقينا أحدا  
 من أصحاب رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فسألناه عما  
 يقول هؤلاء في القدر  
 فوقف لنا عبد الله بن عمر  
 ابن الخطاب داخلا المسجد  
 فاستغفرتنا وأوصاني أحدا  
 عن يمينه والآخر عن شماله

نحن بنو الشيخ المهجان الأزهر \* قضاة بن مالك بن حابر  
 وقد تعارض القولان في قضاة وذكر ابن الكلبي ما يوفق بينهما فقال فارق مالك بن حابر زوجته  
 عكرة وهي حامل منه فز وجها معدوق ولدت قضاة وقيل ولدته على فراشه فنسب اليه (قوله  
 حاجين أو معقرين) (ط) أصح الروايات أنه بأعلى الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما  
 كانا قارين ولولتني أي ياليت \* ووفق أي جعل وقلنا من الموافقة (قوله) فاستغفرتنا أنا وصاحبي  
 أي صرنا بكفيعه يعني جانبيه والكنف والكيف السائر ومنه أنا في كنفك أي سترك (ط) مشيامة  
 كذلك لانها مشية المتأدب مع من يعظم لانهم الومشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيامن جهة واحدة  
 كلفاه النظر اليهما \* وطنه (١) ان صاحبه بكل الكلام اليه اعتذارا منه عما اتقى أن ينسب اليه من عدم

هناك مضاف قبل البصرة أي بقدر البصرة أي المنشأ فيها أي ليس هو أول من قال بالقدر باطلاق  
 بل أول من قال بالقدر الذي هو قدر البصرة وفيه مع هذا تعقب والله تعالى أعلم (قوله) حاجين  
 أو معقرين (ط) أصح الروايات أنه بأعلى الشك وفي بعض النسخ بالواو الجامعة على أنهما كانا قارين  
 (قوله) لوقنا الى فوق لولتني أي ياليت ووفق أي جعل وقلنا من الموافقة التي هي كالالتحام  
 (قوله) فاستغفرتنا أنا وصاحبي أي صرنا بكفيعه يعني جانبيه (ط) مشيامة مشي المتأدب مع من يعظم  
 لانهم الومشيا أمامه منعاه المشي ولو مشيامن جهة واحدة كلفاه النظر اليهما \* انما يتكلف  
 النظر اليهما لو كانا يكلمانه معابيل الظاهر أنهما اكتفاه ولم يكونا من جهة واحدة لتسلايفوت

(١) (قوله وطنه الخ)  
 كذا بالأصل وأنت خير  
 بأن نفس الظن لا يكون  
 اعتذارا لانه لا يطلع عليه  
 فالصواب وذكره والله  
 أعلم كتبه مصححه

لمبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه أسن منه أولانه أبسط لسانا أولجل يلحق صاحبه (قلت) ويحتمل  
انه لكرهاته السلف المشي خلف الرجل لما فيه من الشهرة ولذا قيل وطء العقب وخفق النعال خلف  
الرجل قلما يثبت معه ويحتمل انه أمكن للسؤال (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه  
السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا  
عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذ هم المأمور  
بالاقتداء بهم (قلت) وفيه هذا كره العلم بالطريق وكرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله بن  
عمر وابن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه \* وما روى من أن قاضي  
المدينة سأل مالكا عن حديث وهو يمشي فأمر به الى السجن فقيس له القاضى فقال القاضى أحق  
أن يؤدب لم يثبت عنه (قوله يتفقرون العلم) (ع) رويناه عن الأثر بتقديم القاف أى يطلبون  
العلم (قال ابن دريد) التقصير الجع فعناه على هذا يجمعون العلم ورويناه من بعض طرق ابن ماهان

المتطرف منهم ما مع صوته لبعده (قوله فظننت أن صاحبي بكل الكلام الى) أى يسكت ويفوض  
الكلام الى وهذا اعتذار منه عما اتقى أن ينسب اليه من عدم المبالاة بصاحبه وظنه ذلك إمالانه  
أسن منه أولانه أبسط لسانا أولجل يلحق صاحبه (قوله يا أبا عبد الرحمن) (ط) فيه ما كان عليه  
السلف من القصد في القول وعدم الاطراء بالحضرة والا فابن عمر ممن قد عرف (ع) وفيه ما كانوا  
عليه من انكار البدع وفرعهم فيما يطرأ على الدين منها الى ما عند الصحابة في ذلك من علم اذ هم المأمور  
بالاقتداء بهم (ب) وفيه هذا كره العلم في الطريق وكرهه بعضهم والصحيح الجواز لحديث عبد الله  
ابن عمر وابن العاصي أنه صلى الله عليه وسلم وقف في حجة الوداع للناس يسألونه \* وما روى أن  
قاضي المدينة سأل مالكا عن حديث وهو ماش فأمر به الى السجن فقيس له القاضى فقال القاضى  
أحق أن يؤدب لم يثبت عنه \* (قلت) وان ثبت فلا ينافي مقتضى ما ذكرنا لعله إنما أدبه ليكون  
الطريق الذى سأل فيه لا يليق أن يذكر فيه الحديث لقدر فيه ونحوه أو لكونه قد أعد وقتا ومجلسا  
مخصوصين للحديث فسؤاله عن الحديث في غيرهما يدل على عدم الاهتبال بشأنه \* وأما سؤال ابن عمر  
رضي الله عنهما في هذه القضية وان كان ماشيا فله لعله كان في المجلس أو في موضع طاهر يليق بذكر  
الحديث وغيره مع أن السائلين إنما استفتياه في واقعة اضطرأ الى استعمال رأي فيها \* وأما وقوف النبي  
صلى الله عليه وسلم لسؤال الناس فانما كان بمعنى وهي موضع أعد لعبادة الله تعالى وذكره كالمسجد  
والصحراء التي أعدت لصلاة العيد ونحوها فليس لقراءة القرآن فيها جناح (قوله ويتفقرون العلم)  
(ح) هو بتقديم القاف على الفاء معناه يطلبونه ويتبعونه هذا هو المشهور وقيل معناه يجمعونه  
(ع) ورويناه من بعض طرق ابن ماهان بتقديم الفاء معناه يبحثون عن أسرارهم ويستخرجون  
غوامضهم ومنه قول عمر في امرئ القيس افتقر عن معان عور أصح بصر أى قبح عن معان غامضة  
ومن طريق ابن الأعرابي بتقديم القاف مع الواو بدلا من الراء من قوته اذا تتبعته ومنه سميت القافة  
لتبعية الآثار قال تعالى (وقفينا على آثارهم) وكل صحيح متقارب المعنى \* ورأيت بعضهم قال فيه  
يتفقرون بالعين أى يطلبون قعره أى غامضه ومنه تقع في كلامه إذا أتى بالغريب منه ورواية ابن  
ماهان أشبهه بسياق الحديث وفي رواية أبي يعلى الموصلي يتفقرون بزيادة الهاء (ب) فاللغات  
خمس روى الحديث منها بالأولين وانما كانت رواية ابن ماهان أشبهه بسياق الحديث لان تغفر  
بتقديم الفاء هي بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة كانت من الذكاء وصحة القرينة

فظننت أن صاحبي سيكل  
الكلام الى فقلت يا أبا عبد  
الرحمن إنه قد ظهر قبلنا  
ناس يقرؤون القرآن  
ويتفقرون العلم

بتقديم الغاء أى يبحثون عن اسرارهم ويستخرجون غوامضه ومنه قول عمر في امرئ القيس افتقر  
عن معان عور أصح بصر أى قبح عن معان غامضة ومن طريق ابن الاعرابي بتقديم القاف والواو  
بدلاً من الراء من قوته اذا تتبعته ومنه سميت القافة لتتبعها الأثر قال تعالى (وقفينا على آثارهم)  
وكل صحيح متقارب المعنى ورأيت بعضهم قال فيه يتقرون بالعين أى يطلبون قعره أى غامضه ومنه  
تقعر في كلامه اذا أتى بالغريب منه ورأيت ابن ماهان أشبه بسياق الحديث وفي رواية أبى يعلى  
الموصلى يتفقون بزيادة الهاء (١) فاللغات خمس روى الحديث منها بالاوليين \* وانما كانت رواية ابن  
ماهان أشبه بسياق الحديث لان تقعر بتقديم الغاء بمعنى بحث وبحث أخص من طلب وهذه الطائفة  
كانت من الذكاء وصحة القرينة بمنزلة لان معنى (وذكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث  
يكثر بقولهم واذا كانوا كذلك فلا شبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون وقول عمر ذلك قاله  
للعباس حين سأله عن الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر فاقتقر عن معان  
عور أصح بصر فحسف من الخسيف وهى البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير \* قال ابن رشيقي  
ومعنى عور بضم العين يريد أنه يمانى النسب نزارى الولد واليمين ليس لها فصاحة نزار ومع ذلك فقد  
استكرم معانى عور اقبح عنها أصح بصر قيل ولم يسبق الشعراء لانه قال ما لم يقولوا ولكنه سبق الى أشياء  
استحسنها الشعراء فتبعوه فيها فلذلك كان أول من لطف المعانى فاستوقف على الطاول وشبه النساء بالطباء  
والمهار البيض وشبه الخيل بالعقبان وفرق في القصيدة الواحدين النسيب والمدح وغير ذلك من محاسنه

(١) قوله بزيادة الهاء كذا  
بالاصل ولا يخفى أن الأولى  
بالحاء بدل الراء تدبر  
كتبه مصححه

بمنزلة لان معنى (وذكر من شأنهم) وعظم أمرهم في العلم بحيث يكثر بقولهم واذا كانوا كذلك  
فلا شبه أن يعبر عنهم بما معناه يبحثون لا يطلبون \* وقول عمر ذلك قاله العباس حين سأله عن  
الشعراء فقال امرؤ القيس سابقهم خسف لهم عن عين الشعر فاقتقر عن معان عور أصح بصر  
فحسف من الخسيف وهى البئر تحفر في الحجارة فيخرج منها الماء الكثير (قلت) قوله روى الحديث منها  
بالاوليين مع تصريح عياض بأنه روى بغيرهما ظاهر الوهم (فان قلت) لعل اللفظ روى بفتح الراء  
على الاسناد للفاعل والضمير يعود على عياض فيكون (ع) انما روى الحديث عن شيوخه  
بالاوليين وباقي الروايات لغيره (قلت) قد صرح (ع) بأنه رواه بالثلاث الاول وما رجح به يتفقرون  
بتقديم الغاء موجوداً يضاف رواية يتقرون بالقاف والعين (قوله) وذكر من شأنهم (قال) (ح) هذا  
من كلام بعض الرواة الذين دون يحيى بن يعمر والظاهر انه من ابن ربيعة الراوى عنه مباشرة أى  
وذكر ابن يعمر من حال هؤلاء وصفهم بالفضيلة في العلم والاجتهاد في تحصيله والاعتناء به (قلت)  
فيكون من حذف المفعول تعظياله بالابهام أى ذكر من شأنهم في البحث عن العلم واستخراج غوامضه  
شيأ عظيماً أو بالتعميم لتذهب النفس فيه كل مذهب ممكن ويحتمل أن يكون الغرض في حذفه ضد  
ما أشار اليه (ح) (ع) (ب) \* وهو صون اللسان عن ذكره ويكون المعنى وذكر من شأنهم في نفي  
القدر والابتداع في العقائد ما يجب أن يسان اللسان عن ذكره وعلى كل فائدة وصفهم بالاجتهاد في  
العلم والتوسع فيه الموجب لهم القدوة وتقليد الغير المبالغ في استدعاء ابن عمر رضى الله عنهما  
لاستفراغ الوسع في النظر فيما يزعمون لان أقوال الأغبياء قد لا يهتبل العلماء بشأنها ويكتفون في  
ردها بأدنى نظر فجاب ابن عمر رضى الله عنهما بعد تلك الاوصاف من أنبت شئ وأحقه وقد يكون  
الغرض في ذكر ما وصفهم به من العلم وكونهم مع ذلك يزعمون ما يزعمون اظهار التشكى والتلف  
بأنال المسامين من مصيبتهم إلا أن هذا انما يحسن اذا كان ابن عمر قد أحس ببدعتهم وسوء نظرهم وانما

وذكر من شأنهم وأنهم

( قوله يزعمون ) قلت الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً أو كذباً أو قولاً غير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى ( زعم الذين كفروا ) ومن الثالث بيت الاعشى ونبئت قيساً ولم أبله \* كما زعموا خير أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث الترمذي بشس مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله النووي من الاول وجعله ابن عطية من الثالث ( قوله أن لا قدر ) قلت القدر بالفتح والسكون لغة مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله وإرادته أزلاً بالاكائات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق علمه به وتعلقت به إرادته ( د ) قال القاضي وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى للعبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك ( قلت ) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم \* والقول بالقدر كان عقيدة أهل الاسلام أجمع الى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر وإنما الامر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الاشياء قبل وقوعها وإنما يعلمها بعد أن تقع فأنف بمعنى مستأنف مبتدأ ( ع ) كذلك فسر مالك مذهب القدرية فيما حكى عنه بعض أصحابه القوديين ( ١ ) وقال بذهبهم ذلك الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة تسمى السكينة ( ٢ ) ( م ) وقاله من لم يتشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور وأن الله سبحانه لم يردّها ( قلت ) قال الخطابي كان انقذح في نفس الحسن ( ٣ ) بن أبي الحسن لكن صح عند كبار أصحابه ابن عون وأيوب رجوعه عنه حين أخبره ابن سيرين بحديث أبي هريرة قال دخلت عليه فأخبرته بحديث أبي هريرة أحنج آدم وموسى فأمسك وروى أنه قيل له كيف زعمت أنه لا قدر فقال لم أقله وإنما سمعت قوماً يقولون إن الله تعالى جبر الخلق على المعاصي فأذكرت ذلك في القول بالقدر ثالثاً التفارقة المذكورة في نسبة القول بنفيه الى جهم تطرفان المعروف عنه إنما هو القول بحدوث

- ( ١ ) كذا بالأصل ولعل صوابه القير وانين والله أعلم كتبه مصححه  
( ٢ ) كذا بالأصل وبعد البحث في المثل والنحل وخيئة الا كوان لم نجد في فرق المعتزلة فرقة تسمى السكينة فليحذر اهد مصححه  
( ٣ ) هو البصري التابعي المشهور اه مصححه

يزعمون أن لا قدر

سأل ابن عمر رضي الله عنهما ليحقق العلم من معدنه ويرسخ ما كان في رويته وهذا هو الظاهر اذ يبعد أن يخفى أمر أقوالهم على مثل يحيى بن يعمر ويدل عليه قوله يزعمون على ما يأتي في معنى الزعم ومن هنا يصح أن يكون الغرض من ذكر أوصافهم مجموع الامرين والله تعالى أعلم ( قوله يزعمون ) ( ب ) الزعم بالضم اسم وبالفتح مصدر زعم اذا قال قولاً حقاً أو كذباً أو غير موثوق به فن الاول حديث زعم جبريل ومن الثاني قوله تعالى ( زعم الذين كفروا ) ومن الثالث بيت الاعشى ونبئت قيساً ولم أبله \* كما زعموا خير أهل اليمن

فقال الممدوح وما هو الا الزعم وأبي أن يشبهه والحديث من الثاني وأما حديث بشس مطية الرجل زعموا فجعله ابن عطية من الثاني واختلف في قول سيبويه زعم الخليل فجعله ( ح ) من الاول وجعله ابن عطية من الثاني ( قوله أن لا قدر ) ( ب ) القدر بالفتح والسكون مصدر قدرت الشيء اذا أحطت بمقداره وهو في عرف المتكلمين عبارة عن تعلق علم الله تعالى وإرادته أزلاً بالاكائات قبل وجودها فلا حادث الا وقد قدره سبحانه وتعالى أزلاً أي سبق به علمه وتعلقت به إرادته ( قلت ) وقيل ان القضاء عبارة عن جمع الكائات كلها في اللوح المحفوظ والقدر عبارة عن إيجادها شيئاً فشيئاً وقيل عكسه ولهذا يمثل الشيوخ القضاء والقدر على هذين القولين بصورة مجموعة ثم تفصيلها بالكيل شيئاً بعد شيء وقيل القضاء والقدر مترادفان فجموع ما في القدر بما يأتي لعياض أربعة أقوال ( ع ) وزعم كثير أن معنى القدر جبر الله تعالى العبد على ما قدره وقضاه وليس كذلك ( ب ) يريد وإنما هو ما تقدم من تعلق العلم \* والقول

العلم فعنده أن الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث لنفسه علما خارج ذاته قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن  
اذلا يتأتى الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند معبد متأخر عنه فلم يتفقا الا في  
كونه حادثا فقط وكذا في نسبته الى الفلاسفة فان مذاهبيهم في العلم وان كان جميعها فاسدا فليس شيء  
منها عين هذا المذهب وتركنا تبين ذلك خشية الاطالة (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب  
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالتكذيب لكان في الارسل عابثا واحتج  
عليهم مالك والبخاري بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (قلت) هو ما صح من حديث  
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني لو  
بلغوا سن التكليف وبه احتج من قال انهم في المشيئة \* وأما الرد به على القدرة فان كان من حيث  
اثبات القدر فهو نص في تقدم العلم الا انه لا يفيد في المسئلة لانها عامية وهو خبر آحاد وان كان من حيث  
ابطال متسكهم فليس فيه ما يبطله وانما هو بالنسبة الى متسكهم شبه معارضة في الدليل وانما يبطل  
متسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التحسين والتقيج وهي عند أهل الحق باطلة وبعد ابطال  
متسكهم وتسليم انه لا يتجج في المسئلة بالأحاد فالاولى التسك فيهما من الادلة السمعية بالاجماع ومن  
الادلة العقلية بما هو مذكور في محله من كتب الكلام وبالجملة فالقدر من علم الله تعالى الذي حجب  
عقول البشر عنه ولا ينكر التعبد بما لا يدرك العقل وجهه (ع) ومذهب معبدهو كان مذهب المعتزلة  
في القديم أخذوه من الفلاسفة كعادتهم في بنائهم أكثر مذاهبيهم على منزع الفلاسفة في الالهيات  
لكن لقبه رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقاءهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين  
ويسمونه عدلا ونفي الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأخذوه أيضا من الفلاسفة ويسمونه  
توحيدا ليدروا عن أنفسهم اسم المجوسية التي سماهم به صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم

بالقدر كان عقيدة أهل الاسلام أجمع الى أن ظهرت هذه الطائفة آخر زمن الصحابة فقالت لا قدر  
وانما الامر أنف بمعنى أن الله تعالى لا يعلم الاشياء قبل وقوعها وانما يعلمها بعد أن تقع فأنف بضم الهمزة  
والنون بمعنى مستأنف لم يسبق به قدر (ع) وقال بمذهبهم الجهمية وقوم من الرافضة وطائفة من المعتزلة  
تسمى السكبية (م) وقال به من لم يتشرع من الفلاسفة وقالت به المعتزلة في المعاصي والشرور  
(ب) ففي القول بالقدر نالها التفرقة المذكورة \* وفي نسبة القول بنفيه الى جهم نظر فان المعروف  
عنه انما هو القول بمحدث العلم فعنده ان الله تعالى إذا أراد إيجاد شيء أحدث لنفسه علما خارج ذاته  
قبل إيجاد ذلك الشيء بزمن اذلا يتأتى الإيجاد بدون العلم فالعلم عنده متقدم على الوقوع وهو عند  
معبد متأخر عنه فلم يتفقا الا في كونه حادثا فقط وكذا في نسبته الى الفلاسفة فان مذاهبيهم في العلم وان  
كان جميعها فاسدا فليس شيء منها عين هذا المذهب انتهى (ع) وذكر البلخي أن القائلين بهذا المذهب  
انقرض جميعهم وكانوا احتجوا عليه بأنه تعالى لو كان عالما بالتكذيب لكان في الارسل عابثا واحتج  
عليهم مالك والبخاري بقوله صلى الله عليه وسلم الله أعلم بما كانوا عاملين (ب) هو ما صح من حديث  
ابن عباس قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن أولاد الكفار فقال الله أعلم بما كانوا عاملين يعني  
لو بلغوا سن التكليف وبه احتج من قال انهم في المشيئة \* وأما الرد به على القدرة فان كان من حيث  
إثبات القدر فهو نص في تقدم العلم الا أنه لا يفيد في المسئلة لانها عامية وهو خبر آحاد وان كان من حيث  
ابطال متسكهم فليس فيه ما يبطله وانما هو بالنسبة الى متسكهم شبه معارضة في الدليل وانما يبطل  
متسكهم من جهة أنه مبني على قاعدة التحسين والتقيج وهي عند أهل الحق باطلة وبعد ابطال

القدريه بحسب هذه الامة \* وزعموا ان القدر المذموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والثنوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدريه الاول داخلون في هذه الرذيلة ويحتصون بتلك الأشنوعة فالقدر الاول والاعتزال أصلان مفترقان وكل هوى بنفسه (قلت) منزلة بين منزلتين هي قولهم الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلل في النار ان مات ولم يتب ونعيم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي بنفسه لا يعلم ولا بقدره ولا بحياة ولم يطبقوا الاعلى نفى هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فمنهم من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردهما الى كونه حيا لا آفة به \* واختلفوا في كونه مريدا فقال النجار هو مريد بنفسه \* وقال البصريون هو مريد بارادة حادثه \* واتفقوا على ان معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاما في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على نفى الجميع الا أن يقال ما عترفوا بشبوه كالعالم عند جهم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما جعلته الاشاعرة فينذيصح أن يقال انهم أطبقوا \* والثنوية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة \* وأما انه ليس المعنى بالحديث إلا هم ففي الارشاد قال بعض القدريه ليس المعنى به الا الاشعية قال الامام وهذا نحو به فان القوم يشبون لانفسهم قدرة ونحن ننفيها ونسبها للانسان الى صفته القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها غيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ما تقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة \* فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر \* والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكفر بعضها ببعض وجميع الفرق العشرين واحدة من الفرق الثلاث والسبعين المتقدمة الذكر \* وسعوا معتزلة الاعتزال أصلهم واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فلما قال بتخليد العاصي اعترله الحسن فسمي هو وأصحابه معتزلة

متسكهم وتسليم انه لا يخرج في المسئلة بالآحاد فالأولى التمسك فيها من الأدلة السمعية بالاجماع ومن الأدلة العقلية بما هو مذكور في محله من علم الكلام (ع) ومذهب معبد هو كان مذهب المعتزلة في القديم أخذوه من الفلاسفة كما دلتهم في بنائهم أكثر مذهبهم على منزع الفلاسفة في الالهيات لكن لقبهم رجعت جميع طوائفهم عنه مع بقائهم على أصل الاعتزال من اثبات منزلة بين منزلتين ويسمونه عدلا ونفى الصفات التي أطبقت طوائفهم عليه وأخذوه أيضا من الفلاسفة ويسمونه توحيدا ليدروا عن أنفسهم اسم المجوسية الذي سماهم به صاحب الشرع في قوله صلى الله عليه وسلم القدريه بحسب هذه الامة وزعموا أن القدر المذموم المعنى في الحديث انما هو القدر الاول وليس المعنى في الحقيقة إلا هم لانهم شاركوا المجوس والثنوية في اثبات فاعل غير الله تعالى حيث قالوا العبد يخلق أفعاله والخير من الله والشر من غيره والقدريه الاول داخلون في هذه الرذيلة ويحتصون بتلك الأشنوعة فالقدر الاول والاعتزال أصلان مفترقان وكل هوى بنفسه انتهى (ب) منزلة بين منزلتين هي قولهم الفاسق ليس بمؤمن ولا كافر مغلل في النار ان مات ولم يتب ونعيم الصفات هو قولهم انه تعالى عالم قادر حي لا يعلم ولا بقدره ولا حياة ولم يطبقوا الاعلى نفى هذه الثلاث على ان جهما قال انه عالم يعلم حادث وأما غير الثلاث فمنهم من رد كونه سميعا بصيرا الى كونه عالما ومنهم من ردهما الى كونه حيا لا آفة به \* واختلفوا في كونه مريدا فقال النجار هو مريد بنفسه وقال البصريون هو مريد بارادة حادثه \* واتفقوا على أن معنى كونه متكلماً أنه خلق كلاما في جادفه ومتكلم به فلم يطبقوا على

ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يفعل الا الخير ويجب عليه رعاية الأصلح **(قوله)** ويقولون ان الامر أنف أي العلم تابع للوقوع فأنف بمعنى مستأنف مأخوذ من أنف الشيء وهو أوله ومنه سمي الانف لانه أول الوجه شخوصا وأنف السيل أوله (ع) وفي أنف السيل يقول امرؤ القيس

قد غدا يحملني في أنفه \* لاحق الاطلين واهي الهم (١)

ومن الانف بمعنى الاول حديث لكل شيء أنفه وأنفة الصلاة التكبيرة الاولى والرواية في أنفة بضم الهمز والصواب الفتح والنون ساكنة في الوجهين \* ومنه أيضا حديث أبي مسلم الخولاني وضعها في أنف من الكلا أي تتبع بها المواضع التي لم ترع قبل ومنه قوله تعالى (ماذا قال أنفا) أي الساعة وأنزلت على سورة أنفا وروضة أنف لم ترع قبل وكأس أنف لم يشرب بها قبل وانما ابتدئ بها الشرب الآن **(قوله)** والذي يحلف به (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ سماءا للحلف به **(قوله)** أني بريء الخ (م) ان أراد بهذا الكلام تكفير القائلين بذلك فعله فبين ذكرنا من الفلاسفة وان أراد به تكفير القدرية فهو أحد القولين (ع) نفيه أن تقبل نفياتهم يدل أنهم كفار عنده لان الاعمال انما يحبطها الكفر ولا خلاف في كفر القائلين بذلك وانما الخلاف في قدرية اليوم (قلت) لم يحبط أعمالهم أي لم يبطلها في نفسها وانما نفي أن تقبل والقبول أخص من الصحة فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يكون ذلك إحباطا اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم وكان القبول أخص لانه عبارة عن حصول الثواب على الفعل والصحة عبارة عن سقوط القضاء فالخاصل أن عدم القبول لا يدل على الكفر (فان قلت) بل يدل عليه لقوله تعالى (وما منعهم أن

(١) كذا بالاصل وأنشده في اللسان والديوان المنسوب اليه لاحق الأيطل محبوك ممر كتبه مصححه

وأن الامر أنف فقال اذا لقيت أولئك فأخبرهم أني بريء منهم وانهم براء مني والذي يحلف به عبد الله بن عمر لو أن لاحد منهم مثل أحد ذهبا فانفق ما قبل الله منه حتى يؤمن بالقدر ثم قال حدثني أبي عمر بن الخطاب

في الجميع الآن يقال ما اعترفوا بشيئته كالعلم عند جهنم والارادة عند البصريين والكلام عند الجميع لم يجعلوه صفة وجودية كما جعلته الاشعرية فحينئذ يصح أن يقال انهم أطبقوا والثنوية قوم من المجوس يقولون بالهين هما النور والظلمة ويزعمون أن الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة \* وأما أنه ليس المعنى بالحديث إلا هم في الارشاد قال بعض القدرية ليس المراد به الا اشعرية قال الامام وهذا تمويه فان القوم يثبتون لانفسهم قدرة ونحن ننفيها ونسبة الانسان الى صفته القائمة به أولى من نسبتها الى صفة يجعلها لغيره وينفيها عن نفسه والقدر الاول هو ما تقدم والقائل به معبد وأتباعه والقدر الثاني عبارة عن تأثير قدرة العبد والقائل به المعتزلة فكل من القدر الاول والاعتزال هوى بنفسه كما ذكر \* والمعتزلة تنقسم الى عشرين فرقة يكفر بعضها بغيرها وجميع الفرق العشرين واحدة من الفرق الثلاث والسبعين وسماوا معتزلة لا اعتزال أصلهم واصل بن عطاء كان يجلس الى الحسن فاما قال بتخليد العاصي اعتزله الحسن فسمي هو وأصحابه معتزلة ويلقبون بالقدرية لقولهم ان قدرة العبد مؤثرة ويسمون أنفسهم أصحاب العدل لقولهم ان الله سبحانه لا يفعل الا الخير ويجب عليه رعاية الأصلح **(قوله)** والذي يحلف به (ط) هو كناية عن اسم الله تعالى لانه الذي يحلف به وانما ترك ذكره تعظيما لئلا يتخذ سماءا للحلف به **(قوله)** أني بريء الخ (ح) قال (ع) هذا في القدرية الاول الذين نفوا تقدم علم الله تعالى بالكائنات قال والقائل بهذا كافر بلا خلاف \* **(قلت)** يعني وانما الخلاف في قدرية اليوم قال غيره ويجوز أن لم يرد بهذا الكلام الكفر المخرج عن الملة فيكون من قبيل كفران النعم الا أن قوله ما قبل الله منه ظاهر في التكفير فان إحباط العمل انما يكون بالكفر الا أنه يجوز أن يقال في المسلم لا يقبل عمله لمعصيته وان كان صحيحا كما أن الصلاة في الدار



تقبل منهم نفاقاتهم) الآية (قلت) فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الأول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت ولو استدلل على كفرهم بكونه جعل الايمان بالقدر جزاً من الايمان لكان أبين لان الشيء ينتقي لانتفاء جزئه ونفيه الخلاف عن كفر القائلين بذلك خلاف قول الامام وقول الامام هو أحد القولين \* وأيضاً فإن الآمدى وغيره عم الخلاف في كل ذى هوى من أهل القبلة (قوله بيننا نحن) قلت بيننا وبيننا طرفاً زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت فيه الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا وولما فهم ما من معنى الشرط يقتقران الى جواب يتم به المعنى والافصح في جوابهما عند الاصمعي أن تصعبه إذ أوذا الفجائيتان والافصح عند غيره أن يتجرد عنهما \* ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذات يوم) قلت ذات صلة ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذى فى الخبر (قوله اذطلع) قلت ولم يقل دخل اشعاراً بعظم الرجل لانه استعاره من طلعت الشمس وفى

المقصودة صحة غير مقبولة فلا ثواب فيها على المختار عند أصحابنا \* قلت \* وحاصل هذا أن القبول أخص من الصحة اذ الصحة عبارة عن سقوط القضاء والقبول عبارة عن حصول الثواب فلا يلزم من نفيه نفيها حتى يلزم الاحباط ونحو هذا سلك (ب) ثم قال (فان قلت) بل نفي القبول يدل على الكفر لقوله تعالى (وما منعهم أن تقبل منهم نفقاتهم) الآية \* قلت \* فرق بين كون الكفر دليلاً على عدم القبول وبين كون عدم قبولها دليلاً على الكفر والآية من الأول ولا نزاع فيه والحديث من الثاني وفيه من البحث ما رأيت \* قال ولو استدلل على كفرهم بكونه جعل الايمان بالقدر جزاً من الايمان لكان أبين لان الشيء ينتقي لانتفاء جزئه \* قلت \* وفيه نظر لان الآية تقتضى حصر مانع القبول في الكفر فينتفى أن يكون مادونه من المعاصي انما من القبول والابطال الحصر \* فقلوه ان الآية من الأول وهم وانما الأولى في الجواب أن يقال ان الآية لم تقتصر على حصر المانع في الكفر فقط بل جعلت من المانع مادونه كاتيان الصلاة بكسل والانفاق بغيرنية وحينئذ يؤخذ من الآية أن المعاصي التي هي دون الكفر تمنع من القبول \* لا يقال تلك المعاصي انما تمنع لانضمامها الى الكفر فلا يلزم أن تمنع متفردة عنه لاننا نقول الظاهر أنها موانع \* وقد يجاب على تقدير أن الآية دلت على انحصار مانع القبول في الكفر أن يقال انما ذلك باعتبار قوم مخصوصين فلا يقتضى انحصاره في ذلك باعتبار غيرهم وهو ضعيف اذ هو مانع واحد مستقل لا مانع مركب اذ الكفر وحده مانع من القبول لا يتوقف على انضمام غيره اليه والله تعالى أعلم (قوله بيننا نحن) قال (ب) بينا وبيننا طرفاً زمان يضافان الى الجمل الاسمية والفعلية وخفض المفرد بهما قليل وهما في الاصل بين التي هي ظرف مكان أشبعت الحركة فصارت بينا وزيدت عليها الميم فصارت بينا وولما فهم ما من معنى الشرط يقتقران الى جواب يتم به المعنى والاكثر في جوابهما عند الاصمعي أن يصعبه إذ أوذا الفجائيتان والافصح عند غيره أن يتجرد عنهما ومنه « فينا نحن نرقبه أنانا » فعنى الحديث وقت جلوسنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فاجأنا الرجل (قوله ذات يوم) ذات صلة لتوكيد ترفع احتمال أن يراد باليوم مطلق الزمان فهي مع اليوم بمنزلة رأيت عين زيد وهو ظرف والعامل فيه معنى الاستقرار الذى فى الخبر (قوله اذطلع) (ب) ولم يقل دخل اشعاراً بعظم الرجل لأنه استعاره من طلعت الشمس وفى ضمن كلامه أنهم تعجبوا من

قال بيننا نحن عند رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ذات يوم  
اذطلع علينا رجل شديد  
بياض الثياب شديد سواد

(١) قال في القاموس والدالة ما تدل به على جميع اه وفي اللسان والدالة ممن يدل على من له عنده منزلة شبه جراءة منه (أبو الهيثم) لفلان عليك دالة وتدل وادل وادلان يدل عليك بصحبته إدلالا ودلالا ودالة أي يجترئ عليك كما تدل الشابة على الشيخ الكبير بجمالها اه نقله مصححه

(٢) أي دكة مرتفعة يقعد عليها اه مصححه  
(٣) الهاء في آخره هاء السكت اه مصححه

الشعر لا يرى عليه أثر السفر ولا يعرفه من أحد حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم فأسند ركبتيه الى ركبتيه ووضع كفيه على فخذه

(٤) كذا بالأصل وفي شرح النووي المطبوع العدوي فليصر راه مصححه

ضمن كلامه أنهم تعجبوا من صورته إتيانه الموهبة أنه جنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتف اذ لم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك اذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة الحسنة فيه استحباب التجمل لحضور مجالس العلم والقعود على الكبراء ولذلك كان مالك إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله) حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (أي دنا حتى جلس) (قلت) وقال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يدي قيل لأن له دالة الشيخ (١) اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدرى أهو هو حتى يسأل فطلبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا (٢) من طين يجلس عليه فانا لجلوس عنده إذا قبل رجل أحسن الناس وجهها وأطيبهم ريحا كأن ثيابهم لم يمسها دنس حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أأذنو قال ادنه (٣) فازال يقول أأذنو ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادنه حتى وضع يديه على ركبتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بنحو ما ذكره مسلم في هذه الزيادة جواز اختصاص العالم بموضع مرتفع من المسجد اذ ادعت الى ذلك ضرورة تعليم أو غيره (قوله على فخذه) قلت ما تقدم للبزار يرفع الخلاف الواقع في ضمير فخذه هل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم أو الى جبريل عليه السلام وإن كان عوده الى جبريل أقرب الى التوقيف وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب الى التواضع واستناد الركبتين الى الركبتين أبلغ في الاستقاع وألزم للجواب فان جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤل اذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل انما جلس جبريل كذلك لأن له دالة الشيخ اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما كما مر ولذا ناداه باسمه

صورة إتيانه الموهبة أنه جنى أو ملك لأنه لو كان بشرا لكان إماما من المدينة أو قريها والاول منتف اذ لم يعرفه منهم أحد والثاني كذلك اذ ليس عليه أثر سفر من غبار ونحوه وطلوعه في تلك الشارة الحسنة فيه استحباب التجمل لحضور مجالس العلم والقعود على الكبراء ولهذا كان مالك إذا أراد أن يحدث توضأ وجلس على صدر فراشه وسرح لحيته وتطيب وتمكن في الجلوس على وقار وهيبة ثم حدث فقيل له في ذلك فقال أحب أن أعظم حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لا يرى عليه أثر السفر) قال (ح) ضبطناه بالياء المثناة من تحت المضمومة وكذلك ضبطناه في الجمع بين الصحابين وغيره وضبطه الحافظ أبو حازم العبدري (٤) هنا ترى بالنون المفتوحة وكلها صحيح (قوله حتى جلس الى النبي صلى الله عليه وسلم) غاية لمحذوف أي دنا حتى جلس (ب) وقال الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يقل بين يديه قيل لأن له دالة الشيخ اذ لم يأت متعلما وإنما أتى معلما (قوله على فخذه) قال (ح) معناه ان الرجل اذا دخل وضع كفيه على فخذي نفسه وجلس على هيئة المتعلم والله أعلم وقال غيره الضمير في فخذه يعود الى النبي صلى الله عليه وسلم (ط) ذكر البزار الحديث وزاد في أوله كان النبي صلى الله عليه وسلم يجلس بين ظهراني أصحابه فيجئ الغريب فلا يدرى أهو هو حتى يسأل فطلبنا لرسول الله صلى الله عليه وسلم أن نجعل له مجلسا كي يعرفه الغريب فبينما له دكانا من طين يجلس عليه فانا لجلوس عنده إذا قبل رجل من أحسن الناس وجهها وأطيبهم ريحا كأن ثيابهم لم يمسها دنس حتى سلم من طرف البساط وقال السلام عليك يا محمد أأذنو قال

وقال جلس اليه ولم يقل جلس بين يديه وقال صدقت وانما يقوله من طابق قول السائل ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كاتناديه الأعراب تسمية لحاله **(قلت)** وتقدم انه لداله المعلم **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(قلت)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما يكون عن الحقيقة لاعن الحكم فقوله أن تشهد الى آخره من حيث انه في جواب السؤال المذكور يتعين أن يكون حدا لان المقول في جواب ما هو الحد **(فان قلت)** لو كان حدا لم يقل جبريل عليه السلام في جوابه صدقت لان الحد لا يقبل التصديق **(قلت)** اذا قيل في الانسان انه حيوان ناطق وقصده التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرت وان قصده أن الذات محكوم عليها بالحيوانية والناطقية فهي دعوى وخبر فتقبل التصديق فعمل جبريل عليه السلام راعي هذا المعنى فلذلك قال صدقت أو يكون قوله صدقت تسليما والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لان المنع طلب الدليل والدليل انما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر \* ثم اذا كان حدا فحاصله ان الاسلام اسم لفعل الاركان الخمسة **(د)** وقال البغوي انه اسم لها وللتصديق قال لان الله تعالى رضى الاسلام ديننا وهو لا يرضى عملا دون تصديق بقلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الاسلام لانه ليس منه ولا أسقط العمل من الايمان لانه ليس منه بل لانه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منها بحيث لا يدخل أحدهما على الآخر وانما فسر كلا منهما من حيث انه جزء من جملة تجمعا اسم الدين **(قلت)** لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الاسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الاسلام لاحتمال أن يكون شرطافيه وهو تعالى لا يرضى عملا دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد علم **(فان قلت)** جعل الاسلام اسما للخمسة يوجب ألا يكون مسلما الا من فعل الجميع وليس الامر كذلك لحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة فجعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما \* وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم وبطلب بالآخرى فان أبي مها قتل ولهم قول آخر انه لا يقتل \* وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل **(قلت)**

وقال يا محمد أخبرني  
عن الاسلام فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
الاسلام أن تشهد أن لا إله  
إلا الله

ادنه فا زال يقول أأدنو ورسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ادنه حتى وضع يديه على ركبتي رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بقية الحديث بقوم ما ذكر مسلم \* ففي هذه الزيادة جواز اختصاص العالم بموضع مرتفع من المسجد اذا دعت الى ذلك ضرورة تعليم أو غيره \* **(ب)** هذه الزيادة التي زادها البزار ترفع الخلاف الواقع في ضمير نخذه هل يرجع الى النبي صلى الله عليه وسلم أو الى جبريل عليه السلام وان كان عوده الى جبريل عليه السلام أقرب الى التوقير \* وأخذ بعضهم من الحديث أن تكون جلسة المتعلم كذلك لأن الجلوس على الركبتين أقرب الى التواضع واسناد الركبتين الى الركبتين أبلغ في الاستماع وألزم للجواب فان جلوس السائل كذلك يدل على حرصه والمسؤول اذا علم حرص السائل ألزم نفسه الجواب وقيل انما جلس جبريل كذلك لان له داله الشيع ولذا قال صدقت وانما يقوله من طابق قول المسؤول ما عنده **(قوله)** يا محمد **(ط)** انما ناداه باسمه كاتناديه الأعراب تسمية لحاله **(ب)** وتقدم أنه لداله المعلم **(قلت)** انما نصح الداله لو كان خاليامعه أمامه حضور الناس فلا يصح أن يخاطبه إلا بما يسوغ لهم أن يخاطبوه به لاسيما وقد جاء في هذه القصة دليعلمهم دينهم فكيف يصح أن يصدر منه ما ينافي ذلك فلا يصح في الاعتذار ما سبق أو يقال كان هذا قبل منع ندائه صلى الله عليه وسلم بمثل ذلك قبل نزول قوله تعالى **(لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم كدعاء بعضكم بعضا)** الآية **(قوله)** أخبرني عن الاسلام **(ب)** أي عن حقيقته لقوله في الآخر ما الاسلام اذ السؤال بما يحسب الخصوصية انما

فرق بين النظر في الشيء من حيث بياان حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فما  
 يجزئ منه حكم من أحكامه والأحكام جعلية فيجوز أن يعرف الشارع حقيقة ويجعل بعض أجزائها  
 يكون عن الحقيقة لا عن الحكم فقوله أن تشهد الخ من حيث إنه جاء في جواب السؤال المذكور  
 يتعين أن يكون حداً لأن المقول في جواب ما هو الحد (فان قلت) لو كان حداً لم يقل جبريل عليه  
 السلام في جوابه صدقت لأن الحد لا يقبل التصديق ﴿قلت﴾ إذا قيل في الإنسان إنه حيوان ناطق  
 وقصده التعريف فهو لا يقبل التصديق كما ذكرت وإن قصده أن الذات محكوم عليها بالحيوانية  
 والناطقية فهي دعوى وخبر فقبل التصديق فعل جبريل عليه السلام راعى هذا المعنى فهذا قال  
 صدقت أو يكون قوله صدقت تسليماً والحد يقبل التسليم ولا يقبل المنع لأن المنع طلب الدليل  
 والدليل إنما يتوجه للخبر والحد تفسير لا خبر ثم إذا كان حداً لخاصة أن الإسلام اسم لفعل الأركان  
 الخمسة (ح) وقال البغوي إنه اسم لها وللتصديق قال لأن الله تعالى رضى الإسلام ديناً وهو لا يرضى  
 عملاً بدون تصديق قلب ولم يسقط النبي صلى الله عليه وسلم التصديق من الإسلام لأنه ليس منه ولا  
 أسقط العمل من الإيمان لأنه ليس منه بل لأنه لم يذكر ذلك على وجه التعريف لكل منهما بحيث  
 لا يدخل أحدهما على الآخر وإنما فسر كلا منهما من حيث إنه جزء من جملة يجمع اسم الدين (ب)  
 لا يلزم من كون الله تعالى لا يرضى الإسلام دون التصديق بالقلب أن يكون التصديق من الإسلام  
 لا محالة أن يكون شرطاً فيه وهو تعالى لا يرضى عملاً دون شرطه والشرط خارج عن الماهية كما قد  
 علم ﴿قلت﴾ اعتراض البغوي على جملة حداً لحقيقة الإسلام إنما هو بفساد طرد الحد من حيث إن  
 الحد موجود في هذه الخمسة عارية عن التصديق والحدود الذي هو الإسلام لم يوجد فيها والألو جد  
 لازمة وهو كونه مرضياً به واللازم منه تنف باجتماع فاللزم ومثله وينتظم الدليل من الشكل الثاني  
 هكذا كل إسلام فهو دين مرضى ولا شيء من هذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب بدين  
 مرضى ينتج لاشئ من الإسلام شرعاً بهذه الأعمال المذكورة دون تصديق القلب وتسمية جواب  
 الأبى على هذا أنه يقول لا نسلم كلية الصغرى أن كل إسلام شرعاً فهو دين مرضى بل المرضى بعضه  
 وهو ما حصل شرطه الذي هو التصديق القلبي فتكون النتيجة جزئية سالبة وهي أن بعض الإسلام  
 ليس هذه الأعمال العارية من تصديق القلب ونحن نقول بموجبها وأدعواكم كلية الصغرى اعتماداً  
 على دخول التصديق القلبي في معنى الإسلام الشرعي من باب المصادرة على المطلوب وللبنغوي أن  
 يجيب بأننا ليست مصادرة لأن دليلنا قوله تعالى (ورضيت لكم الإسلام ديناً) فعلق الرضا على حقيقة  
 الإسلام فلم يدخل فيها التصديق للزم الإضمار وهو على خلاف الأصل فقد دل عليه تفسير الإسلام  
 في حديث جبريل عليه السلام ﴿أجاب عنه البغوي بأن المفسر في حديث جبريل عليه السلام إسلام  
 مخصوص وهو الإسلام بحسب الظاهر وما يعده الشخص في الدين من المسلمين ويحكم له بأحكامهم  
 وليس تأويلكم الآية جمعاً بينها وبين الحديث بأولى من تأويلنا الحديث جمعاً بينهما وبين الآية وبترجيح  
 تأويلنا بأن الإسلام بالمعنى الذي ذكرناه هو الذي استقر عليه عرف أهل الشرع وذلك أن الإسلام  
 لا يطلقونه إلا باعتبار الجمع بين التصديق القلبي والنطق اللساني فان انغرد النطق عن التصديق سموه  
 نفاقاً لا إسلاماً (فان قلت) هل يرد كونه حداً بأنه لم يحتو على الجنس والفصل ﴿قلت﴾ لا يرد بذلك لأن  
 الجنس والفصل إنما يركب منهما الحد في المركبات العقلية أما المادية فلا يشترط فيها ذلك ويصح أن  
 يجعل التعريف من الرسم ويكون الإسلام هو الانقياد للشرع والمذكورات لو أزم له (فان قلت)  
 لا يصح أن يكون رسالاً «ما» إذا سئل بها عن الكلبي إنما يجاب بالحد ﴿قلت﴾ يجعل السؤال عن

بمنزلة في الحكم كما هنا عرف الاسلام بانه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافي في دخول الجنة (قوله وان محمد رسول الله) قلت النبي من خص من البشر بالوحي اليه والرسول من أمر بتبليغ ما وحي به اليه فيشتركان في الوحي اليهما ويعتبران في الامر بالتبليغ \* وقال الزمخشري يشتركان في أن لكل

الحقيقة والجواب بد كر لوازما وخواصها على طريق الاسلوب الحكيم \* ولقائل أن يقول بعد فتح هذا الطريق أعني طريق الاسلوب الحكيم إن جبريل عليه السلام سأل عن حقيقة الاسلام الاصلى الذي هو مرادف للإيمان فأجاب النبي صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة الاسلام الكامل أو بيان لوازمه اعتناء بهذه الاركان وتبنيها على أن من لم يحافظ على هذه الاركان وان حصل أصل الاسلام كان اسلامه ليس باسلام ويخشى عليه الانسلال منه أصلا وهذا التأويل حسن ويكون هو نكتة الاطناب في هذا الجواب بد كر المسند اليه والعدل عن مقتضى الظاهر في التعبير بالضمير الى التعبير بالاسم الظاهر فقال الاسلام أن تشهد ولم يقل هو أن تشهد أو يحذف المسند اليه رأسا كما فعل في باقي الاجوبة وحاصل الفرق أن المسند اليه في باقي الاجوبة وهو الأيمان والاحسان قد اتحد معناه سؤال وجوابا والمسند اليه في الجواب الاول وهو الاسلام قد اختلف معناه باعتبار السؤال والجواب لانه في السؤال المراد به الاسلام لا بقيد الكمال والمراد به في الجواب الاسلام المقيد بالكمال (فان قلت) غاية التعبير بالاسم الظاهر هنا أنه إعادة للمعرفة والمعرفة اذا أعيدت فهي الاولى بعينها بخلاف النكرة على ما قيل في قوله (فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا) \* قلت \* انما ذلك حيث لا قرينة تدل على المغايرة وهنا وجدت قرينة تدل على ذلك وهي استعمال الاطناب بد كر المسند اليه اسماء ظاهرا في هذا الجواب دون غيره \* وأيضافها دليل منفصل يدل على أن المراد بالاسلام في الجواب الاسلام الكامل وهو أن الجمهور لا يشترطون في ثبوت أصل الاسلام الجمع بين تلك الاركان (فان قلت) النبي صلى الله عليه وسلم أوتي جوامع الكلم فاقصر على الأهم ليسهل حفظه ويستخف العمل به لقلة عدده فاذا قام المكلف به على ما يجب كان ضامنا للوفاء بجميع الحقوق فأدرج خصال الإيمان كلها في كلمة الشهادة \* ثم قال (ب) فان قلت جعل الاسلام اسما للخدمة يوجب ألا يكون مسلما الا من فعل الجميع وليس الامر كذلك لحديث من قال لا اله الا الله دخل الجنة فجعل النطق بالشهادتين وحده كافيا لان لا اله الا الله كناية عنهما وعند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطلب بالأخرى فان أبي مناه قتل ولم قول آخر أنه لا يقتل وعند المالكية من صلى ثم أبي الاسلام قال الاكثر يقتل \* قلت \* فرق بين النظر في الشيء من حيث بيان حقيقته وبين النظر فيه من حيث معرفة ما يجزئ منه فيما يجزئ منه حكم من أحكامه والاحكام جعلية فيجوز أن يعرف الشرع حقيقة ويجعل بعض أجزائها بمنزلة في الحكم كما هنا عرف الاسلام بأنه فعل الاركان ثم جعل أحدها كافيا في دخول الجنة (قلت) ولا يخفى ضعف هذا الجواب وعدم ملاقاته للسؤال لان الأيراد انما هو كون المحدود الذي هو الاسلام صادقا على ما لم يصدق عليه الحد وذلك يوجب فساد طرده ضرورة وانما يحسن جوابه لو كان الثابت لبعض تلك الاركان المفسر بها الاسلام حكما من أحكامه مع نفي اسمه عنه فيقال حينئذ لا يلزم من اشتراك شئنين في حكم اتحاد حقيقتيهما الجواز اشتراك المتباينات في لازم واحد ذاتي فكيف بالخارجي ومنه الاحكام الشرعية لانها جعلية (قوله وان محمد رسول الله) اختلف في النبي مع الرسول هل بينهما عموم وخصوص مطلق أو بوجه لصدق اسم الرسول دون النبي على الملك وعكسه فمين أوحى اليه ولم يؤمر بالتبليغ

وأن محمد رسول الله

منها معجزة ويفترقان في أن الرسول من أنزل عليه كتاب والنبي من لا وإنما أمر أن يدعو إلى شريعة غيره **(قوله وتقيم الصلاة)** قلت جاء على عرف القرآن في التعبير عنها بلفظ الإقامة دون أخواتها وذلك لما اختصت به من كثرة ماتت وقف عليه من الشرائط والفرائض والسنن والفضائل وإقامتها إدامة فعلها مستوفاة جميع ذلك \* والبيت اسم جنس وغلب على الكعبة حتى صار عليها كالعلم \* ويعني بالاستطاعة الزاد والراحلة لا مطلق القدرة على الوصول لأنها شرط في التكليف (د) ولا يشترط في داخل الإسلام أن يتبرأ من كل دين سواه إلا أن يكون من قوم اعتقدوا قصر رسالته على العرب قال وقليل من أصحابنا يشترطه مطلقا \* قال ويصح الدخول في الإسلام بالجحمية مع القدرة على العربية ولا وجه للقول الآخر **(قوله فحجبنا منه يسأله ويصدق)** (ط) إنما تجبوا الآن تصديقه يقتضي أن له بهذه الأشياء علما وهي لا تعلم إلا من قبله صلى الله عليه وسلم وليس هو بمعروف السماع منه **(قوله فأخبرني عن الإيمان)** يتعلق به من الكلام نحو ما تقدم في الإسلام **(قوله أن تؤمن بالله إلى آخره)** (ع) فرق في هذا الحديث بين الإيمان والإسلام فجعل الإيمان عمل قلب والإسلام عمل جوارح ومثله في حديث ضمام وفسر في حديث الوفد الإيمان بما فسر به الإسلام هنا \* وبالجملة الإيمان لغة هو التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق والنطق معا فأحدهما ليس بإيمان أما التصديق فلا نه لا ينبغي وحده من النار وأما النطق فهو وحده نفاق \* وتفسيره في الحديث الإيمان بالتصديق والإسلام بالعمل إنما فسر به إيمان القلب والإسلام في الظاهر لا الإيمان الشرعي والإسلام الشرعي فإن الشرعي من كل منهما ما أنجب من الخلود وليس المنجي منه إلا التصديق والنطق معا ثم كمال كل واحد من الإيمان الشرعي والإسلام الشرعي إنما هو بالأعمال المذكورة في الحديث فإذا كمل أحدهما بذلك أنجب من النار رأسا ثم بإضافة العمل إلى الإيمان يقبل الزيادة والنقص عند الأشعرية \* ثم الإسلام بمرتبة بمعنى الإيمان أو أمر الأئمة ينزل عليه كتاب على الخلاف ويجتمعان فيمن وجد فيه أحد الأمرين من البشر **(قوله وتقيم الصلاة)** خصت بلفظ تقيم دون أخواتها لكثرة ماتت وقف عليه من الشرائط والفرائض والسنن والفضائل وإقامتها إدامة فعلها مع التمام (ح) ولا يشترط في داخل الإسلام أن يتبرأ من كل دين سواه إلا أن يكون من قوم اعتقدوا قصر رسالته على العرب قال وقليل من أصحابنا يشترطه مطلقا \* قال ويصح الدخول في الإسلام بالجحمية مع القدرة على العربية ولا وجه للقول الآخر **(قوله فحجبنا له يسأله ويصدق)** (ط) إنما تجبوا الآن تصديقه يقتضي أن له بهذه الأشياء علما وهي لا تعلم إلا من قبله صلى الله عليه وسلم وليس هو بمعروف السماع منه **(قوله أن تؤمن بالله إلى آخره)** (ع) فرق في هذا الحديث بين الإيمان والإسلام فجعل الإيمان عمل قلب والإسلام عمل جوارح ومثله في حديث ضمام وفسر في حديث الوفد الإيمان بما فسر به الإسلام هنا \* وبالجملة الإيمان لغة هو التصديق بأي شيء كان وهو في الشرع التصديق والنطق معا فأحدهما ليس بإيمان أما التصديق فلا نه لا ينبغي وحده من النار وأما النطق وحده فهو نفاق وتفسيره في الحديث الإيمان بالتصديق والإسلام بالعمل إنما فسر به إيمان القلب والإسلام في الظاهر لا الإيمان الشرعي والإسلام الشرعي فإن الشرعي من كل منهما ما أنجب من الخلود وليس المنجي منه إلا التصديق والنطق معا ثم كمال كل واحد منهما إنما هو بالأعمال المذكورة في الحديث فإذا كمل أحدهما بذلك أنجب من النار رأسا ثم بإضافة العمل إلى الإيمان يقبل الزيادة والنقص عند الأشعرية \* ثم الإسلام بمرتبة بمعنى الإيمان وذلك إذا كان عن استسلام لان استسلام الجوارح بأعمال الطاعة تصديق كما في قوله تعالى

وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة  
وتصوم رمضان ونعج البيت  
ان استطعت إليه سبيلا  
قال صدقت قال فحجبنا  
له يسأله ويصدق قال  
فأخبرني عن الإيمان قال أن  
تؤمن بالله

وذلك اذا كان عن استسلام لان استسلام الجوارح بعمل الطاعة تصديق كما في قوله تعالى ( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ويرد أخرى بخلاف ذلك اذا كان النطق بخلاف العقد كما في قوله تعالى ( قالت الاعراب ) الآية ﴿ قلت ﴾ جعله الايمان اسما للتصديق والنطق قيل انه انتزعه من الجمع بين حديث جبريل عليه السلام وحديث الوفا لانه في حديث الوفا فسر الايمان بما فسر به الاسلام هنا فاقضى الجمع بينهما أن جعل الاسلام اسما للامرين وبأنه اسم لهما أخذ ابن العربي ﴿ وقال ﴾ أكثر السلف انه اسم للتصديق والعمل كله ﴿ وقال ﴾ أكثر المتكلمين انه اسم للتصديق فقط فالاقوال ثلاثة ﴿ وأنت اذا نظرت لاتجد بينها اختلافا فان السلف لا يعنون بأنه التصديق والعمل أن العمل جزء منه بحيث ينعدم الايمان لانعدامه كما هو شأن كل جزء لا جماعهم على أن العاصي بترك بعض الواجبات هو مؤمن فلم تبقى اضافة العمل اليه الا أنها اضافة كمال وكذا يقول المتكلمون إن أكل التصديق ما يحبه العمل ﴿ والقول بأنه التصديق والنطق ان صح ان التصديق وحده ليس بايمان فاذا كان النطق شرط في الايمان لأنه جزء منه فليس الايمان عند الجميع الا التصديق كما فسر به في الحديث وناهيك من تفسير صاحب الشرع وهذا تعرف انه لا حاجة الى ما تكلفه من انه في الحديث انما فسر ايمان القلب والاسلام في الظاهر بل انما فسر الشرعي من كل منهما ﴿ ثقات ﴾ ( الاولى ) ما ذكر من أن التصديق وحده ليس بايمان ذكر في حديث من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله أنه متفق عليه من أهل السنة ولا يصح لذكر الغزالي وغيره في كونه ايمانا قولين ﴿ وفي المدونة ومن اغتسل وقد أجمع على الاسلام بقلبه أجزأه ( ابن رشد ) أجزأه لان اسلامه بقلبه اسلام لومات مات مؤمنا ﴿ فان قلت ﴾ ليست المسئلة من الباب لانه أضاف الى التصديق بالقلب عمل الغسل ﴿ قلت ﴾ التمسك انما هو بقول ابن رشد اسلامه

( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ويرد أخرى بخلاف ذلك اذا كان النطق بخلاف العقد كما في قوله تعالى ( قالت الاعراب ) الآية انتهى ﴿ (ب) جعله الايمان اسما للتصديق والنطق قيل انه انتزعه من الجمع بين حديث جبريل عليه السلام وحديث الوفا وبأنه اسم لهما أخذ ابن العربي وقال أكثر السلف انه اسم للتصديق والعمل وقال أكثر المتكلمين انه اسم للتصديق فقط فالاقوال ثلاثة ﴿ وأنت اذا نظرت لاتجد بينها اختلافا فان السلف لا يعنون بأنه التصديق والعمل أن العمل جزء منه بحيث ينعدم الايمان لانعدامه كما هو شأن كل جزء لا جماعهم على أن العاصي بترك بعض الواجبات هو مؤمن فلم تبقى اضافة العمل اليه الا أنها اضافة كمال وكذا يقول المتكلمون إن أكل التصديق ما يحبه العمل ﴿ والقول بأنه التصديق والنطق ان صح أن التصديق وحده ليس بايمان فاذا كان النطق شرط في الايمان لأنه جزء منه فليس الايمان عند الجميع الا التصديق كما فسر به في الحديث وناهيك من تفسير صاحب الشرع وهذا تعرف انه لا حاجة الى ما تكلفه من أنه في الحديث انما فسر ايمان القلب والاسلام في الظاهر بل انما فسر الشرعي من كل منهما ﴿ ثم قال (ب) ما ذكر يعني (ع) من أن التصديق وحده ليس بايمان ذكر في حديث من مات وهو يعلم أن لا اله الا الله أنه متفق عليه من أهل السنة ولا يصح لذكر الغزالي وغيره في كونه ايمانا قولين ﴿ وفي المدونة من اغتسل وقد أجمع على الاسلام بقلبه أجزأه ( ابن رشد ) أجزأه لان اسلامه بقلبه اسلام لومات مات مؤمنا ﴿ فان قلت ﴾ ليست المسئلة من الباب لانه أضاف الى التصديق بالقلب عمل الغسل ﴿ قلت ﴾ التمسك انما هو بقول ابن رشد اسلامه بقلبه اسلام ﴿ ثم قال وما ذكر من أنه باضافة العمل اليه يزيد وينقص يرد وأما على أنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص لان التصديق علم والعلوم لاتتفاوت عند المحققين وزعم النواوي أن التصديق الواحد يزيد بكثرة الأدلة قال



بقبله اسلام) (الثانية) ما ذكره من أنه باضافة العمل اليه يزيد وينقص يريدو ما على أنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص لان التصديق علم والعلوم لا تتفاوت عند المحققين \* وزعم النووي ان التصديق الواحد يزيد باعتبار كثرة الادلة قال والا لزم أن يكون إيمان أبي بكر كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فان الإيمان عرض والأعراض لا تتبع عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تخلل غفلات فتكثر آحاده ليس ان الواحد يزيد وإيمان غيره تغلله فتقل آحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الإيمانين \* وأيضا العلم الحادث إنما يتعلق بمعلوم واحد فن كثر معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الإيمانين وكثرة الادلة إنما تغيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتفاوت العلم وترجع الى كثرة المعلومات \* وحصل الامدى في زيادة الإيمان ونقصه أربعة أقوال قيل الإيمان يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله المؤمن المهيمن لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والانباء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيرهم يزيد وينقص \* قال والحق التفصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره إن فسر الإيمان بالعمل فهو يزيد وينقص وان فسر بأنه التصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن براد بزيادة الإيمان كثرة أشخاص الإيمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الإيمان توالى الأمثال كما تقدم \* وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب \* (الثالثة) ما تقدم للبغوى يقتضى أن الاسلام والإيمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضى انهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق والنطق \* وقال الخطابي الإيمان أخص فكل مؤمن مسلم دون عكس قال والمسئلة كثيرا يقع فيها الغلط وتكلم فيها رجلان من كبار أهل العلم فقال أحدهما بقول الزهرى الاسلام الكلمة أى

والا لزم أن يكون إيمان أبي بكر رضى الله عنه كإيمان غيره ولا يخفى عليك ضعفه فان الإيمان عرض والأعراض لا تتبع عند الأشعرية فإيمان أبي بكر تتوالى فيه الأمثال دون تخلل غفلات فتكثر آحاده ليس أن الواحد يزيد وإيمان غيره تغلله فتقل آحاده ليس الواحد منها ينقص وحينئذ فلا يلزم من كون التصديق لا يزيد تساوى الإيمانين \* وأيضا العلم الحادث إنما يتعلق بمعلوم واحد فن كثر معلوماته كثر علمه والمعلوم لأبي بكر رضى الله عنه من الله سبحانه وصفاته أكثر من معلوم غيره فلا يلزم أيضا تساوى الإيمانين وكثرة الادلة إنما تغيد العلم بالشئ من جهات متعددة لا تتفاوت العلم وترجع الى كثرة المعلومات \* وحصل الامدى في زيادة الإيمان ونقصه أربعة أقوال قيل يزيد وينقص بظاهر القرآن في غير آية وقيل لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص شك والشك كفر وقيل إيمان الله تعالى المدلول عليه بقوله تعالى المؤمن المهيمن لا يزيد ولا ينقص لان الزيادة والنقص حادثان ولا يتصف سبحانه بحادث وإيمان الملائكة والانباء عليهم السلام يزيد ولا ينقص وإيمان غيرهم يزيد وينقص \* قال والحق التفصيل فإيمان الله سبحانه كما ذكر وإيمان غيره ان فسر الإيمان بالعمل فهو يزيد وينقص وان فسر بالتصديق فلا يزيد ولا ينقص الآن براد بزيادة الإيمان كثرة أشخاص الإيمان باعتبار آحاد الناس ويعنى بكثرة أشخاص الإيمان توالى الأمثال كما تقدم \* وعن مالك أنه يزيد ولا ينقص وعلل بأنه لو نقص لذهب كله فيقع في مذهب الخوارج المكفرين بالذنوب انتهى \* قلت \* إيمان الله تعالى المدلول عليه باسمه المؤمن هو تصديقه نفسه ورسله بقوله الصدق فهو راجع الى كلامه القديم وكلامه القديم لا يزيد ولا ينقص باجماع بين أهل السنة لانه لو زاد لكان الزائد معه حادثا

الشهادتان والایمان العمل لقوله تعالى ( قالت الاعراب آمنا ) الآية وقال الآخرهائى واحد لقوله تعالى ( فأخرجنا من كان فيها ) الآية ورد الاخر منهما على الاول في مئين من الاوراق قال والصواب ما ذهبنا اليه من انه أخص اذ به تفهم الاحاديث وتجري في التأويل على وجه واحد ( **قوله** وملائكته ) **قلت** \* الايمان بهم التصديق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية \* والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو نوحوا كالقرآن \* والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم \* والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وجميع ما شغل عليه وسمى آخره لانه آخر أيام الدنيا ولانه آخر الازمنة المحدودة ( **قوله** وتؤمن بالقدر ) \* **قلت** \* قيل أعاد معه لفظة تؤمن لعله

والبارى جل وعلا لا يتصف بصفة حادثة ولو نقص لكان ما انتقص منه انعدم والقديم يستحيل انعدامه فلزم أيضا أن يكون ما انتقص حادثا \* وأيضا لو قبل الزيادة والنقصان سواء حصل أو لم يحصل لكان حادثا لا افتقاره الى مخصص خصمه بما هو عليه دون أن يكون أز بدأ وأنقص \* واذا عرفت ان الايمان المنسوب الى الله تعالى بهذا المعنى لا يقبل الزيادة ولا النقصان اجاعا وظاهر كلام الأمدى انه من محال الخلاف وجب أن يتأول كلامه إمامان يكون ذكره كلام الله تعالى في القول الثالث والرابع لتحقيق الحكم في جميع ما صدق عليه الايمان لان الايمان بالله من محال الخلاف وانما المقصود بالخلاف غيره إمامان يكون من محال الخلاف ويكون معنى ايمانه تعالى على القول بقبوله الزيادة والنقصان تصديقه لرسله مثلا بالمعجزات ونحوها من أفعاله ولا شك أنه بهذا المعنى يقبل الزيادة والنقصان رجوعه الى فعله القابل لذلك والقابل بالمنع وان كان يسم الزيادة والنقصان بهذا المعنى لكن قد منع تفسير ايمانه تعالى به فلهذا منع اطلاق النقص والزيادة ويقول بصفة تفسيره بهذا المعنى لكن منع الاطلاق لايهام اللفظ ما لا يصلح وهو قبول ايمانه تعالى الزيادة والنقص مطلقا كما منع من اطلاق ألفاظ موهمة وان صحت ببعض الاعتبارات وكان حق الأمدى ألا يطلق الخلاف لايهامه انه معنوى في الايمان مطلقا \* وقد عرفت بهذا انه في حقه تعالى لا يصح أن يكون الا في مجرد اطلاق لفظ الزيادة والنقصان على ايمانه تعالى أما باعتبار المعنى فليس فيه خلاف لانه ان فسر ايمانه بتصديقه بكلامه القديم فاجاع أهل السنة أنه لا يقبل زيادة ولا نقصانا في نفسه وان فسر بتصديقه لنفسه أو لرسله بأفعاله فلا خلاف أنه يقبل ( ط ) ويرحم الله الشيخ الأبي ما كان أحقه أن لا يقتصر على مجرد النقل لكلام الأمدى بل كان حقه أن يزيل اللبس الواقع فيه والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم \* وبالجلة فالخلاف في المسئلة بنقل الأمدى بالقول المحكى عن مالك خمسة أقوال \* تنبيه \* ما تقدم للبغوي يقتضى أن الاسلام والايمان مترادفان مسمى كل منهما التصديق والعمل ومقتضى ما تقدم للقاضى أنهما أيضا مترادفان مسمى كل منهما التصديق مع النطق ( **قوله** أن تؤمن بالله ) أى تصدق تصديقا تبعا للمعرفة بوجود الله سبحانه وبما يجب له وما يجوز وما يستحيل وهل يصح اذا كان تابعا بمحض التقليد أولا قولان والاصح منهما الثانى والله أعلم ( **قوله** وملائكته ) أى تصدق بوجودهم على ما وصفوا به من انهم عباد مكرمون الآية \* والايمان بالكتب التصديق بأنها كلامه الحق سواء نزلت مكتوبة كالتوراة أو وحيا كالقرآن مع القطع باستحالة أن يكون كلامه حرفا أو صوتا وفيه تقدم أو تأخر أو يتجدد أو يطرأ عليه سكوت \* والايمان بالرسول عليهم السلام هو التصديق بأنهم جاؤا عن الله تعالى مؤيدين منه بالمعجزات الدالة على صدقهم \* والايمان باليوم الآخر التصديق بوجوده وجميع ما شغل عليه من البعث البدنى وغيره جملة وتفصيلا وسمى آخره لانه آخر أيام الدنيا ولانه آخر الازمنة المحدودة ( **قوله** وتؤمن بالقدر ) (ب) قيل أعاد معه لفظة تؤمن لعله ان

وملائكته وكتبه ورسله  
واليوم الآخر وتؤمن بالقدر  
خير وشرة قال صدقت قال

أن الأمة تختلف فيه **(قوله فأخبرني عن الاحسان)** (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرهم  
بامعناه ذلك **﴿قلت﴾** وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا  
التفسير أخص من الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله **﴿وتفسيره في**  
الحديث الاحسان بذلك هو من تفسير الشيء بسببه توسع الان من عمل عملا وعلم أن عليه في عمله  
رقيبا لا يدع شيأ من وجوه الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم  
لانه شغل مقام المشاهدة ومقام المراقبة **﴿ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن للعبد في عبادته ثلاث مقامات**  
**(الاول)** أن يفعلها على الوجه الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان **(الثاني)**  
أن يفعلها كذلك وقد استغرق في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه  
وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في الصلاة **(الثالث)** أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى  
يشاهده وهذا هو مقام المراقبة ف قوله فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي  
إن لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية المعنوية فاعبده وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاث  
احسان الا أن الاحسان الذي هو شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين من  
صفة الخواص ويتعذر من كثير **﴿وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته**  
والصفة بعد الموصوف ويبين الشرط متأخر عن المشرط **(ع)** واشقل الحديث على جميع وظائف  
العبادة الظاهرة والباطنة حتى ان علوم الشريعة كلها ترجع اليه ومنه تشعبت **﴿وعلى أقسامه الثلاثة**  
ألفنا كتابنا المسمى بالمقاصد الحسان في معرفة ما يلزم الانسان إذ لا يشدني من الواجبات  
والمندوبات والمحظورات والمكروهات من أقسامه الثلاثة **﴿قلت﴾** في جعل الاحسان قمعا  
ثالثا نظرا لانه فسر به الاخلاص والاحسان شرط العمل أو صفة وشرط الشيء وصفته ليسا بقسمين

فأخبرني عن الاحسان قال  
أن تعبد الله كأنك تراه فان  
لم تكن تراه فانه يراك

الأمة تختلف فيه **﴿قلت﴾** فكانه أعاد العامل فيه اعتناؤه بشأنه وتنبها على ان المصيبة تجي ء الأمة منه  
ويدل أيضا على اعتناؤه بهذا النوع اعادته له مع دخوله في الايمان بالله تعالى اذ من الايمان بالله تعالى  
الايمان بقدوم جميع صفاته وأنه يستحيل على ذاته الحوادث ويدخل في صفاته علمه وإرادته المعبر عن  
قدمه بالقدر **(قوله فأخبرني عن الاحسان)** قال (ع) يعني بالاحسان الاخلاص لانه فسرهم بامعناه  
ذلك **(ب)** وقيل يعني به اجادة العمل من أحسن في كذا اذا أجاد فعله وهو بهذا التفسير أخص من  
الاول ثم هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضرون كالذي قبله **﴿وتفسيره في** الحديث الاحسان بذلك  
هو من تفسير الشيء بسببه توسع الان من عمل عملا وعلم أن عليه في عمله رقيبا لا يدع شيأ من وجوه  
الاجادة الا ويأتي به وهو مع ذلك من جوامع كله صلى الله عليه وسلم لانه شغل مقام المشاهدة ومقام  
المراقبة **﴿ويتضح لك ذلك بأن تعرف أن للعبد في عبادته ثلاث مقامات (الاول)** أن يفعلها على الوجه  
الذي يسقط معه التكليف أي مستوفاة الشرائط والاركان **(الثاني)** أن يفعلها كذلك وقد استغرق  
في بحار المكاشفة حتى كأنه يرى الله تعالى وهذا مقامه صلى الله عليه وسلم كما قال وجعلت قرعة عيني في  
الصلاة **(الثالث)** أن يفعلها كذلك وقد غلب عليه أن الله تعالى يشاهده وهذا هو مقام المراقبة ف قوله  
فان لم تكن تراه نزول عن مقام المكاشفة الى مقام المراقبة أي ان لم تعبدته وأنت من أهل الرؤية  
المعنوية فاعبده وأنت بحيث إنه يراك وكل من المقامات الثلاثة احسان الا ان الاحسان الذي هو  
شرط في صحة العبادة انما هو الاول لان الاحسان بالآخرين انما هو من صفة الخواص ويتعذر من كثير **﴿**  
وانما آخر السؤال عن الاحسان لانه صفة الفعل أو شرط في صحته والصفة بعد الموصوف وبيان

له ولاشتمال الأقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها **(قول)** فأخبرني عن الساعة **﴿قلت﴾** الساعة القيامة (الزخشرى) سميت ساعة لسرعة قيامها وتفاوتها على من الطول كما سمى المهمة مغارة أولانها عند الله سبحانه كساعة وليس السؤال عن وقت مجيئها ليعلم الحاضر ون كالسؤل عنه في الاسئلة السابقة بل لينزجروا عن السؤال عنها فانهم أكثروا السؤال عنها كما قال تعالى (يسألك الناس عن الساعة) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله سبحانه كفوا لان معنى ما السؤل عنها بأعلم من السائل لا علمى ولا لك ولا لأحدها \* وكذا كان الاصل أن يقال لكن عدل الى المذكور ليعلم كل سائل ومسؤل **﴿فان قلت﴾** اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يعطيه بل يقتضى العكس لان نفي الافضية فى شئ يقتضى التساوى فى مطلق ثبوته فاذا قلت ما زيد بأعلم من عمرو فالعنى انهم انهم يكتفى بالعلم وان زيدا لا يزيد **﴿قلت﴾** لا يقتضى التساوى فى أصل الثبوت بل هو أعم من التساوى فى الثبوت أو النفي وحل الحديث على التساوى فى النفي وان كان الاعم الاشعار له بالاخص المعين لان عدم اشعاره بذلك انما هو باعتبار ذات الاعم والا فقد تصعب الاعم قرينة لفظ أو سياق يكون بحسبها يشعر باحد أخصاته على التعيين وهو هنا كذلك والقرينة اللفظية هي قوله (فى عدد اخص) أى فى عدد انا اخص التى لا يعلمها الا الله تعالى والسياقة هي أن الاصل فى السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالعنى أنت لا تعلم وأنا لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل فى

قال فأخبرني عن الساعة قال  
ما السؤل عنها بأعلم من  
السائل

الشرط متأخر عن المشروط **﴿قلت﴾** قوله هو من تفسير الشئ بسببه ينافى قوله هو سؤال عن الحقيقة ليعلمها الحاضر ون وقد يجاب بأن جوابه صلى الله عليه وسلم جاء على طريق الأسلوب الحكيم فتلقى السؤال بغير ما اقتضى سؤاله من بيان الحقيقة تنبيهاً على أن حقيقة الاحسان من باب المشكك ومراتبه واضحة لكن الشأن بيان ما يحمل عليه الاتصاف بأعلاها وأدناها **﴿فان قلت﴾** كان ينبغي على هذا أن لا يسأل جبريل عليه السلام عن الحقيقة بل عن سبب تحصيلها **﴿قلت﴾** يحتمل أنه سأل عنها ليظهر بالعدول فى الجواب عنها الى بيان سببها الاعتناء بمعرفة السبب ألا تراه كيف قال أخبرني ما الساعة أى ما الساعة المخصوصة التى تنقرض فيها الدنيا مع معرفته بأنه لا يعلم وقتها على التعيين الا الله تعالى ولهذا قال له النبي صلى الله عليه وسلم ما السؤل عنها بأعلم من السائل ثم بين له أشراطها ولو سأل جبريل عليه السلام عن أشراطها من أول مرة لغانت هذه الفائدة وهو أنه لا يجليها لوقتها الا الله تعالى **﴿قال﴾** (ع) بعد ما ذكر أن هذا الحديث الكريم اشتمل على وظائف العبادات كلها وعلى علوم الشريعة بأسرها قال وعلى هذا الحديث وأقسامه الثلاثة ألفنا كتاباً باسميناه بالمقاصد الحسان فيما يلزم الانسان اذ لا يشد شئ من الواجبات والسنن والرغائب والمحظورات والمكر وهات عن أقسامه الثلاثة والله تعالى أعلم (ب) فى جعل الاحسان قسمين ثالثاً نظره لانه فسرته بالاخلاص والاخلاص شرط العمل أو صفته وشرط الشئ وصفته ليسا بقسمين له ولاشتمال الاقسام الثلاثة على ما ذكر قصر السؤال عليها **﴿قلت﴾** وفى نظره نظر لان الضمير فى قول (ع) وأقسامه الثلاثة يعود على الحديث لا على العمل \* سألنا عوده على العمل لكن المراد مطلق العمل المطلوب من المكلف ولا شك أن الاحسان احد أقسامه وانما يمنع جعل شرط الشئ أو صفته قسمين منه حيث يؤخذ الشرط أو الصفة بالاضافة الى ذلك الشئ الذى هو شرط أو صفته فاما اذا أخذ باعتبار أنه من أعمال المكلف فلا **(قول)** فأخبرني عن الساعة (ب) الساعة القيامة (الزخشرى) وسميت ساعة لسرعة قيامها وتفاوتها على من الطول كما سمى المهمة مغارة أولانها عند الله تعالى كساعة

الجواب إنه اتفان في الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك ( قوله فأخبرني عن أماراتها ) أي عن القرائن الدالة على قربها ( ط ) وهي تنقسم الى معتاد كالمد كورات وكرفع العلم وظهور الجهل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها ( قلت ) قال ابن رشد واتفقوا على أنه لا بد من ظهور هذه الخمسة \* واختلغوا في خمسة آخر خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا وتقبل معهم حيث قالوا \* زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدي ويأتي الكلام على المهدي ان شاء الله تعالى

قال فأخبرني عن أماراتها

وليس السؤال عن وقت مجيئ العلم الحاضر ون كافي الاسئلة السابقة بل لينزجروا عن السؤال عنها فانهم أكثر والسؤال عنها قال الله تعالى ( يسألك الناس عن الساعة ) فلما أجيبوا بأنه لا يعلمها الا الله تعالى كفوا لان معنى ما المسئول عنها بأعلم من السائل لا علم لي ولا لك ولا لأحدها وكذلك كان الاصل أن يقال لكن عدل الى المذكور ليعلم كل سائل ومسؤول ( قلت ) لوقال (١) عدل الى المذكور ليكون مانعا من السؤال لبيان عدم فائدته وهي اطلاع السائل على ما زاده عليه المسئول من العلم (٢) فاذا فرض استواءهما في علم شيء لم يكن لسؤال أحدهما الآخر عنه فائدة لكان حسنا \* وأما قوله ليعلم كل سائل ومسؤول فهذه الفائدة (٣) في الأصل المعدول عنه مع زيادته لشموله السائل والمسؤول وغيرهما وقد تكون الفائدة في المعدول الى المذكور التنبيه على أنه ينبغي للعالم والمفتي وغيرهما اذا سئل عما لا يعلم أن يصرح بعدم علمه من غير تعلم ويكون المراد على هذا بالمسؤول نفسه صلى الله عليه وسلم وفيه على هذا بالغ في التواضع حيث يقول ما المسئول عنها بأعلم من السائل (٤) فيها بل أطلق لثلا يقتضي التقييد بالظرف بحسب مفهومه أنه أعلم منه في غير هذا فكم أنه يشافه السائل بمثل هذا لما جيل عليه من كريم الخلق صلى الله عليه وسلم لاسيما مع ملاح من كون هذا السائل ليس على صفة من جهل والله تعالى أعلم \* ثم قال (ب) فان قلت اذا كان المعنى نفي العلم عن الجميع فالتركيب لا يعطيه بل يقتضي العكس لأن نفي الأفضلية في شيء يقتضي التساوي في مطلق ثبوته (أجاب) بأنه لا يقتضي التساوي في أصل الثبوت بل هو أعم من التساوي في الثبوت أو النفي وحمل الحديث على التساوي في النفي وان كان الأعم لاشعاره بالأخص المعين لان عدم إشعاره بذلك انما هو باعتبار ذات الأعم والافق تصحب الأعم قرينة لفظ أو سياق يكون بحسبها يشعر بأحد أخصاته على التعيين وهو هذا كذلك والقرينة اللفظية هي قوله (في عدد خمس) أي هي في عدد الخمس التي لا يعلمها الا الله تعالى والسياقة هي أن الاصل في السائل عدم العلم وجبريل عليه السلام هنا سائل فالعني أنت لا تعلم وأنا لست بأعلم منك فكلانا لا يعلم وقيل في الجواب إنه اتفان في الاعلمية بوقتها على التعيين ولهما علم بان لها مجيأ في وقت ما وهو العلم المشترك ( قوله فأخبرني عن أماراتها ) هو بفتح الهمزة والأمارات بابتات الهاء وحذفها هي العلامة ( قوله فأخبرني عن أماراتها ) أي عن القرائن الدالة على قربها ( ط ) وهي تنقسم الى معتاد كالمد كورات وكرفع العلم وظهور الجهل وكثرة الزنا وشرب الخمر وغير معتاد كالمدجال ونزول عيسى عليه السلام وخروج يأجوج ومأجوج والدابة وطلوع الشمس من مغربها (ب) قال ابن رشد واتفقوا على أنه لا بد من ظهور هذه الخمسة واختلغوا في خمسة آخر خسف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان ونار تخرج من قعر عدن تروح معهم حيث راحوا

(١) قوله لوقال الى قوله لكان حسنا أقول هذه نكتة أخرى في العدول الى المذكور ومعلوم أن النكات لا تتراحم كتبه مصححه

(٢) قوله وهي اطلاع السائل على ما زاده عليه المسئول من العلم كذا بالاصل ولعل الصواب ونفي اطلاع السائل على ما زاد به على المسئول والله أعلم كتبه مصححه

(٣) أقول وجود هذه الفائدة في الاصل المعدول عنه لا يمنع وجودها في المعدول اليه على جعل آل في المسئول والسائل جنسية أو استغراقية تأمل كتبه مصححه

(٤) كذا بالاصل ولعل في العبارة سقطا قبل قوله فيها ولعله هكذا فلم يقل فيها كتبه مصححه

(قوله أن تلد الامه ربتها) قلت الرب المالك وأنت على معنى النسبة ليشمل الذكر والانثى وقيل كراهية أن يقول ربهاتعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي (م) «أن تلد الامه ربتها» قيل انه كناية عن كثرة أولاد السراري أي من أشراتها كثرة أولاد السراري حتى تصير الام كأنها أمة لابنهم من حيث انها ملك لا يسهو قيل كناية عن فساد الحال لكثرة بيع أمهات الأولاد فتتداولهن الأملاك فيشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (د) لا يتعين فرض ذلك في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت ولد احرام من غير السيد بشبهة أو رقيقا من نكاح أو زنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد ﴿قلت﴾ قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال انه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل انه كناية عن كثرة العقوق أي من أشراتها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقلبه بربه بأنه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غنيظا ولا وجه لتخصيص ذلك بولد الامة الآن يقال انه أقرب الى العقوق وقيل انه كناية عن كثرة الفتوحات والسبي وقيل عن رفع الأسافل لان الأمة اذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن كع وقال الحرابي انه كناية عن كون المملوك أولاد الاماء لان أمه حينئذ من رعيته ﴿قلت﴾ كثرة الفتوحات هو الاول من تفسير الامام وفي فتوح إفريقية لابن الدقيق يبع في بعض مغازيها الأسير بأزار برمة وينظر لهذا المعنى قول المتنبى

تبكي (١) عليهن البطاريق في الدجى \* وهن لدينا ملقيات كواسد

قال الخطابي ويحتج بالحديث من يبيع أم الولد ولا حجة فيه بل قال المروزي فيه الرد على المجيز لانه صلى الله عليه وسلم أنكروا أن تلد الامه ربتها ومعنى ذلك أن يبيع الولد أمه آخر الزمان وليس ما قال المروزي بشيء لانه لا يلزم أن يكون الشرط حراما لا ترى أن من الأشراف أن يفيض المال ويتناول

وتعيل معهم حيث قالوا \* زاد بعضهم وقع قسطنطينية وظهور المهدى (قوله أن تلد الامه ربتها) هذه رواية بالتأنيث وفي رواية أخرى ربهاتعظيما والرب المالك وأنت في الرواية الاولى على معنى النسبة ليشمل الذكر والانثى وقيل كراهية أن يقول ربهاتعظيما للفظ الرب ولذا ورد لا يقل أحدكم ربي وليقل سيدي ومولاي ﴿قال الاكثر﴾ هو كناية عن كثرة أولاد السراري وأمهم فأن ولد الأمة من سيدها بمنزلة سيدها لان مال الانسان صائر الى ولده ولا شك انها مال لآبيه وقد يتصرف الولد في مال آبيه قبل الموت تصرف المالكين إما بتصرف آبيه له بالاذن وإما بما يعلمه بقرينة الحال أو عرف الاستعمال \* وقيل ان الاماء يلدن المملوك فتكون أمه من جملة رعيته وهو سيدها وسيدها غيرها من رعيته وهذا قول الحرابي \* وقيل انه تفسد أحوال الناس في كثير من أمهات الأولاد وتتداولهن الأملاك حتى يشتري الرجل أمه وهو لا يشعر (ح) لا يتعين فرضه في أمهات الأولاد لتصوره في أولاد الاماء كامة ولدت حراما من غير السيد بشبهة أو رقيقا من نكاح أو زنا ثم تباع فتتداولها الأملاك فيشتريها ابنها وهو لا يشعر وهو أكثر وقوعا من أمهات الأولاد (ب) قائل ذلك لم يقله تفسيرا للحديث حتى يقال انه يتصور في غيره وانما ذكره من حيث ان الشارع عناه بالخصوصية لما فيه من فساد الحال بكثرة بيعهن لغلبة الجهل واستخفافا بالحكم (ع) وقيل انه كناية عن كثرة العقوق أي من أشراتها كثرة العقوق حتى يصير الولد لقلبه بربه بأنه كأنه مولاه كما قال في الآخر ويكون الولد غنيظا ولا وجه لتخصيص ذلك

قال أن تلد الامه ربتها

(١) بشد الكاف للبالغة  
أي تبكي اه مصححه

الرعاة في البنيان وليس شيء من ذلك حراماً ثم قوله ومعنى ذلك أن يبيع الرجل أمه آخر الزمان كلام غير مفيد في محل الخلاف لانه لا خلاف في منع بيعها وهي حامل أو بعد أن تصير ملكاً لابن وانما خالف بعض أهل الظاهر في بيعها في حياة السيد في أي حال بعد الوضع فأجازوه وليس في الحديث ما يدل على منعه (قوله وان ترى الحفاة الى آخره) (ع) أي وأن ترى أهل البادية الذين كانت هذه صفتهم لتغلبهم والبسط عليهم يتطاولون أي يتفاخرون في البنيان والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (م) قال المروزي والعالة الفقراء من عال يعمل عياله إذا افتقر قال غيره وأما أعال الرجل فمعناه كثر عياله والعراة بكسر الراء جمع راع (د) ويجمع أيضاً على رعاة كغزاة (ط) فيه كراهية ما يحتاج اليه من رفع البناء وقد قال صلى الله عليه وسلم كل شيء يؤجر فيه ابن آدم الا ما يضع في هذا التراب (قلت) قد تقدم أنه لا يلزم في الشرط أن يكون حراماً وانما يخص أهل النساء لانهم أضعف أهل البادية (فان قلت) الساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشرطها ينبغي أن تكون كذلك فالرجال وأخوانه من ذلك القليل فاوجه العظم في أن تلد الامه ربها وتطاول الرعاة في البنيان (قلت) هو إما باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعزاة أذلة كما في جعلها كناية عن كثرة الأولاد السراري فان الأمهات بعد عزة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن وإما باعتبار ما يشعران به من تناهي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال وعند التناهي يقصر المتطاول وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله مليا) أي زمنا

وأن ترى الحفاة العراة العالة  
رعاة النساء يتطاولون في  
البنيان قال ثم انطلق قلبت  
ملياً ثم قال لي يا عمر أندر  
من السائل

بولد الأمة الآن يقال إنه أقرب الى العقوق وقيل انه كناية عن كثرة الفتوحات والسبي وقيل عن رفع الأسافل لان الأمة اذا ولدت من سيدها ارتفعت منزلتها وينظر لهذا المعنى حديث لا تقوم الساعة حتى يكون أسعد الناس بالدين الكع بن الكع (ب) كثرة الفتوحات هو الأول من تفسير الامام وأما رواية بعلها فالصحيح في معناه أن البعل هو المالك والسيد وقيل المراد بالبعل الزوج ومعناه نحو ما تقدم في الولد وليس في الحديث ما يدل على جواز بيع أمهات الأولاد أو منعه اذ لا يلزم في شرط الساعة أن يكون محرماً (قوله وان ترى الحفاة الى آخره) أما العالة فهم الفقراء جمع عائل وعال يعمل عياله افتقر والعراة بكسر الراء والمد ويقال رعاة بضم الراء مع هاء التأنيث وانما يخص أهل النساء لانهم أضعف أهل البادية ومعناه أن أهل البادية وأشباهم من أهل الحاجة لتغلبهم والبسط عليهم يتطاولون أي يتفاخرون في البنيان والحفاة جمع حاف وهو الذي لا نعل له والعراة جمع عار وهو الذي لا شيء عليه (ط) فيه كراهية ما يحتاج اليه من رفع البناء وفيه نظر لانه سبق أن الشرط لا يلزم أن يكون حراماً (ب) (فان قلت) الساعة كما ذكر الله تعالى شيء عظيم فأشرطها ينبغي أن تكون كذلك والرجال وأخوانه من ذلك القليل فاوجه العظم في أن تلد الامه ربها وتطاول الرعاة في البنيان (قلت) هو باعتبار ما يشعران به من تبدل الحال وتغيرها بانقلاب الأعزاة أذلة كما في جعلها كناية عن كثرة الأولاد السراري فان الامهات بعد عزة التريبة والحاجة اليهن في ذلك صرن ذليلات بالسلطة عليهن وإما باعتبار ما يشعران به من تناهي الحال المنذرة بالانحطاط وقرب الساعة كما قال وعند التناهي يقصر المتطاول وإما باعتبار ما يشعران به من تغيير أحكام الله تعالى كما في جعلها كناية عن بيع أمهات الأولاد (قوله قلبت مليا) (ح) هكذا ضبطناه لبث آخره ثمانية وثلاثين من غير ثاء وفي كثير من الاصول المحققة لبث بقاء المتكلم وكلاهما صحيح وملياً بتشديد الياء أي زمناً



طويلا وهي من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي جميعا الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود من قوله ثم قال لي بعد ثلثين عام لان الاظهر أنها ثلث ليلة (قوله الله ورسوله أعلم) ﴿قلت﴾ قيل ان أعلم على بابها لان تعجبهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشراكة (قوله فانه جبريل) ﴿قلت﴾ الفاء جواب شرط تقديره أما ان صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل (السهيلي) جبريل عليه السلام ملك متوسط بين الله تعالى ورسوله عليهم السلام ولفظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز فهاذ ذكر عن ابن عباس مرفوعا والاصل فيه الوقف والاكثر على أن آخر الاسم هو الله تعالى وقال ابن دريد وغيره ان الاضافة في لسان الجهم عكس ما هي عند العرب فبقولون في غلام زيد بن غلام فعلى هذا يكون ايل عبارة عن عبد وأول الاسم هو الله تعالى وليس في هذا الطريق أنه عرفه في الحال لاحتمال أن يكون عمر قام قبل فراغ المجلس وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين ثم أخبر عمر بعد مدة من ذلك (ع) ما تقدم من قوله ما المسؤول عنها وما يأتي من قوله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل يدان على أنه لم يعرفه في الحال ويحتمل أن يكون عرفه في الحال وأخفى ذلك عن الحاضرين لحكمة الله تعالى في ذلك ويحتمل أن يكون قوله ما المسؤول عنها يائنا لانها لا تخفى على جبريل وقال لهم ردوا على الرجل ليعين لهم بلا شبهة انه ليس آدميا وتأويل انه لم يعرفه أصح لتصريحه بذلك في صحيح البخاري ﴿قلت﴾ هو قوله أنا كم يعلمكم دينكم وما أتى في صورة إلا عرفته فيها الا في هذه ﴿فان قلت﴾ قد صح أن عظمه يسد ما بين السماء والارض فكيف انحصر في قدر الانسان ﴿قلت﴾ سأل عبد الحق (١) المقل على عن ذلك امام الحرمين حين لقيه بمكة ﴿واختلف في الجواب فقيل يذهب الله عنه القدر الزائد ثم يعيده سبحانه اليه وقيل التمثيل انما هو في عين الراي لا في جسد جبريل عليه السلام وقيل لجبريل حقيقة ملكية لا تختلف وانما تختلف الصور والصور قوالب أقدره الله تعالى على التشكل بضر وبها فقد رآه مرة في صورة دحية الكلبي ورآه أخرى في صورة فحل من الابل فاتحافا يريد أن يشب على أبي جهل حين أراد أن ينال من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا كالروح بالنسبة الى البدن والروح لا تختلف وانما يختلف البدن ألا ترى انه في الجنة ينقلب الى عالم الاجسام اللطيفة النورانية الملكية بعد أن كان كثيفا تخفيا والروح لم تختلف حقيقة جبريل عليه السلام كلها معلومة للنبي صلى الله عليه وسلم في أي قالب كانت (قوله يعلمكم دينكم) أي

(١) في نسخة عبد الرحمن  
فليحرق كتيبه مع صحبه

قلت الله ورسوله أعلم قال  
فانه جبريل أنا كم يعلمكم  
دينكم ﴿حدثني محمد بن  
عبيد الغبري وأبو كامل  
الفضيل بن الحسين  
المجدي وأحمد بن عبدة  
الضبي قالوا حدثنا أحمد بن  
زيد عن مطر الوراق عن  
عبد الله بن بريدة عن يحيى  
ابن يعمر قال لما تكلم  
معبد الجهني بماتكم به  
في شأن القدر أنكرنا ذلك

طويلا وهو من الملاوة وهي القطعة من الدهر وفي جميعا الحركات الثلاث وقد يفسر الطول بما في أبي داود ثم قال لي بعد ثلثين عام لان الاظهر أنها ثلث ليلة وفي ظاهر هذا مخالفة لقوله في حديث أبي هريرة بعده ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه فأخذوا بردونه فلم يروا شيئا فقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا جبريل فيحتمل الجمع بينهما أن عمر رضى الله عنه لم يحضر قول النبي صلى الله عليه وسلم في الحال بل كان قد قام من المجلس فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم الحاضرين في الحال وأخبر عمر بعد ثلاث اذ لم يكن حاضرا وقت إخبار الباقيين والله أعلم (قوله الله ورسوله أعلم) قيل ان أعلم على بابها لان تعجبهم من صورة اتيانه الموهمة أنه جنى أو ملك كاف في الشراكة (قوله فانه جبريل) (ب) الفاء جواب شرط تقديره أما ان صرفتم العلم الى الله ورسوله فانه جبريل وهو ملك متوسط بين الله تعالى ورسوله عليهم السلام ولفظه سرياني ومعناه عبد الرحمن أو عبد العزيز (قوله يعلمكم دينكم) أي قواعد دينكم (ح) فيه أن الدين اسم للثلاثة الاسلام والايمان والاحسان (قوله حدثني محمد بن عبيد الغبري) بضم الغين المجهمة وقع الموحدة وقد تقدم ﴿وعبدية باسكان الباء

قواعد دينكم (د) فيه أن الدين اسم للثلاثة الاسلام والايمان والاحسان

\*(الحديث من الطريق الثاني)\*

(قوله بارزا للناس) أي ظاهر بالبراز وهو الفضاء (قوله ولقائه والبعث الآخر) (د) اللقاء الموت والبعث الآخر القيام للحساب (ع) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من الأرحام بعث أول (قوله أن تعبد الله لا تشرك به) (ط) هو نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد (قوله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) (د) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها على ما ينبغي قال الفارسي والأول أوجه \* قلت \* بل الثاني لأنه يستلزم الأول والفرض والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فانه مذموم إلا أن يفيد معنى زائدا أو يظهر لي أنه انما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعني تخصيص الصلاة بالكتب والزكاة بالفرض قال تعالى (ان الصلاة كانت على المؤمنين كتابا موقوتا) خمس صلوات كتبهن الله إلى غير ذلك من آية وحديث \* وفي كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم في الصدقة هذه فريضة الصدقة التي فرضها رسول الله صلى الله عليه وسلم في الحديث فرض رسول الله صلى الله عليه وسلم زكاة الفطر إلى غير ذلك وخص الزكاة بلفظ الفرض لأن الفرض التقدير وفي الزكاة تقديرات كثيرة تقدير النصاب والقدر الخارج وغير ذلك (م) وقيدنا بالكتب والفرض لأن من كل منهما غير واجب وهو في الصلاة كثير كالفجر وغيره وفي الزكاة زكاة الفطر والزكاة المخرجة قبل الحول تسمى زكاة وليست بفرض وتجزئ عند بعضهم (ط) وتقييدها بذلك يدل على أن النوافل ليست من مسمى الايمان \* قلت \* ذكر الفخر في ذلك

ومطر الوراق هو مطر ين طهمان أبو رجاء الخراساني سكن البصرة كان يكتب المصاحف فقيل له الوراق ومطر بفتح الميم والطاء المهملة (قوله فحججنا) (١) حجة) هو بكسر الحاء المهملة وفتحها الغتان قال كسر هو المسموع من العرب والفتح هو القياس كالضربة وشبهها (قوله عثمان بن غياث) بنين مجمعة مكسورة وياء مخففة وحجاج بن الشاعر هو حجاج بن يوسف الثقفي وقد تقدم أنه يتفق في الاسم مع حجاج بن يوسف الوالي الظالم (قوله ولقائه والبعث الآخر) (ح) اللقاء الموت والبعث الآخر القيام للحساب (ح) وصف البعث بالآخر تأكيذا ولأن الخروج من الأرحام بعث أول (قوله أن تعبد الله ولا تشرك به) (ط) هذا نقل بالمعنى لقوله في الأول أن تشهد (ح) أما العبادة فهي الطاعة مع خضوع فيحتمل أن يكون المراد بالعبادة هنا معرفة الله والاقرار بوحديته فعلى هذا يكون عطف الصلاة وما بعدها لادخالها في الاسلام لأنها لم تكن دخلت في العبادة وعلى هذا انما اقتصر على هذه الثلاثة لكونها من أركان الاسلام وأظهر شعائره والباقي ملحق بها ويحتمل أن يكون المراد بالعبادة الطاعة مطلقا فتدخل وظائف الاسلام فيها فعلى هذا يكون ذكر الصلاة وغيره من باب ذكر الخالص بعد العام تنبيها على شرفه ومزيته \* وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا تشرك به شيئا فاما ذكره بعد العبادة لأن الكفار كانوا يعبدونه سبحانه ويجمعون معه شركا (قوله وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة) (ح) إقامة الصلاة إدامتها وقيل فعلها على ما ينبغي قال والأول أوجه (ب) بل الثاني أوجه لأنه يستلزم الأول والفرض والكتب بمعنى وغاير بينهما كراهية تكرار اللفظ بعينه فهو مذموم إلا أن يفيد معنى زائدا (ب) ويظهر لي أنه انما فعل ذلك لأنه عرف الشرع أعني تخصيص الصلاة بالكتب والزكاة بالفرض وخص الزكاة بالفرض لأن الفرض التقدير وفي الزكاة تقديرات النصاب والقدر

ونقصان أحرف \* حدثني محمد ابن حاتم حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا عثمان بن غياث حدثنا عبد الله بن بريدة عن يحيى بن يعمر وحيد بن عبد الرحمن قالنا لقينا عبد الله بن عمر فذكرنا القدر وما يقولون فيه واقص الحديث كنعو حديثهم عن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه شيء من زيادة وقد نقص منه شيئا \* وحدثني حجاج بن الشاعر حدثنا يونس بن محمد حدثنا المعتمر عن أبيه عن يحيى بن يعمر عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه حديثهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير ابن حرب جميعا عن ابن علي قال زهير حدثنا اسمعيل بن ابراهيم عن أبي حيان عن أبي زرعة ابن عمرو بن جرير عن أبي هريرة قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما بارزا للناس فأتاه رجل فقال يا رسول الله ما الايمان قال ان تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسوله وتؤمن بالبعث الآخر \* قال يا رسول الله ما الاسلام قال الاسلام أن تعبد الله ولا تشرك به شيئا وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤدى الزكاة المفروضة

بخلافاً (**قوله** وتصوم رمضان) (ع) فيه صحة أن يقال رمضان دون إضافة شهر وكرهه بعضهم لأنه من أسماء الله تعالى وكرهه ابن الباقلاني فيما يلتبس بكاء ودخل دون إضافة (ط) لم يصح كونه من الأسماء وحديث لا تقولوا رمضان فإن الله هو رمضان غير صحيح (١) وأحاديث التعبير به دون إضافة صحيحة (**قلت**) ويأتي الكلام على إسقاط الحج إن شاء الله تعالى (**قوله** وسأحدثك عن أشراطها) (**قلت**) إذا ورد حديثان في معنى بطريقتين بينهما تناف فلا بد من الجمع بين الطريقتين وطريق الجمع أن اتحاد الموطن أن يذكروا وجه يناسب وأن تعدد الموطن فالجمع بأن يذكروا أيضاً وجه يناسب أو يقال إنه ذكر في موطن ما لم يذكر في آخر وهذا الحديث مع الأول من هذا القبيل ففي الأول المبتدئ بالسؤال جبريل عليه السلام وفي هذا النبي صلى الله عليه وسلم فجمع بأن يكون جبريل عليه السلام ابتداءً فقال النبي صلى الله عليه وسلم سأحدثك قد كرر في الأول السؤال وفي الثاني الجواب (د) والأشراط العلامات وهي جمع شرط بفتح الشين والراء (ع) قال الطبري ومنه سمي الشرط لأنهم يجعلون لأنفسهم علامات يعرفون بها فقيل لأشراط الساعة مقدماتها وأشراط الشيء أوله ومنه سمي الشرطان لتقدمه البيع وقيل الأشراط جمع شرط وهو الدون من الشيء فأشراط الساعة صغار أو ورها المقدمة عليها ومنه سمي الشرط (**قلت**) الشرطان هي المنزلة المعروفة وذكرها الزجاج في مقدمة شرح أدب الكتاب بالسين المهملة وذكر بعض أهل اللغة أنهم ماسيان (**قوله** رؤساء الناس) ليس بمناف لقوله في الأول يتناولون في البيان لأن تناولهم لتغلبهم على الناس (**قوله** رعاء البهم) (ع) أي رعاء الشاء والبهم بفتح الباء وسكون الهاء صغار الغنم وقيل يخص ولد المغزو وأصله كل ما استبهم عن الكلام (٢) ومنه سميت البهيمة لاستبهاها عن العقل (د) وقيل يخص ولد الضأن المخرج وغير ذلك (م) وقيدنا بالكاتب والفرض لأن من كل منهما غير واجب وهو في الصلاة كثير كالفجر (٣) وغيره وفي الزكاة الفطر والزكاة المخرجة قبل الحول تسفي زكاة وليست بفرض وتجزي عند بعضهم (ط) وتقييدهما بذلك يدل أن النوافل ليست من مسمى الإيمان (ب) ذكر الفخر في ذلك خلافاً (**قوله** وتصوم رمضان) (ع) فيه صحة أن يقال رمضان دون إضافة شهر وكرهه بعضهم لأنه من أسماء الله تعالى وكرهه ابن الباقلاني فيما يلتبس بكاء ودخل (ط) لم يصح كونه من الأسماء وحديث لا تقولوا رمضان فإن الله هو رمضان غير صحيح وأحاديث التعبير به دون إضافة صحيحة (**قوله** وسأحدثك عن أشراطها) جمع شرط بفتح الشين والراء والأشراط العلامات قيل مقدمات الساعة وقيل صغار أمورها (ب) إذا ورد حديثان في معنى بطريقتين بينهما تناف فلا بد من الجمع بين الطريقتين وطريق الجمع أن اتحاد الموطن أن يذكروا وجه يناسب وأن تعدد الموطن فالجمع بأن يذكروا أيضاً وجه يناسب أو يقال إنه ذكر في موطن ما لم يذكر في آخر وهذا الحديث مع الأول من ذلك القبيل ففي الأول المبتدئ بالسؤال جبريل عليه السلام وفي هذا النبي صلى الله عليه وسلم فجمع بأن يكون جبريل عليه السلام ابتداءً فقال له النبي صلى الله عليه وسلم سأحدثك قد كرر في الأول السؤال وفي الثاني الجواب (**قوله** رؤساء الناس) ليس بمناف لقوله في الأول يتناولون في البيان لأن تناولهم لتغلبهم على الناس (**قوله** رعاء البهم) هو بفتح الباء وسكون الهاء هي صغار الغنم قيل من المغزو والضأن جميعاً وقيل من الضأن خاصة وقيل من المغزو خاصة وأصله كل ما استبهم عن الكلام ومنه سميت البهيمة لاستبهاها عن العقل (ب) وقيل هو صغير الحيوان من غير الأدبي بالاطلاق والصغير ما ولد لشهرين (ع) ووقع في البخاري رعاء الإبل البهم بضم الباء أي السود جمع بهم ثم روينا

(١) قال في المصباح  
ضعفه البيهقي وضعفه  
ظاهر لأنه لم ينقل عن أحد  
من العلماء أن رمضان من  
أسماء الله تعالى فلا يعمل  
به والظاهر جوازه من غير  
كراهة ولهذا العبارة بقية  
فارجع اليه كتبه مصححه  
(٢) أى انطلق عليه  
واستعجم فلم يقدر عليه  
اه مصححه  
(٣) يعنى كرمتمى الفجر  
القبلة اه مصححه

وَصَوْمَ رَمَضَانَ قَالَ  
يَا رَسُولَ اللَّهِ مَا الْإِحْسَانُ  
قَالَ أَنْ تَعْبُدَ اللَّهَ كَأَنَّكَ  
تَرَاهُ فَإِنْ لَا تَرَاهُ فَانْهَ  
يُرَاكَ قَالَ يَارَسُولَ اللَّهِ مَتَى  
السَّاعَةُ قَالَ مَا الْمَسْئُولُ عَنْهَا  
بِأَعْمَ مِنَ السَّائِلِ وَلَكِنْ  
سَأَحْدِثُكَ عَنْ أَشْرَاطِهَا  
إِذَا وَلَدَتِ الْأُمَمُ رَبَهَا فَذَلِكَ  
مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا كَانَتْ  
الْحِفَاةُ الْعِرَاقَةَ رُؤُسَ النَّاسِ  
فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا وَإِذَا  
تَطَاوَلَ رِعَاءُ الْبَهْمِ فِي الْبَنِيَانِ  
فَذَلِكَ مِنْ أَشْرَاطِهَا

﴿قلت﴾ وقيل هو صغير الحيوان من غير الآدمي بالاطلاق والصغير ما ولد لشهر بن (ع) وفي البخاري وإذا تطاول رعاء الابل بهم بضم الباء أي السواد جمع بهم ثم ويناه بكسر الميم صفة للابل لان الابل شرها السود وبضمها صفة للرعاء لان السواد غالب ألوانهم وقيل معنى كون الرعاء بهما أنهم عائلة لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهم ولا يبعد أن يعنى بالهم العرب لان غالب ألوانهم الأدمية ويؤيده أن في بعض الروايات قال يعنى العرب تفسيراً للهم وحديث بعثت الى الأجر والأسود قيل ان الاسود السودان والعرب والأجر غيرهم من البيض وقيل الأسود الشياطين والاجر الانس وهو عند بعض رواة البخاري الهم بفتح الباء ولا وجه له مع ذكر الابل وقال الخطابي الهم المجهول الذي لا يعرف من أهم الأمر (قوله في خمس) ﴿قلت﴾ يعنى هي في عداد الخمس لا يعلمهن الا الله سبحانه وهي المذكورة في قوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم أحداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كفروا واستند في نزول المطر الى أماره لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أماره إلا ما جعل للساعة وكذلك ان ادعى علم ما في الرحم الآن يستند في ذلك الى التجربة كقول الطبيب ان كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حمة تديه هي السوداء فالولد ذكر وان كان أحد الأمرين في الأيسر فالولد أنثى ﴿قال﴾ وليس قوله تكسف الشمس غدا من ذلك لان الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماؤنا يؤدب لتطريقه الشك للعوام انتهى \* ولا ين رشدي في جامع المقدمات اختلف في المنجم يقضى بتجويبه فيدعى علم شئ من المغيبات كقدوم زيد وحدث الفتن والأهوال فقيل يقتل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرتد فان تاب والاقبل \* ومالك في كتاب السلطان يزجر عن اعتقاد ذلك ويؤدب حتى يتوب قال وليس هذا باختلاف وانما هو باختلاف حال المنجم فان اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستسر بقول ذلك قتل دون استتابة لانه زنديق وان كان يظهر ذلك ويتنصر له استتب كالمرتد وان كان لا يعتقد التأثير وانما يرى القرانات والطوابع أدلة عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لانه أتى بدعة تسقط أمانته وشهادته ولا يحل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله) وقوله تعالى (إن الله عنده علم الساعة) الآية \* وينبغي أن يعتقد فيها بصيرون فيه أنه بمقتضى التجربة لان الله سبحانه استأثر بعلم ذلك (ط) الذي استأثر الله سبحانه به انما هو علم الغيب وأما ظن الغيب فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن المنجم وخطا الرمل ظنا يظهر صدقه في المستقبل اذا استند في ذلك الى طريق عادي قال فتقهم هذا فقد غلط فيه كثير وأكلت فيه دراهم ﴿قلت﴾ تأمله فانه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد لان حقيقة الغيب ما لم ينصب عليه دليل ولهذا مستندات فليست من الغيب (قوله ردوا على الرجل) تقدم الكلام عليه في قوله فانه جبريل (قوله اذا ولدت الامة بعلمها) قد تقدم في أن تلد الامة مرتبها

بكسر الميم صفة للابل لان شرها السود وبضمها صفة للرعاء لان السواد غالب ألوانهم وقيل معناه لاشئ لهم من قوله صلى الله عليه وسلم يحشر الناس حفاة بهما (قوله يعنى السراري) هو بتشديد الياء ويجوز تخفيفها الغتان معروفتان الواحدة سرية بالتشديد لا غير \* قال ابن السكيت في اصلاح المنطق كل ما كان واحده مشددا من هذا النوع جازي جمعه التثديد والتخفيف والسرية الجارية المتخذة للوطء مأخوذة من السر وهو النكاح (قوله في خمس) يعنى هي في عداد خمس قال ابن العربي فليس لأحد أن يدعى علم أحداها فن قال ينزل المطر غدا أو أ كسب فيه كذا كفروا واستند في نزول المطر الى أماره لان الله تعالى لم يجعل لواحدة منهن أماره إلا ما جعل للساعة وكذا ان ادعى علم

في خمس لا يعلم الا الله ثم تلا صلى الله عليه وسلم (إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما في الأرحام) الى قوله (إن الله عليم خبير) قال ثم أدبر الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوا على الرجل فأخذوا ويردوه فلم يروا شيئا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل جاء ليعلم الناس دينهم \* حدثنا محمد بن عبد الله ابن نمير حدثنا محمد بن بشر حدثنا أبو حيان التميمي بهذا الاسناد مثله غير أن في روايته اذا ولدت الامة بعلمها يعنى السراري \*

أنه كناية عن بيع أمهات الأولاد (م) وهذا من ذلك لأنه إذا كثر بيعهن فقد تزوج الرجل أمه وهو لا يشعر (ع) ويحتمل أن يراد بالبعول الرب ثم يتأول بما تقدم (قال) ابن دريد بعل كل شيء ربه وقيل في قوله تعالى (أن دعون بعلًا) أي ربا وعن ابن عباس ما كنت أدرى ما البعل في القرآن حتى قلت لأعرابي لمن هذه الناقة فقال أنا بعلها أي ربها (د) والسراري بالتشديد والضعيف جمع سرية بالتشديد لا غير

### الحديث من الطريق الثالث

**قوله في السند** (جرير عن عمارة عن أبي زرعة) (م) كذا للجلاودي وزاد عنه ابن همام قال مسلم جرير كنيته أبو عمرو \* وأبو زرعة اسمه عبيد الله كوفي من أشجع وروى عنه الحسن بن عبيد وبين أهل العلم في هذه الجمل اختلاف \* أما إن اسم أبي زرعة عبيد الله فكذا ذكره مسلم أيضا في كتاب الطبقات وله في كتاب الكنى والبزاري في كتاب التاريخ أن اسمه هرم وقال الكسائي عمرو \* وأما انه من أشجع فقال بعضهم لأدرى كيف هذا وأبو زرعة هو عمرو بن جرير بن عبد الله البجلي وابن يجمع أشجع وبجيلة \* وأما أنه يروى عنه الحسن بن عبيد فكذا للبزاري وقال ابن المديني وابن الجارود الذي يروى عنه الحسن رجل آخر اسمه هرم يروى عن ثابت بن قيس وبين ابن الجارود الذين يروون عن أبي زرعة فقال يروى عنه عمارة بن القعقاع والحارث الكعبي وأبو حيان القمي وكذا ذكره النسائي كما ذكرهما ابن الجارود (ع) البعض المذكور هو أبو علي الحائلي والكلام من أوله إلى آخره **(قوله سلوي)** (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا فيهم من يسأل تعنتا فغضب حتى أحر وجهه وقال سلوي سلوي فوالله لأسألوني عن شيء إلا أخبرتكم عنه

ما في الرحم الآن يستند في ذلك إلى التجربة كقول الطيب إن كان الثقل في الجانب الأيمن أو كانت حامة نديه هي السوداء فالولد ذكر وإن كان أحداً الأمرين في الأيسر فالولد أنثى \* قال وليس قوله تسكف الشمس غداً من ذلك لأن الكسوف يعرف بالحساب لكن قال علماء يؤيدون بطريقه الشك للعوام انتهى (ب) ولابن رشد في جامع المقدمات اختلاف في المنجم يقضي بتجنيبه فيدعي علم شيء من الغيبات كقدوم زيد وحدوث الفتن والأحوال فقليل يقتل دون استتابة وقيل يستتاب كالمرتد فإن تاب والاقتل \* ولما في كتاب السلطان بن جرير عن اعتقاد ذلك يؤدب حتى يتوب \* قال وليس هذا باختلاف وإنما هو لاختلاف حال المنجم فإن اعتقد تأثير الكواكب في ذلك ويستسر بقول ذلك قتل دون استتابة لأنه زنديق وإن كان يظهر ذلك وينتصر له استتيب كالمرتد وإن كان لا يعتقد التأثير وما يرى القرانات والطوالع أدلة عادية في ذلك فهذا يزجر ويؤدب كما قال مالك لأنه أنى بدعة تسقط أمانته وشهادته ولا يحمل تصديقه لقوله تعالى (قل لا يعلم من في السموات والأرض) الآية **وقوله** (إن الله عنده علم الساعة) الآية \* وينبغي أن يعتد فيما يصيبون فيه أنه بمقتضى التجربة لأن الله تعالى استأثر بعلم ذلك (ط) الذي استأثر الله سبحانه به إنما هو علم الغيب وأما ظنه فليس في الشرع ما يدل على منعه فيجوز أن يظن المنجم وخطا الرمل ظنا يظهر صدقه في المستقبل إذا استند في ذلك إلى طريق عادي قال قاضيهم هذا فقد غلط فيه كثير وأكلت فيه دراهم (ب) تأمله فإنه خلاف لجميع ما تقدم ولا يبعد أن حقيقة الغيب مالم ينصب عليه دليل ولهذه مستندات فليست من الغيب **(قوله سلوي)** (ح) هذا ليس بمخالف للنهي عن سؤاله فإن هذا المأمور به هو فيما يحتاج إليه وهو موافق لقوله تعالى (فاسألوا أهل الذكر) (ط) سبب قوله هذا أنهم أكثروا السؤال واستشعروا

حدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن عمارة عن أبي زرعة ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سلوني فهاووه أن يسأله فهاه رجل فجلس عند ركبته فقال يا رسول الله ما الإسلام قال أن لا تشرك بالله شيئا وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصوم رمضان قال صدقت قال يا رسول الله ما الإيمان قال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ولقائه ورسوله وتؤمن بالبعث وتؤمن بالقدر كله خبره وشهره قال صدقت قال يا رسول الله ما الاحسان قال أن تحشى الله كأنك تراه فأنك إلا تكن تراه فإنه يراك قال صدقت قال يا رسول الله متى تقوم الساعة قال ما المسؤول عنها بأعلم من السائل وسأحدثك عن أسرارها إذا رأيت الأمة تلذز بها فذا لمن أسرارها وإذا رأيت الحفاة العراة

مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا عن أشياء ) الآية فانكشف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا (ع) فيه أمر العالم الناس أن يسألوه عما يحتاجون اليه وأنهم إن لم يحققوا السؤال ابتدئوا بالتعليم كما فعل جبريل عليه السلام ( **قوله** الصم البكم ملوك الناس ) (ع) أى واذا صار الجهلة ملوكا وقيل المعنى واذا صار الملوك صهابكنا عن الخير لشغلهم بالدنيا وماذا كرناء أولأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وانما يعنى اذا صار ملكا من هذه صفته **﴿قلت﴾** فشرط الساعة على الاول أن يملك من فقد فيه شرط الامامة وشرطها على الثاني فساد حال من ملك وجعلوا صهابكنا لانهم لما ينتفعوا بتلك الجوارح فكانها لم تخلق لهم (د) تعلموا رويناه بفتح التاء والعين أى تتعلموا وباسكان العين

### \* ( حديث هل على غيرها ) \*

( **قوله** جاء رجل ) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدي (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدا ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها \* وثائر الرأس منتفشه من نار اذا ارتفع ومنه نارت الفتنة (ع) فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة \* ودوى الصوت بعده في الهواء

فيهم من يسأل تعنتا فغضب حتى اجر وجهه وقال ساوفى ساوفى فوالله لا تسألونى عن شئ إلا أخبرتكم عنه مادمت في مقامى هذا فدخل الناس من ذلك خوف وسيأتى الحديث بكأله وأنزل الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا لا تسألوا ) الآية فانكشف الناس عن السؤال فلما كفوا أرسل الله تعالى جبريل عليه السلام فسأل ليعلموا ( **قوله** الصم البكم ملوك الناس ) (ع) أى واذا صار الجهلة ملوكا وقيل المعنى واذا صار الملوك صهابكنا عن الخير لشغلهم بالدنيا وماذا كرناء أولأولى اذ ليس في الحديث ما يدل على أن هذه صفتهم وهم ملوك وانما يعنى اذا صار ملكا من هذه صفته (ب) فشرط الساعة على الاول أن يملك من فقد منه شرط الامامة وعلى الثاني فساد حال من ملك وجعلوا صهابكنا لانهم لما ينتفعوا بتلك الجوارح فكانها لم تخلق لهم ( **قوله** أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا ) (ح) ضبطناه بفتح التاء والعين وتشديد اللام أى تتعلموا وباسكان العين وهما صحیحان والله أعلم

### \* باب بيان الصلاة التى هى أحد أركان الاسلام الى آخر الباب \*

(ش) ( **قوله** حدثنا قتيبة ) بضم أوله مصغرا وهو قتيبة بن سعيد الثقفى هو مولا هم قيل إن جده جيلا بفتح الجيم مكبرا كان مولى للحجاج بن يوسف الثقفى \* وطريف بفتح الطاء المهمة وأبوسهيل بضم أوله وابن أبى سهيل نافع بن مالك بن أبى عامر الاصبحى ونافع عم مالك بن أنس الامام وهو تابعى سمع أنس ابن مالك ( **قوله** جاء رجل ) (ع) سماء البخارى فقال جاء ضمام بن ثعلبة السعدي (ط) انما سمي البخارى ضماما في حديث أنس الآتى وليس الحديثان سواء لاختلاف مساقهما ولزيادة الحج في حديث أنس والتجدا ما ارتفع من الارض والغور ما انخفض منها وثائر الرأس مرفوع صفة لرجل أى قائم شعره منتفشه من نار اذا ارتفع ومنه نارت الفتنة (ع) فيه ان ذكر مثل هذا على غير وجه التنقيص ليس بغيبة ( **قوله** نسمع دوى صوته ولا نفقه ) (ح) روى بالنون المفتوحة فها مروي بالياء المشناة من

الصم البكم ملوك الارض فذلك من أشرطها واذا رأيت رعاء البهم يتطاولون في البنيان فذلك من أشرطها في خمس من الغيب لا يعلمن إلا الله عز وجل ثم قرأ ( ان الله عنده علم الساعة وينزل الغيث ويعلم ما فى الأرحام وما تدرى نفس ماذا تكسب غدا وما تدرى نفس بأى أرض تموت إن الله عليم خبير ) ثم قام الرجل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ردوه على فالتبس فلم يجدوه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا جبريل أراد أن تعلموا اذ لم تسألوا \* حدثنا قتيبة بن سعيد بن جميل ابن طريف بن عبد الله الثقفى عن مالك بن أنس فيما قرئ عليه عن أبى سهيل عن أبيه أنه سمع طلحة بن عبيد الله يقول جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل نجد ثائر الرأس نسمع دوى صوته ولا نفقه ما يقول حتى دنان رسول الله صلى الله عليه وسلم

ومنه دوى الرعد **قلت** \* وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (د) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولذا المقرب فهموا **(قوله)** فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعتنا حقيقة ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام **(قوله)** هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكبه فى عدم وجوب الوتر **(قوله)** (الأن تطوع) (د) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب **قلت** \* القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والخنفية واحتجوا بالحديث وقرر وه نحو ما ذكر \* قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والمنفى وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات \* وأجاب القائل بأنها لا تجب بان الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا شرع فيه أولم يشرع والاستثناء منقطع أى لكن يستحب أن تطوع وقد علمت ان الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه **(قوله)** وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة **قلت** \* فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال **(قوله)** والله لا أزيد **قلت** \* لا يقال كيف أقسم أن لا يفعل الخير وقد صرح النبی عن ذلك لانه انما أقسم لا يزيد فى الغرض وعدم ذكره الحج يحتمل انه رأى غير مستطيع **(قوله)** (أفلاح) (م) الفلاح البقاء فحى على الفلاح معناه على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال فيه فلاح وفلاح \* وقال الهروي الفلاح الظفر

تحت المضمومة فهما والأول هو الأشهر الأكثر الاعراف ودوى صوته هو بعده فى الهواء ومنه دوى الرعد وقيل هو الصوت الذى لا يفهم ومنه دوى النحل (ح) والفتح فى داله أشهر من الضم (ط) وعدم فهمهم ما يقول لندائه من بعد ولذا المقرب فهموا **(قوله)** فاذا هو يسأل عن الاسلام) أى عن شرائعه لاعتنا حقيقة ولذا لم يجبه بما أجاب به جبريل عليه السلام **(قوله)** هل على غيرها) يعنى من الصلوات ويتسكبه فى عدم وجوب الوتر **(قوله)** (إلا ان تطوع) (ح) الاستثناء عندنا منقطع أى لكن يستحب ان تطوع وهو عند غيرنا متصل على مذهبهم فى أن التطوعات تجب بالدخول فيها أى لا يجب غيرها إلا أن تشرع فى ذلك الغير فيجب (ب) القائل بوجوب التطوعات بالدخول فيها مالك والخنفية واحتجوا بالحديث وقرر وه نحو ما ذكر قالوا لان الاستثناء من النفي اثبات والمنفى وجوب شئ آخر فيكون المثبت وجوب التطوعات \* وأجاب القائل بأنها لا تجب بان الحديث دل على نفي وجوب شئ آخر مطلقا شرع فيه أولم يشرع والاستثناء منقطع لكن يستحب أن تطوع وقد علمت أن الاصل فى الاستثناء الاتصال والمنفصل مجاز والاصل عدمه **(قوله)** وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة (ب) فيه صحة نقل الحديث بالمعنى لانه لما نسي عين اللفظ قال وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة كما يقول بعض الرواة أو كما قال **قلت** \* وفيه نظر لان من قال ذكر فلان كذا واقتصر لا يصدق عليه أنه نقل كلامه لالفاظ ولا معنى والله أعلم **(قوله)** والله لا أزيد (ب) لا يقال كيف أقسم ألا يفعل الخير وقد صرح النبی عن ذلك لانه انما أقسم لا يزيد فى الغرض وعدم ذكره الحج يحتمل لانه رأى غير مستطيع **(قوله)** (أفلاح إن صدق) الفلاح البقاء فحى على الفلاح أى على العمل المؤدى الى البقاء فى الجنة ويقال بالمد والقصر وقيل الفلاح الظفر بالبغيه قيل هذا الفلاح راجع الى قوله لا أنقص خاصة وقيل الى الجميع \* وما يستشكل من أن التماذى على ترك السنن مذموم يوجب

فاذا هو يسأل عن الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم خمس صلوات فى اليوم والليله فقال هل على غيرهن قال إلا أن تطوع وصيام شهر رمضان فقال هل على غيره قال لا إلا أن تطوع وذكره رسول الله صلى الله عليه وسلم الزكاة فقال هل على غيرها قال لا إلا أن تطوع قال فأدبر الرجل وعوى يقول والله لا أزيد على هذا ولا أنقص منه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلاح



بالبيعة فقد أفلح المؤمنون معناه فازوا بالبيعة والحكم بفلاح الرجل على أنه لا ينقص من الغرض شيئاً بين وأما على أنه لا يزبد عليه فشكل لأن فيه تسويغ ترك السنن وكيف يسوغ له ترك السنن والقادى على تركها مذموم وجب الادب عند بعضهم \* وأجيب بأن السنن لم تكن شرعت أوفهم عنه أنه أراد لا يغير الغرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأجيب أيضاً بأنه أراد لا أزبد ولا أنقص فيما أبلغه عنك لأن قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن داخله في قوله إلا أن تطوع فالمعنى لا أزبد فيما ذكر من الفرائض \* وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال فقال «وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول لا أزبد ولا أنقص فيما فرض الله شيئاً» فعموم لفظ شرائع الاسلام يشمل السنن التي سقط ذكرها من الحديث وكذلك أيضاً يرتفع بما في حديث جابر من زيادة قوله وحللت الحلال وحرمت الحرام لأنه أيضاً يشمل الفرائض والسنن (د) وقيل الفلاح إنما هو مرتب على نفي النقص وقيل عليهما وليس فيه تسويغ لترك السنن لانهما (١) كناية عن الاتيان بالقدر الواجب ولا يلزم من ثبوت الفلاح معه أن لا يثبت مع الزيادة عليه بل يثبت معها بطريق أخرى لأنه إذا أطلع مع الاتيان بالواجب فأحرى إذا تطوع وزاد \* ويحتمل أن يقال الفلاح حاصل وان ترك السنن لأنه ليس بعاص (ط) لم يسوغ له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجبات وأخره حتى يأنس وينشرح صدره ويحرص على الخير فتسهل عليه المندوبات **قلت** \* يبعد الجواب بأن السنن لم تكن شرعت لأن وفادة ضمام كانت سنة تسع على الصحيح ومن المعلوم أنه كان الوتر والجنائز والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لأن لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المذكورات لأن العام المذكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وكذلك لا يرتفع بما في حديث جابر لأن تلك قضية أخرى وليس الرجل فيها الرجل هنا وليس الاشكال في ثبوت الفلاح مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل اذ ليس بعاص وإنما الاشكال في ان ثبوت الفلاح مع عدم الزيادة على الغرض تسويغ لترك السنن وأسداً لاجوبة الثانية

(١) أى نفي الزيادة ونفي النقص اه مصححه

لادب عند بعضهم يجاب عنه بأن السنن لم تكن شرعت أوفهم عنه أنه أراد أن لا يغير الغرض بزيادة فيه ولا نقصان (ع) وأجيب أيضاً بأنه أراد لا أزبد ولا أنقص فيما أبلغه عنك لأن قومه كانوا أرسلوه وقد تكون السنن دخلت في قوله إلا أن تطوع فالمعنى لا أزبد فيما ذكر من الفرائض أوتطوع \* وزاد البخارى في آخر الحديث ما يرفع الاشكال قال وبين له رسول الله صلى الله عليه وسلم شرائع الاسلام فأدبر وهو يقول والله لا أزبد ولا أنقص فيما فرض الله تعالى على شيئاً \* وقد يقال ان الفلاح حاصل وان ترك السنن لأنه غير عاص (ط) لم يسوغ له ترك السنن دائماً ولكن لقرب عهده بالاسلام اكتفى منه بفعل الواجبات وأخره حتى يأنس وينشرح صدره ويحرص على الخير فتسهل عليه المندوبات (ب) يبعد الجواب بأن السنن لم تكن شرعت لأن وفادة ضمام كانت سنة تسع على الصحيح ومن المعلوم أنه كان الوتر والجنائز والعيد ولا يرتفع الاشكال بزيادة البخارى لأن لفظ شرائع الاسلام يرجع الى ما قبله من المذكورات لأن العام المذكور عقب خاص يرجع الى ذلك الخاص على الصحيح عند قائله وليس الاشكال في ثبوت الفلاح مع ترك السنن حتى يجاب بأنه حاصل اذ ليس بعاص وإنما الاشكال في أن ثبوت الفلاح مع عدم الزيادة على الفرائض تسويغ لترك السنن وأسداً لاجوبة الثانية \* وأجاب بعض المشاركة بأن الكلام خرج من ضمام على جهة المبالغة في التصديق والقبول أى قبلت قولك فيما سألتك عنه فوالله لا أزبد فيه ولا أنقص \* وقيل أشار بقوله

وأجاب بعض المشاركة بان الكلام خرج من ضمهم على جهة المبالغة في التصديق والقبول أى قبلت قولك فيما سألتك عنه قبولاً لا أن يذفيه ولا أنقص \* وقيل أشار بقوله لا أن يذولا أنقص الى المحافظة والدوام ( قوله ان صدق ) ( ع ) خص ابن قتيبة الصدق والكذب بالماضى وسمى المطابقة في المستقبل وفاء وعدمها خفاء \* قال الباجي والحديث يرد عليه ( قوله وأبيه ) ( ع ) لعل هذا قبل النهى عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به كعادة العرب في اجراء هذا في كلامها لا تريد به الحلف وإنما المين ما قصد ( ط ) وقيل انما هو والله وقصرت اللامان فصحف بأبيه وهذا لا يلتفت اليه لان فيه توهيم الأثبات (١) \* قلت \* وقيل النهى عن الحلف بالآباء انما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك ( قوله أو قال دخل الجنة ) ( ع ) هذه تفسير للجملة التى قبلها أعنى أفلاح وفيه رد على المرجئة لانه وقف الفلاح المفسر بدخول الجنة على عدم النقص من الفرائض ( قوله نهيناً أن نسأل ) يعنى فى قوله تعالى ( لا تسألوا عن أشياء ) وتقدم سبب ذلك النهى ( ع ) لا يعارض ما تقدم من قوله سلوني \* قلت \* يريد لان النهى انما هو عن غير المحتاج اليه ( قوله فكان يجنبنا ) ( ع ) استعابهم أن يكون بدوى والكون لم يبلغه النهى أولانه أعذرى جفاء الاعراب كما قال دمن بدا جفاء وأن يكون عاقلاً ليسأل عن المحتاج اليه ويجيد السؤال والمراجعة ان احتج اليها فيكثر النفع \* قلت \* ومثله اتفق لاصحاب مالك كانوا لا يكثر من سؤاله هيبه له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل ( د ) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبدوة الإقامة بالبادية والمعروف فى الباء الكسر وذ كرأوز يذ فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه ( قوله فجاء رجل ) ( ط ) هو ضمام بن ثعلبة البكرى واختلف فى وفادته فقيل سنة خمس ولا يصح لان الحج لم يكن فرض وقيل سنة ست والعصح سنة تسع لان بعد الفتح واسلام قريش وهزم هوازن سنة ثمان دانت العرب

لا أن يذولا أنقص الى المحافظة والدوام ( قوله ان صدق ) هذا رد على ابن قتيبة فى تخصيصه الصدق والكذب بالماضى أما المستقبل فاما يستعمل عنده فيه الوفاء والخلف ( قوله وأبيه ) يحتمل أن يكون هذا قبل النهى عن الحلف بغير الله تعالى أو لم يقصد الحلف به بل على عادة العرب فى ادخال مثل هذه الكلمة فى كلامها غير قاصدة بها مينا ( ط ) وقيل انما هو والله وقصرت اللامان فصحف بأبيه وهذا لا يلتفت اليه لان فيه توهيم الأثبات ( ب ) وقيل النهى عن الحلف بالآباء انما هو خوف تعظيم غير الله تعالى والنبي صلى الله عليه وسلم لا يتوهم فيه ذلك ( قوله أو قال دخل الجنة ) ( ع ) هذه تفسير للجملة التى قبلها أعنى أفلاح وفيه رد على المرجئة لانه وقف الفلاح المفسر بدخول الجنة على عدم النقص من الفرائض ( قوله نهيناً أن نسأل ) يعنى فى قوله تعالى ( لا تسألوا عن أشياء ) ( ع ) ولا يعارض ما تقدم من قوله سلوني ( ب ) يريد لان النهى انما هو عن غير المحتاج اليه ( قوله فكان يجنبنا ) انما أعجبهم لان البدوى لم يبلغه النهى أو لكونه أعذرى جفاء الاعراب ( قوله العاقل ) لانه أعرف بكيفية السؤال وآدابه والمهم منه ويحسن السؤال والمراجعة ان احتج اليها فيكثر النفع ( ب ) ومثله اتفق لاصحاب مالك رضى الله عنه كانوا لا يكثر من سؤاله هيبه له فكانوا يمتنون أن يقدم الغريب فيسأل ( ح ) البادية ضد الحاضرة والبدوى من سكن البادية والبدوة الإقامة بالبادية والمعروف فى الباء الكسر وذ كرأوز يذ فيها الفتح وقال ثعلب لا أعرفه ( قوله فجاء رجل ) ( ط ) هو ضمام بن ثعلبة البكرى \* واختلف فى وفادته فقيل سنة خمس ولا يصح لان الحج لم يكن فرض

(١) أى نسبة الثقات الى الوهم اهـ مصححه

ان صدق \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد جميعا عن اسمعيل بن جعفر عن أبي سهيل عن أبيه عن طلحة بن عبيد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث نحو حديث مالك غير أنه قال فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أفلاح وأبيه إن صدق أو دخل الجنة وأبيه إن صدق \* حدثنا عمرو بن محمد بن بكير الناقد حدثنا هاشم بن القاسم أبو النضر حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس بن مالك قال نهيناً أن نسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شيء فكان يجنبنا أن يجي الرجل من أهل البادية العاقل فيسأله ونحن نسمع فجاء رجل من أهل البادية

وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا ووفدت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود **(قوله يا محمد)** (ع) لعل هذا كان قبل النهي عن ندائه صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول بينكم) الآية أي بل نادوه بأفخم الاسماء وأحبا اليه يانبي الله يارسول الله \* وجاء في هذا الحديث أنه ناداه يارسول الله \* فلعلم بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفة حق الرسالة والأول كان لأول ما قدم **(قوله فرعم لنا أنك تزعم أن الله أرسلك)** \* قد تقدم تفسير الزعم وأنه مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الذي عهدته على قائله فالرجل ان كان مؤمنا فيفسر بالأول وان لم يكن مؤمنا فيفسر بالثالث (ع) ظاهر سياق الحديث انه كان أسلم وانما أتى مستتبنا مشافها للنبي صلى الله عليه وسلم لكن في البخاري أنه قال في آخر الحديث آمنت بما جئت به وكلا الوجهين محتمل \* وقد أخذنا لما كم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند قال لان هذا البدوي لم يقع بمبلغه عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى رحل للسمع منه ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز عليه الوهم في التبليغ كما يجوز على غيره مع ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة اليه والتبرك به (ط) اختلف فيه فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا واغما سمعنا بوافد أفضل من ضمام \* وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث **(قوله فن خلق السماء)** \* قلت \* ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب

فقال يا محمد أتانا رسولك  
فرعم لنا أنك تزعم أن الله  
أرسلك قال صدق قال فن  
خلق السماء قال الله قال فن  
فن خلق الارض قال الله  
قال فن نصب هذه الجبال  
وجعل فيها ما جعل قال الله

وقيل سنتست والصحيح سنة تسع لان بعد الفتح واسلام قر يش وهزم هوازن سنة ثمان دانت العرب وصار الناس يدخلون في دين الله أفواجا ووفدت الرؤساء على رسول الله صلى الله عليه وسلم سنة تسع حتى كانت تسمى سنة الوفود **(قوله يا محمد)** لعل هذا قبل النهي عن نداء النبي صلى الله عليه وسلم باسمه في قوله تعالى (لا تجعلوا دعاء الرسول) الآية أي بل نادوه بأفخم الاسماء وأحبا اليه يانبي الله يارسول الله \* وجاء في هذا الحديث أنه ناداه يارسول الله فلعلم بعد أن تعلم ما يجب من تعظيمه ومعرفة الرسالة والأول كان لأول ما قدم **(قوله فرعم لنا الخ)** تقدم ان الزعم مشترك بين القول الصدق والقول الكذب والقول غير الموثوق به الباقي عهدته على قائله فالرجل ان كان متبنا للامان فيفسر بالأول والا فبالثاني أو الثالث \* وقد أخذنا لما كم من الحديث استحباب الرحلة لطلب علو السند ولا حجة له فيه لانه لم يرحل لطلب علو السند بل لما يجب عليه من العمل باليقين مع القدرة عليه بالسمع ممن لا يجوز عليه الوهم في التبليغ كما يجوز على غيره مع ما كان يجب على المسلمين من رؤية النبي صلى الله عليه وسلم والهجرة اليه والتبرك به (ط) اختلف فقيل انه كان كافرا وهو دليل سياق الحديث ونص قول ابن عباس في بعض الطرق فلما فرغ ضمام من أسئلته قال أشهد أن لا اله الا الله وأشهد أن محمدا رسول الله ثم أتى قومه فعرض عليهم الاسلام فأسلموا واغما سمعنا بوافد أفضل من ضمام وقيل انه كان مؤمنا وهو دليل البخاري لانه ترجم الحديث بالقراءة والعرض على المحدث **(قوله فن خلق السماء)** (ع) ليس استفهاما وانما هو تقرير ليرتب عليه ما ذكر ولا يخفى عليك حسن مساقه قرر اول وجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله \* وقال صاحب التحرير هذا من حسن سؤال هذا الرجل وملاحظة سياقه وترتيبه فانه سأل أولا عن صانع الخلقات من هو ثم أقسم عليه به أن يصدقه في كونه

قال فبالذي خلق السماء وخلق الأرض ونصب ( ٨٣ ) هذه الجبال آله أرسلك قال نعم قال وزعم رسولك أن علينا خمس صلوات في

يومنا وليتنا قال صدق قال  
فبالذي أرسلك آله أمرك  
بهذا قال نعم قال وزعم  
رسولك أن علينا زكاة  
في أموالنا قال صدق  
قال فبالذي أرسلك آله  
أمرك بهذا قال نعم قال  
وزعم رسولك أن علينا صوم  
شهر رمضان في سنتنا قال  
صدق قال فبالذي أرسلك  
آله أمرك بهذا قال نعم  
قال وزعم رسولك أن علينا  
حج البيت من استطاع  
إليه سبيلا قال صدق قال  
ثم ولي قال والذي بعثك  
بالحق لا أزيد عليكم ولا  
أقص منكم فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم لئن  
صدق ليدخلن الجنة \*  
وحدثني عبد الله بن هاشم  
العبدى أخبرنا به حدثنا  
سليمان بن المغيرة عن ثابت  
قال قال أنس كنا نهينا في  
القرآن أن نسأل رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن شيء  
وساق الحديث بمثله \*  
حدثنا محمد بن عبد الله بن  
نمير حدثنا أبي حدثنا عمرو  
ابن عثمان حدثنا موسى بن  
طلحة حدثني أبو أيوب أن  
أعربا عرض لرسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو في  
سفر فأخذ بخطام ناقته أو  
بزمها ثم قال يا رسول الله  
أو يا محمد أخبرني بما يقربني  
من الجنة وما ساعدني من

عليه ما ذكر ولا يخفى عليك حسن مساقه قرأوا وجود الصانع ثم أقسم به هل أرسله ( قول فبالذي  
خلق السماء ) ( ع ) لم يكن تخليفه إياها ما هو تأكيده يتسك به من يقول إن أول الواجبات مجرد  
التصديق ولا حاجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك أول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من دلائل النبوة ما حصل  
له به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات ( ١ ) وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع \* قلت \* يريد  
بمجرد التصديق والتصديق لاعتدال دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه من الحديث  
أعني إلا كتهاء بالتقليد وقال لأنه لم يقل له انظر في معجزتي \* والجواب ما ذكره القاضي ويؤيده أنه  
لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأته علمت أنه ليس بكاذب  
وجاء في حديث قيل يا رسول الله من أولياء الله قال الذين إذا رأيتهم ذكرت الله وانما تتعين المعجزة في  
حق مدعي الرسالة والظاهر في الرجل أن إيمانه لم يكن عن تقليد ويأتي الكلام على التقليد إن شاء الله  
تعالى \* ( ع ) وفيه جواز التحليف في الأمور المهمة والأخبار الهائلة وجواز الخلف عليها قال تعالى  
( ويستبشرونك أحق هو ) الآية \* وفيه بسط الكلام بين يدي الحاجة لقوله في سائلك ومشدد عليك \*  
وفيه الصبر على سؤال الجاهل ولزوم تعليمه ما يحتاج إليه في دينه وفيه جواز الاعتذار لقوله  
فلا تجدن علي \* قلت \* الألفاظ التي أخذت منها هذه الأشياء لم تقع في مسلم وإمامي في  
البخاري من طريق أنس قال أنس بينا نحن جلوس في المسجد دخل علينا رجل على جمل فأناخه في  
المسجد وعقله ثم قال أيكم محمد قلنا له هذا الأبيض المنسكي فقال الرجل ابن عبد المطلب فقال النبي  
صلى الله عليه وسلم قد أجبتك فقال في سائلك ومشدد عليك فلا تجدن علي في نفسك فقال سل  
عما بدالك قال أسألك عن خلقك آله أرسلك قال اللهم نعم ثم ذكر نحو حديث مسلم ( قول في الآخر ) ( أن  
أعربا ) ( د ) الأعربى ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد العجمي ( الأزهرى ) الخطام  
رسولا للصانع ثم لما وقف على رسالته وعلمها أقسم عليه بحق مرسله وهذا ترتيب يقتضيه عقل رصين  
ثم إن هذه الأيمان جرت للثأ كيد وتقرير الأمر لافتقاره إليها كما أقسم الله تعالى على أشياء كثيرة  
( قول فبالذي خلق السماء ) ( ع ) لم يكن تخليفه إياها ما هو تأكيده يتسك به من يقول إن أول  
الواجبات مجرد التصديق ولا حاجة له فيه لاحتمال أن يكون ذلك لأول الأمر ثم ظهر له في الأثناء من  
دلائل النبوة ما حصل له به العلم ألا تراه كيف أقسم بتلك المخلوقات وهي أقوى الطرق على إثبات الصانع  
( ب ) يريد بمجرد التصديق والتصديق لاعتدال دليل وهو التقليد وهو الذي نص ابن الصلاح على أخذه  
من الحديث أعني إلا كتهاء بالتقليد قال لأنه لم يقل له انظر في معجزتي \* والجواب ما ذكره القاضي  
ويؤيده أنه لا يتعين في دليل العلم بصدق الرسول أن يكون معجزة فقد قال أبو ذر فلما رأته  
علمت أنه ليس بكاذب وجاء في حديث قيل يا رسول الله من أولياء الله قال الذين إذا رأيتهم ذكرت  
الله وانما تتعين المعجزة في حق مدعي الرسالة والظاهر في الرجل أن إيمانه لم يكن عن تقليد ويأتي  
الكلام على التقليد إن شاء الله تعالى ( قول حدثنا بهز ) بالباء الموحدة والراي المجمة ( قول  
حدثنا عمرو بن عثمان ) ( ح ) هكذا هو في جميع الأصول في الطريق الأول عمرو بن عثمان وفي  
الثاني محمد بن عثمان واتفقوا على أن الثاني وهم وغلط من شعبة وإن صوابه عمرو بن عثمان كما في  
الطريق الأول \* وذهب بفتح الميم والماء واسكان الواو بينهما ( قول أن أعربا ) الأعربى بفتح الهزرة  
ساكن البادية ضد الحضري والعربي ضد العجمي \* الخطام بكسر الخاء ما يحظم به البعير وهو  
أن تجعل حلقة في طرف جبل ثم يسلك فيها الطرف الآخر حتى يصير كالحلقة ثم يقلد البعير ثم يثني على  
( ١ ) كذا بالأصل والوجه بخالف تلك المخلوقات اه مصححه

النار قال فكشف النبي صلى الله عليه وسلم ثم نظروا في أصحابه ثم قال لقد وفق هذا أولاً قدهدى قال كيف قلت قال فأعاد فقال النبي صلى الله عليه وسلم تعبد الله ولا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي ( ٨٤ ) الزكاة وتصل الرحم دع الناقة وحدثني

محمد بن حاتم وعبد الرحمن ابن بشر قالوا حدثنا بهز حدثنا شعبة حدثنا محمد ابن عثمان بن محمد بن عبد الله بن موهب وأبوه عثمان أنهما سمعا موسى بن طلحة يحدث عن أبي أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل هذا الحديث \* حدثنا يحيى بن يعجب التيمي أنبأنا أبو الأحوص ( ح ) وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو الأحوص عن أبي اسحق عن موسى بن طلحة عن أبي أيوب قال جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال دلني على عمل أعمله يدينني من الجنة ويباعدني من النار قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة وتؤتي الزكاة وتصل ذارحك فلما أذبر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تمسك بما أمر به دخل الجنة \* وفي رواية ابن أبي شيبة ان تمسك به \* وحدثني أبو بكر ابن اسحق حدثنا عفا بن سعد عن أبي زرعة عن أبي هريرة أن أعرابيا جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله دلني على عمل اذا عملته دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده ما ينظم به البعير وهو أن تجعل حلقة في طرف جبل ثم يسلك فيها طرفه الآخر حتى يصير كالخلة ثم يقلد البعير ثم يثني على مخطمه فان ضفر الجبل من آدم فهو جريح \* والزمام ما يجعل في الأنف ليقاد به وانما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله \* ونظره عليه الصلاة والسلام إلى أصحابه تعجب مما وفق له ( قوله لقد وفق ) في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية \* قلت \* رأي بعضهم أن تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في أن القدرة الحادثة لا تؤثر لانه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بأنه خاف الطاعة لان بذلك تحصل الموافقة فالوفق على هذا لا يعصى لان وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فها وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام والمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب ( قوله تعبد الله ) ( د ) ان أريد بالعبادة التوحيد فحفظ الصلاة عليه تأسيس وان أريد بها الطاعة فحفظها من عطف الخاص على العام تشريفاً للخاص بذكره مرتين ( ع ) أولان جوابه كان بحسب ما يرى انه آكد في حق السائل ( قوله وتصل الرحم ) ( د ) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها وأمره ان يدع الناقة لانه كان ماسكها ( قوله في السند الآخر ) ( شعبة عن محمد بن عثمان ) ( د ) قال كثير وهم شعبة وانما هو عمرو بن عثمان ( قوله في الآخر ) ( ذارحك ) ( ع ) ذو معنى صاحب وأصلها ذوو لقولهم في التثنية ذوى ولا تنفك عن الاضافة ولا تضاف الا إلى اسم الجنس وشذت اضافتها إلى غيره من علم أو صفة أو ضمير أو فعل كقولهم في العلم ذونواس وذو وزن وفي الفعل اذهب بذى تسلم وهي في جميع ذلك مؤولة بان الاضافة النية بها الانفصال كانه قال الذى له كذا أو الذى تسلم أو الذى له رحم لان الرحم ليست باسم جنس ( ط ) هي اسم جنس بمعنى القرابة فالاضافة اليها على الاصل ( قوله ان تمسك بما أمر به ) قالت يريد وكف عما نهى عنه لان دخوله موقوف على الامر به وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لان الاظهر مخطمه فان ضفر الجبل من آدم فهو جريح \* والزمام بكسر الزاى ما يجعل في الأنف ليقاد به \* وانما أخذ بالزمام ليتمكن من سؤاله \* ونظره عليه الصلاة والسلام إلى أصحابه تعجب مما وفق له ( قوله لقد وفق ) ( ح ) التوفيق في عرف المتكلمين خلق القدرة على الطاعة والخذلان خلقها على المعصية ( ب ) رأي بعضهم ان تفسير التوفيق بذلك لا يجري على مذهب الأشعرية في ان القدرة الحادثة لا تؤثر لانه لم تحصل الموافقة بالفعل ففسره بمقتضى الطاعة لان بذلك تحصل الموافقة فالوفق على هذا لا يعصى لان وجود الطاعة ينافي وجود المعصية فها وقعت الطاعة فيه والرد على هذا القائل محله كتب الكلام والمعتزلة في تفسيره وتفسير الخذلان اضطراب ( قوله وتصل الرحم ) ( ح ) صلة الرحم الاحسان إلى القرابة بالسلام فافوقه من زيارة وغيرها ( قوله دع الناقة ) انما قاله لانه كان ممسكاً بخنطها أو زمامها ليتمكن من سؤاله بلا مشقة فلما حصل جوابه قال دعها ( قوله ان تمسك بما أمر به ) ( ب ) يريد وكف عما نهى عنه لان دخوله موقوف على الامر به وقد لا يحتاج إلى هذا التقدير لان الاظهر في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة ( فان قلت ) وقف دخوله على الامر به تسويغ لتترك السنن ( قلت ) قد تقدم الجواب في حديث لا أزيد ( ح ) كذا هو في معظم الاصول المحققة وكذا ضبطناه أمر بضم الهمزة وكسر الميم مبنى للفعل وبه الباء الواحدة الجارة وضبطه الحافظ أبو عامر العبدري

دخلت الجنة قال تعبد الله لا تشرك به شيئاً وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان قال والذي نفسي بيده

بيده لا أزيد على هذا شيئاً أبداً ولا أنقص منه فإما روى قال النبي صلى الله عليه وسلم من سره أن ينظر إلى رجل من أهل الجنة فلينظر إلى هذا حدثنا أبو بكر بن أبي (٨٥) شيبه وأبو كريب واللفظ لأبي كريب قال حدثنا أبو معاوية عن

الاعمش عن أبي سفيان

عن جابر قال أتى النبي صلى

الله عليه وسلم النعمان بن

قوقل فقال يا رسول الله

أرأيت إذا صليت المكتوبة

وحرمت الحرام وأحلت

الحلال أ أدخل الجنة

فقال النبي صلى الله عليه

وسلم نعم \* وحدثنى حجاج

ابن الشاعر والقاسم بن

زكريا قال حدثنا عبيد الله

ابن موسى عن شيان عن

الاعمش عن أبي صالح

وأبي سفيان عن جابر قال

قال النعمان بن قوقل

يا رسول الله مثله وزاد فيه

ولم أزد على ذلك شيئاً \*

وحديث سلمة بن شبيب

حدثنا الحسن بن أعين

حدثنا معقل وهو ابن عبيد

الله عن أبي الزبير عن جابر

أن رجلاً سأل رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقال

أرأيت إذا صليت الصلوات

المكتوبات وصمت رمضان

وأحلت الحلال وحرمت

الحرام ولم أزد على ذلك

شيئاً أ أدخل الجنة قال نعم

قال والله لا أزد على ذلك شيئاً

\* حدثنا محمد بن عبد الله

ابن نعيم الهمداني حدثنا

أبو خالد يعني سليمان بن حيان

الاجر عن أبي مالك الأنجمي

عن سعد بن عبيدة عن

ابن عمر عن النبي صلى الله

في أن تعبد الله أن المراد بالعبادة الطاعة (فان قلت ) وقف دخوله على أمرين تسويغ لترك السنن

قلت \* قد تقدم الجواب في حديث لا أزيد (قوله من سره ) (د) قال ذلك لعله أنه يفي ويدوم

قوله في سند الآخر (الاعمش عن أبي سفيان) (د) الاعمش مدلس والمذلس إذا قال عن لا يمتنع بحديثه

الا إذا صرح بالسماع من طريق آخر وقد تقدم أن ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من

طريق آخر (قوله وحلت الحلال وحرمت الحرام) (ع) الحديث شمل جميع وظائف الإيمان

والسنن \* قلت \* يريد لانه كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ع) وقال ابن الصلاح معنى

حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاد حليته فقط (قوله ولم أزد)

يحتل أن يكون اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير ويسهل

عليه الفرائض ويحتمل أنه قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد وغيره من أعمال البر

### أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس \*

أمرته بفتح الهمزة وبالتاء المثناة من فوق التي هي ضمير المتكلم وكلاهما صحيح \* وأما ذكره صلى الله

عليه وسلم صلة الرحم في هذا الحديث وذكر الأوعية في حديث وفد عبد القيس وغير ذلك في غيرهما

فقال (ع) وغيره ذلك بحسب ما يخص السائل ويعينه والله أعلم (قوله من سره ) (ح) قال ذلك لعله

أنه يفي ويدوم (قوله حدثنا أبو كريب) بضم الكاف واسمه محمد بن العلي الهمداني \* وأبو معاوية ومحمد

ابن خازم بالخاء المعجمة والاعمش سليمان بن مهران أبو محمد (قوله الاعمش عن أبي سفيان) (ح)

الاعمش مدلس والمذلس إذا قال عن لا يمتنع بحديثه الا إذا صرح بالسماع من طريق آخر وتقدم أن

ما في الصحيحين من ذلك محمول على أنه سمعه من طريق آخر (قوله أبي النعمان بن قوقل) بقافين

مفتوحتين بينهما واو ساكنة (قوله وحلت الحلال وحرمت الحرام) (ع) الحديث يشمل جميع

وظائف الإيمان والسنن (ب) يريد لانه عن كناية عن الوقوف عند حدود الشرع (ح) وقال ابن

الصلاح معنى حرمت الحرام اعتقدت حرمة وتجنبته وتحليل الحلال يكفي فيه اعتقاد حليته فقط (قوله

ولم أزد) يحتل أنه اكتفى منه بذلك لقرب عهده بالاسلام حتى يأنس ويحرص على الخير ويحتل أنه

قال ذلك لانه لم يتفرغ للنوافل لشغله بالجهاد وغيره من أعمال البر (قوله الحسن بن أعين) بفتح الهمزة

ومعقل بفتح الميم واسكان العين المهملة وكسر القاف \* وأبو الزبير هو محمد بن مسلم بن ندرس بمثناة فوق

مفتوحة ثم دال مهملة ساكنة ثم راء مضمومة ثم سين مهملة (قوله حدثنا محمد بن عبد الله بن نعيم

آخر الحديث) أبو مالك الاشجعي هو سعد بن طارق المسمى في الرواية الثانية وأبوه صحابي ووقع في

الاصول بنى الاسلام على خمسة (١) أركان أو أشياء ونحو ذلك والثانية بتأويل خمس خصال أو دعائم

(١) كذا بالاصل وفي العبارة سقط ظاهر ترشده اليه عبارة النووي ونصها وقع في الاصول بنى

الاسلام على خمسة في الطريق الاول والرابع بالهاء فيها وفي الثاني والثالث خمس بلاهاء وفي

بعض الاصول المعقودة في الرابع بلاهاء وكلاهما صحيح والمراد برواية الهاء خمسة أركان أو أشياء ونحو

ذلك برواية حذف الهاء خمس خصال أو دعائم أو قواعد أو نحو ذلك اه كتبه مصححه

﴿قلت﴾ المبنى على الشيء غير الشيء فلا سلام ان أريد به ما تقدم في حديث جبريل عليه السلام  
فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريد به ما هو أعم أى الدين فهو استعارة \* مثل الدين مع  
أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس الدين وفي الطريق الآخر  
على خمسة بالتاء (د) الوجهان جائزان بناء على ان المعداد اركان أو الدعائم \* والرجل عينه أبو على  
البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يشكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لاصيام رمضان  
والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب فانكاره  
بين لانه يجب نقل المسموع ويستعادمه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب في الحج  
اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بان ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها آكد وان لم يره  
فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالفرائض على نسقها  
لان فرض الحج تأخر (د) أولانه فهم ان الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم رمضان فقال  
لا تنكر كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ على تقدير ان لا يراه فليس من النقل  
بالمعنى لان الرواية قد صحت عنه بتقديم الحج الا أن يقال بأنه نسي ويبعد (فان قلت) اذا صحت الرواية  
عنه بتقديم الحج واستبعدت أن يكون نسي فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في  
تقديم الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة \* وفرض الصوم نزل في سنة اثنتين  
وفرض الحج سنة تسع على الصحيح وقيل سنة خمس (د) ووقع في رواية أبي عوانة المخرج على مسلم  
وشرطه عكس ما في مسلم وان ابن عمر قال للرجل اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى

أوقواعد ونحو ذلك **قوله** (بنى الاسلام) (ب) المبنى على الشيء غير الشيء فلا سلام ان أريد به ما تقدم  
في حديث جبريل عليه السلام فالتقدير من خمس لانه نفس الخمس وان أريد به ما هو أعم أى الدين  
فهو استعارة \* مثل الدين مع أركانه الخمس بيت أو بجاء أقيمت على خمس أعمدة لان الخمس هي أسس  
الدين **قوله** (على أن يوحد الله) بفتح الحاء مبنيًا للمفعول **قوله** (فقال رجل الحج وصيام رمضان) الرجل  
عينه أبو على البغدادى في مبهم الاسماء بأنه يزيد بن يشكر السكسكى **قوله** (فقال ابن عمر لاصيام  
رمضان والحج كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم) (م) ان كان ابن عمر يرى ان الواو ترتب  
فانكاره بين لانه يجب نقل المسموع ويستعادمه تقديم كفارة الفطر في رمضان على الهدى الواجب  
في الحج اذا أوصى بهما وضاقت الثلث لاشعار الترتيب بأن ما قدم آكد والوصايا انما يقدم فيها آكد وان  
لم يره فانكاره لانه يمنع نقل الحديث بالمعنى (ع) أولانه راعى التاريخ في النزول فجاء بالفرائض على  
نسقها لان فرض الحج متأخر (ح) أولانه فهم أن الرجل أنكر أن يكون الحديث روى بتقديم  
رمضان فقال لا تنكر ما لا علم لك به كذا سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس في هذا نفي  
اسماعه على الوجه الآخر \* ويحتمل أن ابن عمر سمعه بالوجهين في مرتين كما ذكرنا ثم لما ورد عليه  
الرجل نسي الوجه الذي رده فانكره (ب) وهو بعيد \* ثم قال (فان قلت) اذا صحت الرواية عنه  
بتقديم الحج واستبعدت أن يكون نسي فلم أنكر ﴿قلت﴾ لانه فهم أن الرجل حصر الرواية في تقديم  
الحج ولا يصح أيضا التوجيه بأنه راعى التاريخ في النزول فانه انما علل بالسماع من رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فلا تلغى العلة المنصوصة وتعتبر المستنبطة وفرض الصوم نزل سنة اثنتين وفرض الحج سنة تسع  
على الصحيح وقيل سنة خمس ﴿قلت﴾ الجواب الذي اختاره هو عين الجواب الاول للنواوى ورده

عليه وسلم قال بنى الاسلام  
على خمس على أن يوحد  
الله وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وصيام رمضان  
والحج فقال رجل الحج  
وصيام رمضان قال لا صيام  
رمضان والحج هكذا سمعته  
من رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* وحدثنا سهل  
ابن عثمان العسكري حدثنا  
يحيى بن زكريا حدثنا سعد  
ابن طارق حدثني سعد بن  
عبيدة السامى عن ابن عمر  
عن النبي صلى الله عليه وسلم  
قال بنى الاسلام على خمس  
على أن يعبد الله ويكفر بما  
دونه وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وحج البيت وصوم  
رمضان \* حدثنا عبيد الله بن  
معاذ ثنا أبي ثنا عاصم وهو ابن  
محمد بن زيد بن عبيد الله بن عمر  
عن أبيه قال قال عبد الله قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
بنى الاسلام على خمس شهادة  
أن لا إله الا الله وأن محمدا عبده  
ورسوله وإقام الصلاة وإيتاء  
الزكاة وحج البيت وصوم  
رمضان \* وحدثنا ابن نمير ثنا



الله عليه وسلم \* قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومه فهي صحيحة فيحتمل ان القضية وقعت مرتين مع رجلين \* (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا ان مالكاً يمنع خوف أن يفعل من يجمل أنه يجمل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها واذكرنا أنه كان يتخفى الواو والفاء وأنه كان يرى اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه \* واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبى على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها كما رووها ووقع الوهم فيها ممن روى \* وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلاً بلغته وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في السند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجلاوي \* ولا بن ماهان يحدث عن طاوس وهو وهم **(قوله)** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قلت \* أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له في الحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم \* وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يلهم

### ﴿ أحاديث وفد عبد القيس ﴾

جواب (ع) بمراجعة التاريخ فيه نظر فان (ع) رحمه الله تعالى انما أجاب به تغريماً على أن يكون رأى ابن عمر رضى الله عنهما جواز نقل الحديث بالمعنى فلا يصلح عليه انكار المرادف بمجرد سماع مرادفه بل لا بد من زيادة معنى توجب التزام مسمع وهو الذي قصد (ع) والله تعالى أعلم \* (ع) ووقع في رواية أبي عوانة المخرج على مسلم وشرطه عكس ما في مسلم وأن ابن عمر رضى الله عنهما قال اجعل الصيام آخرهن كما سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم \* قال ابن الصلاح ولا تقاوم هذه الرواية ما في مسلم وان لم تقاومه فهي صحيحة فيحتمل أن القضية وقعت مرتين مع رجلين \* (ع) وأما نقل الحديث بالمعنى فقد قدمنا أن مالكاً يمنع خوف أن يفعل من يجمل أنه يجمل ولقوله صلى الله عليه وسلم نضر الله امرأ سمع مقالتي فادأها كما سمعها واذكرنا أن اصلاح الحرف الذي لا يشك في اسقاطه \* واختلف في اللحن فقال الشعبي وأحمد يصلح لانهم لم يكونوا يلحنون وهاب ذلك بعضهم فيروى الحديث على ما هو عليه وينبى على اللحن وهو موجود في الموطأ وكتب الصحيح حتى في حروف من القرآن تركوها كما رووها ووقع الوهم فيها ممن روى وقال النسائي ان تكلم به بعض العرب ترك لأنه كان صلى الله عليه وسلم يخاطب كلاً بلغته وان لم يتكلم به أحد قالوا فرسول الله صلى الله عليه وسلم لا يلحن **قوله** في سند الآخر (سمعت عكرمة يحدث طاوساً) (م) كذا اللجلاوي \* ولا بن ماهان يحدث عن طاوس وهو وهم **(قوله)** سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) أجابه بذلك لأنه فهم عن السائل أنه يعتقد أن الجهاد فرض عين فبين له بالحديث أنه ليس من مباني الاسلام (ع) فيحتاج به لكونه اليوم فرض كفاية وهو قول الثوري وابن شبرمة وسحنون قالوا وانما كان فرض عين قبل الفتح الآن يعين الامام طائفة أو ينزل العدو بقوم \* وقال الداودي انما سقط بالفتح عن بعد من الكفار وهو فرض عين على من يلهم

أني ثنا حنظلة قال سمعت  
عكرمة بن خالد يحدث طاوساً  
أن رجلاً قال لعبد الله بن عمر  
ألا تغزو فقال اني سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يقول ان الاسلام بني على  
خسة شهادة أن لا إله الا الله  
واقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
وصيام رمضان وحج البيت \*  
حدثنا خلف بن هشام ثنا حاد

( قوله ) انا هذا الحى من ربيعة ( د ) قيل الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفضى بفتح الهمزة بالقاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن زرار بن معد بن عدنان ومضر هو أيضا ابن زرار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة ( قوله ) من الوفد أو من القوم شك من الراوى **قلت** قيل الوفد الجع المختار للقدوم على العظماء من بعد فان لم يقدموا من بعد فليسوا بوفد ( د ) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج ( ع ) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ( د ) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فحضر اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجا لاسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وقرأ باسم ربك ثم فصل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتب الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ هو الأشج الآتي ذكره يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيعنى ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فحضر بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على المسير الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنوا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أناكم وفد عبد القيس خير أهل المشرق وفيهم الأشج غيرنا كثير ولا مبدلين ولا مرتابين اذ لم يسلم قوم حتى وروا **قلت** وكان فيهم الوازع بن عامر ابن أخت هلال بن مطر ولما ذكروا لرسول الله صلى

ابن زيد عن أبي جمرة قال سمعت ابن عباس (ح) وثنا يحيى بن يحيى واللفظة ثناء عباد ابن عباد عن أبي جرة عن ابن عباس قال قدم وفد عبد القيس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله انا هذا الحى من ربيعة وقد حالت بيننا وبينك كفار مضر

### \* ( باب الامر بالايمان بالله عز وجل ورسوله الى آخر الباب ) \*

( ش ) ( قوله عن أبي جرة ) هو بالجيم والراء واسمه نصر بن عمران الضبى بضم الصاد المججمة البصرى ( قوله ) انا هذا الحى من ربيعة ( ح ) الحى اسم لمنزل القبيلة ثم سميت به القبيلة وانتصابه على الاختصاص وكانوا من ربيعة لان عبد القيس هو ابن أفضى بفتح الهمزة بالقاء أخت القاف والصاد المهملة ابن دعى بن جديلة بن أسد بن ربيعة بن زرار بن معد بن عدنان ومضر أيضا هو ابن زرار وانما حالت بينهم لانهم كانوا ينزلون البحرين وكانت مضر بينهم وبين المدينة ( قوله ) من الوفد قال صاحب التحرير الوفد الجماعة المختارة من القوم للقدوم على العظماء واحدهم وافد قال وفد عبد القيس هؤلاء تقدموا قبائل عبد القيس للهجرة الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانوا أربعة عشر راكبا ( ح ) وكان عدد وفد عبد القيس سبعة عشر وفيهم الأشج ( ع ) قدموا عام الفتح سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ( ح ) وكان سبب وفادتهم أن منقذ بن حيان قدم المدينة تاجرا فخر به النبي صلى الله عليه وسلم فحضر اليه منقذ فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أى منقذ كيف قومك ثم سأله عن أشرفهم رجلا رجا لاسمى كلا باسمه فأسلم منقذ وتعلم الفاتحة وقرأ باسم ربك ثم فصل الى هجر وكتب معه النبي صلى الله عليه وسلم الى قومه فكتب الكتاب أياما وكان يصلى فقالت زوجته لأبيها المنذر بن عائذ بالذال المججمة والمنذر هو المسمى بالأشج يا أبت أنكرت فعل بعلى منذ قدم من يثرب إنه ليغسل أطرافه ثم يستقبل الجهة تعنى مكة فيعنى ظهره مرة ويقع الى الأرض أخرى ذلك ديدنه منذ قدم فاجتمعوا فجاريا ذلك فوقع الاسلام في قلبه فحضر بكتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى قومه عمرو ومحارب فقرأ عليهم فأسلموا وأجمعوا على المسير الى

الله عليه وسلم أنه ابن أختهم قال ابن أخت القوم منهم ( قوله ولا تخلص اليك إلا في شهر الحرام ) ( ع )  
الحرام في كل الاصول معروف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى  
والبصريون يمنعونها ويخرجون ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت  
الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع لان الاشهر الحرم أربعة ( ط ) هو في بعض النسخ منكرو ويصح أيضا  
لكل واحد من الاربعة ولكن انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر \* قلت \*  
وعن أبي عبيدة أنه انما كان أو لا يختص بقر يش وكانت مشيختهم تعظمه ثم فشا في مضر وكنانة وكانت  
تبالغ في احترامه ينزعون فيه السلاح وينصلون فيه الأسنة ويسهونه منصل الاسنة والاصم لانه  
كانت لا تسمع فيه قرقرة السلاح ( د ) والاربعة هي ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب وأدخلت  
الالف واللام في المحرم دون غيره من الشهور ولفظ الشهر أضيف الى رمضان وشهرى ربيع دون  
غيرها والكوفيون يبتدئون في عداه من المحرم واختاره الكتاب لتكون الاربعة من سنة واحدة  
والمدنيون يبتدئونه من ذي القعدة وأنكره بعضهم قال لانها تكون من سنتين وجهله ابن النعاس  
قال لانها لا تزال من سنة والعدل لا يخرجها عن ذلك والاولى ما قال المدنيون لانه الذي في الاحاديث  
\* قلت \* وانما لا يخلصون اليه الا فيه لان العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم  
على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لاله الله تعالى كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه  
السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي  
تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب لم ينسخ ( السهيلي ) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم  
عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله ( فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم ) الآية كان فيما  
فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله أن

رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دنا من المدينة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجلسائه أنا كم وقد  
عبد القيس خير أهل المشرق وفيهم الأشج غيرنا كثير ولا مبدلين ولا مري تابين اذ لم يسلم قوم حتى وتروا  
( ب ) وكان فيهم الوازع بن عامر بن أخ هلال بن مطر ولما ذكره الرسول صلى الله عليه وسلم أنه ابن  
أختهم قال ابن أخت القوم منهم ( قوله ولا تخلص اليك إلا في شهر الحرام ) ( ع ) الحرام في كل الاصول  
معروف والاضافة اليه من اضافة الموصوف الى الصفة كصلاة الاولى والبصريون يمنعونها ويخرجون  
ما جاء منها على حذف مضاف اي صلاة الساعة الاولى وشهر الوقت الحرام وشهر الحرام واحد بالنوع  
لان الاشهر الحرم أربعة ( ط ) هو في بعض النسخ منكرو ويصح أيضا لكل واحد من الاربعة ولكن  
انما يعنون به رجب الذي أضافه اليهم في قوله ورجب مضر ( ب ) وانما لا يخلصون اليه الا فيه لان  
العرب في الجاهلية كانت تخيف السبل ويغير بعضهم على بعض الا في الأشهر الحرم تعظيما لاله الله  
سبحانه كان حرم القتال فيها على عهد ابراهيم عليه السلام ودام ذلك التحريم الى أن مضى صدر  
الاسلام فنزلت آية السيف باباحة القتال في رجب وبقي تحريمه في الثلاثة وقيل ان تحريمه في رجب  
لم ينسخ ( السهيلي ) وسر تحريم القتال فيها أن ابراهيم عليه السلام لما أسكن ذريته بمكة ودعا بقوله  
( فاجعل أفئدة من الناس تهوى اليهم ) الآية كان فيما فرض الله تعالى من الحج وسن من العمرة مصلحة  
جلب الأقوات اليهم في المواسم ولما علم الله تعالى أن ذو بان العرب ( ١ ) لا تدع اخافة السبل حرم القتال في  
أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة وتاليها وفي شهر العمرة رجب الفرد ليأمن الحاج والعمار واردين  
وصادرين \* وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب

ولا تخلص اليك الا في شهر  
الحرام فرنا بأمر نعمل به  
وندعو اليه من وراءنا قال

( ١ ) أي لموصيهم  
وصعاليكم كما في القاموس  
كتبه مصححه

ذوئبان العرب لا تدع اخافة السبل حرم القتال في أشهر الحج الثلاثة وهي ذو القعدة وتاليها وفي شهر  
 العمرة رجب الفرد ليأمن الحجاج والعمار واردين وصادرين \* وكانت أشهر الحج ثلاثة لانها الأمد  
 الذي يصل الحاج فيه ويرجع من أقصى بلاد العرب وجعل العمرة شهر لانها لا تكون من أقصى  
 بلاد العرب كالحج ألا ترى ان الناس لا يعتمرون من المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج  
 وأقصى بلاد المعتمرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد الذي يصل فيه المعتمر ويرجع **(قوله)**  
 أمركم بأربع الايمان بالله ثم فسر هالمهم فقال شهادة أن لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن  
 تؤدوا الخمس **(م)** ضمير فسر هارجع الى الايمان فيصيح به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة  
 عمل ويجاب بمنع عوده عليه وانما هو عائد على أربع **(قلت)** الايمان بدل عن أربع أو خبر عن  
 مبتدأ تقديره هي الايمان فالعائد على أربع عائد عليه وغيره هذا من الاعراب تكلف وانما الجواب  
 ما تقدم من انه يتوسع في الايمان فيطلق على الاسلام لانه فسر به بما فسر به الاسلام في حديث جبريل  
 عليه السلام **(فان قلت)** الجواب بان الايمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء  
 الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ فرض **(قلت)** ليس أداء الخمس معطوفا على  
 شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس لا يقال  
 فبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لا تكون ثلاثا لانه اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم  
 وانما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة  
 وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأندبكم أن تؤدوا الخمس لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو  
 من باب « علقها تبنا وماء باردا » أي وسقيتها ماء **(قوله)** وأنها كم عن الدباء الى آخره **(م)** الدباء

أمركم بأربع وأنها كم عن  
 أربع الايمان بالله ثم فسر هالمهم فقال شهادة أن لا اله الا الله  
 وأن محمدا رسول الله  
 وإقام الصلاة وإيتاء  
 الزكاة وأن تؤدوا الخمس  
 ما غنمتم وأنها كم عن الدباء  
 والخنتم والنقيب والمقيب  
 زاد خلف في روايته شهادة  
 أن لا اله الا الله وعقد  
 واحدة \* حدثنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة ومحمد بن المنثري  
 ومحمد بن بشار والفاظهم  
 متقاربة قال أبو بكر ثنا

وجعل العمرة شهرا لانها لا تكون من أقصى بلاد العرب كالحج ألا ترى أن الناس لا يعتمرون من  
 المغرب ومن أرادها من أهلها جعلها مع الحج وأقصى بلاد المعتمرين نصف شهر فجعل لها شهرا لانه الأمد  
 الذي يصل فيه المعتمر ويرجع **(قوله)** أمركم بأربع الايمان بالله ثم فسر هالمهم **(م)** ضمير فسر هارجع  
 الى الايمان فيصيح به من يجعله اسما للتصديق والعمل لان الصلاة عمل ويجاب بمنع عوده اليه وانما هو  
 عائد على أربع **(ب)** الايمان بدل عن أربع أو خبر عن مبتدأ تقديره هي الايمان فالعائد على أربع  
 عائد عليه وغيره هذا من الاعراب تكلف وانما الجواب ما تقدم من انه يتوسع في الايمان فيطلق على  
 الاسلام لانه فسر به بما فسر به الاسلام في حديث جبريل عليه السلام **(فان قلت)** الجواب بأن  
 الايمان أطلق على الاسلام توسعا يوجب أن يكون أداء الخمس ركنا من الاسلام ولم يكن الجهاد حينئذ  
 فرض **(قلت)** ليس أداء الخمس معطوفا على شهادة حتى يوجب ذلك وانما هو معطوف على أربع أي  
 أمركم بأربع وبأن تؤدوا الخمس لا يقال فبقى الأربع مفسرة بثلاث والأربع لا تكون ثلاثا لانه  
 اتفق في هذا الطريق على أن سقوط الصوم وانما هو من الرواة والنبي صلى الله عليه وسلم انما قال شهادة أن  
 لا اله الا الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس أي وأندبكم أن تؤدوا الخمس  
 لان الجهاد لم يكن حينئذ فرض فهو من باب « علقها تبنا وماء باردا » انتهى **(قلت)** انظر قوله لان  
 الجهاد لم يكن حينئذ فرض مع أن قدوم وفد عبد القيس على ما ذكره القاضي رحمه الله تعالى كان عام  
 ثمانية وفرض الجهاد كان بأثر الهجرة وتعين الخمس كان في غزوة بدر ولعله وهم منه رحمه الله تعالى ووقع  
 للقاضي فيما يأتي مثل هذا الوهم والله أعلم بما راد الجميع **(قوله)** وأنها كم عن الدباء **(م)** الدباء بالمد القرع  
 واختلف في الختم فقال ابن حبيب هو كل نخار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال انما الختم

بالماء القرم واختلف في الختم فقال ابن حبيب هو كل فخار أخضر كان أو أبيض وأنكره غيره وقال  
إنما الختم ما طلى من الفخار بالختم المعمول من الزجاج وغيره لأنه الذي تسرع إليه الشدة بخلاف  
الأبيض وقال أبو عبيده جزار خضر يحمل فيها الخمر إلى المدينة (ع) وقيل جرطو يلات الأذان  
ضيقة الأفواه وقال عطاء هي جزار تصنع من الطين يجمن بالدم والشعر\* وعلة النهي إما كونها مزرقة  
يسرع إليها التخمر وإما أنها كانت تحمل فيها الخمر فنهى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها  
وإما أنها من الدم النجس والشعر فنهى عن ذلك لمنع من غسلها\* والنكير فسرته في الحديث والمكير  
ما طلى بالقار وهو الزفت (د) وقيل الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهي بالأربع لأنها  
يسرع إليها التخمر (ع) والنهي منسوخ عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة ورؤى عن مالك أنه  
رخص في الختم والمزفت وعنه التحليل في الختم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل  
أحب إلى وعن مالك في المنقور الكراهة والترخيص (د) قال الخطابي وقول الجمهور رانه منسوخ  
بكنيت نهيتكم عن الانتباز في الأسقية فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح

### الحديث من الطريق الثاني

(قوله كنت أترجم بين يدي ابن عباس) (د) الترجمة التعبير باقعة عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص  
بذلك لا إطلاقهم الترجمة على باب كذا\* قلت\* إطلاقهم ذلك إنما هو بحسب الاصطلاح فلا يعترض به  
على اللغة (ع) كان فارسياً ترجم لمن حضر من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه  
لرحام أو بعد وفيه جواز الترجمة وأنه يكفي فيها الواحد لأنها من باب الخبر وعندنا في هذا الأصل خلاف  
والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه «الترجمة بين يدي الحاكم»\* قلت\* القول بكفاية الواحد في  
العتيمة وجهه ابن رشد بانه الأصل في كل ما يبعث فيه القاضي كقيس الجراحات والقسم والاستسكاه  
في الخبر والقول بانه لا بد من اثنين لسحنون وابن عبدوس\* وفي ترجمة البخاري نظر لان ابن عباس إنما

غندر عن شعبة (ح) وقال  
الآخران ثنا محمد بن جعفر ثنا  
شعبة عن أبي جرة قال كنت  
أترجم بين يدي ابن عباس

ما طلى من الفخار بالختم المعمول من الزجاج وغيره لأنه الذي تسرع إليه الشدة بخلاف الأبيض وقال  
أبو عبيده جزار خضر يحمل فيها الخمر إلى المدينة (ع) وقيل جرطو يلات الأذان ضيقة الأفواه  
وقال عطاء هي جزار تصنع من الطين يجمن بالدم والشعر\* وعلة النهي إما كونها مزرقة فيسرع إليها  
التخمر وإما لأنها كانت تحمل فيها الخمر فنهى عن ذلك خوفاً أن تستعمل قبل اجادة غسلها وإما لأنها  
من الدم النجس والشعر فنهى عن ذلك لمنع من غسلها\* والمكير ما طلى بالقار وهو الزفت (ح) وقيل  
الزفت نوع من القار والاول أصح وخص النهي بالأربع لأنها يسرع إليها التخمر (ع) والنهي منسوخ  
عند الكافة خلافاً لابن عمر وطائفة ورؤى عن مالك أنه رخص في الختم والمزفت وعنه التحليل في  
الختم والكراهة في المزفت والدباء (ابن حبيب) والتحليل أحب إلى وعن مالك في المنقور الكراهة  
والترخيص (ح) قال الخطابي وقول الجمهور رانه منسوخ بكنيت نهيتكم عن الانتباز في الأسقية  
فانتبذوا في كل وعاء ولا تشر بوا مسكراً أصح (قوله وقال الآخران حدثنا محمد بن جعفر) هذا من  
احتياط مسلم رضي الله عنه فان غندرا هو محمد بن جعفر ولكن أبو بكر ذكره بلقبه والآخران  
باسمه ونسبه وقال أبو بكر غندر عن شعبة وقال الآخران عنه حدثنا شعبة فخصت المخالفة بينه وبينهما  
من وجهين ودال غندر مفتوحة على المشهور وحكى الجوهرى ضمها (قوله كنت أترجم بين يدي  
ابن عباس وبين الناس) (ح) كذا هو في الأصول وتقديره بين يدي ابن عباس بينه وبين الناس  
فحذف لفظة بينه لئلا لالة الكلام عليها ويجوز أن يكون المراد بين ابن عباس وبين الناس كما جاء في

كان مفتيا والفتيا أخف من القضاء (قوله فأتت امرأة) (د) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس عورة \* والجرا الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن الانتباذ في المذكورات غير منسوخ \* قلت وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم \* ومن شيوخنا من كان يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرحبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن اللقاء وانتصابه بفعل مقدر أي صادفت رحبا وسعة (ط) وهذا الفعل الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من الرحب بالضم وهي السعة يقال رحب رحبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (ع) وفيه جواز قول الرجل لغيره مرحبا وكذا ترجم عليه البخاري وفيه وفد الرعية على الامام وتبليغهم عنه (قوله غير خزايا) (م) هو جمع خزيان كخياري جمع خيران من خزي بخزي خزايا إذا ذل أو من خزي بخزي خزايا إذا استخيا فالمعنى على الاول غير أذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استحياءكم (د) غير خزايا حال وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم \* قلت \* الاولى على البدل لان في جعله صفة وصف المعرفة بالنسبة الآن يجعل الأداة في القوم للجنس كما هي في قوله

\* ولقد أمر على اللثيم بسبي \* (قوله ولاندأى) (م) ويروى الندأى بالتعريف وهو جمع نادم على غير قياس وإنما جمع كذلك اتباعا لخزايا \* قال الفراء والعرب إنما تفعل ذلك للشاكلة وتحسين اللفظ حتى أنهم إذا أفردوا ولم يتبعوا جمعوا على القياس ومن الجمع اتباعا قوله في حديث نهى النساء عن اتباع الجنائز ارجعن مأزورات غير مأجورات ولو أفرد لقال موزورات \* ومنه أيضا قولهم آتيك بالغدايا

وبين الناس فأتته امرأة  
تسأله عن نبيذ الجرف فقال إن  
وفد عبد القيس أتوا رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من الوفد أو من القوم قالوا  
ربيعة قال مرحبا بالقوم أو  
بالوفد غير خزايا ولا الندأى  
قال فقالوا يا رسول الله إنا

البخاري وغيره بحذف يدى فيكون يدى عبارة عن الجملة كما قال تعالى (يوم ينظر المرء ما قدمت  
يده) أى قدم والله أعلم والترجمة التعبير بلغة عن لغة وقال ابن الصلاح لا يختص بذلك لا إطلاقهم الترجمة  
على باب كذا (ب) إطلاق ذلك اصطلاح فلا يعترض به على اللغة (ع) كان فارسيا يترجم لمن حضر  
من الفارسيين وقيل كان يفهم كلام ابن عباس لمن لا يفهمه لزام أو بعد وفيه جواز الترجمة وأنه يكفي  
فيها الواحد لانها من باب الخبر وعندنا في هذا الاصل خلاف والمشهور الجواز وترجم البخاري عليه  
الترجمة بين يدى الحاكم (ب) القول بكفاية الواحد في العتبية ووجهه ابن رشد بأنه الاصل في كل  
ما يبعث فيه القاضي كقيس الجراحات والقسم والاستنكاه في الجرا والقول بأنه لا بد من اثنين لسحنون  
وابن عبدوس \* وفي ترجمة البخاري نظر لان ابن عباس إنما كان مفتيا والفتيا أخف من القضاء

(قوله فأتت امرأة) فيه استفتاء النساء وأن صوتهن لذلك ليس عورة \* والجرا بفتح الجيم وهو اسم  
جمع الواحدة جرة وتجمع أيضا على جرار وهو هذا الفخار المعروف وذكره قضية الوفد يدل على أن  
الانتباذ في المذكورات غير منسوخ وفيه ذكر المفتي الدليل مع الحكم (ب) ومن شيوخنا من كان  
يستحسنه إذا كان السائل ممن يعلم وجه الدليل (قوله مرحبا) (ع) كلمة تستعمل للبر وحسن  
اللقاء وانتصابه بفعل مقدر أي صادفت رحبا وسعة (ط) وهذا الناصب لازم الاضمار واشتقاقه من  
الرحب بالضم وهو السعة يقال رحب رحبا إذا اتسع وأما الرحب بالفتح فالمكان المتسع (قوله غير خزايا)  
جمع خزيان كخياري جمع خيران من خزي بخزي خزايا إذا ذل أو من خزي بخزي خزايا إذا استخيا  
فالمعنى على الاول غير أذلاء وعلى الثاني غير مستحيين لقدومكم مبادرين دون حرب بوجوب استحياءكم  
وغير منصوب على الحال (ح) وقال صاحب التحرير يروى بالخفض صفة للقوم (قوله ولاندأى)  
ويروى الندأى بالتعريف (ح) ويروى في غير هذا الموضع بالالف واللام فيهما (أ) وهو جمع نادم  
على غير قياس طلبا للشاكلة وذكره الفراء أن ندما لغة في نادم فيكون الجمع على هذا قياسا (ع)

والعشا يجمع الغدوة على الغدا يا إتياعا للعشايا \* ومنه أيضا \* هالك أخية ولاج أبوبة \* وذكر الفراء أن ندمان لغة في نادم فجمعه المذكور على هذا قياس (ع) قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) (د) الشقة السفر الطويل وصفها بالبعد تأكيذا وقيل هي المسافة وضم شينها أفصح من الكسر لانها لغة القرآن (قوله بأمر فصل) \* قلت \* الأمر بحقل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنت بالله ثم استقم ويحقل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا بمعنى مفصول مبين كباين الاسلام بأركانه الخمسة \* وبعضهم فسر فصلا بكونه دائما غير معروض للنسخ وقال على سياق ذلك وهذا يدل أنهم جاوزوا النسخ (د) وقال الخطابي معنى فصل بين ينفصل به المراد ولا يشك (قوله فأمرهم بأربع أمرهم بالايان بالله وحده وقال تدرن ما الايمان بالله قالوا الله ورسوله أعلم قال شهادة أن لا اله الا الله وأن محمدا رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وصوم رمضان وأن تؤدوا الخمس) (ع) استشكل بعضهم الحديث بأن قال وعد بأربع فأني بخمس والأربع لا تكون خسا وأجاب بأن قال وفي بما وعد وزاد \* وهذا تكلف لا يحتاج اليه مع أنه غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الأربع لانه كان معلوما عندهم وأما أن لا يسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان لانه لما سلم عنه وقالوا الله ورسوله أعلم فسرهم لهم بالشهادتين ثم الأربع هي مابعد الشهادتين \* وجواب ثان وهو أن لا يعد منها أيضا بل يجعل اسم الكل مابعد بما أمر به ونهى عنه ولا بعد في جعله اسم لذلك لأن بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين والصلاة والزكاة والصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كفار مضر ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع مابعد ولم يذكر مابعد تفصيلا للاعداد بل

قال الهروي وروى الحديث غير خزايا ولا نادمين على القياس (قوله من شقة بعيدة) ضم شينها أفصح من الكسر لانها لغة القرآن وهي السفر الطويل وصفها بالبعد تأكيذا وقيل هي المسافة وقيل الغاية التي يخرج الانسان اليها (قوله بأمر فصل) بتنوين الكامتين قال الخطابي وغيره هو البين الواضح الذي ينفصل به المراد ولا يشك (ب) الأمر يحتمل أنه ضد النهي ففصل معناه فارق بين الحق والباطل كقوله لا تخرقل آمنت بالله ثم استقم ويحتمل أنه الفعل أي من نابعمل أي بصيغة أفعل ففصل على هذا بمعنى مفصول مبين كباين الاسلام بأركانه الخمسة وبعضهم فسر فصلا بكونه دائما غير معروض للنسخ (قوله فأمرهم بأربع) استشكل بأن المعدود خمس أوجب بأنه وفي بما وعد وزاد (ع) وهو تكلف غير سديد بل الوجه أن لا يعد الايمان من الأربع لانه كان معلوما عندهم وأما أن لا يسألوا عما ليس عندهم من قواعد الشرع وتكون الشهادتان تفسيراً للايمان والأربع مابعد هما \* وجه ثان وهو أن لا يعد منها أيضا بل يجعل اسم الكل مابعد بما أمر به ونهى عنه ولا بعد في جعله اسم لذلك لأن بتلك الاشياء كماله وتكون الأربع الشهادتين إلى الصوم ثم أخبرهم على وجه التنبيه أنه يلزمهم أداء الخمس لما ذكرنا من مجاورتهم كفار مضر ولم يقصد عدا الجهاد لانه لم يكن حينئذ فرض لان وفادتهم كانت سنة ثمان قبل خروجه صلى الله عليه وسلم الى مكة ونزل فرضه بعد الفتح من العام أو يكون اسما لجميع مابعد ولم يذكر مابعد تفصيلا للاعداد بل أمرهم بالايان الشامل للجميع (ب) المستشكل هو ابن بطال \* وجواب القاضي الاول أولى أن يكون تكلفا وغير سديد \* أما أنه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على

تأنيك من شقة بعيدة وان  
بيننا وبينك هذا الحى من  
كفار مضر وإن لا نستطيع  
أن تأنيك الا في شهر  
الحرام فخرنا بأمر فصل  
نخبر به من وراءنا ندخل به  
الجنة قال فأمرهم بأربع  
ونهاهم عن أربع أمرهم  
بالايان بالله وحده وقال  
هل تدرن ما الايمان بالله  
قالوا الله ورسوله أعلم قال  
شهادة أن لا اله الا الله وان  
محمدا رسول الله وإقام  
الصلاة وإيتاء الزكاة  
وصوم رمضان وأن تؤدوا  
خمس من الغنم وناهاهم عن  
الديار والجنم والمزفت  
قال شعبة وربما قال النقيب  
وربما قال المقير وقال



أمرهم بالإيمان الشامل للجميع \* قلت \* المستشكل هو ابن بطل وجواب القاضي الاول أولى  
 أن يكون تكلفا وغير سديد \* أما انه تكلف فان الظاهر عطف صلاة على الشهادتين واعرابه غير  
 هذا تكلف \* وأما انه غير سديد معنى فلأن جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب أن يكون أداء  
 الخمس ركنا وهو نص أن الجهاد حينئذ لم يكن فرض \* ولا يجاب بأنه معطوف على لفظ أربع كما تقدم في  
 الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث \* وأيضا الشهادتان في الطريق الاول احدى  
 الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة \* وجوابه الثاني هو جواب ابن بطل الذي زيف  
 وغايته أنه قرره \* وأتم جواب في المسئلة ما ذكر ابن الصلاح وأشار اليه الامام قال ابن الصلاح  
 والاشكال انما جاء من توهم عطفه أداء الخمس على شهادة وليس بمعطوف عليها وانما هو معطوف على  
 أربع وتقريره ما تقدم في الاول \* وانما كان أم لا به تتفق الطريقان ويرتفع الاشكال (قوله) وقال  
 لأشج عبد القيس (م) اسم الأشج المنذر بن عائذ بالذال المعجمة وقيل عائذ بن المنذر وقيل المنذر  
 ابن حارث وقيل عبد الله بن عوف (قوله بحمها الله) (ط) فيه مدح الرجل في وجهه اذا أمن  
 اقتنائه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير فقال ليس أحد أمن على في صحبته من أبي بكر ولو كنت  
 متخذا خليلا لاتخذت أبا بكر خليلا وقال لعمر مالم يقل الشيطان سال الكافى إسلك غيره وقال لعلى  
 أنت منى بمنزلة هرون من موسى والاصل المنع حتى يثبت الامن لقوله اياكم والمدح فانه الذبح وقال  
 للمادح ويحك ضربت عنق أخيك \* قلت \* جلس بين يدي الشيخ أبي اسحق الجيناني حاكم  
 صفاقس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من السلطان وجلس معه ماسيخ ضعيف العقل  
 والدين فقال يا أبا اسحق هذا الحاكم فيه وفيه يثنى عليه وهذا أبو بكر فيه وفيه يثنى عليه فقال أبو  
 الشهادتين واعرابه غير هذا تكلف \* وأما انه غير سديد فلان جعل الاربع مابعد الشهادتين يوجب  
 أن يكون أداء الخمس ركنا وهو نص ان الجهاد حينئذ لم يفرض ولا يجاب بأنه معطوف على لفظ أربع كما  
 تقدم في الطريق الاول لانه تبقى الاربع مفسرة بثلاث \* وأيضا الشهادتان في الطريق الاول احدى  
 الاربع فلا يصح اخراجها لان القضية واحدة وجوابه الثاني هو جواب ابن بطل الذي زيف وغايته انه  
 قرره (قلت) كون أداء الخمس ركنا لا ينافي أن يكون الجهاد غير مفترض حينئذ لا احتمال أن يكون  
 الجهاد غير فرض لكن اذا وقع وأخذ به المسلمون مالا لكفار لزم تخميسه كما لو وقع اليوم جهاد غير  
 واجب اللهم الا أن يثبت أن حكم التخميس لم يشمرع الابدان فرض الجهاد فيصح ما ذكر (قوله)  
 وأخبروا به من وراءكم روى بكسر الميم وفتحها (قوله قالا جميعا) أى اتفاقا على التحديث بما ذكره إمامي  
 وقت واحد وفي وقتين (قوله وقال للأشج) اسمه المنذر بن عائذ بالذال المعجمة العصري بفتح العين  
 والصاد المهملتين على الصحيح المشهور والحلم العقل والأناة بالقصر ووقع المزمرة التثبوت وترك المجلة  
 (قوله ان فيك خصلتين) (ع) سبب قوله ذلك للأشج أنهم لما قدموا المدينة بادر أصحابه الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وتأنى الأشج حتى جمع رجاله وعقل ناقته ولبس ثيابا جددا ثم أقبل الى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فأجلسه الى جنبه ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعون عن أنفسكم وعن  
 قومكم فقالوا نعم وقال الأشج يا رسول الله انك لن تزال الرجل عن شئ أشد عليه من دينه نبايعك  
 عن أنفسنا وترسل معنا من يدعوهم فن تبعنا كان منا ومن أبي قائلنا قال صدقت إن فيك خصلتين  
 يحبهما الله الحلم والأناة فالعلم ما تكلم به في شأن قومه والأناة تأنيه حتى أصلح من شأنه (ح) وفي مسند  
 الحاكم أبي يعلى قال الأشج يا رسول الله أكانتاني أم حدثنا فقال بل قديما قال الحمد لله الذي جبلني على

احفظوه وأخبروا به من  
 ورائكم وقال أبو بكر من  
 وراءكم وليس في روايته  
 المقبر \* وحدثني عبيد الله  
 ابن معاذ ثنا أبي (ح)  
 وحدثنا نصر بن علي  
 الجهضمي قال أخبرنا أبي  
 قالا جميعا ثنا قرة بن خالد  
 عن أبي جرة عن ابن  
 عباس عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم بهذا الحديث  
 نحو حديث شعبة وقال  
 أنها كم عما يندب في الدباء  
 والنقير والخنم والمزفت وزاد  
 ابن معاذ في حديثه عن أبيه  
 قال وقال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم للأشج أشج  
 عبد القيس ان فيك  
 خصلتين يحبهما الله الحلم  
 والأناة \* حدثنا يحيى بن  
 أيوب حدثنا بن علية

(١) في نسخة يستعبر

اسحق جاء في الحديث اذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا احتوا التراب في وجوه المادحين ولا سبيل الى التخلص عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم خثافي وجهه الشيخ المادح التراب وامتلائت لحية الحاكم وأبي بكر فانصرفا وذكر كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن بن محمد الفقيه فقال رحم الله أبا اسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده (ع) وسبب قوله ذلك للشيخ أنهم لما قدموا المدينة بادروا أصحابه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتأى الاشج حتى جمع رجالهم وعقل ناقته ولبس ثيابا جردا ثم أقبل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجلسه الى جنبه ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تباعون عن أنفسكم وعن قومكم فقالوا نعم وقال الشيخ يارسول الله انك لن تزال الرجل عن شيء أشد عليه من دينه نبأ بعن أنفسنا وترسل معننا يدعوهم فن تبعنا كان منا ومن أبي قاتلناه قال صدقت إن فيك لخصلتين يحبهما الله الحلم والأناة فالحلم ما تكلم به في شأن قومك والأناة تأنيه حتى أصلح من شأنه (د) وفي مسند الحاكم أبي يعلى قال الشيخ يارسول الله أكانتافي أم حدثنا فقال بل قدما قال الحمد لله الذي جبلني على خصلتين يحبهما الله \* قلت \* لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن قومك هو مقتضى الحلم لكان الأولى به النبي صلى الله عليه وسلم اذ هو الأحق بكل كمال لا نقول انما هو مقتضى الحلم بالنسبة الى من يجمل عاقبة الامر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فله أوحى اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج (١) عقلة بذلك (قوله) وذكر قتادة أبا نضرة عن أبي سعيد (د) معناه حدث قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد (قوله) ما علمك بالنكير (ه) هو استبعاد اذ لم يكن بأرضه (قوله) فتديفون (ع) رويناه بالذال والذال وبفتح التاء فهما كتييعون وقال بعضهم الصواب

خصلتين يحبهما الله (ب) لا يقال لو كان ما تكلم به في شأن قومك مقتضى الحلم لكان الأولى به رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ هو الأحق بكل كمال لا نقول انما هو مقتضى الحلم بالنسبة الى من يجمل عاقبة الامر كالاشج وأما النبي صلى الله عليه وسلم فله أوحى اليه بانهم يؤمنون كما اتفق أوله يستخرج عقلة بذلك (ط) فيه مدح الرجل في وجهه اذا أمن افتتانه وقد فعله صلى الله عليه وسلم بكثير والاصل المنع حتى يثبت الامن لقوله إياكم والمدح فانه الذبح وقال للمادح ويحك ضربت عنق أخيك (ب) جلس بين يدي الشيخ أبي اسحق الجيناني حاكم صفاقس وأبو بكر بن حجاج وكان له مكان من السلطان وجلس معهم ما شيخ ضعيف العقل والدين فقال يا أبا اسحق هذا لما كرم فيه وفيه ثني عليه وهذا أبو بكر فيه وفيه ثني عليه فقال أبو اسحق جاء في الحديث اذا مدح الفاسق غضب الله تعالى وجاء أيضا احتوا التراب في وجوه المادحين ولا سبيل الى التخلص عما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم خثافي وجهه الشيخ المادح التراب وامتلائت لحية الحاكم وأبي بكر فانصرفا وذكر كرت الحكاية للشيخ أبي الحسن ابن محمد الفقيه فقال رحم الله أبا اسحق ما أرى أحدا يستعمل هذا الحديث بعده (قوله) حدثنا سعيد بن أبي عروبة (ب) بفتح العين وضبطه ابن قتيبة بالالف واللام ابن أبي العروبة ويكنى أبا النضر اختلط في آخر عمره سنة ثنتين وأربعين ومائة \* وأبو نضرة بفتح النون واسكان الصاد المججمة \* وأبو سعيد الخدرى اسمه سعد بن مالك بن سنان منسوب الى بني خدره وكان أبوه مالك رضى الله عنه صحابيا أيضا قتل يوم أحد شهيدا (قوله) وذكر قتادة أبا نضرة عن أبي سعيد (ح) معناه حدث قتادة عن أبي نضرة عن أبي سعيد الخدرى كجاء مينا في الرواية التي بعده من رواية ابن أبي عدي والخدرى بضم الخاء والمجمة وسكون الدال المهملة (قوله) ما علمك بالنكير (ه) هو استبعاد اذ لم يكن بأرضه (قوله) فتديفون (ع) رويناه بالذال والذال وبفتح التاء فهما كتييعون وقال بعضهم الصواب بكسر

حدثنا سعيد بن أبي عروبة عن قتادة حدثنا من لقي الوفد الذين قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من عبد القيس قال سعيد بن أبي سعيد الخدرى في حديثه هذا أن أناسا من عبد القيس قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يانبي الله إناحي من ربيعة وبيننا وبينك كفار مضرولا نقدر عليك الا في أشهر الحرم فربنا أمرنا نأمر به من وراءنا وندخل به الجنة اذا نحن أخذنا به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمركم بأربع وأنها كرم أربع اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان وأعطوا الخمس من الغنائم وأنها كرم عن أربع عن الدباء والحتم والمزفت والنكير قالوا يانبي الله ما علمك بالنكير قال بلى جذع تنقرونه فتديفون فيه من القطيعاء قال سعيد أوقال من القمر ثم تصبون فيه من الماء حتى اذا سكن غليانه

شربتموه حتى إن أحدكم  
أو إن أحدكم ليضرب ابن  
عمه بالسيف قال وفي القوم  
رجل أصابته جراحة  
كذلك قال وكنت أخبئها  
حياء من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقلت فقيم  
نشر يار رسول الله قال في  
أسقية الأدم التي يلاث  
على أفواها فقالوا  
يار رسول الله ان أرضنا  
كثيرة الجرذان ولا تبق بها  
أسقية الأدم فقال نبي الله  
صلى الله عليه وسلم وان  
أكلتها الجرذان وان  
أكلتها الجرذان وان  
أكلتها الجرذان قال وقال  
نبي الله صلى الله عليه  
وسلم لأشج عبد القيس  
ان فيك لخصلتين يحبهما  
الله الحلم والأناة \* حدثنا  
محمد بن مني وابن بشار  
قالا حدثنا ابن أبي عدي  
عن سعيد عن قتادة قال  
حدثني غير واحد في ذلك  
الوفد وذكر أبا نضرة  
عن أبي سعيد الخدري أن  
وقد عبد القيس لما قدموا  
على رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بمثل حديث ابن

(١) كذا بالأصل وهو  
عكس ما في النووي  
والسنوسي نقل عنه فليحقق  
أصل العبدري هل هو  
بالمثناة فوق أو تحت كتبه

مصححه

بكسر الذال المججمة تذيغون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من ذاف  
يدوف كقال يقول ور وينا بهضم التاء باعيا مع المهملة وأنكره بعضهم وقال انما هو بفتحها ثلاثي  
كاه وحكى بعضهم أذاف الداء بللاء رباعيا فالروايتان صحيحتان والمعنى في الجميع تخططون (د)  
وضبطه بعضهم ر واة مسلم بضم التاء في المججمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر (قوله) وفي القوم رجل  
أصابته جراحة من ذلك (ع) قيل اسمه جهيم بن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم اذ  
أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على عادته في السر (م) والأدم جمع أديم وهو الجلد  
النام الدبغ قال السيراقي لم يجمع فصيل على فعل الا في أديم وأدم وأفيق وأفق وقضم والافيق  
الجلد غير النام الدبغ والقضم الصيغة (ع) التي لم تكتب (قوله) التي ثلاث على أفواها (أى تطوى  
على أفواها وهي عند العبدري بالياء من أسفل (١) أى ربط الخيط على أفواها وهو مثل ما في الطريق  
الآخر عليكم بالموكى أى بالأسقية التي توكى أفواها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل  
اللوث الطى لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لانها رقة جلودها لا ينتهى ما فيها الحد  
التخمير الا وينشق (قوله) كثيرة الجرذان (د) قال ابن الصلاح هو في كثير من النسخ باسقاط التاء  
كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والجرذان بكسر الجيم جمع جرذ بضم الجيم وقع الرء  
كصرد وصردان والجرذ أطلق كثيرا أنه الغارة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (م) واعتذر والله بذلك  
لعلمهم ان شرعه مبني على التخفيف وظنوا أن يرى المصلحة في الترخيص للضرورة فلم يعذرهم لانه  
رأى انها لا يعسر الاحتراز منها

الذال المججمة تذيغون من ذاف يذيف كباع يبيع وضمها مع المهملة تدوفون من ذاف يدوف كقال  
يقول ور وينا بهضم الياء باعيا مع المهملة وأنكره بعضهم وقال انما هو بفتحها ثلاثي كاه وحكى بعضهم  
أذاف الداء بللاء رباعيا فالروايتان صحيحتان فالمعنى في الجميع تخططون (ح) وضبطه بعضهم ر واة  
مسلم بضم التاء في المججمة والمهملة والاهمال في الدال أشهر \* قال ووقع في الاصول كلها في الموضع  
الاول فتقدفون فيه بناء مشناة فوق مفتوحة ثم قاف ساكنة ثم ذال مججمة مكسورة ثم فاء ثم واو ثم نون  
ومعناه تلغون فيه وترمون وأما القطيعاء فبضم القاف وفتح الطاء وبالمد وهو نوع من الخمر صغار (قوله)  
حتى ان أحدكم أو أحدكم) شك من الراوى معناه اذا شرب سكر فلم يبق له عقل وهاج به الشر فيضرب  
ابن عمه الذي هو عنده من أحب أحبابه وهذه مفسدة عظيمة تنبهها على ما سواها من المفاسد (قوله)  
وفي القوم رجل أصابته جراحة من ذلك (أى من أجل ضرب ابن عمه له الماسكر (ع) قيل اسمه جهيم  
ابن قثم وفيه علم من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم اذ أخبر عن مغيب وقع ولم يواجهه الرجل بذلك على  
عادته في السر (قوله) في أسقية الأدم التي يلاث على أفواها (أى الأدم ففتح الهمزة والدال جمع أديم  
وهو الجلد الذي تم دباغه \* وأما يلاث فبضم المثناة من تحت وتخفيف اللام وآخره ناء مثلثة (ح) كذا  
ضبطناه وكذا هو في أكثر الاصول وفي أصل الحافظ العبدري بالمثناة فوق وكلاهما صحيح فغنى الاول  
يلف الخيط على أفواها وتربط به ومعنى الثاني تلف الأسقية على أفواها وهو مثل ما في الطريق  
الآخر عليكم بالموكى أى بالأسقية التي توكى أفواها بالوكاء وهو الخيط الذي تربط به (ابن قتيبة) وأصل  
اللوث الطى لثت العمامة طويتها (ع) وحضهم على أسقية الأدم لانها رقة جلودها لا ينتهى ما فيها الحد  
التخمير الا وينشق (قوله) كثيرة الجرذان (ح) كذا ضبطناه \* وقال ابن الصلاح هو في كثير  
من النسخ باسقاط الهاء كقوله تعالى (ان رحمة الله قريب من المحسنين) والتقدير أرضنا مكان كثير

### الحديث من الطريق الآخر

**قوله في السند** (عن ابن جريج عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (د) زعم الحرالي (١) أن هذا السند من المعضلات وله عليه وضع قال ولا شك أنه غلط فيه حفاظ ووقعت فيه تغييرات من الأئمة قال واشكاه من ضمير أخبرهما إلى من يرجع فاغتر عبد القادر بظاهر اللفظ فقال يرجع إلى أبي قرعة وحسن ولا يصح لأنه يكون أبونضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أنه ليس كذلك ولا جمل أنه ليس كذلك غير أنونعيم السند فقال عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره ولا يصح أيضا فإنه يقتضي أن أبانضرة هو المخبر لهما عن أبي سعيد ومعلوم أيضا أنه ليس كذلك وغيره أبو علي الغساني فقال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرا بأن أباسعيد أخبره والأصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لموضع الإرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وبهذا اللفظ خرج ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا أخرجه البزار في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد ولكن الحسن لم يلق أباسعيد خرج عبد الرزاق عن مسلم عن ابن جريج عن أبي قرعة عن أبي نصر عن أبي سعيد قال الحرالي وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الأسناد وهذه تكلفات لا يحتاج إليها الصواب ما ذكره مسلم وبلغه أخرجه ابن حنبل عن روح عن عبادة عن ابن جريج وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يناق لأن الثقة سلمة بن شبيب بلغه مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسن بن مسلم أخبرهما أن أباسعيد أخبره والمعنى أن أبانضرة أخبر أبانضرة والحسن بن مسلم وكره قوله أخبرهما كيدا كما يقال جاءني زيد وعمرو جا آني \*

(١) كذا بالأصل هنا وفيأتي باللام وفي نسخة في الموضعين الحرالي بالنون ولعله يعني به الشيخ تقي الدين أبا عمرو بن الصلاح الشهرزوري أخذاه من النووي والله أعلم اه

عليه غير أن فيه وتذيقون فيه من القطيعاء والقر والماء ولم يقل قال سعيد أو قال من القر \* حدثني محمد بن بكر البصري حدثنا أبو عاصم عن ابن جريج وحدثني محمد بن رافع واللفظ له قال حدثنا عبد الرزاق أخبرنا ابن جريج أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد الخدري أخبره أن وفد عبد القيس لما أتوا نبي الله صلى الله عليه وسلم

الجرذان \* والجردان بكسر الجيم واسكان الراء وبالذال المجمة جمع جرد بضم الجيم وقع الراء كصرد وصردان والجرذان أطلق كثيرا أنه الفأرة وقيل ذكرها وقيل نوع منها (قوله عن أبي قرعة أن أبانضرة أخبره وحسنا أخبرهما أن أباسعيد أخبره) (ح) هذا الأسناد معدود من المشكلات وقد اضطربت فيه أقوال الأئمة وأخطأ فيه جماعات من كبار الحفاظ والصواب فيه ما بسطه وأوضحه الامام الحافظ أبو موسى الاصماني في الجزء الذي جمعه فيه وما أحسنه وأجوده وقد تلخصه الشيخ أبو عمرو بن الصلاح فقال هذا الأسناد إحدى المعضلات ولا عضاله وقع فيه تغييرات من جماعة واهمة \* فن ذلك رواية أبي نعيم الاصباني في مستخرجه على كتاب مسلم بإسناده أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبرهما أن أباسعيد الخدري أخبره وهذا يلزم منه أن يكون أبو قرعة هو الذي أخبر أبانضرة وحسنا عن أبي سعيد وليس كذلك \* ومن ذلك أن أبا علي الغساني صاحب تقييد المهمل قال صوابه عن أبي قرعة أن أبانضرة وحسنا أخبراه أن أباسعيد أخبره والأصل أخبرهما لكن أفرد الضمير لموضع الإرسال فإن الحسن هو البصري ولم يلق أباسعيد وبهذا اللفظ أخرجه ابن السكن في مصنفه وأظنه من إصلاحه ونحوه أيضا أخرجه البزار في مصنفه الكبير قال عن أبي قرعة حدثنا أبونضرة وحسن عن أبي سعيد \* قال وصوب المازري وعياض قول الغساني وشأن المازري تقليده فيما يرجع لعلم الأسناد وهذه كلها تكلفات لا يحتاج إليها الصواب ما ذكره مسلم وبلغه أخرجه ابن حنبل عن روح بن عبادة عن ابن جريج \* وموضع خطأ الأولين اعتقادهم أن حسنا هو البصري وليس كذلك وإنما هو الحسن بن مسلم بن يناق لأن الثقة سلمة بن شبيب أخرجه بلغه مسلم وعين الحسن أنه ابن مسلم

## \* ( حديث معاذ ) \*

( قوله عن أبي معبد ) ( م ) هو مولى ابن عباس واسمه نافع بالنون والقاف والذال المعجمة وعند ابن ماهان عن أبي معبد الجهني وهو وهم ( قوله عن ابن عباس عن معاذ ) وفي الآخر ( أن معاذ ) ( د ) إذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المسند فاحتاط مسلم رحمه الله فذكر الأمرين ( قوله يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم ) \* قلت \* كان بعثه للدعاء لله تعالى وتعليم الشرائع كما بعث إلى كسرى وقيصر والنجاشي وملك البحرين وملك اليمامة وإلى جيلة بن الأيهم ملك غسان وإلى المقوقس ملك الاسكندرية فقارب الاسلام وأهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بغلة الشهباء ومارية القبطية وأختها سيرين فاستولدر رسول الله صلى الله عليه وسلم مارية ولدها إبراهيم ووهب أختها لحسان بن ثابت فولدت له عبد الرحمن بن حسان بن ثابت ولم يكن في القوم أقبح ردا من كسرى فإنه مزق كتاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اللهم مزق مله فزق كل ممزق ( قوله من أهل الكتاب ) \* قلت \* الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو ألزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهود أو تنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لأن المرتد لا يقر ( د ) ولما كان أكثر أهل اليمن أهل كتاب نهه بقوله له ذلك لينها إلى مناظرتهم ( قوله فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله ) ( ط ) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لأن هذا الدعاء هو الذي يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه \* قلت \* فان قال المحتج لولائها أول الواجبات لم يقدمها \* أجيب بأنها إنما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذي في أول الواجبات

قالوا يانبي الله جعلنا الله فذلك ماذا يصلح لنا من الأثرية فقال لا تشربوا في النقيير قالوا يانبي الله جعلنا الله فذلك أوتدري ما النقيير قال نعم الجذع ينقروسطه ولا في الدباء ولا في الحنتم وعليكم بالموكي حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب وإسحق ابن إبراهيم جميعا عن وكيع قال أبو بكر حدثنا وكيع عن زكريا ابن اسحق قال حدثني يحيى ابن عبد الله بن صيفي عن أبي معبد عن ابن عباس عن معاذ بن جبل قال أبو بكر وبما قال وكيع عن ابن عباس أن معاذ قال بعثني رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إنك تأتي قوما من أهل الكتاب فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله وأني رسول الله

فقال عن ابن جريج قال أخبرني أبو قرعة أن أبانضرة وحسن بن مسلم أخبرهما أن أباسعيد أخبره \* ومعنى هذا الكلام أن أبانضرة أخبر بأقرعة والحسن بن مسلم وكر ر قوله أخبرهما أن كيدا كما يقال جاءني زيد وعمرو جاءني فقالا كذا وكذا \* واسم أبي قرعة المذكور سويد بن حجير بجاء مهمل مضمومة ثم جيم مفتوحة وآخره راء وهو باهلي بصرى انفرد مسلم بالرواية عنه دون البخاري \* وقرعة بفتح القاف وبفتح الزاي واسكانها ( قوله جعلنا الله فذلك ) بكسر الفاء وبالمد منهاء يقيب المكاره ( قوله وعليكم بالموكي ) هو بضم الميم واسكان الواو مقصور غير مهموز قاله ( ح )

## \* باب الدعاء إلى الشهادتين وشرائع الإيمان إلى آخره \*

( ش ) ( قوله عن أبي معبد ) هو مولى ابن عباس واسمه أبو نافع بالنون والقاف والذال المعجمة وعند ابن ماهان عن أبي معبد الجهني وهو وهم قال عمرو بن دينار كان من أحذق موالى ابن عباس ( قوله عن ابن عباس عن معاذ ) وفي الآخر ( أن معاذ ) إذا حدث صحابي عن صحابي فلا فرق بين عن وأن في صحة الاتصال عند الاكثر وقال جماعة أن تقتضي الانقطاع لكنه مرسل صحابي فهو في حكم المتصل على المشهور وخلافا للامستاد أبي اسحق الاسفرائني فاحتاط مسلم رحمه الله تعالى بذكر الأمرين ( قوله من أهل الكتاب ) ( ب ) الكتابي من أنزل على رسول قومه كتاب أو ألزم أحكامه من غير المسلمين فيدخل من تهود أو تنصر من المشركين ويخرج من فعل ذلك من المسلمين لأن المرتد لا يقر ولما كان أكثر أهل اليمن أهل كتاب نهه بقوله له ذلك لينها إلى مناظرتهم ( قوله فادعهم إلى شهادة أن لا إله إلا الله )

انما هو في أول الواجبات عند البلوغ (قوله) فان هم أطاعوك (ع) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لانه آكد كما قدم الصلاة على الزكاة (ط) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب ﴿قلت﴾ تقديم الايمان جى به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط أداء فيكون معنى افترض طال بهم بالامتنال وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والاظهر في اخبارهم بذلك على التدريج لكونه أدعى للإجابة (قوله) فترد في فقرائهم (د) احتج به البخارى على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسامين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في صحة اعطاء الزكاة لمنف واحد ﴿قلت﴾ يريد مما سوى العاملين (ع) ولم يذكر الصوم والحج وكانافرض الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفي صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن (د) فقال ابن الصلاح ترك ذكرهما ليس من النبي صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة (ط) قد اشتهر الحديث فلوز ذكرهما للنقل وانما تركهما لانه انما قصد بيان الأكد بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهى عادته صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الأكثر وفي تفسير الثعالبي أنه وجده حيا وأنه سجد لرسول الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها

فان هم أطاعوا لذلك  
فأعلمهم أن الله افترض  
عليهم خمس صلوات في  
كل يوم وليسلة فان هم  
أطاعوا لذلك فأعلمهم  
أن الله افترض عليهم  
صدقة تؤخذ من  
أغنيائهم فترد في فقرائهم

(ط) احتج به من قال أول الواجبات الاقرار ولا يصح لان هذا الدعاء هو الذي يقدم بين يدي القتال وقد اختلف في وجوب تقديمه والحديث دليل عليه (ب) فان قال المحتج لولا أنها أول الواجبات لم يقدمها أوجب بأنها انما قدمت لتوقف القتال عليها والخلاف الذي في أول الواجبات انما هو في أول الواجبات عند البلوغ (قلت) كانه قصد تقرير جواب القرطبي والاظهر في التعبير عن مقصده أن تقدم الاقرار انما هو شرط بالنسبة الى ما يتناوله الحكم لانه مظنة حصول مدلوله بالقاب وهو التصديق التابع للمعرفة لان الحكم انما يتعلقون بالظواهر والمظنات التي يطلعون عليها وأما كون النظر ونحوه مما يحصل المعرفة أول الواجبات فذلك باعتبار النظر الى الواجب في نفسه وفيما بين العبد وبين ربه قاتله أحد أو لم يقاتله (قوله) فان هم أطاعوك (ع) يحتج به من راعى عدم خطاب الكفار بالفروع لانه لم يخاطبهم بها الا بعد الايمان ويحجب الآخر بأنه انما قدم الايمان لكونه آكد كما قدم الصلاة على الزكاة (ط) ولانه شرط أداء لا شرط وجوب (ب) تقديم الايمان جى به على صورة تقديم الشرط وتقديم الصلاة انما هو تقديم نسق فليس التقديمان سواء وعلى انه شرط أداء فيكون معنى افترض طال بهم بالامتنال \* وأما تعلق الوجوب فكان بالبلوغ والاظهر في اخبارهم بذلك على التدريج لكونه أدعى للإجابة (قلت) قصد بأول كلامه تضعيف الجواب الذي ذكره عياض ولا يخفى وهمه لان مراد المجيب بتقديم الصلاة على الزكاة انما هو في هذا الحديث نفسه أعنى حديث معاذ لاني موضع آخر كحديث جبريل ونحوه قوله تعالى (وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) ولاشك ان صورة تقديم الصلاة على الزكاة في حديث معاذ مساوية لصورة تقديم الايمان على ما ذكر معه \* وأما تأويله افترض تغريعا على ان الايمان شرط أداء بطالهم بالامتنال فلا يخفى أيضا ضعفه لان المؤخر عن الايمان الاعلام بالاقتراض لوجوده فلا ينافي أن يكون متقدما على حصول الايمان منهم وهو ظاهر (قوله) فترد في فقرائهم (ح) احتج به البخارى على عدم نقل الزكاة ولا يظهر لاحتمال عود الضمير على المسامين لا على فقراء تلك البلدة ويحتج به مالك في صحة اعطاء الزكاة لمنف واحد (ب)

وأسأفتها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله فإياك وكرائم أموالهم) أي نفائسها كالمعلوفة وذات اللبن والنهي عن أخذها رفقا بأهل الأموال والنهي عن أخذ السخال رفقا بالضعفاء (قوله واتفق دعوة المظلوم) قلت في حديث الدارقطني «ولو كانت من كافر» (د) فيه وعظ الامام أمراءه وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم قلت لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب الفرق فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فيمن ظلمك لأنه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين ويأتي الكلام على ذلك حيث تعرض القاضي له (قوله ليس بيننا وبين الله حجاب) (ع) يعني أنها مستجابة لا ترد (ط) وما يتأخر منها فإما يتأخر إملاء كما قال صلى الله عليه وسلم ان الله يلى للظالم حتى اذا أخذه لم يقبلته (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وأن أحداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بال التزام بقواعده وأن الشهادتين دونها لا تنفعان قلت انظر عدم نفعهما فانه مناف أيهما يعصمان الدم والمشهور عندنا فيمن أقر بالشهادتين وأبى بقية الخنس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل \* المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن أحداهما لا تعصم فتقدم أن عند الشافعية من قال لا اله الا الله هو مسلم ويطالب بالآخرى فان أبى منها قتل ولهم قول آخر أنه لا يقتل

يريد مما سوى العاملين (ع) ولم يذكروا الصوم ولا الحج وكانا فرضا الصوم سنة اثنتين والحج سنة تسع قبل بعث معاذ بأشهر لان بعثه كان من آخر أمره وتوفي صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن (قلت) ولذلك أخذ منه أن الوزير ليس بواجب لان بعث معاذ إنما كان بعد مشروعية التورق فلو شمرع بصفة الوجوب لذكر (ح) وأجاب ابن الصلاح بان ترك الصوم والحج ليس منه صلى الله عليه وسلم بل من تقصير الرواة (ط) قد اشتهر الحديث فلوذ كرهما لنقل وانما تركهما لانه انما قصديان الآ كد بالنسبة اليهم في ذلك الوقت وهي عادته صلى الله عليه وسلم قلت اذعانهم لهذا المذ كور في حديث معاذ يستلزم اذعانهم لما بقي من شرائع الاسلام (ب) موته صلى الله عليه وسلم ومعاذ باليمن هو قول الأكثر وفي تفسيره العالي انه وجدته حيا وانه سجد لرسل الله صلى الله عليه وسلم فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ما هذا فقال هكذا رأيت اليهود والنصارى تسجد لأخبارها وأسأفتها فقال كذبوا إنما السجود لله تعالى (قوله فإياك وكرائم أموالهم) جمع كريمة أي نفائسها كالمعلوفة وذات اللبن والنهي عن أخذها رفقا بأهل الأموال والنهي عن أخذ السخال رفقا بالضعفاء (قوله واتفق دعوة المظلوم) (ب) في حديث الدارقطني ولو كانت من كافر (ح) فيه وعظ الامام أمراءه وتحذيرهم من الظلم (ط) وفيه الدعاء على الظالم (ب) لان التحذير من قبوله اقرار له وقد أجاز ما لك حتى في الصلاة وإنما النظر أيهما أرجح الدعاء أم الترك والصواب الفرق فيترجح الدعاء على من عم ظلمه لانه من الفساد في الأرض ويترجح الترك فيمن ظلمك لأنه أوفر للأجر وفي الآثار ما يدل على الأمرين وسيأتي الكلام على ذلك (قوله ليس بيننا وبين الله حجاب) (ع) يعني أنها مستجابة لا ترد (ط) وما يتأخر منها فإما يتأخر إملاء كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يلى للظالم حتى اذا أخذه لم يقبلته (ع) وفي الحديث أن الشهادتين يعصمان الدم وأن أحداهما لا تعصم وأن تمام الايمان بال التزام بقواعده وأن الشهادتين دونها لا تنفعان (ب) انظر عدم نفعهما فانه مناف لقوله إنهما يعصمان الدم والمشهور عندنا فيمن أقر بالشهادتين وأبى بقية الخنس أنه يقتل لكن بعد التشديد عليه وقال أصبغ لا يقتل \* المتيطى وبالمشهور والعمل وأما أن أحداهما لا تعصم فتقدم

فان هم أطاعوا ذلك فإياك  
وكرائم أموالهم واتفق دعوة  
المظلوم فانه ليس بينها  
وبين الله حجاب \*



### ﴿ الحديث من الطريق الثاني ﴾

(قوله فاذا عرفوا الله) (م) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب خذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع اذ لا يمتنع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لانهم ما علموا أن لا ارتباطا لاحدهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بخلقه فالجميع جعلت له شريكا واليهود نسبت له الولد وأجازت عليه البداء والنصاري جعلت له صاحبة والولد وأجازت عليه الحلول والامتزاج \* تعالى الله سبحانه عن قوهم فالجميع وإن اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فانهم لا يعبدونه لان الله سبحانه وتعالى من هذه الحشيات ليس الله \* ففسك بهذه النكته واعتمد عليها وقد رأيت معناها المتقدمة شيوخنا وها قطع الغاسي الكلام بين أهل القبر وإن حين تنازعوا في المسئلة \* قلت \* قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها عقلي يرجع إلى قياس من الشكل الاول وتقريره الكفار يجعلون لله ما ذكر ولا واحدا من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحدا من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لانه الواقع والكبرى كذلك لان نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل \* وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لانها تصير الخلاف لفظيا والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فان معرفة الله تعالى أن أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لاحد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وأن أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال أنهم لا يعرفون الله لانهم لا ينكرون الصانع وأن أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظيا وهو أن العارف بالشيء من وجه الجاهل به من وجه هل يسمى عارفا أم لا \* وأما المصادرة فلانه اذا قيل في الدليل انه غير عارف به ولا واحدا من جاعل ذلك

أن عند الشافعية من قال لا إله الا الله هو مسلم ويطالب بالآخرى فان أبي من اقبل ولم قول آخر أنه لا يقتل (قوله حدثنا ابن أبي عمر) هو محمد بن يحيى بن أبي عمر العدني أبو عبد الله سكن مكة \* وعبد بن حميد هو الامام المعروف صاحب المسند يكنى أبا محمد قيل اسمه عبد الحميد وأبو عاصم هو النزيل الضحاك بن مخلد (قوله عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم بعث معاذا) هذا اللفظ يقتضي أن الحديث من مسند ابن عباس وكذا الرواية التي بعده وأما الأولى فن مسند معاذا ووجه الجمع بينهما أن يكون ابن عباس رضي الله عنهما سمع الحديث من معاذ فرواه نارة عنه متصلا ونارة أرسله ولم يذكر معاذا وكلاهما صحيح وقد تقدم أن هرسل الصحابي حجة اذا لم يعرف من روى عنه فكيف وقد عرفناه في هذا الحديث ويحتمل أن ابن عباس سمعه من معاذ وحضر القضية فتارة رواها بلا واسطة لحضوره إياها وتارة رواها عن معاذا بالنسيان الحضور أو لعني آخر والله أعلم (قوله حدثنا أمية بن بسطام العيشي) أما بسطام فبكسر الموحدة على المشهور وحكى فتحها واختلف في صرفه والاصح لا ينصرف للحجة والعامة \* وأما العيشي فبالشين المحجمة وهو منسوب إلى بني عائش بن مالك بن تيم الله بن نعلبة وكان أصله العائشي لكن خففوه \* قال الحاكم أبو عبد الله والخطيب أبو بكر البغدادى العيشيون بالشين المحجمة بصريون والعبيسون بالباء الموحدة والسين المهملة كوفيون والعنسيون بالنون والسين المهملة شاميون (ح) وهذا الذي قاله هو الغالب \* وأمىة بضم الهمزة وتشديد الياء \* يزيد بن زريع مصفرا (قوله انك تقدم) بفتح الدال (قوله فاذا عرفوا الله) (ح) فيه أن أهل الكتاب لا يعرفون الله تعالى وهو مذهب خذاق المتكلمين ودليلهم على ذلك السمع اذ

حدثنا ابن أبي عمر  
حدثنا بشر بن المبري  
حدثنا زكريا بن اسحق  
حدثنا عبد بن حميد  
أخبرنا أبو عاصم عن  
زكريا بن اسحق عن يحيى  
ابن عبد الله بن صيفي عن  
أبي معبد عن ابن عباس  
أن النبي صلى الله عليه وسلم  
بعث معاذا إلى اليمن فقال  
إنك ستأتي قوما بمثل  
حديث وكيع \* حدثنا  
أمية بن بسطام العيشي  
حدثنا يزيد بن زريع  
حدثنا روح وهو ابن  
القاسم عن اسمعيل بن  
أمية عن يحيى بن عبد الله  
ابن صيفي عن أبي معبد  
عن ابن عباس أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما بعث  
معاذا إلى اليمن قال انك  
تقدم على قوم أهل كتاب  
فليكن أول ما تدعوهم  
إليه عبادة الله عز وجل  
فاذا عرفوا الله عز وجل  
فأخبرهم أن الله فرض  
عليهم خمس صلوات في  
يومهم وليتهم فاذا فعلوا

بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدمات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافاً للجهمية ولا التقليد خلافاً لمن ظننه من الجهمية \* قلت \* كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقداً عن دليل والمقلد أيضاً غير مستدل ونسب القول بكفاية التقليد (١) إلى الجهمية مع أنه مذهب الأشعري وأكثر المتكلمين واختاره من المتأخرين الآمدي والقشيري والمقترح والشيخ عز الدين والعذر له أنه لم يحفظه إلا المعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة \* واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم \* وأجاب ابن التماسي بأنه إنما حكم بإسلامهم في

(١) هكذا في النسخة  
العقيدة وفي نسخة بعدم  
كفاية التقليد وهي التي  
اعترض بسببها السنوسي  
اهـ مصدحه

لا يتمتع في العقل أن يعرف الله من كذب رسوله عليهم السلام لأنهما معلومان لا ارتباط لهما بالآخر (ع) كيف يعرف الله سبحانه من شبهه بمخلقه فالجوس جعلت له شريكاً واليهود نسبت له الولد وأجازت عليه البداء والنصاري جعلت له صاحبة والولد وأجازت عليه الحلول والامتزاج تعالى الله عن قولهم فالجميع وإن اعتقدوا أنهم يعبدون الله سبحانه فإنهم لا يعبدونه لأن الله سبحانه وتعالى من هذه الحشيات ليس الله فتمسك بهذه النكته واعتقد عليها وقد رأيت معانها المقتضى شيوخنا وبها قطع الغامض الكلام بين أهل القبر وإن حين تنازعوا في المسئلة (ب) قد تقدم أن المتكلمين إنما احتجوا بالسمع وهذه الطريق التي أشار إليها عقلية ترجع إلى قياس من الشكل الأول وتقريره الكفار يجعلون لله ما ذكر ولا واحداً من جاعل ذلك بعارف بالله سبحانه فلا واحداً من الكفار بعارف بالله تعالى والصغرى صادقة لأنه الواقع والكبرى كذلك لأن نسبة شيء من ذلك لله سبحانه اعتقاده على خلاف ما هو به وهي حقيقة الجهل \* وحض على التمسك بهذه الطريق ولا يخفى عليك ضعفها لأنها تصير الخلاف لفظياً والكبرى فيها مصادرة ويتضح لك ذلك بعد بيان محل النزاع ولا بد من تنقيحه فإن معرفة الله تعالى أن أريد بها معرفة الذات فالذات غير معلومة لأحد ولا يصح أن تعلم على الصحيح وإن أريد بها معرفة الوجود فقط فلا يصح أن يقال أنهم لا يعرفون الله لأنهم لا ينكرون الصانع وإن أريد بها معرفة وجوده تعالى مع ما يجب له تعالى ويستحيل عليه فهذا يمكن أن يكون هو محل النزاع وحينئذ يصير الخلاف لفظياً وهو أن العارف بالشئ من وجهه الجاهل به من وجهه هل يسمى عارفاً أم لا \* وأما المصادرة فلأنه إذا قيل في الدليل إنه غير عارف به ولا واحداً من جاهل ذلك بعارف فقد جعل محل النزاع إحدى معدمات الدليل وهو عين المصادرة فالأولى التمسك بالسمع كما قال المتكلمون (ع) وفي الحديث أن الإيمان لا يكفي فيه النطق دون عقد القلب خلافاً للجهمية ولا التقليد خلافاً لمن ظننه من الجهمية (ب) كان فيه ذلك لأن المعرفة هي العقد عن دليل والنطق وحده ليس عقداً عن دليل والمقلد أيضاً غير مستدل \* ونسب القول بعدم كفاية التقليد إلى الجهمية مع أنه مذهب الأشعري وأكثر المتكلمين \* واختاره من المتأخرين الآمدي والمقترح والشيخ عز الدين والعذر له أنه لم يحفظه إلا المعتزلة وهي طريق بعض المتكلمين أعني أنه لم يحكمه إلا عن المعتزلة \* واحتجوا على كفايته بأن أكثر من أسلم في زمنه صلى الله عليه وسلم لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية ومع ذلك فقد حكم صلى الله عليه وسلم بصحة إيمانهم \* وأجاب ابن التماسي بأنه إنما حكم بإسلامهم في الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب إذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كفاراً في الباطن ولم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وإنما الجواب منع كونهم مقلدين \* وقوله لم يكونوا عارفين بالمسائل الأصولية \* قلنا ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الأصوليين لاسيما والزمان زمان خرق

الظاهر ولا يخفى عليك ضعف هذا الجواب اذ لا يقبل منهم في الظاهر ويدعهم كفار في الباطن ولم يثبت انه صلى الله عليه وسلم طالب أحد منهم بعد ذلك بدليل وانما الجواب منع كونهم مقلدين \* وقوله لم يكونوا عارفين بالمائل الاصولية (قلنا) ليس من شرط الدليل أن يكون على نظم الاصوليين لاسيما والزمان زمان خرق العادة ومشاهدة المعجزات \* واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر \* فان قلت \* المسئلة عامية فلا يتسك فيها بالآحاد \* قلت \* العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك

﴿ أحاديث أُمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

فأخبرهم أن الله فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم فتد على فقرائهم فإذا أطاعوا بها نخذ منهم وتوق كرائم أموالهم \* حدثنا عتيبة بن سعيد حدثنا الليث بن سعد عن عقييل عن الزهري قال أخبرني عبيد الله بن عبد الله بن عتبة بن مسعود عن أبي هريرة قال لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم واستخلف أبو بكر بعده وكفر من العرب قال عمر ابن الخطاب لا يبي بكر

( قوله وكفر من كفر من العرب ) قلت ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضروري من كلام الخطابي \* قال الخطابي في شرحه لهذا الحديث لابد من تقديم ما يتم به معناه وذلك أنه لما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم ارتدت العرب حتى لم يصل لله سبحانه الابكة والمدينة ومسجد عبد القيس بقرية تسمى جوائ من أرض البحرين وكان عماره من الازد وبقوا محصورين حتى قتل مسيلمة باليمامة والاسود وقتت اليمامة وكان أهل الردة ثلاثة أصناف \* صنف ارتد ولم يتسك من

العادة ومشاهدة المعجزات \* واحتج القاضي وتابعوه على عدم صحة الاكتفاء بالتقليد بهذا الحديث وغيره من الظواهر \* فان قلت \* المسئلة عامية فلا يتسك فيها بالآحاد \* قلت \* العلمية التي لا ترجع الى الذات والصفات كهذه يصح التمسك فيها بذلك انتهى \* قلت \* انظر وهم هذا الشيخ رحمه الله وكيف حمل على عياض رحمه الله تعالى أنه أسند القول بعدم كفاية التقليد للجهلة (١) مع أنه صرح بضده وهو أنه أسند القول بكفاية التقليد الى الجهلة وجعله مخالفا لضمون هذا الحديث \* ونصه في الاكمال وفيه يعنى في حديث معاذ دليل على أن الايمان لا يصح الا بالمعرفة وانشرح الصدر ولا يكفي فيه نطق اللسان كما تقول الجهمية ولا التقليد المجرد كما يظنه الجهلة \* والحب من الشيخ الأبي رحمه الله تعالى أنه قرر بنفسه وجه أخذ عياض من الحديث عدم كفاية التقليد ثم غفل عن ذلك اثره وذكر آخر أن عياضاً تابعه أخذوا ضد ذلك من هذا الحديث ومثل هذا الوهم لا يسع فيه الا التسامح وهو مما لا يؤخذ به العلماء رحمهم الله تعالى ( قوله ان الله قد فرض عليهم زكاة تؤخذ من أموالهم ) ( ح ) قد يستدل بلاغظ من أموالهم على أنه اذا امتنع من دفع الزكاة أخذت من ماله بغير اختياره وهذا الحكم لا خلاف فيه واسكن هل تبرأ ذمته ويجزئه ذلك في الباطن فيه وجهان لا يحبان والله سبحانه وتعالى أعلم

﴿ باب الامر بقتال الناس حتى يقولوا لا اله الا الله ﴾

محمد رسول الله الى آخر الباب \*

(١) أقول هذا الاعتراض انما يرد على ما وقع للسنوسي من نسخة الأبي من التعبير بعدم كفاية التقليد وأما على ما في النسخة المعتمدة من التعبير بكفاية التقليد فلا يرد والله أعلم اهـ مصححه

(ش) عقييل عن الزهري بضم العين \* وحفص بن غياث بكسر الغين المججمة وفتح الياء المخففة المثناة من أسفل \* وأبو غسان المسمي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية واسكان السين المهملة بينهما منسوب الى مسمع بن ربيعة وتقدم بيان صرف غسان وعدمه وأنه يجوز الوجهان \* واو ادين محمد بالقاف وعبد العزيز الدرودي هو بفتح الدال المهملة وفتح الراء الاولى وتسكين الراء الثانية والاصح انه منسوب الى درابجر بفتح الدال الاولى بعدهاء مفتوحة ثم ألف ثم باء موحدة ثم جيم مكسورة ثم راء ساكنة \* وعبد الملك بن الصباح بفتح الصاد المهملة والباء الموحدة المشددة ( قوله وكفر من كفر من العرب ) (ب) ما أتى به القاضي هنا هو طرف من كلام الخطابي ونحن نأتي بالضروري منه قال الخطابي

الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة غيره وصدقه قوم كأتباع مسيلمة  
 باليمامة والاسود العنسي بصنعاء وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر وجوب الزكاة وقال انما كانت  
 واجبة في زمنه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خدمنا أموالهم صدقة) وصنف تمسك  
 به واعترف بوجوبها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه قال وانما كانت تفرقها رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى ربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا  
 دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة على قتال الصنف الاول وعدم  
 سيهم وانما اختلفوا في سبي ذرارهم فقتلوا حتى قتل الاسود ومسيلة وتفرقت جموعهما ﴿قلت﴾  
 هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد موته صلى الله عليه وسلم ولزخشرى خلافه قال ارتدت  
 مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات أهل اليمن فأهلكه الله

في شرحه لهذا الحديث لا بد من تقديم ما يتبعه معناه وذلك أنه لما توفي النبي صلى الله عليه وسلم ارتدت  
 العرب حتى لم يصل لله سبحانه الأمانة والمدينة ومسجد عبد القيس بقرية تسمى جواثي من أرض  
 البحرين وكان عماره من الازد وبقوا عصفور بن حتى قتل مسيلة وفتح اليمامة وكان أهل الردة ثلاثة  
 أصناف صنف ارتد ولم يقسك من الاسلام بشئ ثم من هؤلاء من عاد الى جاهليته ومنهم من ادعى نبوة  
 غيره وصدقه كأتباع مسيلة باليمامة والاسود العنسي بصنعاء وصنف تمسك بالاسلام الا انه أنكر  
 وجوب الزكاة وقال انما كانت واجبة في زمانه صلى الله عليه وسلم وتأول في ذلك قوله تعالى (خدمنا  
 أموالهم صدقة) وصنف تمسك به واعترف بوجوبها الا انه امتنع من دفعها لأبي بكر وفرقها بنفسه ﴿قلت﴾  
 وانما كانت تفرقها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومن هذا الصنف من طاع بدفعها لأبي بكر كبنى  
 ربوع جمعوا صدقاتهم وأرادوا دفعها لأبي بكر فنعهم مالك بن نويرة وفرقها بنفسه فاتفق الصحابة  
 رضى الله عنهم على قتال الصنف الاول وعدم سيهم وانما اختلفوا في سبي ذرارهم فقتلوا حتى  
 قتل الاسود ومسيلة وتفرقت جموعهما ﴿قلت﴾ هذا الكلام نص في أن ردتها كانت بعد  
 موته صلى الله عليه وسلم ولزخشرى خلافه قال ارتدت مذحج في حياته صلى الله عليه وسلم ورئيسهم  
 الاسود العنسي فاستولى على اليمن وأخرج عمال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى معاذ وسادات  
 اليمن فأهلكه الله عز وجل على يد فيروز الديلمي فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك  
 فسر المسلمون بذلك ثم توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاء علمه بعد شهر ﴿وقال﴾  
 في مسيلة ارتدت بنو خنيفة ورئيسهم مسيلة فكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة  
 رسول الله الى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أما بعد فان الأرض نصفها لي ونصفها لك فأجابه  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب أما بعد فان الأرض لله يورثها  
 من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم فخار به أبو بكر وقتل على  
 يد وحشى قاتل حمزة وكان وحشى يقول قتل خير الناس في الجاهلية وشرفا في الاسلام يريد في  
 جاهليته ﴿قال﴾ أعنى الزخشرى وانما الذي ارتد في عهد أبي بكر فرارة وغطفان وبنو سليم وبنو ربوع  
 وبعض نعيم قوم سجاح التي تنبأت وغسان قوم جيلة بن الأيهم ﴿قال﴾ الخطابي وبسبي ذرارهم قال  
 أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعدهم سيهم قال عمر ولدا المولى رد عليهم ذريتهم  
 وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبغ وبراى عمر قال الأكثر ثم اختلف الصحابة

سبحانه على يدى فير وزالديلمى فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه بذلك فسر المسلمون بذلك ثم توفى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الغد ثم جاء علمه بعد شهر وقال فى مسيلة ارتدت بنو حنيفة ورئيسهم مسيلة فسكتب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من مسيلة رسول الله الى محمد رسول الله أما بعد فان الأرض نصفها لى ونصفها لك فأجاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من محمد رسول الله الى مسيلة الكذاب أما بعد فان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخاربه أبو بكر وقتل على يد وحشى قاتل حمزة وكان وحشى يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشرها فى الاسلام يريد فى جاهليتى قال أغنى الزمخشري وأما الذى ارتد فى عهد أبي بكر فزارة وغطقان وبنو سليم وبنو بروع وبعض تميم قوم سجاح التى تنبأت وغسان قوم جبلة ابن الأيهم قال الخطابى وبسبب ذرارهم قال أبو بكر ومنهم استولد على أم ولده محمد بن الحنفية وبعدهم سبهم قال عمر ولما ولى رد عليهم ذريتهم وحكم فيهم بحكم المرتدين (ع) وبراى أبي بكر قال أصبغ وبراى عمر قال الأكثر ثم اختلف الصحابة فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر لأول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لأنهم لم يرتدوا حقيقة وإنما هم بغاة وكان القياس أن يسموا بغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سمو بغاة قلت البغى الخروج عن طاعة الامام مغالبة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى فى بابها ان شاء الله تعالى قال الخطابى واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الروافض فقال انه سبهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لأنهم من قوم لا خلاق لهم فى الدين وإنما شأنتهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافتد قدمنا أنهم لم يسب إلا ذرارى الصنف الاول قلت يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى مانعى الزكاة وهذا نص فى أنه سبهم (قوله كيف تقاتل الناس

كيف تقاتل الناس وقد قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا اله الا الله

فى قتال الصنفين الآخرين فرآه أبو بكر لأول منهما بكفره والثانى لامتناعه من دفع الزكاة وأباه عمر وعذرهم بالتأويل والجهل لقرب عهدهم بالاسلام وسيأتى احتجاج كل منهما ولم تكن الصحابة تسمى هذين الصنفين كفارا لأنهم لم يرتدوا حقيقة وإنما هم بغاة وكان القياس أن يسموا بغاة لكن لما عاصروا الصنف الاول ودخلوا فى غماره وكان هو الاكثر انسحب عليهم اسم الردة ألا ترى أن مقاتلة على لما انفردوا ولم يدخلوا فى غمار المشركين كيف سمو بغاة (ب) البغى الخروج عن طاعة الامام مقابلة له والبغاة قسمان أهل عناد وأهل تأويل وللإمام قتال الصنفين على الوجه الذى يأتى ان شاء الله تعالى قال الخطابى واتفقوا على أن أبا بكر لم يسب ذرارى هذين الصنفين الا شئ روى عن بعض الروافض فقال انه سبهم وشنع فى ذلك وقال أبو بكر أول من سبى فى الاسلام وانه فى قتالهم متعسف ولا يعتد بخلاف هؤلاء لأنهم من قوم لا خلاق لهم فى الدين وإنما شأنتهم البهت والتكذيب والوقعة فى الصحابة والافتد قدمنا أنهم لم يسب إلا ذرارى الصنف الاول (ب) يأتى للقاضى عند ذكره القول بأن تارك الصلاة يقتل قال وعليه تأولو سبى أبي بكر ذرارى مانعى الزكاة وهذا نص فى أنه سبهم (قوله كيف تقاتل الناس وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد فى النوازل

وقد قال صلى الله عليه وسلم) الى آخره (ع) فيه الاجتهاد في النوازل والمناظرة فيها وردها الى الاصول  
 ﴿قلت﴾ زعم بعضهم أن مناظرتهم إنما كانت في الصنف الثالث ومقتضى السياق أنها كانت في  
 الصنفين (قوله) فاذا قالوا لا اله الا الله (ع) يريد فاذا أجابوا بما ثبت به الايمان وانما ذكر  
 الشهادتين لأن المراد المشركون ومنكرو الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم ممن يقر  
 بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دمهم لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذلك جاء في الآخر وأنى رسول  
 الله يقيموا الصلاة (قوله) (الاجتهاد) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة (قوله) وحسابهم على  
 الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله) لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد لور ودهما في القرآن  
 .وردوا واحداً (د) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق «وأرأيت لولم يصلوا» (الخطابي) وهذا  
 يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى المتفق عليه  
 ﴿قلت﴾ وبسط احتجاجهم أن عمر رأى القتال منفيًا بقول الكلمة فاذا قبلت وجب الكف  
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صير موقوفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين ينعدم  
 عند عدم أحدهما لأن المعنى عصموا الآن بمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة  
 ولعل عمر لم يخف عنه ذلك ولكن حمل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد  
 احسان أو كفر بعد ايمان أو قتل النفس التي حرم الله (ع) واقتصارهما في الاحتجاج على حديث  
 الشهادتين يدل أنهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة  
 اذ لو سمعا عمر لم يحتج بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله لا يجتمع ولا بالقياس  
 لانه نص في المطلوب (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (د) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط  
 ذلك اتسكالا على فهم الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين ﴿قلت﴾ العموم  
 الذى في بحثهما هو أن التقدير الآن يتركوا حقاً أى شئ كان (قوله) والله لو منعونى عقالا

والمناظرة فيها وردها الى الاصول (قوله) فاذا قالوا لا اله الا الله (ع) يريد فاذا أجابوا بما ثبت به الايمان  
 وانما ذكر الشهادتين لأن المراد المشركون ومنكرو الصانع اذ هم أول من دعى الى الاسلام وأما غيرهم  
 ممن يقر بالصانع ويوحده فلا يكفي ذلك في عصمة دمهم لأنهم كانوا يقولونه قبل ولذلك جاء في الآخر وأنى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وقيموا الصلاة (قوله) (الاجتهاد) أى الآن يتركوا حقاً من حقوق الكلمة  
 (قوله) وحسابهم على الله) أى في صدق ضمائرهم (قوله) لأقاتلن من فرق بين الصلاة والزكاة) يريد  
 لور ودهما في القرآن مورداً واحداً (ح) وفيه العمل بالقياس كما جاء في بعض الطرق أرأيت لولم يصلوا  
 (الخطابي) وهذا يدل أن خطاب قتال الممتنع من الصلاة متفق عليه عندهم ولذلك رد المختلف فيه الى  
 المتفق عليه (ب) وبسط احتجاجهم أن عمر رأى القتال منفيًا بقول الكلمة فاذا قبلت وجب الكف  
 ورأى أبو بكر أن الاستثناء صير موقوفاً عليها وعلى أداء الزكاة والموقوف على أمرين ينعدم عند عدم  
 أحدهما لأن المعنى عصموا الآن بمنعوا حقاً من حقوق الكلمة ومن حقوقها أداء الزكاة ولعل عمر لم  
 يخف عنه ذلك ولكن حمل الحق المستثنى على ما بينه في الحديث الآخر بقوله زنى بعد احسان أو كفر بعد  
 ايمان أو قتل النفس التي حرم الله الا بالحق (ع) واقتصارهما في الاحتجاج على حديث الشهادتين يدل  
 أنهما لم يسمعا ما في حديث أبي هريرة من زيادة قوله وقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة اذ لو سمعا عمر لم يحتج  
 بالحديث لانه حجة عليه ولو سمعا أبو بكر لم يحتج بالعموم بقوله لا يجتمع ولا بالقياس لانه نص في المطلوب  
 (ط) ولعلهما سمعا ونسيا (ح) عن الخطابي أو يكون أبو هريرة هو الذى أسقط ذلك اتسكالا على فهم  
 الخطابين القضية وأنه لم يقصد الا ذكر ما اتفق عليه بين الشيخين (قوله) والله لو منعونى عقالا (ع) فسر

فن قال لا اله الا الله فقد  
 عصم من ماله ونفسه  
 الاجتهاد وحسابه على الله  
 فقال أبو بكر والله لأقاتلن  
 من فرق بين الصلاة  
 والزكاة فان الزكاة حق  
 المال والله لو منعونى عقالا  
 كانوا يؤدونه الى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 لقاتلتهم على منعه فقال عمر  
 ابن الخطاب فوالله ما هو الا  
 أن رأيت الله قد شرح  
 صدر ابى بكر للقتال

فعرفت أنه الحق \* وحدثنى  
ابو الطاهر وحرره سلمة بن  
يحيى واحد بن عيسى قال  
أحدثنا وقال الآخرون  
أخبرنا ابن وهب أخبرني  
يونس عن ابن شهاب قال  
حدثني سعيد بن المسيب  
أن أبا هريرة أخبره أن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا إله إلا  
الله فمن قال لا إله إلا الله  
عصم مني ماله ونفسه إلا  
بجفئه وحسابه على الله  
\* حدثنا أحمد بن عبدة  
الضبي أخبرنا عبد العزيز  
يعنى الدراوردي عن  
العلاء ح وحدثنا أمية  
ابن بسطام واللفظ له ثنا  
يزيد بن زريع حدثنا روح  
ابن القاسم عن العلاء بن  
عبد الرحمن بن يعقوب  
عن أبيه عن أبي هريرة عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قال أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يشهدوا أن  
لا إله إلا الله ويؤمنوا بي  
وبما جئت به فإذا فعلوا  
ذلك عصموا مني دماءهم  
وأموالهم الأجمعها وحسابهم  
على الله \* وحدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة حدثنا  
حفص بن غياث عن  
الأعمش عن أبي سفيان  
عن جابر وعن أبي صالح  
عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه

(ع) فسرهم مالك في رواية الواقدي بأنه الحبلى الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث  
محمد بن مسleme على الزكاة فكان يأخذ مع كل فريضتين عقالهما وقرانها ما وفسره في رواية ابن  
وهب بأنه الفريضة من الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن  
صاحبه \* وقال المبرد هو ما يؤخذ من زكاة من عين المزمك فان أخذ عوضا منه قيل أخذ نقدًا ومنه  
قول الشاعر « ولم يأخذ عالا ولا نقدا » (م) وقال النسائي هو صدقة عام يقال أخذ منه عقال عام  
أي صدقته وأشد

سعى عقالا فلم يترك لناسبدا \* فكيف لو قد سعى عمرو وعقالين

وانتصابه في البيت على الظرف أي مدة عقال وعمر وهذا هو ابن أخي معاوية ولاه عمر صدقات كلب  
فأجفف بهم فقال شاعرهم البيت وتفسيره بالحبلى يتوجه بما حكى عن ابن مسleme أو بحذف مضاف أي  
قيمة عقال ويتأتى ذلك في زكاة العين والحراث وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد الوجوه عندنا في  
زكاة العروض \* وأما أن تفسيره بصدقة عام فقال صاحب التحرير أنه تعسف وخروج عن سمت كلام  
العرب وهو كتعسف من فسر البيضة من حديث « لعن الله السارق يسرق البيضة والحبلى فتقطع  
يده » ببيضة القتال وحبلى السفينة فإنه ليس موضع كثرة ما يسرق (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني  
عناقا وروى جديا ويحجج به من يجيز أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخالا كلها وهو أحد الأقوال عندنا  
ولا يصح لأنه خرج مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها  
تذكر مالا يقصد به الحقيقة \* ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث  
من بنى لله مسجدا ولو مثل مفضل قطاة بنى الله له بيتا في أعلى الجنة فإن منعها لا يكون مسجدا (ع)  
وفيه أن حول الأولاد حول الأمهات أذل من على العناق حول وفيه أن الزكاة لا تسقط عن المرتد  
فتؤخذ منه ثم إن تاب والاقبل (قوله فعلمت أنه الحق) (ع) لظهور دليل أبي بكر لأنه قلده أو

مالك في رواية الواقدي بأنه الحبلى الذي تعقل به الأبل لأنه صلى الله عليه وسلم بعث محمد بن مسleme على  
الزكاة فكان يأخذ مع كل فريضة عقالهما وقرانها ما وفسره في رواية ابن وهب بأنه الفريضة من  
الأبل وقال الضرير هو ما يؤخذ في الزكاة من نعم أو ثمر لأنه يعقل عن صاحبه \* وقال المبرد هو  
ما يؤخذ من زكاة من عين المزمك فان أخذ عوضا منه قيل أخذ نقدًا (م) وقال النسائي هو صدقة عام  
يقال أخذ منه عقال عام أي صدقته (ح) وتفسيره بالحبلى يتوجه بما حكى عن ابن مسleme أو بحذف  
مضاف أي قيمة عقال ويتأتى ذلك في زكاة العين والحراث وفي بعض صور زكاة الماشية وعلى أحد  
الوجوه عندنا في زكاة العروض فإن للسافعي رحمه الله تعالى في الواجب في عروض التجارة ثلاثة  
أقوال \* أحدها يتعين الأخذ منها كما يؤخذ من الماشية من جنسها \* الثاني أنه لا يؤخذ إلا ربع عشر  
قيمتها من الذهب أو الفضة \* الثالث التخيير بين الأمرين \* وأما تفسيره بصدقة عام فقصد المبالغة يدفعه  
وتعسف هذا التفسير كتعسف من فسر البيضة من حديث لعن الله السارق يسرق البيضة والحبلى  
فتقطع يده ببيضة القتال وحبلى السفينة (ع) وفي غير مسلم والله لو منعوني عناقا وروى جديا ويحجج  
به من يجيز أخذه في الزكاة إذا كانت الغنم سخالا كلها وهو أحد الأقوال عندنا ولا يصح لأنه خرج  
مخرج التقليل لا مخرج الحقيقة (ط) وعادة العرب إذا غابت في التقليل فإنها تذكر مالا يقصد به  
الحقيقة ومنه حديث لا تحقرن جارة لجارتها ولو فرسن شاة لأنه لا ينتفع به وحديث من بنى لله مسجدا  
ولو مثل مفضل قطاة بنى الله له بيتا في أعلى الجنة فإن منعها لا يكون مسجدا (قوله فعلمت أنه الحق)



وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس بمثل حديث ابن  
السيب عن أبي هريرة  
ح وحدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا وكيع  
ح وحدثني محمد بن  
المنثري حدثنا عبد الرحمن  
بغوي ابن مهدي قال جميعا  
حدثنا سفيان عن أبي  
الزبير عن جابر قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يقولوا لا إله إلا الله  
الله فإذا قالوا لا إله إلا الله  
عصموا مني دماءهم  
وأموالهم إلا بجهنم وحسابهم  
على الله ثم قرأ (أما أنت  
مذكر لست عليهم بمسيطر)  
\* حدثنا أبو غسان  
المسمعي مالك بن عبد  
الواحد حدثنا عبد الملك  
ابن الصباح عن شعبة عن  
واقد بن محمد بن زيد بن  
عبد الله بن عمر عن أبيه  
عن عبد الله بن عمر قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أمرت أن أقاتل  
الناس حتى يشهدوا أن  
لا إله إلا الله وأن محمدا  
رسول الله ويقبضوا الصلاة  
ويؤتوا الزكاة فإذا فعلوه  
عصموا مني دماءهم  
وأموالهم وحسابهم على  
الله \* حدثنا سويد بن  
سعيد وابن أبي عمر قال  
حدثنا مروان يعنبن  
الغزاري عن أبي مالك  
عن أبيه قال سمعت رسول

اعتقد عصمته كما تقوله الامامية من اعتقادهم عصمة الامام محتجين بمثل هذا الحديث \* قلت \* انما  
لم يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه اقوى لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم  
وانما اشترط الروافض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه صون الامة عن الخطأ فاذا لم يكن  
معصوماً لم يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان الاجماع انما كان حجة لاشقاله على  
قوله عليه السلام فاذا أجمعت الامة دل اجماعهم على حصول قوله معهم وان لم يظهر وقوله حجة فيكون  
الاجماع حجة \* وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على الله تعالى فعل اللطف  
وكان لطفاً لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويحذر عن المحرمات وكل  
هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماسي) وأقرب ما يرد به  
عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي علم قتال مانعي الزكاة  
لارديسي الدراري المرتدين لانه لم يوافقهم على سيهم الا في الظاهر لما يجب عليه من طاعة الامام ولذا لما  
ولى ردهم ولو وافقه حتى في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع إذ لم يخالف غيره واذا انعقد  
الاجماع لم يجوز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام العدل  
المجتهد وسكت اتباعاً له لما يلزمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى رأى  
نفسه ولكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلف في رد عمر  
السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه  
الصحابه وانما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكهم وأعتقهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك  
فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

(ع) لظهور دليل أبي بكر لا انه قلده او اعتقد عصمته كما تقوله الامامية من اعتقادهم عصمة  
الامام محتجين بهذا الحديث (ب) انما يمكن انه قلده لانه لا يعمل لمجهداً أن يقلد غيره لان ظن نفسه اقوى  
لاسيما وقد قال علمت والمقلد غير عالم وانما اشترط الروافض عصمة الامام لان الموجب عندهم لنصبه  
صون الامة عن الخطأ فاذا لم يكن معصوماً لم يؤمن عليه الخطأ فيفتقر الى امام ويتسلسل وعندهم ان  
الاجماع انما كان حجة لاشقاله على قوله فاذا أجمعت الامة دل اجماعهم على حصول قوله معهم وان لم  
يظهر وقوله حجة فيكون الاجماع حجة وعندهم ان نصب الامام واجب لان نصبه لطف ويجب على  
الله تعالى فعل اللطف وكان لطفاً لانه يوضح الدلائل ويدفع الشبهات ويحث على فعل الواجبات ويحذر  
عن المحرمات وكل هذا مبني على قاعدة التحسين وجوب الاصلح ولا يصح ان عندنا (ابن التماسي)  
وأقرب ما يرد به عليهم أن المصلحة لا تظهر إلا بعصمة نوابه أيضاً وهم لا يشترطونها ويعني بالحق الذي  
علم قتال مانعي الزكاة لارديسي الدراري المرتدين لانه لم يوافقهم على سيهم الا في الظاهر لما يجب عليه من  
طاعة الامام ولذا لما ولى ردهم ولو وافقه في الباطن لم يردهم لان بموافقة انعقد الاجماع اذا لم يخالف غيره  
واذا انعقد الاجماع لم يجوز مخالفته وهذا هو الحكم في أصول الفقه أن المجتهد اذا رأى غير ما أفتى به الامام  
العدل المجتهد وسكت اتباعاً له لما يلزمه من طاعته ثم فقد ذلك الامام تعين على ذلك المجتهد أن يرجع الى  
رأى نفسه لكن بعد تجديد النظر لاحتمال أن يتغير اجتهاده وذكر القاضي غير هذا فقال اختلف في رد  
عمر السبي فقيل انه نقض لفعل أبي بكر باجتهاد ثان وقيل انه ليس بنقض ولم يكن لينقض شيئاً أجمع عليه  
الصحابه وانما فداهم حين فتح الله بما فداهم به من أيدي مالكهم وأعتقهم تفضلاً وصلة للقرابة وكذلك  
فعل بكل من ملك من العرب ويقول ليس على عربي ملك ولا ينزع من يده أحد شيئاً إلا بعوض ولو كان

نقضا لأخذهم من أيدي مالكيهم بغير عوض وفعله هذا كفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبي  
هوازن \* وفي الحديث فوائد من الفقه ففيه حجة لقتال أهل البغي والتأويل \* وفيه الرجوع عن الرأي  
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لان عمر لم يخطئ \* أبابكر وإنما احتج عليه \* وفيه أن  
فعل الامام اذا اشهر ولم يعلم له مخالف اجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافا لاكثر  
الأصوليين \* وفيه أن الاجماع لا ينقد مع مخالفة الواحد خلافا لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب  
اختلافهم اجماع \* قلت \* فعل الامام اذا لم يعلم له مخالف هي مسألة اذا أفتى واحد وسكت الباقيون  
ولها ثلاث صور (الأولى) أن لا تشهر فتياه لأهل عصره فليس باجماع ولا حجة (الثانية) أن تشهر  
وتتكرر وتتوالى عليها الأزمنة فاجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بتبخر الواحد والقياس (الثالثة)  
أن تشهر ولا تتكرر فقال الشافعي ليس باجماع ولا حجة \* وقال أحد اجماع وحجة وقال الجبائي  
إجماع بشرط انقراض العصر وقال ابنه حجة لا اجماع وقال ابن أبي هريرة اجماع في الفتوى دون  
الحكم \* والبعض المذكور هو الخياط والرازي \* وكون اجماع أهل العصر عقب اختلافهم اجماعا  
قيده ابن الحاجب بما اذا لم يستقر خلاف كاجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد  
استقراره ففيه خلاف

نقضا لأخذهم من أيدي مالكيهم بغير عوض وفعله هذا كفعل النبي صلى الله عليه وسلم في سبي  
هوازن \* وفي الحديث فوائد من الفقه ففيه حجة لقتال أهل البغي والتأويل وفيه الرجوع عن الرأي  
لظهور الحق وعدم تخطئة أحد المتناظرين الآخر لان عمر لم يخطئ \* أبابكر وإنما احتج عليه \* وفيه أن  
فعل الامام اذا اشهر ولم يعلم له مخالف اجماع بشرط كون الحاضر ين لا يداهنون في حق خلافا لاكثر  
الأصوليين \* وفيه أن الاجماع لا ينقد مع مخالفة الواحد خلافا لبعضهم وأن اتفاق أهل العصر عقب  
اختلافهم اجماع (ب) فعل الامام اذا لم يعلم له مخالف هي مسألة اذا أفتى واحد وسكت الباقيون ولها ثلاث  
صور (الأولى) أن لا تشهر فتياه لأهل عصره فليس باجماع ولا حجة (الثانية) أن تشهر وتتكرر  
وتتوالى عليها الأزمنة فاجماع وحجة وهذا كعمل الصحابة بتبخر الواحد والقياس (الثالثة) أن تشهر  
ولا تتكرر فقال الشافعي ليس باجماع ولا حجة وقال أحد اجماع وحجة وقال الجبائي اجماع بشرط  
انقراض العصر وقال ابنه حجة لا اجماع وقال ابن أبي هريرة اجماع في الفتوى دون الحكم والبعض  
المذكور هو الخياط والرازي \* وكون اجماع أهل العصر عقب اختلافهم اجماعا قيده ابن الحاجب بما اذا  
لم يستقر خلاف كاجماع الصحابة على خلافة أبي بكر بعد اختلافهم وأما بعد استقراره ففيه خلاف

باب الدليل على صحة إسلام من حضره الموت ما لم يشرع في النزع

وهو الفرغرة ونسخ جواز الاستغفار للمشركين والدليل

على أن من مات على الشرك فهو من أصحاب الجحيم ولا

ينقذه من ذلك شيء من الوسائل الى آخر الباب

(ش) (ح) (قوله حدثنا حرملة التجيبي) تقدم أن الأشهر فيه ضم التأويل يقال بفتحها واختاره بعضهم  
واسم أبي طالب عبد مناف واسم أبي جهل عمر بن هشام وصالح عن الزهري هو صالح بن كيسان  
وكان أكبر سن من الزهري وأبداً التعلم من الزهري وصالح تسعون سنة مات بعد الاربعين ومائة

الله صلى الله عليه وسلم  
يقول من قال لا إله الا الله  
وكفر بما عبد من دون الله  
حرم ماله ودمه وحسابه  
على الله \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو خالد  
الاحمر ح وحدثني  
زهير بن حرب ثنا يزيد بن  
هرون كلاهما عن أبي  
مالك عن أبيه أنه سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يقول من وحدا الله ثم ذكر  
بمثله \* حدثني حرملة  
ابن يحيى التجيبي ثنا عبد الله  
ابن وهب أخبرني يونس  
عن ابن شهاب قال أخبرني  
سعيد بن المسيب عن أبيه

## ﴿ وفاة أبي طالب ﴾

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهرت دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الايمان حينئذ لقوله تعالى (وليس التوبة للذين يعملون السيئات) الآية وحله بعضهم على أنه احتضر حقيقة وأنه صلى الله عليه وسلم رجا له بقول ذلك أن تناله الرحمة ببركة حضوره ولذلك قال اشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب اذ بعد أن تكون حين الاحتضار (ط) توفي والد رسول الله صلى الله عليه وسلم ورسول الله صلى الله عليه وسلم حمل على الصحيح فكفله جده عبد المطلب الى أن توفي فكفله عمه أبو طالب فكان يحبه ويحوطه الى أن بعثه الله تعالى فنصره وأجاره ممن يريد إساءته وعادى فيه قريشا والعرب وناصره القتال كي يسامه اليهم فأبى فصالفت قريش وأهل مكة على مهاجرة بني هاشم ولا يبايعوهم ولا يناكحوهم ولا يصلوهم بشئ من وجوه الرفق حتى يسلموا اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكتبوا بذلك حقيفة وعلقوها في الكعبة وانما أبو طالب وبنوه ائتمروا في شعبهم نحو ثلاث سنين في جهود وشدة حال الى أن نقض الله سبحانه أمر الصحيفة وأظهر أمر نبيه صلى الله عليه وسلم على ما هو مذكور في السير وكان ما ذكر في الحديث (قوله قل لا اله الا الله كلمة أشهدك بها عند الله) ﴿قلت﴾ الاظهر انها كناية عن الشهادتين لانه لا يثبت حكم الاسلام عندنا الا بهما وتقدم ما للشافعية في ذلك ويحتمل انه لم يسأله الا كلمة التوحيد لانه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بلفظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (ع) وشهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك من قوله تعالى (إنا أرسلناك شاهدا) الآية ولو وقعت شهادة أبي طالب لكان فيها تطيب لقلبه صلى الله عليه وسلم لعلمه بموته على الاسلام كقوله في قتلى أحد أن شهيد على هؤلاء ولقلب عمه لما يرجوه من جزيل الثواب بشهادته له مع ما تقدم له من نصرته والذب عنه وان كانت في الكفر غير نافعة لكن يرجى له نفعها لموته على الاسلام لكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد ناله بركته مع كفره وموته عليه فكيف بموته على الاسلام ويأتي استيفاء الكلام على هذا الفصل ان شاء الله تعالى وبشهادته صلى الله عليه وسلم فضيلة لمن رزقها كما قال في الصابر على شدة المدينة كنت له شهيدا أو شفيعا (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) ﴿قلت﴾ لم يقوله لا تفعل وعدلا الى هذا اللفظ لانه أبعد لأبي طالب على الآية (قوله ويعبد) (ع) هو في بعض النسخ ويعبدان يعني أباجهل وابن أبي أمية

قال لما حضرت أبا طالب الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد عنده أباجهل وعبد الله بن أبي أمية بن المغيرة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عم قل لا اله الا الله كلمة أشهدك بها عند الله فقال أبوجهل وعبد الله ابن أبي أمية يا أبا طالب أترغب عن ملة عبد المطلب فلم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرضها عليه ويعيد له تلك المقالة

(قوله لما حضرت أبا طالب الوفاة) (ع) يعني ظهرت دلائل موته لأنه احتضر حقيقة لعدم نفع الايمان حينئذ لقوله تعالى (وليس التوبة) الآية وحله بعضهم على انه احتضر حقيقة وأن رسول الله صلى الله عليه وسلم رجا له بقول ذلك أن تناله الرحمة ببركة حضوره ولذلك قال أشهد وأحاجج ولا يصح للآية ولمراجعة أبي طالب اذ بعد أن تكون حين الاحتضار (قوله قل لا اله الا الله كلمة أشهدك بها عند الله) (ب) الاظهر انها كناية عن الشهادتين لانه لا يثبت حكم الاسلام عندنا الا بهما وتقدم ما للشافعية في ذلك ويحتمل انه لم يسأله الا كلمة التوحيد لانه كان يعلم صحة رسالته حسبا دلت عليه السير وانتصاب كلمة على البدل ويصح رفعها على اضممار المبتدأ والتعبير بلفظ أشهد وفي الآخر بأحاجج بعث لأبي طالب أن يقول (قوله أترغب عن ملة عبد المطلب) لم يقوله لا تفعل وعدلا الى هذا اللفظ لانه أبعد لأبي طالب على الآية (قوله يعرضها) بفتح الباء وكسر الراء (قوله ويعيد له تلك المقالة) (ح) وقع في

حتى قال أبو طالب آخر ما كلمهم هو على ملة عبد المطاب وأبي أن يقول لا إله إلا الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما والله لأستغفرن لك ما لم أنه عنك فأنزل الله عز وجل (ما كان (١١١) ) للذي والذين آمنوا أن يستغفروا للمشركين ولو كان أولى

قربى من بعد ماتين لهم أنهم أصحاب الجحيم) فأنزل الله عز وجل في أبي طالب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم (إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء وهو أعلم بالمهتدين) \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد قالوا أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر (ح) وحدثنا الحسن الحلواني وعبد بن حميد قالوا حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد أخبرنا أبي عن صالح كلاهما عن الزهري بهذا الاسناد مثله غير أن حديث صالح انتهى عند قوله فأنزل الله فيه ولم يذكر الآيتين وقال في حديثه ويعودان بتلك المقالة وفي حديث معمر مكان هذه المقالة «فلم يزالا به» \* حدثنا محمد بن عباد وابن أبي عمر قالوا ثنا مروان عن يزيد وهو ابن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه عند الموت قل لا إله إلا الله أشهدك بها يوم القيامة فأبى قال فأنزل الله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) الآية \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون ثنا يحيى بن سعيد ثنا

(قوله حتى قال أبو طالب هو على ملة عبد المطالب) \* قلت \* يأتي تفسير الملة في حديث من حلف بملة غير الاسلام والحديث نص في أنه مات مشركا وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نارا فأخرجته الى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمنا ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتاج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعها ولو أن العباس شهد بذلك بعد اسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب \* فان قلت \* قد ذكرت أن السير تدل على أنه كان مصدا بقوله وقد تمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف \* قلت \* لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله «هو على ملة عبد المطالب» (قوله أم والله) (د) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما المريدة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حق والله بمعنى الاستفتاح نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم (قوله لأستغفرن) \* قلت \* الأكثر أن استغفاره عن اجتهاد لأن ابن العربي ذكر عن عمرو بن دينار أنه صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لأبيه وهو مشرك لا تستغفرن له ما لم أنه فزلت الآية \* (فان قلت) لو كان عن اجتهاد لم تجز الآية بخلافه لأنه صلى الله عليه وسلم في اجتهاد معصوم \* (فان قلت) جاء بذلك على معنى النسخ للتيدين ضد

جميع الأصول ويعيد له يعني أباطالب (ع) وفي نسخة ويعيدان له على التثنية لابي جهل وابن أبي امية قال (ع) وهذا أشبه (قوله هو على ملة عبد المطالب) لم يقل أنا على الحكاية لحسن الأدب وهذا الشأن في نقل كل قبيح (ب) والحديث نص في أنه مات مشركا وهو دليل قوله تعالى (إنك لا تهدي من أحببت) وحديث وجدته في غمرات من نارا فأخرجته الى ضحاح (السهيلي) ورأيت في بعض كتب المسعودي وقيل أنه مات مؤمنا ولا يصح لما تقدم من الآي والأحاديث ولا يحتاج لذلك بما في السير من قول العباس والله لقد قال أخى الكلمة التي أمرته بها يا رسول الله لأن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم أسمعها ولو أن العباس شهد بذلك بعد اسلامه قبلت شهادته لأن العدل إذا قال سمعت وقال الأعدل لم أسمع أخذ بقول من أثبت لأن عدم السماع قد يكون لسبب (فان قلت) قد ذكرت أن السير تدل على أنه كان مصدا بقوله وقد تمت الخلاف في صحة إيمان من صدق بقلبه ولم ينطق بلسانه فهل يدخل في إيمانه ذلك الخلاف (قلت) لا يدخل لأنه صرح بالنقيض في قوله هو على ملة عبد المطالب (قوله أم والله) (ح) كذا رويناها بسقاط الألف وهي في كثير من الأصول بالألف قال ابن الشجري هي ما المريدة للتوكيد ركبت مع همزة الاستفهام ولها معنيان بمعنى حق والله بمعنى الاستفتاح نحو ألأوأكثر ما يحذف معها الألف في القسم ليدلوا على شدة اتصال الثاني بالاول لأن الكلمة إذا بقيت على حرف واحد لم تقم بنفسها فعمل بحذف الف ما فقارها الى الاتصال بالهمزة وفيه جواز الحلف من غير استخلاف وكان الحلف هنا للتوكيد العزم على الاستغفار وتطيب النفس ابى طالب وكانت وفاة ابى طالب بمكة قبل الهجرة بقليل قال ابن فارس مات أبو طالب ورسول الله صلى الله عليه وسلم سبع واربعون سنة وثمانية اشهر وأحد عشر يوما وتوفيت خديجة أم المؤمنين رضى الله عنها

يزيد بن كيسان حدثني أبو حازم الأشجعي عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعنه قل لا إله إلا الله أشهدك بها يوم القيامة

الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا أن تعبرني قریش) أي لولا أن تقبج على وغير يتعدى بنفسه ومنه بيت النابتة \* وعبرتنى بنو ذبيان خشيتة (١) (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب الحديث بالجيم والزاى وهو الخوف من الموت وذكر الهروى ونعلب بالخاء المعجمة والراء ووصوبه غير واحد وفسره بالخو ر والضعف قال شمر كل رخوضيف فهو خرع وخرع قال والخرع أيضا الدهش ومنه قول أبي طالب \* ومعنى أقر الله عينه بلفظه أمله قاله نعلب \* وقال الأصمعي هو من القر والمعنى أبرد الله دمعته لأن دمة الفرح باردة \* وقال ابن الأخضر هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن الخزين يبكى فتسخن عينه وغيره لا يبكى فتبقى عينه باردة \* قلت \* فالمعنى على الأول أراك الله ما يسرك وعلى الثاني لا أحزنك الله

﴿ أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله الا الله دخل الجنة ﴾

(ع) جاءت بالفاظ مختلفة للسلف فيها خبط كثير في هذا من مات وهو يعلم في حديث معاذ من كان آخر كلامه لا إله الا الله دخل الجنة وعنه في آخر من لقي الله لا يشرك به شيأ دخل الجنة وفي آخر من لقيه يشهد أن لا إله الا الله وأن محمدا رسول الله صدق من قلبه حرمه الله تعالى على النار وهو بمعنى حديث عبادة بن الصامت وحديث عتبان وفي حديث أبي هريرة ليقى الله بهما عبد غير شاك الا دخل الجنة وعنه في آخر لا يحجب عن الجنة وفي حديث أبي ذر وأبي الدرداء ما من عبد قال لا إله الا الله ثم مات على ذلك الا دخل الجنة وفي حديث أنس حرم الله على النار من قال لا إله الا الله يعني بذلك وجه الله (م) ولما دلت الظواهر على نفوذ الوعيد في طائفة من العصاة واقتضت هذه الأحاديث

بعدموت أبي طالب بثلاثة أيام (ب) الاظهر أن استغفاره عن اجتهاد لان ابن العربي ذكر عن عمرو ابن دينار انه صلى الله عليه وسلم قال استغفر ابراهيم لبيه وهو مشرك لا يستغفرن له ما لم أنه فزلت الآية (فان قلت) لو كان عن اجتهاد لم نجى الآية بخلافه لانه صلى الله عليه وسلم في اجتهاده معصوم (قلت) جاءت بذلك على معنى النسخ لالتبيين ضد الصواب **قوله** في الطريق الآخر (لولا ان تعبرني قریش) أي تقبج على وغير يتعدى بنفسه (ع) والجزع رويناه في الأم وغيرهما من كتب الحديث بالجيم والزاى وهو الخوف من الموت وذكر الهروى ونعلب بالخاء المعجمة والراء ووصوبه غير واحد وفسره بالخو ر والضعف قال شمر كل رخوضيف فهو خرع وخرع قال والخرع أيضا الدهش ومنه قول أبي طالب \* ومعنى أقر الله عينه أي بلفظه أمله قاله نعلب \* وقال الأصمعي هو من القر والمعنى أبرد الله دمعته لأن دمة الفرح باردة وقال ابن الأخضر هو منه لأن المعنى أبرد الله عينه لأن الخزين يبكى فتسخن عينه وغيره لا يبكى فتبقى عينه باردة (ب) فالمعنى على الأول أراك الله ما يسرك وعلى الثاني لا أحزنك الله ﴿ باب الدليل على أن من مات على التوحيد دخل الجنة قطعا الى آخر الباب ﴾

(ش) **(قوله)** قال أبو بكر حدثنا ابن عليه هو اسمعيل بن ابراهيم وهذا من احتياط مسلم رضي الله عنه فان أحدا راو بين قال ابن عليه والآخر قال اسمعيل بن ابراهيم فجمع بينهما ولم يقتصر على أحدهما وعليه أم اسمعيل \* وأما خالد فهو ابن مهران الحذاء كما بينه في الرواية الثانية وهو محدود كنية أبو المنازل بضم الميم وبالنون والزاى \* ومحمد بن أبي بكر المقدي بضم الميم وفتح القاف والدال المشددة وبشر بن المفضل بضم الميم وفتح الفاء والصاد المعجمة المشددة **(قوله)** من مات وهو يعلم أن لا إله الا الله دخل الجنة) روى بالفاظ مختلفة والمعنى متقارب (م) ولما دلت الظواهر على نفوذ الوعيد في

(١) هذا صدر بيت عجزه وهل على أن أخشاك من عاراه مصححه

قال لولا أن تعبرني قریش يقولون انما حمله على ذلك الجزع لأقررت بهما عينك فأرسل الله تعالى (إنيك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء) حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب كلاهما عن اسمعيل بن ابراهيم قال أبو بكر ثنا ابن عليه عن خالد قال حدثني الوليد بن مسلم عن جرمان عن عثمان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله

أمنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول الفرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها الحسن بحملها على من مات ولم يعص وحملها البخاري على من مات وهو ثائب (د) ويبعد فيها تأويل ابن المسيب لأن أباه ريرة أحدر وأباه وهو متأخر الإسلام أسلم عام خير وكانت الفرائض فرضت وتأولها ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الاحاديث تدور على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباه ريرة تحمله قبل إسلامه (ع) لا يمنع حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فإن العاصي عندنا في المشيئة يجوز أن يغفر له بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الادخول وورد ويجوز أن ينغذ فيه الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره اذ لا بد من دخول الجنة بدأ أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء لان ما أضاف الى الشهادتين من امر عيسى كفر ايضاً أو كثر حسناته (د) والاصح في دخول الورود انه الجواز على الصراط (م) مذهبا في العاصي بالكبائر انه في المشيئة كما تقدم وقالت المرجئة لا تنصره مع الايمان معصية وكفرته الخوارج وقالت المعتزلة فاسق ليس بمؤمن ولا كافر مخلد في النار واحاديث الباب ترد على الخوارج والمعتزلة وهي ظاهرة في مذهب المرجئة ﴿قلت﴾ جواز المغفرة بدأ يوجب أن لا يدخل أحد من الامة النار فتخالف ما تقدم من انه لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة ويجاب بأن الغرض من هذا الاصل مخالفة المعتزلة في قولهم لا يجوز العفو ثم لا يانم من الجواز الوقوع حتى يوجب ما ذكرتم أو يقال ان ذلك مخصوص بالطائفة التي ينغذ فيها الوعيد (قولم وهو يعلم) (م) فيه الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف (ع) ويحتاج به من يرى أن

طائفة من العصاة وافقت هذه الاحاديث أمنهم تعين فيها التأويل صونا لظاهر الشرع من التناقض فتأولها ابن المسيب أن ذلك كان قبل نزول الفرائض وأما بعد نزولها فالعاصي في المشيئة وتأولها الحسن بحملها على من مات ولم يعص وحملها البخاري على من مات وهو ثائب (ح) يبعد فيها تأويل ابن المسيب لأن أباه ريرة أحدر وأباه وهو متأخر الإسلام أسلم عام خير وكانت الفرائض فرضت وتأولها ابن الصلاح بأن اسقاط ما زاد على الشهادتين يجوز أن يكون من الرواة لأن النبي صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ الاحاديث تدور على سبعة من علية الصحابة وعشرة من التابعين فيبعد أن يسقطها الجميع ثم لعل أباه ريرة تحمله قبل إسلامه (ع) لا يبعد حمل الاحاديث على ظاهرها وتستغنى عن التأويل فإن العاصي عندنا في المشيئة يجوز أن يغفر له بدأ فيلتحق بمن لم يعص فلا يدخل النار الادخول وورد ويجوز أن ينغذ فيه الوعيد فيدخلها ثم لا بد له من دخول الجنة فأحاديث دخول الجنة وعد على ظاهره اذ لا بد من دخول الجنة بدأ أو بعد الجزاء واحاديث حرم الله عليه النار يعني حرم الخلود وحديث من كان آخر كلامه لا اله الا الله دخل الجنة هو على ظاهره من انه يدخلها بدأ إما لان ختم كلامه بذلك كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسناته وكذلك حديث يدخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء لان ما أضاف الى الشهادتين من امر عيسى كفر ايضاً أو كثر حسناته (ح) والاصح في دخول الورود أنه الجواز على الصراط (قولم وهو يعلم) فيه الرد على من يقول من المرجئة ان النطق بالشهادتين دون اعتقاد كاف

عليه وسلم من مات وهو يعلم أنه لا اله الا الله دخل الجنة \* وحدنا محمد بن أبي بكر المقدسي ثابث بن الفضل ثنا خالد الخذاء عن الوليد أبي بشر قال سمعت حمران يقول سمعت عثمان رضي الله عنه يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مثله سواء \* حدثنا أبو بكر بن النضر بن أبي النضر قال

التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة الامن بلسانه آفة وأخترته المنية ولا حجة له فيه لانه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله ﴿قلت﴾ تقدم البحث في ذلك في حديث جبريل

### ﴿حديث جمع الأزواد﴾

**قوله في السند** (ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) (ع) استدركه الدارقطني بأن غير الأشجعي لم يروه من هذا الطريق الامر سلافا قالوا مالك عن طلحة عن أبي صالح مر سلا (د) قال ابن الصلاح الارسل وان قدح في السند لم يقدر في الصحة لان ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لانها زيادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي ثقة مجود (قوله حتى هم بنحروا بعض جائلهم) ﴿قلت﴾ اللهم وسط بين العزم والخطرات التي لا تندفع كإسيائي (ط) وليس هذا اللهم من وحى لما اتفق من عمر وانما هو عن اجتهاد ومستند النظر فيه انه من ارتكاب أخف الضررين (ع) والجائل الابل يحمل عليها واحدا حولة (د) واختار بعضهم انه بالجيم جمع جمالة والجمالة جمع جل (ابن الصلاح) وكلاهما صحيح (قوله فقال عمر الى آخره) ﴿قلت﴾ ليس باعتراض وانما هو من تنبيه الامام على ما يرى المنية أنه مصلحة ليرى الامام فيها رأيه ففيه إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم يستشروهم ورجوعه الى ما يظهر له من صواب ذلك وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لانه لغة القرآن (قوله ففعل) (د) فيه خلط المسافرين أزودتهم وأكلهم منها محققين وجعله بعض أصحابنا سنة ﴿قلت﴾ في الأخذ نظر لان هذا جمع خاص لضرورة

(ع) ويحتاج به من يرى ان التصديق بالقلب دون النطق كاف ولا يكفي عند أهل السنة الامن بلسانه آفة وأخترته المنية ولا حجة له فيه لانه قد فسر قوله الآخر من قال لا اله الا الله (قوله ثنا الأشجعي عن مالك عن طلحة عن أبي صالح عن أبي هريرة) وفي السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد شك الأعمش) هذان الاسنادان مما استدركهما الدارقطني أما الأول فعلاه من جهة أن أبا أسامة وغيره خالفوا عبيد الله الأشجعي فرووه عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح مر سلا (و) أما الثاني فعلاه بكونه يختلف فيه عن الأعمش فقبل فيه أيضا عنه عن أبي صالح عن جابر وكان الأعمش يشك فيه (ح) قال ابن الصلاح الارسل وان قدح في السند لم يقدر في الصحة لان ما وصله الثقة وأرسله غيره الحكم فيه الوصل عند المحققين لانها زيادة ثقة ولذا قال الدمشقي في جواب هذا الاستدراك الأشجعي ثقة مجود وأما شك الأعمش فغير قادح في متن الحديث فانه شك في عين الصحابي الراوي له وذلك غير قادح لان الصحابة كلهم عدول واما ضبط رواية السند فقول بكسر الميم وفتح الواو واما مصرف فبضم الميم وفتح الصاد المهملة وكسر الراء المشددة على المشهور المعروف وروى بفتح الراء (قوله حتى هم بنحروا بعض جائلهم) روى بالحاء والجم واختار صاحب التكميل بالجم وجرم (ع) بالحاء ولم يذكر غيرهما وهو بالحاء جمع حولة بفتح الحاء وهي الابل التي يحمل عليها بالجم جمع جمالة بكسر هاء جمع جم ونظيره حجر وحجارة والجل هو الذر كدرون الناقة والضمير في هم يعود على النبي صلى الله عليه وسلم (ط) وليس هذا اللهم من وحى لما اتفق من عمر وانما هو عن اجتهاد ومستند النظر فيه أنه من ارتكاب أخف الضررين (قوله فقال عمر الى آخره) ليس اعتراضا منه بل عرض لما ظهر له أنه مصلحة ليرى الامام فيه رأيه وكسر قاف بقي أفصح من فتحها لانه لغة القرآن والفتح لغة طي (قوله ففعل) (ح) فيه خلط المسافرين أزودتهم وأكلهم منها محققين وجعله بعض أصحابنا سنة (ب) في الأخذ نظر لان هذا جمع خاص لضرورة مع ان الاكل لم يكن من الأزد ودة بل من الزيادة

حدثني أبو النضر هاشم ابن القاسم ثنا عبيد الله الأنصبي عن مالك بن مغول عن طلحة بن مصرف عن أبي صالح عن أبي هريرة قال كنامع النبي صلى الله عليه وسلم في مسير قال فنعدت أزواد القوم قال حتى هم بنحروا بعض جائلهم قال فقال عمر يا رسول الله لو جمعت ما بقي من أزواد القوم فدعوت الله عليا قال ففعل قال فجاء ذو البريرة وذو



مع أن الكل لم يكن من الأزودة بل من الزيادة ولا حق فيها لأحد ويأتى الكلام على جمع الأزودة في حديث الأشعرين إن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأزودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقى منها ويقوتهم منه بالسوية ﴿قلت﴾ فيه من النظر ما تقدم (قوله) قال وقال مجاهد (ع) فاعل قال طلحة أى قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (د) قال ابن الصلاح كإطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله) بمصونه (د) في الميم الفتح والضم وهما معاً مضارع مصمت بكسر الصاد وأما مصمت بفتحها فمضارع بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لغات على ما ذكره بفتح الميم مع فتح الصاد وكسرهما وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله) حتى ملأ القوم أزودتهم (ع) كذا الرواية وهو جمع زاد ولعله مزادهم كما قال في الآخر أو عيتهم أو يكون من تسمية الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الموادج التي تحملهن وتسمية الأسقية الر ويا واما الر ويا لا بل التي تحملها ﴿قلت﴾ فيكون من مجاز المجاورة (د) وقد خرج ابن الصلاح على حذف مضاف أى أو عيتهم (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشفا وأيضاً فإن خبر صحابي بحضرة ملتهم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه مع أنهم لا يقرون على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق ﴿قلت﴾ إلا أن الفرق بينه وبين التواتر أن التواتر يغيد العلم بنفسه والخبر المذكور يغيد العادة ثم لا يظهر في التكثير أنه إنما وقع في النوع المقتات غالباً وكان الشيخ يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لأن غير المقتات كالنوى إنما يحتاج إليه عند الضرورة وقد ارتفعت وكيفية التكثير يحتمل أنها

ولاحق فيها لأحد ويأتى الكلام على جمع الأزودة في حديث الأشعرين إن شاء الله تعالى (ط) وفيه أن الأزودة والمياه إذا قلت يجمع الامام ما بقى منها ويقوتهم منه بالسوية (ب) وفيه من النظر ما تقدم (قوله) قال وقال مجاهد (ع) فاعل قال طلحة أى قال طلحة وقال مجاهد والرواية في النوى بالتأنيث في الأول وهو بمعنى النوى (ح) قال ابن الصلاح كإطلاق الكلمة على القصيدة أجمع قال أو يكون اللفظ مما استعمل في الواحد والجمع (قوله) بمصونه (د) في الميم الفتح والضم وهما معاً مضارع مصمت بكسر الصاد وأما مصمت بفتحها فمضارع بضم الميم لا غير وفي الأمر من نحو مص الرمانه ومصها خمس لغات على ما ذكره بفتح الميم مع فتح الصاد وكسرهما وضم الميم مع الحركات الثلاث في الصاد والمعروف في مصها ما يتصل بضمير الواحدة فتح الصاد (قوله) حتى ملأ القوم أزودتهم (ح) هكذا الرواية في جميع الأصول قال ابن الصلاح الأزودة جمع زاد وهى لا تملأ وإنما تملأ بها أو عيتا وخرجه على حذف مضاف أى أو عيتهم (ع) ولعله مزادهم أو يحتمل أن يكون سمي أو عيتهم أزودة من تسمية الشيء باسم ما يحمله كتسمية النساء طعائن وإنما الطعائن الموادج التي تحملهن وتسمية الأسقية الر ويا واما الر ويا لا بل التي تحملها (ب) فيكون من مجاز المجاورة (ع) تكثير القليل من أعلام نبوته صلى الله عليه وسلم المتواترة وقد استوفينا أحاديثه في الشفا وأيضاً فإن خبر صحابي بحضرة ملتهم عن واقع شاهده الجميع ولم ينكروه مع أنهم لا يقرون على منكر يتنزل منزلة التواتر لأن سكوتهم كالنطق (ب) إلا أن الفرق بينه وبين التواتر أن التواتر يغيد العلم بنفسه والخبر المذكور يغيد العادة (قلت) وفيه نظر بل كلاهما عادى إلا أن الأول يغيد بغير واسطة استدلال والثاني بواسطة الاستدلال بالقرائن فإن أراد الابى هذا المعنى فحسن إلا أن لفظه لا ينبئ عنه (ب) ثم لا يظهر في التكثير

التمر بقره قال وقال  
مجاهد وذو النواة بنواه قلت  
وما كانوا يصنعون بالنواة  
قال كانوا يصونه ويشربون  
عليه الماء قال فدعا عليها  
قال حتى ملأ القوم  
أزودتهم قال فقال عند  
ذلك أشهد أن لا إله إلا الله

بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزييد الأمثال دفعة وقوله (وأشهد أني رسول الله) تجب **قوله** في السند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (د) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدح في صحة الحديث لأن القصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله)** لما كان يوم غزوة تبوك (أي زمن تبوك) لا اليوم نفسه **(السهيلي)** \* وكان سبب هذه الغزاة أن قوما من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقاً في أنك نبي فالحق بالشام فإنها أرض الأنبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائتها شيئاً فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤهما فسبقهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله لو أذنت)** (د) يترجح في خطاب الكبراء

وأشهد أني رسول الله لا يليق  
الله عز وجل بهما عبد غير  
شاك فيهما إلا دخل الجنة  
\* وحدنا سهل بن عثمان  
وأبو كريب محمد بن العلاء  
جميعاً عن أبي معاوية قال  
أبو كريب ثنا أبو معاوية  
عن الأعمش عن أبي  
صالح عن أبي هريرة أو عن  
أبي سعيد شك الأعمش  
قال لما كان يوم غزوة  
تبوك أصاب الناس مجاعة  
فقالوا يا رسول الله لو أذنت لنا

أنه إنما وقع في النوع المقتات غالباً وكان الشيخ يعني ابن عرفة يختار أن التكثير وقع في الجميع ولا يظهر لأن غير المقتات كالنوى إنما يحتاج إليه عند الضرورة وقد ارتفعت كيفية التكثير بحتمل أنها بإعادة أمثال ما يرفع أو أنها بتزييد الأمثال دفعة (قلت) قوله إنما يحتاج إليه عند الضرورة كأنه قصر الحاجة في النوى على مصه عند الضرورة وكأنه لا فائدة له إلا ذلك وقد تكون الفائدة فيه هنا التكثير من الخارق وعلامة النبوة أو إعداده للعفر واحلم وقول مجاهد وذو النوى بنو أمية يدل على أن التكثير وقع في الجميع كما ذكر عن الشيخ ابن عرفة وقد يحتمل أن فائدة احضار النوى أنه صار بدعونه صلى الله عليه وسلم ثمراً كغيره والفرق بين هذا الاحتمال والاحتمال الذي اختار الإبي ظاهر وهو أقرب من احتماله من حيث أنه ظهرت به الفائدة لا احضار ذي النوى نواه بخلاف احتماله ولا ينافي هذا الاحتمال قوله في الحديث وما كانوا يصنعون بالنواة قال يصونه ويشربون عليه الماء لأن المراد بقوله يصونه حكاية ما مضى من فعلهم **قوله** في سند الآخر (عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة أو عن أبي سعيد (ع) استدركه الدارقطني بأن الأعمش شك (ح) أجاب ابن الصلاح بأن الشك في عين الراوي العدل لا يقدح في صحة الحديث لأن القصد النقل عن ثقة وقد حصل قال الخطيب البغدادي وإذا قال الراوي حدثني فلان أو فلان قبل بلا خلاف وإذا صح ذلك في غير الصحابي ففي الصحابي أجدر **(قوله)** لما كان يوم غزوة تبوك (أي زمن تبوك) لا اليوم نفسه والغزوة يقال فيها الغزاة أيضاً والمجاعة بفتح الميم الجوع الشديد وتبوك هي بئر من أدنى أرض الشام **(السهيلي)** وكان سبب هذه الغزاة أن قوما من اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم فقالوا يا أبا القاسم إن كنت صادقاً في أنك نبي فالحق بالشام فإنها أرض الأنبياء والمحشر فصدقهم فغزا لا يريد إلا الشام فبلغهم فلما بلغ تبوك أنزل الله سبحانه آيات من سورة بني إسرائيل بعد ما خفت وإن كادوا ليستقروا من الأرض ليخرجوك منها فأمر بالرجوع إلى المدينة فرجع وسميت تبوك باسم عين هنالك وهي التي أمر النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يمسه أحد من مائتها شيئاً فسبق إليها رجلان وهي تبص بشيء من الماء فجعل لا يدخلان فيها سهميهما ليكثر ماؤهما فسبقهما النبي صلى الله عليه وسلم وقال ما زلتما تبوكا هذا اليوم فسميت تبوك من ذلك اليوم **(قوله لو أذنت لنا)** (ح) يترجح في خطاب الكبراء أن يكون على هذا النحو لو أذنت لو فعلت لا بصيغة

فخبرنا نواضحنا فأكلنا وادھنا فقال رسول الله (١١٧) صلى الله عليه وسلم افعلوا قال فجاء عمر رضي الله عنه فقال يا رسول الله إن فعلت

قل الظهر ولكن ادعهم  
بفضل أزوادهم ثم ادع الله  
لهم عليها بالبركة لعلم الله أن  
يجعل في ذلك فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم نعم  
قال فدعا بنطع فبسطه ثم  
دعا بفضل أزوادهم قال  
فجعل الرجل يجي بكف  
ذرة قال ويجي الآخر بكف  
تمر قال ويجي الآخر بكسرة  
حتى اجتمع على النطع من  
ذلك شيء يسير قال فدعا  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بالبركة ثم قال لهم خذوا  
في أوعيتكم قال فأخذوا  
في أوعيتهم حتى ماركوا  
في السكر وعاء الاملؤه  
قال فأكلوا حتى شبعوا  
وفضلت فضلة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أشهد  
أن لا إله الا الله وأني رسول  
الله لا يلقى الله بهما عبد غير  
شاك فيحب عن الجنة  
حدثنا داود بن رشيد ثنا  
الوليد يعني ابن مسلم عن  
ابن جابر قال حدثني عمير  
ابن هاني عن جنادة بن  
أبي أمية قال شاعباد بن  
الصامت قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم من قال  
أشهد أن لا إله الا الله وحده  
لا شريك له وأن محمدا  
عبد ورسوله وأن عيسى  
عبد الله وابن أمته وكلته  
(١) يعني على القول  
الثاني في الكلمة تدبر اه  
صحة

أن يكون على هذا النعول أذنت لو فعلت لا بصيغة فعل قلت وفي الطريق الاول هو الذي هم  
ويجمع بين الطريقين بأن يكون قيل له فهم (ع) وفيه أن الجيش لا يفوت ما يحتاج اليه من ظهر أو  
سلاح الا باذن الامام لان في تفويته إضاعة فاه (د) وكذلك ما يخاف من تفويته في الحضرة فمصلحة  
عامة كبيع السلاح ونحو ذلك ونواضح الابل هي التي يستقي عليها ومعنى ادھنا أخذنا الشحم من  
لحومها وقول عمر ما قال تقدم أنه من تنبيه الامام (قوله نعم) قلت هو من النسخ قبل الفعل لان  
اذنه الاول اباحة والاباحة حكم شرعي فرفعها نسخ (د) وفي النطع أربع لغات فتح الطاء وسكونها مع  
كسر النون وفتحها والاولى هي المشهورة وفي فضل كسر الصاد وفتحها قوله في حديث عبادة  
ابن الصامت (من قال أشهد أن لا إله الا الله) قلت لا يشترط في داخل الاسلام النطق بلفظة أشهد  
ولا التعبير بالنفي والاثبات فلو قال الله واحد ومحمد رسول الله كفي وأما كون النطق بذلك شرطاً في  
حصول الثواب المذكور فحق (قوله وأن عيسى الى آخره) (ع) سمى عيسى عليه السلام كلمة لانه  
كان عن كلمة الله تعالى ثم اختلف فقيل هي كن وقيل هي التي بشر الملك بها مريم ومعنى ألقى (١)

افعل (ب) وفي الطريق الاول هو الذي هم ويجمع بين الطريقين بأن يكون قيل له فهم (قوله فخرنا  
نواضحنا) النواضح من الابل التي يستقي عليها قال ابو عبيد الله كرمها ناضح والاثني ناضحة قال صاحب  
التحرير قوله وادھنا ليس مقصوده ما هو المعروف من الادھان وانما معناه اخذنا دھنا من شعومها  
وعبارة الأبي ومعنى ادھنا أخذنا الشحم من لحومها وقول عمر ما قال تقدم أنه من تنبيه الامام (قوله قل  
الظهر) (ح) المراد بالظهر الدواب سميت ظهر السكونا يركب على ظهورها ولكونها يستظهر  
بها ويستعان في السفر (قوله ثم ادع الله تعالى لهم عليها بالبركة لعلم الله أن يجعل في ذلك) فيه  
مخدوف تقديره يجعل في ذلك بركة وخير أو أصل البركة كثرة الخير وثبوته (قوله نعم) (ب) هو من  
النسخ قبل الفعل لان اذنه الاول اباحة والاباحة حكم شرعي فرفعها نسخ قلت وفيه نظر لان  
الاباحة أو لانما كانت للضرورة وقدرت تغت بمظهر من البركة وارتفاع الحكم لارتفاع سببه ليس  
بنسخ (قوله فدعا بنطع) فيه أربع لغات مشهورة فتح الطاء وسكونها مع كسر النون وفتحها والاولى  
هي المشهورة وفي فضل كسر الصاد وفتحها (قوله حدثنا داود بن رشيد) هو بضم الراء وفتح الشين  
وهائي بهمزة آخره وجنادة بضم الجيم (قوله من قال أشهد أن لا إله الا الله الى آخره) (ب) لا يشترط  
في داخل الاسلام النطق بلفظة أشهد ولا التعبير بالنفي والاثبات فلو قال الله واحد ومحمد رسول الله  
كفي وأما كون النطق بذلك شرطاً في حصول الثواب المذكور فحق قلت في قوله لا يشترط  
في داخل الاسلام التعبير بالنفي والاثبات نظر لان محل تعبد فلا يعبد عما نص عليه الشرع  
حتى قال بعض العلماء من قدم وأخر في كلتي الشهادة فقال مثلاً محمد رسول الله لا إله الا الله لم يقبل  
منه وما قاله هو الظاهر لما سبق وان كان للشافعية في ذلك خلاف (ح) هذا حديث عظيم الموقع  
وهو من أجمع الاحاديث المشتملة على العقائد فانه صلى الله عليه وسلم جمع فيه ما يخرج به عن جميع  
ملل الكفر على اختلاف عقائدهم وتباعدتها (قوله وان عيسى الى آخره) (ع) سمى عيسى عليه  
السلام كلمة لانه كان عن كلمة الله تعالى ثم اختلف فقيل هي كن وقيل هي التي بشر الملك بها مريم ومعنى  
ألقى أعلم (ح) قال الهروي سمى كلمة لانه عن الكلمة فسمى بها كما يقال للطير رحمة قال وقوله تعالى  
(وروح منه) أي رحمة قال ابن عرفة أي ليس من أب انما نفخ في امه الروح وقال غيره (وروح منه)

أعلم \* وسمى روح الله لانه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن أمر الله تعالى فنسبه الله اليه وسمى الریح وحال انه ریح يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل رحمة وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لانه نفخت فيه الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام ( ونفخت فيه من روحي ) \* قلت \* قيل ان ذكر عبده ورسوله تعريض بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته \* وسمع بعض عظماء النصارى قارئاً يقرأ ( وكلته ألقاها الى مريم وروح منه ) فقال هذا دين النصارى يعني هذا يدل على أنه بعض منه فأجاب الحسن ابن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله تعالى يقول ( وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً منه ) فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصراني ( قوله ) أدخله الله من أي ابواب الجنة الثمانية شاء ( د ) يريد أنه يدخلها في الجنة لان العاصي في المشيئة \* قلت \* فلا يبق للذكر اذا فائدة لان من لم يقله فهو أضافي المشيئة وتقدمت التأويلات الثلاث في أحاديث الباب وأن القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا انه يدخلها ابتداء إيماناً ما أضاف الى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسنة ولا يعارض هذا الحديث حديث ان في الجنة باب يقال له الريان لا يدخله الا الصائمون لانه يقتضي أن هذا القائل لو أراد الدخول منه لم يمكن لانه لا يلزم من التخيير الدخول فانه قد يغير ولا يخلق الله تعالى عنده

ألقاها الى مريم وروح منه وأن الجنة حق وأن النار حق أدخله الله من أي أبواب الجنة الثمانية شاء \* حدثني أحمد بن ابراهيم الدروقي ثنا مبشر بن اسمعيل عن الاوزاعي عن عمير بن هاني في هذا الاسناد بمثله غير أنه قال

أي رحمة مخلوقة من عنده وعلى هذا تكون اضافته اليه اضافة تشريف كناية الله وبيت الله والا فالهالم له سبحانه ومن عنده ( ع ) وسمى روح الله لانه حدث عن نفع جبريل عليه السلام في درع أمه عن امره تعالى فنسبه الله اليه وسمى الریح وحال انه ریح يخرج عن الروح وقيل المراد بكونه روحاً أنه حياة وقيل رحمة وقيل برهان لمن اتبعه وقيل لانه نفخت فيه الروح دون أب كما قال في آدم عليه السلام ( ونفخت فيه من روحي ) ( ب ) قيل ان ذكر عبده ورسوله تعريض بالنصارى فيما ادعت من النبوة والتثليث وباليهود فيما قدفت به مريم عليها السلام وأنكرت من رسالته \* وسمع بعض عظماء النصارى قارئاً يقرأ ( وكلته ألقاها الى مريم وروح منه ) فقال هذا دين النصارى معناه من هذا يدل على أنه بعض منه فأجاب الحسن بن علي بن واقد صاحب كتاب النظائر بأن الله سبحانه يقول ( وسخر لكم مافي السموات ومافي الارض جميعاً منه ) فلو أريد بروح منه أنه بعضه كان مافي السموات ومافي الارض بعضاً منه وانما يريد بروح منه أنه من إيجاده وخلقه فأسلم النصراني \* قلت \* ولعل فائدة ذكر الجنة والنار أيضاً التلخيص من عقائد الدهرية ومن يقول بنفي المعاد البدني لانه قد قال به بعض من يعد نفسه من المسلمين وليس منهم وعطف جل وأن عيسى الى آخره شبه عطف خاص على عام اعتناء بشأنها للماعرض فيها من الجملات ولان استحضار الجزئيات في ضمن كلياتها واللوازم الخفية عند حضور ملزوماتها مما يحتاج الى زيادة تنبيه ودقة نظر والا فذكر كلتي الشهادة مع تحقق معناها على ما يجب يتضمن جميع ذلك وقد قدمنا في حديث جبريل عليه السلام وجه دخول عقائد الايمان كلها في كلتي الشهادة وبالله تعالى التوفيق ( قوله ) من أي أبواب الجنة الثمانية شاء ( ح ) يريد أنه يدخلها في الجنة لان العاصي في المشيئة ( ب ) فلا يبق للذكر اذا فائدة لان من لم يقله فهو أضافي المشيئة وتقدمت التأويلات الثلاث في أحاديث الباب وان القاضي أقرها على الظاهر وقال في هذا انه يدخلها ابتداء إيماناً ما أضاف الى الشهادتين من أمر عيسى كفر عنه أو كثر أجره حتى رجحت حسنة ولا يعارض هذا الحديث حديث ان في الجنة باب يقال له الريان لا يدخله

إيثار الدخول منه (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريدون قبح \* قلت \* ويحتمل أن يريدون قل قوله في الآخر (فبكيت) قلت يحتمل بكاؤه أنه لما رأى به من كرب الموت وأنه لعقد

الالصائمون لانه يقتضى أن هذا القائل لو أراد الدخول منه لم يمكن لانه لا يلزم من التخيير الدخول فانه قد يخير ولا يخلق الله تعالى عنده إيثار الدخول منه \* قلت \* ويحتمل عندى أن يقال ان بركة هذا الذكرو مع تكيف الباطن بمعناه المقتضى غالبا تكيف الجوارح بالعمل بمقتضاه يستحق صاحبه الدخول من أبواب الجنة الثمانية - توفيق الله تعالى له للاتصاف في الدنيا بأعمالها ببركة ذلك الذكرو والعمل به \* ولا ينافي ذلك قوله د على ما كان من عمل لا محال أن يكون المراد على ما كان من عمل فيما مضى قبل مقالته أو يقال انه لما كانت العبادات كلها موقوفة فاحتار قبولها على الايمان وكان هذا الذكرو وافيابه على أتم وجه كان قائل هذا الذكرو مستيقنا له قد صح أصل العبادة وحاز مفتاحها الذى لا ينفخ أبواب قبولها الموصل الى الدخول من أبواب الجنة الثمانية الا به فقد انفتحت له بحسب الاستعداد لها بما معه من الايمان ولم يبق له الاولوجها بتعريك ظاهره وباطنه (١) في طرقها وهذا قال على ما كان من عمل إشارة الى أنه يرى من الكفر المحبط لكل عمل وكل مادونه غير محبط (٢) خلطوا عملا صالحا وآخر سيئا قيل وحكمة كون أبواب الجنة ثمانية أنها على عدد خصال الاسلام المشهورة المذكورة في حديث جبريل عليه السلام ويزاد لها الجهاد والامر بالمعروف والنهي عن المنكر فمن أكثرهما يناسب واحد منها كان من أهل بابه ومن أكثرهما يناسب الجميع كان من أهل الابواب الثمانية والابواب الثمانية طرق للجنات الثمانية كل باب طريق لجنه منها كما أن أبواب النار السبعة طرق لطبقاتها السبع أعادنا الله تعالى بفضل من جميعها وجعلنا من يكرم بالدعاء من أبواب الجنة كلها بالاحنة بجاه نبيه صلى الله عليه وسلم \* وحكمة كون أبواب النار سبعة على ما قال بعضهم انها بعدد الجوارح التى يعصى المكلف بها وهى الغم والأنف والعين والأذن واليد والرجل والفرج وباقي البدن يرجع الى هذه وهى الأصل \* ووجه التعم بأبواب الجنة المدخول منها إما التعم بالجنات التى كل باب طريق لواحدة منها أو لانه أعد في كل باب من أبواب النعيم والمسرات ما لم يعد في الآخر أو لأظهار الاعتناء برفع الحجر عن مكن من الدخول من جميعها أو لجميع ماذكرو وهو أظهر والله تعالى أعلم (قوله على ما كان من عمل) (ط) يريدون قبح (ب) ويحتمل ان يريدون قل (قوله عن ابن عجلان) بفتح العين وهو الامام أبو عبد الله محمد بن عجلان المدني مولى فاطمة بنت الوليد بن عقبة بن ربيعة كان عابدا فقيها وكانت له حلقة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يفتى وهو تابعي أدرك أنسا وأبا الطفيل \* قال الحاكم أبو أحمد في كتاب الكنى محمد بن عجلان يعد في التابعين ليس هو بالحافظ عندهم ووثقه غيره وقد ذكره مسلم هنامتابعة \* ويحيى بن حبان بفتح الحاء وبالوحدة ومحمد بن يحيى هذا تابعي وابن محيريز مكى تابعي جليل والصنابحي بضم الصاد المهملة هو أبو عبد الله عبد الرحمن بن عسيلة بضم العين وقع السين المهملتين المرادى والصنابح بطن من مراد وهو تابعي جليل رحل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقبض النبي صلى الله عليه وسلم وهو بالطريق بالجحفة قبل أن يصل بخميس ليل أو بست فدمع أبا بكر الصديق وخلأثق من الصحابة رضى الله تعالى عنهم \* وهذا الاسناد فيه من اللطائف أربعة من التابعين يروى بعضهم عن بعض (قوله عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت يوما عليه) (ح) هذا كثير يقع مثله وفيه صنعة حسنة وتقديره عن الصنابحي أنه حدث عن عبادة بمحدث قال فيه دخلت عليه (قوله مهلا) هو باسكان الهاء معناه أنظرني (قوله فبكيت) (ب) يحتمل بكاؤه

(١) كذا بالاصل

(٢) كذا بالاصل وفي

العبارة هنا سقط ظاهر

اه مصححه

أدخله الله الجنة على ما كان من عمل ولم يذكر من أى أبواب الجنة الثمانية الثمانية شاء \* حدثنا قتيبة ابن سعيد حدثنا ليث عن ابن عجلان عن محمد بن يحيى بن حبان عن ابن محيريز عن الصنابحي عن عبادة بن الصامت أنه قال دخلت عليه وهو في الموت فبكيت فقال لي مهلا لا تبك فوالله لئن استشهدت لأشهدن لك ولئن شفعت لأشفعن لك ولئن استطعت

الانتقاع به والاطهر انه لذكركه القديوم على الله تعالى لانه المناسب لتسليته بما ذكر ﴿فان قلت﴾ لو بكى لشيء من ذلك لم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿قلت﴾ ليست لاللهي لانه لم يك بصوت حتى ينهه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) (قوله مامن حديث الخ) قلت نفى الخبر عن الاحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافني كل حديث خير (ع) ويجب في الاحاديث التي كتم أن تكون مما لا يتضمن تكليفا وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالانه لاضرورة تدعو اليها أو ندعو ولكن عارضها أنها لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو ناقلها ولا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم

### ﴿حديث معاذ﴾

(قوله كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ع) الردف بكسر الراء والرياء الراكب خلف غيره وروى الحديث بالوجهين وأصله من ركوب الردف يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقبحها في المستقبل اذ اركب خلفه وأردفته أنار باي وروى الطبري الحديث بفتح الراء وكسر الدال ولا وجه له إلا أن يكون اسم فاعل كجمل (ط) وعلى انه اسم فاعل فهو غير معروف في الأسماء (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (د) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لانه أدل على الضبط (ع) والرحل للبعير كالسرج للفرس والا كاف للانان (د) وتكراره نداء

انه لما رأى به من كرب الموت أو لانه لفقد الانتقاع به والاطهر انه لذكركه القديوم على الله تعالى لانه المناسب لتسليته بما ذكر ﴿فان قلت﴾ لو بكى لشيء مما ذكر كرم ينه لان البكاء لشيء منها واجب أو مندوب ﴿قلت﴾ ليست لاللهي لانه لم يك بصوت حتى ينهه وانما هي لبيان العاقبة كما هي في قوله تعالى (ولا تحسبن الله غافلا) (قوله مامن حديث آخره) (ب) نفى الخبر عن الاحاديث التي دل عليها المفهوم انما هو بالنسبة اليهم كما ذكر والافني كل حديث خير (ع) ويجب في الاحاديث التي كتم أن تكون مما لا يتضمن تكليفا وقد اتفق مثله لكثير من الصحابة كفوا أحاديث إمالانه لاضرورة تدعو اليها أو ندعو ولكن عارضها أنها لا يسمعها عقل السامع أو خشية ضرر سامعها أو ناقلها ولا سيما فيما يتعلق بالأمراء والمناقين وتعيين أقوام وصفوا بما لا يحسن وذم آخرين ولعنهم (قوله وقد أحيط بنفسي) معناه قربت من الموت وأيست من الحياة وأصله من الرجل تحيط به أعداؤه من جميع الجوانب (قوله هدا بن خالد) هو بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال فيه هدا به بضم الهاء واسكان الدال ومسلم يستعمل في هذا الكتاب الاسمين واتفقوا على أن أحدهما اسم والآخر لقب ثم اختلفوا في تعيينه وسلام بن سليم بتشديد اللام (قوله كنت رد رسول الله صلى الله عليه وسلم) (ح) بكسر الراء واسكان الدال وهي الرواية المشهورة وهي التي ضبطها معظم الرواة وحكى (ع) أن أبا

على الطبري الشافعي أحدر رواية الكتاب ضبطه بفتح الراء وكسر الدال قال والردف والرياء هو الراكب خلف الراكب يقال منه ردفته أردفه بكسر الدال في الماضي وقبحها في المضارع اذ اركبت خلفه وأردفته أنا وأصله من ركوبه على الردف وهو العجز (ع) ومؤخرة الرحل العود الذي خلف الراكب (ح) وكفى بذلك عن القرب لان القرب أوقع في نفس السامع لأنه أدل على الضبط ومؤخرة بضم الميم وبعدها همزة ساكنة ثم خاء مكسورة وهو الصحيح وفيه لغة أخرى بفتح الهمزة والحاء المشددة ويقال آخره همزة ممدودة هذه ثلاث لغات مع التاء ومثلها مع حذف تاء التأنيث

لأنفعنا ثم قال والله مامن حديث سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم لكم فيه خير إلا حدثتكموه إلا حديثا واحدا وسوف أحدثكموه اليوم وقد أحيط بنفسي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من شهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله حرم الله عليه النار ﴿حدثنا هدا بن خالد الأزدي حدثنا همام حدثنا قنادة حدثنا أنس ابن مالك عن معاذ بن جبل قال كنت رد رسول النبي صلى الله عليه وسلم ليس بيني وبينه إلا مؤخرة الرحل فقال يا معاذ بن جبل فقلت لبيك يا رسول الله وسعديك ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك

قال هل تدري ما حق الله على العباد قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً ثم سار ساعة ثم قال يا معاذ بن جبل قلت لبيك يا رسول الله وسعديك (١٢١) قال هل تدري ما حق العباد على الله اذا فعلوا ذلك قال قلت الله

ورسوله أعلم قال أن لا يعذبهم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا أبو الاحوص سلام بن سليم عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن معاذ بن جبل قال كنت ردف رسول الله صلى الله عليه وسلم على حمار يقال له عفير قال فقال يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد وما حق العباد على الله قال قلت الله ورسوله أعلم قال فان حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً وحق العباد على الله أن لا يعذب من لا يشرك به قال قلت يا رسول الله أفلا أبشر الناس قال لا تبشرهم فبتكوا \* حدثنا محمد بن المثني وابن بشار قال ابن المثني حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة عن أبي حصين والاشعث بن سليم أنهم سمعوا الاسود بن هلال يحدث عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معاذ أتدري ما حق الله على العباد قال الله ورسوله أعلم قال أن يعبد الله ولا يشرك به شيئاً قال أتدري ما حقهم عليه اذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال أن لا يعذبهم \* حدثنا القاسم

معاذناً كيد في التنبيه لعظم ما يلقي اليه \* وفي تفسير كل من لبيك وسعديك أقوال وأظهر ما في لبيك أنه اجابة بعد اجابة وفي سعديك مساعدة بعد مساعدة واشباع الكلام عليهما في الحج (ع) وفي مؤخرة الرحل لغات بضم الميم مع سكون الهمز وكسر الخاء ومع فتح الهمز وشدة الخاء مفتوحة ومكسورة وأنكر ابن قتيبة فتح الخاء \* وأنكر ابن السكيت الكسر وأنكر بعضهم الجميع وقال انما المعروف آخره الرحل كما جاء في حديث أبي ذر ولكن قد جاء مؤخرة في شعر أبي ذؤيب (قوله) أتدري الى آخره) قلت هو استفهام حقيقة وحق الله تعالى على عباده ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت وحقهم عليه (م) هو ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعترلة ويحتمل انه من مجاز المقابلة كمكروا ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه اشارة الى الاخلاص (قوله عفير) (د) المعروف انه بالعين المهملة قال ابن الصلاح وما ذكره عياض من انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغير أعفر تصغير الترخم كسويد تصغير أسود والمشهور في اسم حماره صلى الله عليه وسلم أنه يعفور ولم يذكر في هذه الرواية انه ليس بيني وبينه الا آخره الرحل فان كانت القضية واحدة فيكون الراوي تجوز في اطلاق الرحل على الاكاف وان تكررت فواضح (قوله) في سند الآخر (حسين عن زائدة) (ع) هو بالسين في أكثر النسخ وفي بعضها بالصاد وكذا وجدته مصلحاً بخطي ولا أذكرى من أين نقلته وهو هم اذ لا يروى حصين عن

فجموع اللغات ست ومثلاً يجري في مقدم الرحل (ع) والرحل للبعير كالسرج للفرس والا كاف للذئبان (ح) ويجوز في ذال معاذ بن جبل الفتح وهو الاشهر والضم ولا خلاف في نصب ابن وتكريره نداء معاذناً كيد في التنبيه لعظم ما يلقي اليه (قوله) أتدري الى آخره (ب) هو استفهام حقيقة وحق الله تعالى على العباد ما أوجبه عليهم من حق الشيء اذا ثبت وحقهم عليه (م) هو ما وجب لهم شرعاً بوعده الصادق لا بالعقل كما تقول المعترلة ويحتمل انه من مجاز المقابلة كمكروا ومكر الله اذ لا يجب عليه سبحانه شيء (قوله) ولا يشركوا من الشيوخ من يرى انه اشارة الى الاخلاص (قوله) يقال له عفير هو بعين مهملة مضمومة (ح) قال ابن الصلاح وما ذكر (ع) من انه بالمججمة مستدرك عليه (ط) وهو تصغير أعفر تصغير الترخم كسويد تصغير أسود والمشهور في اسم حماره صلى الله عليه وسلم أنه يعفور (ح) عن ابن الصلاح هذا يقتضي أن هذا في مرة أخرى غير المقدمة في الحديث السابق فان مؤخرة الرحل تختص بالابل ولا تكون على حمار (ح) ويحتمل أن تكون القضية واحدة وأراد في الحديث الأول قدر مؤخرة الرحل (قوله) عن أبي حصين هو بفتح الخاء وكسر الصاد اسمه عثمان بن عاصم (قوله) في حديث محمد بن مثني وابن بشار (أن يعبد الله ولا يشرك به شيئاً) (ح) كذا ضبطناه بضم المثناة من أسفل وشئ بالرفع وهو ظاهر \* وقال ابن الصلاح ووقع في الأصول شيئاً ووجهه على رواية ضم الياء بأن يكون منصوباً على المصدر لا على المفعول به أي لا يشرك به شيئاً كما يكون الجار والمجرور هو القائم مقام الفاعل (قوله) في آخر روايات حديث معاذ نحو حديثهم) يعني أن القاسم بن زكريا شيخ مسلم في الرواية الرابعة رواه نحو رواية شيوخ مسلم الاربعة المذكورين في الروايات الثلاث المقدمة وهم هدايا وأبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثني وابن بشار (قوله) حدثنا حسين عن زائدة (ح) هكذا هو في الأصول حسين بالسين وهو الصواب



زائدة بالصاد وانما هو حسين بالسين وكذا وجدته مصححا غير ان حصين بخط شيخنا التميمي وهو حسين بن علي مولى الجعفين قال البخاري سمع القاسم بن الوليد وزائدة وأخاه الوليد \* وتوفي سنة ثلاث ومائتين وتكررت روايته عن زائدة في غير موضع من الأم

### ﴿ حديث أبي هريرة ﴾

(قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) (د) حول الشيء جانبه ومع كلمة معناها الصفة والمشهور فيها الفتح وسكونها لغة فان لقيت الالف واللام أو همزة الوصل فتقول مع القوم ومع ابنك وبعض العرب يكسر هاء فيقول مع القوم (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه الفارسي ظهرنا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهرا نيك بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشنا) قلت خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافذاك لفرط كلفهم به كما يقال المحب مولع بسوء الظن (قوله من بئر خارجة) (د) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وازدادة خارجة الى ضمير الحائض وباضافته الى خارجة اسم رجل والاول المعروف \* وقال صاحب التحرير انه تصحيف وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجة (قوله فاحتفرت) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضائق \* ومنه حديث اذا صلت المرأة فلتحتفر أي فلتضام وتز و اذا سجدت (د) اختار صاحب التحرير رواية

قال (ع) ووقع في بعض الأصول حصين بالصاد وهو غلط وهو حسين بن علي الجعفي وقد تكررت روايته عن زائدة في الكتاب ولا يعرف حصين بالصاد عن زائدة (قوله حدثنا أبو كثير) هو بالثلاثة واسمه يزيد (قوله حول النبي صلى الله عليه وسلم) حول الشيء جانبه (قوله بين أظهرنا) (ع) ورواه الفارسي ظهرنا (الاصمعي) والعرب تقول بين ظهر يكم وظهرا نيك بصيغة الاثنين أي بينكم (قوله نخشنا) (ب) خشيتهم ان كانت قبل نزول (والله يعصمك من الناس) فواضح والافذاك لفرط كلفهم به كما يقال المحب مولع بسوء الظن (قوله ففرعنا) (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى الهبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة صالحة للارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله (نخشنا) ثم رتب عليه بقاء السبب ففرعنا والاظهر انه بمعنى الهبوب (ب) كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف الشيء على نفسه ارادة الاسقرار نحو كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبيدنا أي كذبوا اتكذبا بعد تكذيب (قوله حتى أثبت حائطا) أي بستانا وسمى بذلك لانه حائط لا سقف له (قوله فاذا ربيع) بفتح الراء والجدول بفتح الجيم النهر الصغير وجع الريع أربعة كني وأنباء وربعان بضم الراء قاله في المشارق (قوله من بئر خارجة) (ح) يروي بتنوين الاسمين صفة وموصوف وبتنوين بئر وازدادة خارج المنسوب الى ضمير الحائض وباضافة بئر الى خارجة اسم رجل والاول المعروف وقال صاحب التحرير انه تصحيف والوجه الثالث عنده هو الصحيح وانما البئر اسم للحائض وكثيرا ما كانوا يسمون الحائض باسم البئر كبرأريس وبئر بضاعة وبئر خارجة وبئر حاوالبئر مؤنثة مشتقة من بأرت أي حفرت وجمعها بئروا بآر بهمزة بعد الباء فهما ومن العرب من يقلب الهمزة فيقدمها على الباء وجمعها في الكثرة بئار بكسر الباء بعدها همزة (قوله فاحتفرت) (ع) رويناه بالراء عن الاكثر وعن الجلودى بالزاي وهو الصواب أي تضاممت ليسعني المدخل ويؤيده تشبيهه بفعل الثعلب وهو صفة الدخول في المضائق ومنه حديث اذا صلت

عن الاسود بن هلال قال سمعت معاذ يقول دعاني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأجبتة فقال هل تدري ما حق الله على الناس نحو حديثهم \* حدثني زهير بن حرب حدثنا عمر بن يونس الحنفي حدثنا عكرمة بن عمار قال حدثني أبو كثير قال حدثني أبو هريرة قال كنا قعودا حول رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعنا أبو بكر وعمر ففرقنا رسول الله صلى الله عليه وسلم من بين أظهرنا فابطأ علينا وخشنا أن يقطع دوننا وفرقنا فقمنا فكنت اول من فرغ فخرجت أثبتني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أثبت حائطا للأرضاء لبني النجار فدرت به هل أجده بابا فلم أجده فاذا ربيع يدخل في جوف حائط من بئر خارجة والريع الجدول فاحتفرت كما يحتفر الثعلب

الراء وليس مختاره بمختار **(قوله)** فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (د) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا على انه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة المشكوك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك **(قلت)** يعني صورة الشك في كل شيء **(قوله)** أبو هريرة قلت هو تقرير أو تعجب لاستغرابه من أين دخل مع سدا الابواب **(قوله)** نخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا (ع) الفرع يكون بمعنى الخوف وبمعنى المبوب للشيء وبمعنى الاغاثة والمعاني الثلاثة صالحة الارادة (ط) لا يصلح ارادة الخوف لقوله نخشينا ثم رتب عليه بقاء السبب ففرعنا او الاظهر أنه بمعنى المبوب **(قلت)** كونه بمعنى الخوف لا يمنع من عطفه ويكون من عطف الشيء على نفسه ارادة الاستقرار نحو (كذبت قبلهم قوم نوح فكذبوا عبدنا) أي كذبوا تكذبا بعد تكذيب **(قوله)** وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه **(قوله)** وأعطاني نعليه (د) اعطاها أماراة أنه لقيه وهوتا كيد والان خبره مقبول **(قوله)** فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور **(قوله)** هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) هو في كل النسخ بنصب هاتين بتقدير أعني ورفع نعالا على الخبر لمبتدا محذوف أي هانعا **(قوله)** فضرب عمر (ع) لم يقصد بضربه إذ اتيته ولأرد أمره صلى الله عليه وسلم وانما رأى المصلحة في المرأة فلتحتقر أي لتتضام وتنزوا إذا سجدت (ح) اختار صاحب التحرير رواية الراء وليس مختاره بمختار **(قوله)** فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم قلت الاظهر في دخوله محل الغير دون استئذانه أنه دهش لغيبة رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه ويعد أن يكون لعلمه طيب نفس رب الحائط لانه يبقى حق رسول الله صلى الله عليه وسلم في الدخول عليه وانما جعل الاذن من أجل البصر ويحتمل انه دالة (ح) ولا يختص تصرف الدالة بالحائط بل وكذا ركوب الدابة ولبس الثوب وأكل الطعام قال أبو عمر وأجمعوا أنه لا يتعدى الى الدنانير والدرهم ونحوها وفي ثبوت هذا الاجماع نظر مع العلم بطيب نفس صاحبها ولعله في الدراهم الكثيرة التي يشك في طيب نفس صاحبها فانه اتفق على المنع في صورة الشك (ب) يعني صورة الشك في كل شيء **(قوله)** أبو هريرة أي أنت أبو هريرة (ب) هو تقرير أو تعجب لاستغرابه من أين دخل مع سدا الابواب **(قوله)** واعطاني نعليه (ط) لتكون علامة ظاهرة يعرفون بها أنه لقي النبي صلى الله عليه وسلم ويكون أوقع في نفوسهم والان خبره مقبول **(قوله)** وهؤلاء الناس (ط) يعني بالناس النفر الذين كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم وقاموا في طلبه **(قوله)** فبشره بالجنة (ط) المبشر من لقي منهم أو من غيرهم لكن مع المشاركة في السبب المذكور « ح » معناه أخبرهم أن من كانت هذه صفته فهو من اهل الجنة والا فابو هريرة لا يعلم استيقان نفوسهم وفي هذا دليل على انه لا بد في الايمان من الجمع بين يقين القلب ونطق اللسان **(قوله)** هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم (ح) هو في كل النسخ بنصب هاتين على اضماعا يعني ورفع نعالا على الخبر لمبتدا محذوف أي هانعا **(قوله)** فضرب عمر (ع) لم يقصد عمر رضي الله عنه بضربه إذ اتيته ولأرد أمره

فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أبو هريرة فقلت نعم يا رسول الله فقال ما شأنك قلت كنت بين أظهرنا فقمت فأبطأت علينا نخشينا أن تقطع دوننا ففرعنا فكنت أول من فرغ فأتيته هذا الحائط فاحتقرت كما يحتقر الثعالب وهؤلاء الناس ورأى فقال يا أبا هريرة وأعطاني نعليه وقال اذهب بنعلي هاتين فن لقيت من وراء هذا الحائط يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه فبشره بالجنة فكان أول من لقيت عمر فقال ما هاتان النعالان يا أبا هريرة قلت هاتين نعال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعني بهما من لقيت يشهد أن لاله الا الله مستيقنا بها قلبه بشرته بالجنة قال فضرب عمر بيده

بين ندي فخرت  
لاستي فقال ارجع ياأبا  
هريرة فرجعت الى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فأجهشت بكاء وركبني  
عمر فاذا هو على أترى فقال  
لي رسول الله صلى الله  
عليه وسلم مالك ياأبا هريرة  
فقلت اقيت عمر فأخبرته  
بالذي بعثني به فضرب  
بين ندي ضربة فخرت  
لاستي فقال ارجع فقال  
له رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا عمر ما حلك على  
ما فعلت قال يا رسول الله  
بأبي أنت وأمي أبعت أبا  
هريرة بنعليك من اسقى  
يشهد أن لا اله الا الله مستيقنا  
بها قلبه بشرة بالجنة قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نعم قال فلا تفعل بأبي  
أنت وأمي فاني أخشى أن  
يتكل الناس عليا ففعلهم  
يعملون فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ففعلهم  
حدثني اسحق بن منصور  
أخبرنا معاذ بن هشام  
حدثني أبي عن قتادة  
حدثنا أنس بن مالك  
أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم ومعاذ بن جبل رديفه  
على الرحل فقال يا معاذ قال  
لبيك يا رسول الله وسعديك  
فقال يا معاذ قال لبيك رسول  
الله وسعديك قال يا معاذ  
قال لبك رسول الله

عدم التبشير خوفاً الاتكال فتكثر أجورهم والتبشير وان كان للخواص لكن خاف أن يصل العوام  
ولذا صوبه صلى الله عليه وسلم مع أن الصادر منه ليس أمر حقيقة بل تطيب لنفوس الصحابة وفي  
الحديث إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم يستشرهم وقفهم بعض أمره حتى يعرضوا  
عليه مارأوه فيه ورجوع الامام الى صواب ذلك (قوله بين ندي فخرت لاسي) (د) الثديان تنثية  
ندي بالفتح والاكثرند كيره ويستعمل في الذكر والانثى وقيل يختص بالانثى فاستعماله في الذكر  
مجاز والاسم من أسماء الدبر والاحسن فيما يقبج سماعه الكناية عنه بذلك جاء الشرع ومنه قوله  
تعالى (وقد أفضى بعضكم الى بعض) الآن يكون في التصريح بمصلحة راجحة كقوله تعالى (الزانية  
والزاني) وكقوله صلى الله عليه وسلم (أنكها) وكقوله أدبر وله ضراط وحديث أبي هريرة هذا منه  
(قوله فأجهشت بكاء) (د) هو في كل الاصول بفتح الهمز والهاء ورأيت في الاكمال بحذف  
الهمز وهي لغة (ع) يقال جهشت وأجهشت جهشا واجهاشا والجهش فرع الانسان الى غيره متغير  
الوجه متهيبا للبكاء ولما بيك وقال الطبري هو الفرع والاستغانة (قوله فركبني عمر على الاثر) (ع)  
يعني تبني في الحين (ع) ومنه حديث حذيفة انما تلهكون اذا صرتم تمشون الركبات كأنكم يعاقب  
الحجل أراد أنكم تمضون على وجوهكم دون تثبت ولا استئذان من هو أسن منكم يركب بعضكم بعضا  
وفعل يعاقب (د) وفي الاثر لغتان كسر الهمز وسكون الثاء وقصهما (قوله بأبي أنت وأمي) (ع) فيه  
جواز التقية وكرها بعض السلف وقال لا يفدي بمسلم والمصحيح الجواز للاحداث الصحيحة لانه  
ليس المراد الحقيقة وانما هو على معنى الخيانة والبر (قوله لا تفعل ففعلهم يعملون) (قلت) قد تقدم  
انه ليس اعتراضا وانما هو من تنبيه الامام على ما يرى المنبه أنه مصلحة ليري الامام في ذلك رأيه والاطهر  
ان عمر لم يسمع حديث معاذ المتقدم لقوله فاني أخشى فهو من الهامانة النفيسة ويكون سكوتة صلى الله  
عليه وسلم عن ذلك اتكالا على ما سبق بيانه (قوله ففعلهم) (قلت) ليس هو من النسخ قبل الفعل لانه

صلى الله عليه وسلم وانما رأى المصلحة في عدم التبشير خوفاً الاتكال فتكثر أجورهم والتبشير وان  
كان للخواص لكن خاف أن يصل العوام ولذا صوبه صلى الله عليه وسلم مع أن الصادر عنه ليس  
أمر حقيقة بل تطيب لنفوس الصحابة وفي الحديث إشارة أهل الفضل والوزراء على الامام وان لم  
يستشرهم وقفهم بعض أمره حتى يعرضوا عليه مارأوه ورجوع الامام الى صواب ذلك (قوله بين  
ندي فخرت لاسي) (ح) الثديان تنثية ندي بالفتح والاكثرند كيره ويستعمل في الذكر والانثى وقيل  
يختص بالانثى فاستعماله في الذكر مجاز والاسم من أسماء الدبر والأحسن الكناية عما يقبج المصلحة  
راجحة (قوله فأجهشت بكاء) (ح) هو في كل الاصول بفتح الهمزة ورأيت في الاكمال بحذف الهمزة  
وهي لغة (ع) يقال جهشت وأجهشت جهشا واجهاشا والجهش فرع الانسان الى غيره متغير الوجه  
متهيبا للبكاء ولما بيك وقال الطبري هو الفرع والاستغانة (قوله فركبني عمر على الاثر) (ع) يعني تبني في  
الحين ومنه حديث حذيفة انما تلهكون اذا صرتم تمشون الركبات كأنكم يعاقب الحجل أراد أنكم  
تمضون على وجوهكم دون تثبت ولا استئذان من هو أسن منكم يركب بعضكم بعضا ففعل يعاقب (ح)  
وفي الاثر لغتان كسر الهمزة واسكان الثاء وقصهما (قوله لا تفعل ففعلهم يعملون) (ب) الأظهر ان عمر لم  
يسمع حديث معاذ المتقدم لقوله فاني أخشى فهو من الهامانة النفيسة ويكون سكوتة صلى الله عليه وسلم  
عن ذلك اتكالا على ما سبق بيانه (قوله ففعلهم) (ب) ليس هو من النسخ قبل الفعل لانه قد بلغ البعض

قد بلغ البعض (ع) وفيه رجوع الامام الى ما ظهر له صوابه مما نبه عليه ولا خلاف ان له صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في أمور الدنيا ويرجع الى رأى غيره في ذلك كما فعل في تلقح النخل والنزول بيدرو مصالحة أهل الأحزاب \* واختلف هل له أن يجتهد في الشرعيات وهل هو معصوم في اجتهاده أم هو كغيره والصواب ان له ذلك لقوله تعالى ( لتحكم بين الناس ) الآية ولحكمه برأيه في أسرى بدر وأنه معصوم في ذلك لان اجتهاده ركن من أركان الشريعة تستنبط منه الاحكام ويقاس عليه فكيف يتصور فيه الخطأ وخطأ المجتهدين انما هو بعدم توفيقهم الى فهمهم مراده وهذا كله على أن المصيب واحد وأما على أن كل مجتهد مصيب فالامر واضح \* قلت \* جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لا أكثر وتوقف فيه امام الحرمين ومنعه الجبائي وابنه والامامية والحق ما ذكر من عصمته فيه وحكى الطوسي عن جماعة جواز ذلك عليه قالوا ولكن لا يقر عليه واختاره ابن الحاجب ولم نزل نسمع انكار هذا القول وترجيحه ابن الحاجب ( قوله مامن عبد الى آخره ) زاد البخاري صدقاً من قلبه ( ط ) وهي زيادة حسنة ترد قول المرجئة إن النطق بالشهادتين دون عقد كاف لان الصدق هو العقد الجازم كان له دليل أم لا ( قوله الاحرمه الله على النار ) \* قلت \* هذا أخص من حديث دخل الجنة فهو أحوج الى التأويل وقد تقدمت التأويلات الثلاثة وزاد ( ط ) أنه يحتمل أن يريد بالنار التي أعدت للكافرين المقول فيها ( كلما نضجت جلودهم ) الآية أو يريد بتحريم كله لحديث حرم الله على النار أن تأكل مواضع السجود \* قلت \* ولا يعارض ( وإن منكم الاواردها ) لما تقدم أن الصحيح فيه أنه الجواز على الصراط ( قوله تأثماً ) ( م ) قال المروى تفعل ترد لازالة الشيء بالنفس فتحنث أزال الحنث عنه

وسعديك قال مامن عبد  
يشهد أن لا اله إلا الله وأن  
محمد عبده ورسوله  
الاحرمه الله على النار  
قال يارسول الله أفلا أخبر  
بها الناس فيستبشروا  
قال اذا يتكلموا فأخبر بها  
معاذ عند موته تأثماً \*

(ع) وفيه رجوع الامام الى ما ظهر له صوابه ولا خلاف أن له صلى الله عليه وسلم أن يجتهد في أمور الدنيا ويرجع الى رأى غيره في ذلك كما فعل في تلقح النخل والنزول بيدرو مصالحة أهل الأحزاب \* واختلف هل له أن يجتهد في الشرعيات وهل هو معصوم في اجتهاده أم هو كغيره والصواب ان له ذلك لقوله تعالى ( لتحكم بين الناس ) الآية ولحكمه برأيه في أسرى بدر وأنه معصوم في ذلك لان اجتهاده ركن من أركان الشريعة تستنبط منه الاحكام ويقاس عليه فكيف يتصور فيه الخطأ وخطأ المجتهدين انما هو بعدم توفيقهم الى فهمهم مراده وهذا كله على أن المصيب واحد وأما على أن كل مجتهد مصيب فالامر واضح (ب) جواز الاجتهاد له صلى الله عليه وسلم لا أكثر وتوقف فيه امام الحرمين ومنعه الجبائي وابنه والامامية والحق ما ذكر من عصمته فيه وحكى الطوسي عن جماعة جواز ذلك عليه قالوا ولكن لا يقر عليه واختاره ابن الحاجب ولم نزل نسمع انكار هذا القول وترجيح ابن الحاجب له ( قوله مامن عبد الى آخره ) زاد البخاري صدقاً من قلبه ( ط ) وهي زيادة حسنة ترد قول المرجئة إن النطق بالشهادتين دون عقد كاف لان الصدق هو العقد الجازم كان له دليل أم لا ( قوله الاحرمه الله على النار ) (ب) هو أخص من حديث دخل الجنة فهو أحوج الى التأويل وقد تقدمت التأويلات وزاد ( ط ) أنه يحتمل أن يريد بالنار التي أعدت للكافرين المقول فيها ( كلما نضجت جلودهم ) الآية أو يريد بتحريم كله لحديث حرم الله على النار أن تأكل مواضع السجود ولا يعارض ( وإن منكم الاواردها ) لما تقدم أن الصحيح فيه أنه الجواز على الصراط ( قوله تأثماً ) أى خروجاً من انتم كتم العلم ( المروى ) تأثم أزال انتم كتم العلم عن نفسه ( م ) والأظهر أنه لا يعني ذلك في الحديث لانه انما سكت امتثالاً للنهي بقوله فلا تبشروهم فأين انتم حتى يزيله (ع) يحتمل أنه سمع حديث أبي هريرة فراه ناسخاً ورأى أن

وتخرج أزال الحرج وتأنم أزال انم كتم العلم عنه والانه لا يعنى ذلك في الحديث لانه انما سكنت  
امتثالاً للنهي في قوله لا تبشرهم فأين الانم حتى يزيله (ع) يحتمل انه سمع حديث أبي هريرة فراه  
ناسخاً أو رأى أن قوله لا تبشرهم ليس نهيًا حقيقة وانما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيًا  
ولكن عن اشاعته للعوام خوف الاتكال \* ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فن  
لقيت وراء هذا الحائط يعنى من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخارى عليه تخصيص قوم دون قوم  
بالعلم خوف أن لا يفهموا \* قلت \* لو تأئم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الاخبار الى الموت الا أن  
يقال ان الكتم انما يتحقق بالموت أو يقال انه رأى النهى عن التبشير انما هو خوف الاتكال وخوف  
الاتكال انما يكون في بدء الامر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشريعة فلا يخاف ذلك فتأنم في التأخير  
الى الآن وما ذكر في تفعل من انها لازالة الشيء السهيلي خلافه قال الاكثر فيها انها للدخول في الشيء  
كشفه وتعبه وتنسك ووردت في أفعال قليلة للخروج منه فذكر ما ذكره الهروي في الأفعال وزاد  
تعذر اذا تابعد عن القدر

### ﴿ حديث عتبان ﴾

(قوله أصابني بعض الشيء) (د) يعنى ذهاب بعض بصره وفي الطريق الآخر انه عى فأيهما الواقع  
الأخر كناية عنه (قوله فأئخذ مصلى) (ع) طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من  
الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السيل أو ظلام العذر الذي أصابه (د) وفيه التبرك بأثر  
الصالحين \* قلت \* يريد لان الأصل التأسي والافلامساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتبية لأبأس  
أن يجعل الرجل محرراً في بيته (ابن رشد) وله حرمة المسجد وكان الشيخ يقول ليست له (ع) وفيه  
التخلف عن الجماعة لمثل هذا العذر (قوله وأصحابه يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير

قوله لا تبشرهم ليس نهيًا حقيقة وانما هو كسر عزيمة عن التبشير أو رآه نهيًا ولكن عن اشاعته  
للعوام خوف الاتكال \* ويؤيد هذا التأويل قوله في حديث أبي هريرة فن لقيت وراء هذا  
الحائط يعنى من النفر الذين كانوا معه ولذا ترجم البخارى عليه تخصيص قوم دون قوم بالعلم خوف  
أن لا يفهموا (ب) لو تأئم لواحدة من هذه الثلاث لم يؤخر الاخبار الى الموت الا أن يقال إن الكتم انما  
يتحقق بالموت أو يقال إنه رأى النهى عن التبشير انما هو خوف الاتكال وذلك انما يكون في بدء  
الامر أما بعد رسوخ الدين وتقرر الشريعة فلا يخاف ذلك فتأنم في التأخير الى الآن (قوله حدثنا  
شيبان بن فروخ) هو بفتح الفاء وضم الراء المشددة وبالهاء المعجمة وهو غير مصروف للعامة  
والمعجمة \* وفروخ مشدد الراء حيث وقع (قوله أصابني بعض الشيء) \* وقال في الرواية  
الأخرى (عمى) (ح) يحتمل أنه أراد ببعض الشيء العمى وهو ذهاب البصر جميعه ويحتمل أنه أراد به  
ضعف البصر وذهاب معظمه وسماه عمى في الرواية الأخرى لقربه منه (قوله فأئخذ مصلى) (ع)  
طلب ذلك لينال بالصلاة حيث رسم له فضل ما فاته من الصلاة في جماعة قومه فانه كان يتخلف عنها السيل  
أو ظلام العذر الذي أصابه (ح) وفيه التبرك بأثر الصالحين (ب) يريد لان الأصل التأسي والافلامساواة وفيه الصلاة في الدور وفي العتبية لأبأس  
أن يجعل الرجل محرراً في بيته (ابن رشد) وله حرمة المسجد وكان ابن عرفة يقول ليست له (ع) وفيه التحدث عن الجماعة لمثل هذا العذر (قوله وأصحابه  
يتحدثون) (ع) فيه التحدث بحضرة المصلى في غير المسجد ما يمكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن  
شماله (ح) ويشترط أن لا يشوشوا عليه (ب) قيده بغير المسجد لانه لا يجوز التحدث في المسجد وبأن

حدثنا شيبان بن فروخ  
حدثنا سليمان بن عيسى بن المغيرة  
حدثنا ثابت عن أنس  
ابن مالك حدثني محمود بن  
الربيع عن عتبان بن مالك  
قال قدمت المدينة فلقيت  
عتبان فقلت حديث  
بلغني عنك قال أصابني  
في بصرى بعض الشيء  
فبعثت الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أتى أحب  
أن تأتيني فتصلى في منزلي  
فأئخذ مصلى قال فأتاني  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ومن شاء الله من أصحابه  
فدخل فهو يصلى في منزلي  
وأصحابه يتحدثون بينهم

المسجد لما يكن أحد المتحدثين عن يمينه والآخر عن شماله (د) ويشترط أن لا يشوشوا عليه ﴿قلت﴾  
 قديمه بنير المسجد لانه لا يجوز التحدث في المسجد بأن لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله  
 لأن ذلك من المرور (١) وقال في المدونة ولا يناول من على يمين المصلي من على شماله قال وروى  
 ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة أنه أم أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة  
 أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين وفي هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق  
 بالإمامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الإمام ويستحب له أن يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري  
 عليه إمامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل في سلطانه ولا حجة له في الحديث لانه صلى  
 الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق \* وأيضا فاما ما دعي ليؤم وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع  
 في النوافل ﴿قلت﴾ أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي وقيدته ابن يونس بقول ابن  
 حبيب وروايته بما إذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم (قوله) ثم أسندوا عظم ذلك (أي جل حديثهم  
 إلى مالك بن الدخشم) (د) عظم الشيء بضم العين معظمه وفي كاف الكبر الضم والكسر لغتان  
 مشهورتان وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج (والذي تولى كبره) بالضم وقيل الكبر في الآية  
 الاثم (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم والدخشم قيدناه بالميم والنون مكبرا  
 ومصغرا (د) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون مكبرا لا غير ﴿قلت﴾ فاللغات ست (قوله)  
 ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (د) فيه تمنى هلاك أهل البغايا (قوله) انه يقول  
 وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه إلى المنافقين قيل وتخلفه عن هذا  
 المشهد الكثير البركة وعدم فرجه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم والمبادرة إلى لقائه ولكنه صلى

لا يكون أحدهما عن يمينه والآخر عن شماله لأن ذلك من المرور ﴿قلت﴾ قال في المدونة ولا يناول من على يمين  
 المصلي من على شماله \* قال وروى ابن القاسم ولا يكلمه (ع) وفي الحديث من طرق كثيرة أنه أم  
 أهل الدار فعل حديثهم كان في صلاة أخرى غير التي أم فيها أو فيها وكان المتحدثون غير متوضئين \* وفي  
 هذه الزيادة ما نقوله أن رب المنزل أحق بالإمامة الآن يحضره أبوه أو عمه أو الإمام \* ويستحب له أن  
 يقدم أفضل من حضر وترجم البخاري عليه إمامة الزائر وقد جاء النهي عن ذلك وعن أن يؤم الرجل  
 في سلطانه ولا حجة له في الحديث لأنه صلى الله عليه وسلم كان الامام والامام أحق وأيضا فاما ما دعي ليؤم  
 وفيه الصلاة جماعة في المنزل وفيه الجمع في النوافل (ب) أجاز الجمع في النوافل في المدونة فأطلقه اللخمي  
 وقيدته ابن يونس بقول ابن حبيب وروايته بما إذا قلت الجماعة كالثلاثة وخفي موضعهم (قوله) وأسندوا  
 عظم ذلك وكبره (أي جل حديثهم) إلى مالك بن الدخشم (ح) أما عظم فهو بضم العين واسكان الظاء  
 أي معظمه وأما كبره فبضم الكاف وكسرها وخطأ أبو عمرو بن العلاء قراءة الأعرج والذي تولى  
 كبره بالضم وقيل الكبر في الآية الاثم والمعنى في الحديث أنهم تحدوا في شأن المنافقين وأفعالهم القبيحة  
 وما يلقون منهم ونسبوا عظم ذلك لمالك (ع) فيه التنبيه على أهل الريب المتهمين في الدين ومجانبتهم  
 والدخشم قيد ذلك بالميم والنون مكبرا ومصغرا (ح) وزاد ابن الصلاح كسر الدال وبالميم والنون  
 مكبرا لا غير (ب) فاللغات ست (قوله) ودوا أن لودعا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فيه تمنى هلاك  
 أهل النفاق (قوله) أنه يقول وليس في قلبه (ع) مستندهم في أنه ليس في قلبه القرائن كصغوه إلى  
 المنافقين قيل وتخلفه عن هذا المشهد الكثير البركة وعدم فرجه بمجيء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إلى دارهم والمبادرة إلى لقائه ولكنه صلى الله عليه وسلم لم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك

(١) قوله لأن ذلك من  
 المرور كذا بالأصل وفي  
 السنوسي نقلا عنه وهو  
 غير ظاهر والظاهر لأن  
 ذلك من التشويش تدبر  
 اه مصححه

ثم أسندوا عظم ذلك وكبره  
 إلى مالك بن دخشم قال  
 ودوا أنه دعا عليه فهل  
 ودوا أنه أصابه شرف فقصي  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة وقال أليس  
 يشهد أن لا إله الا الله وأنى  
 رسول الله قالوا إنه يقول  
 ذلك وما هو في قلبه قال  
 لا يشهد أحد أنه لا إله الا الله

الله عليه وسلم يوافقهم على ذلك اذ لم يثبت نفاقه فلم يترك صلى الله عليه وسلم صحة الظاهر لربية الباطن بل زاد في البخاري ألا تراه كيف قالها يتغنى بها وجه الله فهذا يدل على صحة إيمانه ﴿قلت﴾ قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصارى ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد بدار وما بعدهما من المشاهد وإنما اختلف في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري ألا تراه كيف قالها يتغنى بها وجه الله وهذه الزيادة ترد أيضا متسكهم ﴿قلت﴾ لا يتم رد الامام (١) لان التمسك انما هو بقوله فيدخل النار من حيث انه في جواب قولهم يقولون وليس في قلبه (قوله فكتبه) (د) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الاذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فأنما هو لخوف الاتكال فيغفرط في الحفظ وإن ذلك كان في صدر الاسلام خوفاً أن يخاطب القرآن ﴿قلت﴾ قال مكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوف أن يشتغل به عن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف الابعدموت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين فأول تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخسي باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الاسلام (قوله في الأخير فنفعت) (ع) كذا الراوية وروينا عن السمرقندي فنفعت وهو وهم

(١) يعني المازري اهـ

وإني رسول الله فيدخل النار أو تطعمه قال أنس فأعجبني هذا الحديث فقلت لابني اكتبه فكتبه ﴿حدثني أبو بكر بن نافع العبدى حدثنا بهز حدثنا حماد حدثنا ثابت عن أنس قال حدثني عثمان ابن مالك أنه عمي فارسل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تعال نخط لي سجدا فجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم وجاء قومه ونعت اليه رجل منهم يقال له مالك بن الدخشم ثم ذكر نحو حديث سليمان بن المغيرة \*

صلى الله عليه وسلم صحة الظاهر لربية الباطن بل زاد في البخاري ألا تراه كيف قالها يتغنى بها وجه الله فهذا يدل على صحة إيمانه (ب) قال أبو عمر مالك بن الدخشم أنصارى ولا يصح عليه النفاق ولم يختلف في أنه شهيد بدار وما بعدهما من المشاهد وإنما اختلفوا في شهوده العقبة (قوله فيدخل النار) (م) يتسك به غلاة المرجئة في أن النطق بالشهادتين دون عقد القلب كاف ويجب أن قوله وليس في قلبه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ولا شهده عليه حتى يكون فيه حجة (ع) وأيضا فقد زاد في البخاري ألا تراه إلى آخره وهذه الزيادة أيضا ترد متسكهم (ب) لا يتم رد الامام لان التمسك انما هو بقوله فيدخل النار من حيث انه في جواب قولهم يقولون وليس في قلبه (قوله فكتبه) (ح) فيه استحباب كتب الحديث وأجمع السلف على جوازه بعد أن كانوا اختلفوا فيه وقد جاء الاذن في كتبه وما ورد من النهي عنه فأنما هو لخوف الاتكال فيغفرط في النطق وإن ذلك كان في صدر الاسلام خوفاً أن يخاطب القرآن (ب) قال مكى في القوت كره كتبه الطبقة الأولى من التابعين خوف أن يشتغل به عن القرآن فكانوا يقولون احفظوا كما كنا نحفظ وأجاز ذلك من بعدهم وما حدث التصنيف الابعدموت الحسن وابن المسيب وغيرهما من كبار التابعين فأول تأليف وضع كتاب ابن جريج وضعه بمكة في الآثار وشي من التفسير عن عطاء ومجاهد وغيرهما من أصحاب ابن عباس ثم كتاب معن بن زائدة السرخسي باليمن فيه سنن ثم الموطأ ثم جامع سفيان الثوري وجامع سفيان بن عيينة في السنن والآثار وشي من التفسير فهذه الخمسة أول شيء وضع في الاسلام (ح) وفي هذا الحديث البسء بالأهم فالأهم فانه صلى الله عليه وسلم أول ما بدأ بالصلاة ثم أكل وفي حديث زيارته لأم سليم بدأ بالأكل ثم صلى لان المهم في حديث عثمان هو الصلاة فانه دعا لها وفي حديث أم سليم دعته للطعام ففي كل واحد من



### ﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان ﴾

(ع) أى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان من رضى بالله وبالرضا دليل على هذه المعرفة ﴿قلت﴾ كان دليلا عليها لانه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ﴿ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثار له﴾ والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه وبالفليس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به من أثره (فان قلت) معرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به هما الغاية فلماذا يدان فى الحديث لم يعبر عنهما بالذوق اذ لا يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق مبدأ الفعل ﴿قلت﴾ الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار ﴿وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى القدر﴾ وقال النورى هو السرور برمى القضاء ﴿وقال الداراني الحديثين بدأ بما دعى اليه والله تعالى أعلم﴾ وفيه جواز استتباع الامام والعالم لأصحابه لزيارة أو ضيافة أو نحوهما

### ﴿ باب ذاق طعم الايمان الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله ذاق الى آخره) (ع) أى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان من رضى بالله وبالرضا دليل على هذه المعرفة (ب) كان دليلا عليها لانه مسبب عنها ووجود المسبب يدل على وجود السبب ثم الرضا بالشئ يكون بمعنى القناعة به وبمعنى الايثار له ﴿والرضا الذى هو دليل المعرفة والمعنى فى الحديث انما هو الثانى لان الاول مشترك بين جميع الناس لان من لم يقنع بالله سبحانه وبالفليس من الاسلام فى شئ ومعرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به من صفة الخواص فلا يدل عليها الا ما هو من صفتهم فالمعنى عرف الله سبحانه واستعلى الايمان به ومعرفة الله تعالى واستعلاء الايمان به من أثره ﴿فان قلت﴾ معرفة الله سبحانه واستعلاء الايمان به هما الغاية فلماذا يدان فى الحديث لم يعبر عنهما بالذوق اذ لا يعبر عن غاية الشئ بمبدئه لان الذوق انما هو مبدأ الفعل اذا استعمل فى المحسوسات كذوق الطعام أما اذا استعمل فى المعانى كما هنا فانما هو كناية عن كمال الادراك وأنت تعرف ان الرضا بالله تعالى يستلزم الرضا عنه واختلف فى حقيقة الرضا عن الله تعالى فقال الجنيدهو رفع الاختيار ﴿وقال المحاسبى هو سكون النفس تحت مجارى الأقدار وقال النورى هو السرور برمى القضاء وقال الداراني أرجو أنى عرفت طرفا من الرضا لو أدخلنى النار كنت به راضيا (ط) فالاولان تعريف لمبدئه والثالث تعريف لمنتهاه وفى الرابع نظر (قلت) وجه كون الذوق كناية عن كمال الادراك اذا استعمل فى المعانى ابرازه فى صورة ما برز للعيان حتى تعلق به الحس الظاهر والتذت به النفس والجوارح وقد يكون فى التعبير بالذوق دون الشبع مثلا التنبيه على أن هذا القدر من الاستعلاء وان اقتضى ما اقتضى فليس هو غاية المقصود الذى يجب أن يقف العبد عنده بل هو مبدأ للترقى فى المقامات وشدة الشوق الى نيل ذرة الكمالات والحرص على الشبع بمداد على عظيم شرف أعاليه ذوق البدايات (ح) وفى الاسنادين يد بن عبد الله بن أسامة بن الهاد هكذا يقوله المحدثون بغير ياء بعد الدال والمختار عند أهل العربية فيه وفى نظائره الياء

حدثنا محمد بن يحيى  
ابن أبي عمر المكي وبشر  
ابن الحكم قالا حدثنا  
عبد العزيز وهو ابن محمد  
الدراوردي عن يزيد  
ابن الهاد عن محمد بن  
ابراهيم عن عامر بن سعد  
عن العباس بن عبد المطلب  
أنه سمع رسول الله صلى  
الله عليه وسلم يقول ذاق  
طعم الايمان من رضى بالله  
ربا وبالاسلام ديننا ومحمد

أرجو أني عرفت طرفاً من الرضا لو أدخلني النار كنت به راضياً (ط) فالاولان تعريف لمبدءه  
والثالث تعريف لمنتهاه وفي الرابع نظر

### ﴿ أحاديث الحياء ﴾

( قوله الإيمان بضعة وسبعون شعبة ) أي خصلة ( ع ) البضع والبضعة بكسر الباء وفتحها القطعة من  
الشيء وأما البضعة من اللحم بالفتح لا غير وهما في العدد مائتين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة  
إلى التسعة \* وقيل هما مائتين اثنين إلى عشرة ومائتين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقلان في أحد عشر  
ولائتين عشر \* وقال أبو عبيدة لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة \* وقال الخليل  
البضع والبضعة سبعة \* والشعبة الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها  
الاربعة وشعوب القبائل أي عظامها وواحد شعوب القبائل شعبة بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء  
بالفتح صدعه وفي الحديث فاتخذ مكان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال  
الهروري فهو من أسماء الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم ( قوله والحياء شعبة من  
الإيمان ) ( د ) حد ابن الصلاح الحياء بأنه خلق يمنع من القبيح ومن التقصير في الحقوق \* قلت \*  
وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار يلحق من فعل أوترك ما يذم به ( م ) والحياء هو غريزة في  
الأكثر وإنما جعل من الإيمان المكتسب لأنه يمنع من المعصية كما يمنع منها الإيمان ( ع ) ولأن  
استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع يفتقر إلى نية وعمل وقد يتخلق به من لم يجب عليه  
فيلتزم منه ما يوافق الشرع فرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من  
الذائل فهو محمود \* قلت \* لا يقال جعل بعضه مذموماً في ما يأتي من انه خير كله لما يأتي من  
عن الجواب ( قوله في سند الآخر ) ( عن سهيل عن عبد الله بن دينار عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال

رسولاً \* حدثنا عبيد الله  
ابن سعيد وعبد بن حيد  
قالا حدثنا أبو عامر  
العقدي حدثنا سليمان  
ابن بلال عن عبد الله بن  
دينار عن أبي صالح عن أبي  
هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال الإيمان  
بضع وسبعون شعبة والحياء  
شعبة من الإيمان \* حدثنا  
زهير بن حرب حدثنا  
جرير بن سهيل عن عبد الله  
ابن دينار عن أبي صالح  
عن أبي هريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه

### ﴿ باب الحياء من الإيمان إلى آخره ﴾

( ش ) أبو عامر العقدي بفتح العين والواو واسمه عبد الملك بن عمرو بن قيس ( قوله الإيمان بضع  
وسبعون شعبة ) أي خصلة ( ع ) البضع والبضعة بكسر الباء وفتحها القطعة من الشيء وأما البضعة من  
اللحم بالفتح لا غير وهما في العدد مائتين الثلاثة إلى العشرة وقيل من الثلاثة إلى تسعة وقيل هما مائتين  
اثنين إلى عشرة ومائتين اثنين عشر إلى عشرين ولا يقلان في أحد عشر ولائتين عشر \* وقال أبو عبيدة  
لا يبلغ بهما نصف العقد وإنما هما من واحد إلى أربعة \* وقال الخليل البضع والبضعة سبعة \* والشعبة  
الخصلة وأصلها الفرقة والقطعة من الشيء ومنه شعب الاناء وشعبها الاربع وشعوب القبائل أي  
عظامها وواحد شعوب القبائل شعب بالفتح وقيل بالكسر وشعب الاناء بالفتح صدعه وفي الحديث  
فاتخذ مكان الشعب سلسلة وقال الخليل الشعب الاجتماع والافتراق قال الهروري فهو من أسماء  
الأضداد وأنكره ابن دريد وقال إنما هو لغة قوم ( قوله والحياء شعبة من الإيمان ) ( ح ) حد ابن الصلاح  
الحياء بأنه خلق يمنع من الفبيح ومن التقصير في الحقوق ( ب ) وحده الزمخشري بأنه تغير وانكسار  
يلحق من فعل أوترك ما يذم به ( م ) والحياء هو غريزة في الأكثر وإنما جعل من الإيمان المكتسب لأنه  
يمنع من المعصية كما يمنع منها الإيمان ( قلت ) فعلى هذا يكون استعاره لأن العلاقة بينه وبين الإيمان  
المشابهة ( ١ ) ونقله ابن التين وقال هو لما منع من المعاصي وبعث على الطاعة صار الامتناع من المعاصي  
يزيد في الإيمان فعلى هذا يكون مجازاً من سلام من تسمية السبب باسم المسبب لأن الحياء سبب في زيادة  
الإيمان فاطلق اسم الإيمان عليه ( ع ) ولأن استعمال من هو غريزة فيه له على قانون الشرع

( ١ ) ونقله كذا بالأصل  
ولعل صوابه وجعله ابن  
التين مجازاً تدبراه مصححه

رسول الله صلى الله عليه وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون (د) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاتقان رواية الستين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله) فأفضلها لا اله الا الله وأدناها إمطة الاذى عن الطريق (ع) تقدم أن الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هنا والاعمال أدلة التصديق فليست خارجة عن الايمان وكان التوحيد أدعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها وان لم تقع به إذابة \* وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالنصائح لكن الحكم بان ماعينوه من تلك الخصال هي مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدر جهل عينه في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (قلت) قال بعضهم في عدم قدحه نظر (د) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الكتاب فنقصت فعددت طاعات السنة فنقصت فأضفت هذه وهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلت أنه مراد الشارع \* (قلت) \* التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل انما المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) وان الشعب لانهاية لها \* قال ويؤيد ذلك ان أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يا رسول الله قال ليس ذلك بل الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وما وعى والبطن وما حوى وتدكر الموت والبي ومن أراد الآخرة ترك الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فمن فعل ذلك فقد استحيوا من الله حق الحياء وقد يكون هذا هو وجه تخصيص الحياء

يفتقر الى نية وعمل وقد يتخلق به من لم يجبل عليه فيلزم منه ما يوافق الشرع فرب حياء يمنع من الخير ويحجب عن الحق فهو مذموم ورب حياء يمنع من الرذائل فهو محمود (ب) لا يقال جعل بعضه مذموما ينافي ما يأتي من أنه خير كله لما يأتي من الجواب (قوله) بضع وسبعون أو بضع وستون (ح) قال البيهقي الشك انما هو من سهيل وهو في أبي داود وبعض طرق الترمذي بضع وسبعون دون شك وفي بعض طرق البخاري بضع وستون دون شك وفي بعض طرق الترمذي أربع وستون والاشبه بالحفظ والاتقان رواية الستين ورجح بعضهم رواية السبعين (قوله) فأفضلها لا اله الا الله (ع) تقدم ان الايمان التصديق والنطق وأنه قد يتجاوز فيه فيطلق على الاعمال كما هنا والاعمال أدلة التصديق فليست بخارجة من الايمان وكان التوحيد أدعلاها لانه شرط في جميعها وإمطة الاذى أدناها وان لم تقع به إذابة \* وبين هذين من بقية العدد ما يقدر المجتهد على حصره بغلبة الظن وقد فعله بعضهم وعليه بنى المحاسبي كتابه المسمى بالنصائح لكن الحكم بأن ماعينوه من تلك الخصال هو مراد الشارع يصعب لانه لو أبدل بعضها بغيره أمكن نعم يجب الايمان بالعدد المذكور وأما بتعيين أحاده فلا ولا يقدر جهل عينه في الايمان لان الايمان وفروعه معلومة (ح) قال ابن حبان بكسر الحاء أردت حصرها فعددت طاعات الكتاب فنقصت فعددت طاعات السنة فنقصت فأضفت هذه وهذه فبلغت سبعا وسبعين فعلت أنه مراد الشارع (ب) التعرض لحصرها بالعدد هو بناء على أن المراد بالبضع والسبعين العدد حقيقة وقيل المراد به التكثير من باب (ان تستغفر لهم سبعين مرة) الآية وان الشعب لانهاية لها قال ويؤيد ذلك ان أحدها الحياء وهو لا تنحصر أحاده بدليل أنه لما قال استحيوا من الله حق الحياء قالوا انا نستحي يا رسول الله قال ليس ذلك بل

وسلم الايمان بضع وسبعون أو بضع وستون شعبة فأفضلها قول لا اله الا الله وأدناها إمطة الاذى عن الطريق والحياء شعبة من الايمان \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة وعمر بن الناقدة وزهير بن حرب قالوا حدثنا سفیان بن عيينة عن الزهري عن سالم عن أبيه

بالذ كرمع دخوله في الشعب أى هذه خصلة واحدة لاتنحصر آحادها \* وقيل في وجه تخصيص الحياء  
 به الباعث والداعي الى سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة \* ثم الشعب وان كثرت فهي  
 ترجع الى تكميل النفس بالطاعة العلمية والعملية فالعلمية العلم بوجود الله تعالى ومايجب له وما  
 يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه \* **قلت** \* أدناها هومن الدنو بمعنى  
 القرب فالعنى وأقربها يقال فلان دنى المنزلة أى قريبها كما يقال في ضد ذلك هو بعيد المنزلة أى على  
 الهمة \* واماطة الاذى هي ازالة ما توقع اذايته من شوك وغيره \* وقوله في الآخر (سمع رجلا يعظ أخاه  
 في الحياء) أى ينهاه عن كثرته (ط) زجره الواعظ لعله ان الرجل لا يضره كثرته والاف كثرته مذمومة  
 \* **قلت** \* يأتي الكلام على ذلك في الذي بعده ان شاء الله تعالى **قوله** في الآخر (الحياء لا يأتي الابخبر)  
 وفي الآخر (الحياء خير كله) (د) استشكل بأن الحياء قيل قديفرط بصاحبه حتى يمنعه من القيام بحقوق  
 الله تعالى ومعلوم أن هذا لاخبر فيه وأجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء حقيقة وانما هو خور ومهانة  
 \* **قلت** \* ماتقدم له في تفسيره الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقق أنه حياء حقيقة وانما الجواب  
 انه عام مخصوص ان جعلت الاداة في الحياء للعموم وان لم تجعل فالحديث قضية مهمة والمهمة في قوة  
 الجزئية ولا تناقض بين جزئيتين فالعنى بعض الحياء لا يأتي الابخبر وبعض الحياء لاخبر فيه وهذا  
 البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده \* **قوله** في الآخر (سمع عمران بن حصين يحدث  
 عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال الحياء لا يأتي الابخبر) وفي الآخر (الحياء خير كله فقال بشير انا  
 نجد في بعض الكتب أو الحكمة أن منه سكنية وقار او منه ضعف فقال عمران أحذرك عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك) (ع) انكار عمران على بشير يحتمل انه لمعارضه السنة بقول  
 الحكماء إن منه ضعفا أو صونا للسنة أن يذكر معها غيرها أو خوفا أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا  
 \* **قلت** \* المعارضه انما هي اذا جعلت الاداة في الحياء للعموم كما تقدم لانه يصير التقدير لكل حياء فيه  
 الاستحياء من الله أن تحفظ الرأس وماوعى والبطن وماحوى وتذكر الموت والبلى ومن أراد الآخرة  
 ترك الدنيا وآثر الآخرة على الأولى فن فعل ذلك فقد استحيى من الله حق الحياء وقد يكون هذا وجه  
 تخصيص الحياء بالذ كرمع دخوله في الشعب أى هذه خصلة واحدة لاتنحصر آحادها \* وقيل في وجه  
 تخصيص الحياء انه الباعث على سائر هالان المستحي يخاف فضيحة الدنيا والآخرة \* ثم الشعب وان  
 كثرت فهي ترجع الى تكميل النفس بالطاعة العلمية والعملية فالعلمية العلم بوجود الله تعالى ومايجب  
 له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والعملية الوقوف عند أمره ونهيه \* **قوله** يعظ أخاه في الحياء) أى  
 ينهاه عن كثرته (ط) زجره عليه الصلاة والسلام الواعظ لعله أن الرجل لا يضره كثرته والاف كثرته  
 مذمومة \* **قوله** سمعت أبا لسوار) هو بفتح السين المهمة وتشديد الواو وآخره راء مهمة حسنة بن  
 حريث العدوي \* وأما أبو قتادة فاسمه تميم بن نذير بضم النون وفتح الذال المجمة \* وأما الرهط  
 فهم مادون العشرة من الرجال خاصة لا يكون فيهم امرأه ولا واحد له من لفظه والجمع أرهط وأرهاط  
 وأراهط وأراهيط \* **قوله** الحياء لا يأتي الابخبر) (ح) استشكل بأن الحياء قديفرط بصاحبه حتى يمنعه  
 من القيام بحقوق الله تعالى ومعلوم ان هذا لاخبر فيه \* أجاب ابن الصلاح بأن هذا ليس بحياء  
 وانما هو خور ومهانة واطلاق الحياء عليه عرف أطلقوه عليه مجازا لمشابهة الحياء الحقيقي (ب) ماتقدم  
 له في تفسير الحياء وما يأتي من تفسير الحكماء بحقق انه حياء حقيقة وانما الجواب انه عام مخصوص  
 ان جعلت الاداة في الحياء للعموم وان لم تجعل فالحديث قضية في الحديث مهمة وهي في قوة الجزئية

أنه سمع النبي صلى الله  
 عليه وسلم رجلا يعظ أخاه  
 في الحياء فقال الحياء من  
 الإيمان \* حدثنا عبد بن  
 حميد أخبرنا عبد الرزاق  
 أخبرنا معمر عن الزهري  
 بهذا الاسناد وقال مر  
 رجل من الانصار يعظ أخاه  
 \* حدثنا محمد بن مني  
 ومحمد بن بشار واللفظ  
 لابن مني قال حدثنا محمد  
 ابن جعفر حدثنا شعبة  
 عن قتادة قال سمعت أبا  
 السوار يحدث أنه سمع  
 عمران بن حصين يحدث  
 عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 انه قال الحياء لا يأتي الابخبر

خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خيره فيه والموجبة السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البحث والصواب انه انما أنكر لانيانه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هولهم يقولون ان كل فضيلة قائما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يحمل على المنكر وعلى الحكم بالفراسة ولذا ما عزل عمر إياسا عن القضاء قال أعن سخط يا أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أحجل الناس على فضل عقلك وأما البلادة فلا خفاء بدمها وكذا الشجاعة فضيلة قائما هي الوسط بين طرفي إفراطها وتفریطها فطرف إفراطها الزهور وطرف تفريطها الجبن فالزهو مذموم لانه يحمل على البغي وإلقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يحمى والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويحمل على الهرب من الموت حيث يحمى وهكذا يقرر ونه في جميع الفضائل التي الحياء أحدها فطرف افراط الحياء الخور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفريطه اللعالة وهي التي لا يستحي صاحبها من شيء فالخور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر ويمنع من كثير من الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الانصار لم يمنعن الحياء أن يتفقهن في الدين والى هذا الطرف أشار بشير بقوله ومنه ضعف وأما اللعالة فلا خفاء بدمها (قوله حتى اجرتا عيناه) (د) هو في كل الاصول بالأنف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود وباسقاطها ومعنى قوله (انه منا) ليس بذى بدعة فيهم

ولانتقاض بين جزئيتين فالعنى بعض الحياء لا يأتى الاجتزاء ببعض الحياء لا خيره فيه وهذا البعض تعرفه من الكلام على الحديث الذي يأتي بعده (قلت) الظاهر أن أُل في الحياء للعموم وإن القضية كلية لا مهمة ويدل عليه تأكيدها خبر بكلمة على ما في بعض طرق مسلم وإدعاء التخصيص مع التأكيد بكل غير مستقيم عند الجمهور \* والمراد بالحياء الحياء الشرعي أو الحقيقي وهو ما فسرناه ابن الصلاح فلا يرد على القضية الكلية نقض حتى يقتصر الى التخصيص (قوله فقال بشير بن كعب) بضم الباء وفتح الشين وأبو نجيد بضم النون وفتح الجيم وآخره دال مهمة وهو كنية عمران بن حصين رضى الله عنه بأنه نجيد (قوله ومنه ضعف) يجوز في الضاد الفتح والضم وهما الغتان مشهورتان (قوله حتى اجرتا عيناه) (ح) كذا هو في الأصل بالأنف على لغة أكلوني البراغيث وهو في أبي داود وباسقاطها (قوله إنه منا) لا بأس به) معناه ليس هو ممن ينهم بنفاق أو بدعة فيحمل على أنه قصد الاعتراض على قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) انكار عمران على بشير يحتمل أنه لمعارضة السنة بقول الحكماء أو صونا للسنة أن يذكر معها غيرها أو خوف أن يتطرق من في قلبه ريب لمثل هذا (ب) المعارضة إنما هي إذا جعلت الأداة في الحياء للعموم لانه يصير التقدير كل حياء فيه خير وقول الحكماء منه ضعف في قوة بعض الحياء لا خيره فيه والموجبة السالبة الجزئية وقد سمعت ما فيه من البحث والصواب أنه انما أنكر لانيانه بكلام الحكماء في مقاومة كلام النبوة بدليل قوله أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك وما أشار اليه بشير من كلام الحكماء هو أنهم يقولون كل فضيلة قائما هي الوسط بين طرفيها المذمومين طرف الافراط وطرف التفريط كما قال صلى الله عليه وسلم خير الأمور أوسطها فالعلم فضيلة فطرف افراطه الدهاء وطرف تفريطه البلادة فالدهاء مذموم لانه يحمل على المنكر وعلى

فقال بشير بن كعب إنه مكتوب في الحكمة أن منه وقارا ومنه سكينه فقال عمران أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتحدثني عن صحفك \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي حدثنا جاد بن زيد عن اسحق وهو ابن سويد ان أبا قتادة حدث قال كنا عند عمران بن حصين في رهط منا وفيها بشير بن كعب فحدثنا عمران يومئذ قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحياء كله كراهة قال أو قال الحياء كله خير فقال بشير بن كعب إن الله في بعض الكتب أو الحكمة ان منه سكينه ووقارا لله ومنه ضعف (أ) قال فغضب عمران حتى اجرتا عيناه وقال ألا أراي أحدثك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وتعارضني فيه قال فأعاد عمران الحديث قال فأعاد بشير فغضب عمران قال فإزنا نقول انه منا يا أبا نجيد إنه لا بأس به \*

(١) كذا بصورة المرفوع في جميع الاصول التي بأيدينا اهـ مصححه

### ﴿ حديث قوله قل لي في الاسلام قولاً ﴾

قلت أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله قل آمنت بالله ثم استقم مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله ثم استقاموا في التكالييف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو العشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم ليعدر تنها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لافي الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على

الحكم بالفراسة ولله الماعزل عمر إياسا عن القضاء فقال أعن سخطياً أمير المؤمنين قال لا ولكن كرهت أن أحل الناس على فضل عقلاك وأما البالد فلا خفاء بدمها وكذا الشجاعة فضيلة فأتمها هي الوسط بين طرفي افراطها وتفریطها فطرف افراطها النهور وطرف تفریطها الجبن فالنهور مذموم لانه يحمل على البغي والقاء النفس الى الهلاك والموت حيث لا يحمد والجبن مذموم لانه يمنع من حفظ النفس والمال ويحمل على الهروب من الموت حيث يحمد وهكذا يقرر ونه في جميع الفضائل التي الحياء أحد هاف طرف افراط الحياء الخور وهو أن يستحي من كل شيء وطرف تفریطه الخلاعة وهي أن لا يستحي صاحبها من شيء فالخور مذموم لانه يؤدي الى ترك الواجب وعدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ويمنع من كثير الخير كما قال صلى الله عليه وسلم نعم النساء نساء الأنصار لم يمنعن الحياء أن يتفقهن في الدين والى هذا الطرف يشير بقوله ومنه ضعف وأما الخلاعة فلا خفاء بدمها ﴿قوله﴾ أنبأنا النضر هو النضر بن شميل الامام الجليل (حدثنا أبو نعامه العدوي) بفتح النون واسمه عمرو بن عيسى بن سويد وهو من الثقات الذين اختلطوا قبل موتهم \* وحجبر بضم الحاء المهملة أوله مصغر

### ﴿ باب الايمان بالله والاستقامة الى آخره ﴾

﴿قوله قل لي في الاسلام﴾ (ب) أي في حكمه ولما كانت أحكامه من الأفعال والتروك وشرائط ذلك لا تنحصر سأل بحسن نظره بيان جميع ذلك بقول جامع جلي يستغني بجمعه ووضوحه عن سؤال غيره (ع) وجوابه له بقوله قل آمنت بالله ثم استقم مطابق لقوله تعالى (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) الآية ومعناها عند الأكثر وحدوا الله تعالى ثم استقاموا في التكالييف وداموا على ذلك حتى لقوا الله تعالى فهو من جوامع كلمة صلى الله عليه وسلم (ب) كان من جوامعه لأنه أجل فيه مافصله في ثلاث وعشرين سنة أو عشرين على الخلاف كم بقي بعد البعثة وعطف الاستقامة بهم ليعدر تنها عن رتبة الإقرار فهي للبعد في الرتبة لافي الزمان وكانت رتبة الاستقامة أعلى لان الاستقامة هي الدوام على الطاعة والوقوف على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يارسول الله قال شيبتي سورة هود وأخوانها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا وجعلها بعضهم للبعد في الزمان وانتزع من الحديث ان الكفار غير مخاطبين بالفرع قال لانه لم يأمره بالاستقامة الا بعد الايمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يارسول الله ما أخوف ما تخاف علي فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

حدثنا اسحق ابن ابراهيم أنبأنا النضر حدثنا أبو نعامه العدوي قال سمعت حجير بن الربيع العدوي يقول عن عمران بن حصين عن النبي صلى الله عليه وسلم نحو حديث جاد بن زيد \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا ابن نمير ح وحدثنا قتيبة ابن سعيد واسحق بن ابراهيم جميعا عن جرير ح وحدثنا أبو كريب حدثنا أبو أسامة كلهم عن هشام ابن عروة عن أبيه عن سفیان بن عبد الله الثقفي قال قلت يارسول الله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحدا بعدك وفي حديث أبي أسامة غيرك قال قل آمنت بالله ثم استقم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا ليث ح وحدثنا محمد بن ربح بن المهاجر أخبرنا الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير

قدم الصدق فمن ابن عباس لم يكن أشد على رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أشق من قوله تعالى (فاستقم كما أمرت) ولذا قال صلى الله عليه وسلم لأصحابه حين قالوا أسرع اليك الشيب يا رسول الله قال شيبتي سورة هود وأخواتها وقال صلى الله عليه وسلم استقيموا ولن تحصوا \* وجعلها بعضهم للبعد في الزمان وانتزع من الحديث أن الكفار غير مخاطبين بالفروع قال لأنه لم يأمره بالاستقامة إلا بعد الإيمان وزاد الترمذي في الحديث قال الرجل يا رسول الله ما أخوف ما تخاف على فأخذ بلسان نفسه وقال هذا

﴿ حديث قوله أي الإسلام خير ﴾

يعني أي خصلة خير أفعوله أن تطعم (ع) ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الإسلام وأحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب له من الاطعام وإفشاء السلام والتهادي كما هي عن ضد ذلك من التقاطع والتدابير والتجسس والنفية وذى الوجهين (د) وخص الخصلتين بالدكر لعلمه من السائل التساهل فيهما لأن جوابه كان بحسب ما يفهم ﴿ قلت ﴾ والافليستأبجيز مطلقا ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه

### ﴿ باب أي الإسلام خير ﴾

﴿ قوله أي الإسلام ﴾ معناه أي خصاله ولما كان التألف والتوابع نظام شمل الإسلام وهو أحد أركان الشريعة حض صلى الله عليه وسلم على السبب الجالب لذلك (ح) وخص الخصلتين بالدكر لعلمه من السائل التساهل فيهما يعني والافليستأبجيز مطلقا ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام (ع) بذل السلام لكل أحد دليل على أنه مبتغى به وجه الله تعالى \* قال أبو حاتم يقال أقر عليه السلام ولا يقال أقرته السلام إلا في لغة سوء الآن يكون مكتوباً بقول أقرته السلام أي أجعله يقرؤه كما تقول أقرته الكتاب أي أجعله يقرؤه وهذا العموم خاص بالمسلمين فلا يسلم ابتداء على كافر ﴿ قلت ﴾ تطعم بضم التاء من أطعم خبر مبتدأ محذوف أي هي أن تطعم نحو وتسمع بالمعدي خير من أن تراه وحذفت أن التي تخلص للاستقبال ليأتي الفعل بصورة الراجح للحال اظهارا للرغبة في حصوله والتجمل به للحاج اليه وبصورة المضارع لتصور حالته العظيمة التي أنشئ الله بها على مطعمه (و يطعمون الطعام على حبه) وللرغبة في تجدد إعطائه واستمراره وصرح بمفعوله الذي هو الطعام احتراسا من توهم التجوز بتطعم لحديث حسن أو علم معاوية (١) ونحو ذلك ومنه لا ينصرفون إلا عن ذواق في وجهه وتطعم من الخطاب العام وليس المقصود السائل أي تطعم يا من يصح منه الاطعام ولما روى حكيمى على الواحد حكيمى على الجماعة \* والطعام اسم للطعوم المقتات وهو عند الفقهاء ما يعد طعاما لا دواء وعند الأطباء ما ينشئ الأبدان وفي الكلام حذف مفعول ثان وهو الاول في الحقيقة والرتبة لأنه الفاعل في المعنى أي المحتاج أو السائل ونحوه وحذف للعلم به أو ينزل الفعل بالنسبة اليه كالتقاصر عنه ليقيد العموم في المحتاج وغيره دفعا للتحكم في تقدير مفعول دون آخر والمراد إيجاد حقيقة الاطعام \* وعن البيهقي يحتمل اطعام المحاييج أو الضياقة أو هاجبها والضياقة في التعاب والتألف أثر عظيم ﴿ قوله ﴾ وتقرأ السلام (السلام) المراد بالسلام التحية بين الناس وهو مما يزرع الود والمحبة في القلوب كما يفعل الاطعام وقد يكون في قلب المحبين ضغن فيزول بالتحية وقد يكون عدوا فينقلب بها صديقا (٢)

وحى ذوى الأضغان تحي نفوسهم \* تحيتك الحسنى فقد يرفع العقل  
إني أحيى عدوى عند رؤيته \* لأدفع الشر عنى بالتحيات  
كيف أصبحت كيف أمسيت بما \* يزرع الود في فؤاد الكريم

عن عبد الله بن عمرو أن رجلا سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الإسلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف

(١) كذا بالأصل وهو تعريف والمراد ظاهر تدبر اه مصححه

(٢) هذه الايات الثلاثة من نحو ومختلفة الاول من الطويل والثاني من البسيط والثالث من الخفيف قاله مصححه



الله سبحانه قال أبو حاتم يقال اقرأ عليه السلام ولا يقال أقرئه السلام الا في لغة سوء الا أن يكون مكتوباً  
 وإذا كان هذا في مجرد السلام فكيف بالطعام حتى قيل ما وضع أحد يده في صحفة غيره الا ذل له  
 لا يقال فإذا كان يورث الذل فينبغي أن يجتنب وذلك مما يقدح في الترغيب في الاطعام المستفاد من  
 الحديث لا نأقوله مما جلت عليه نفوس الا كثر قبول ما فيه نفع لها ولا تنال بما يحصل معه من ذل ونحوه  
 بل قد تنل ذلك الذل لما اشتمل عليه من المنافع \* وأجاب عنه الشيخ سيدي محمد بن مرزوق بان  
 قال كل مندوب لفعله وقبوله فتحصل لكل راجحية ومروجية فيتمارضان ويتساويان فيذل كل  
 لآخره (أدلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) ثم سأل الشيخ فقال ان قلت اما يتأثر بالامر من  
 الكرام لقوله في فؤاد الكريم قلت يؤثر في الكرام المودة والالتزام وترقب فوائدهم الانعام ويؤثر في  
 اللثام ترك المنازعة والخصام وكف الاذية على الدوام

من يفعل الخير لا يعدم جوازه \* لا يذهب العرف بين الله والناس

انتهى (قلت) الاطعام المرغب فيه هو ما كان لفائدة شرعية من طلب ثواب الله جل وعلا فلا يبالى  
 حينئذ ما أعطى ولا لمن أعطى أو دفع عن نفسه وعرضه وماله أم لا أما لا فائدة له أو كانت الفائدة غير  
 شرعية كقصد المباهاة وتكثير الانتفاع والثناء الدنيوي ونحو ذلك فليس بمقصود من الحديث بل  
 ربما كان بعضه محرماً كالاطعام لبعض اللثام من الظلمة والفاسق ممن يستعين بذلك على فساد  
 ويغريه على أموال الناس وتبقى لهم سنة سيئة في أموال الناس على الدوام \* قوله صلى الله عليه وسلم (على  
 من عرفت ومن لم تعرف) ظاهر الحديث العموم فيمن يعقل ثم يمكن تخصيصه بالمؤمنين لانهم هم الذين  
 في نوادهم وتراجمهم كالبنين يشد بعضهم بعضاً وكالجسد الواحد اذا اشتكى بعضه اشتكى كله ويمكن  
 حمله على العموم في تناول الكافر ولو حرم بيعه عند الاحتياج الى ذلك لوعظ ونحوه لانهم أرجى لقبولهم  
 الاسلام (فقل لاه قولاً لنا) (وجادلهم بالتي هي أحسن) الآية أو بخصص أيضاً بالذي إمام على رأى من  
 يرى ابتداءهم بالسلام واما باعتبار الرد ان ابتداءه لأن تقرأ السلام يعم الامرين ويؤكد العموم من  
 عرفت ومن لم تعرف لانه يدل على كونه سبحانه لا لتوفية حق المعرفة كما روى انه يكون كذلك في  
 آخر الزمان وقال بعضهم ظاهر اللفظ يعم الكافر والمنافق والفاسق أوجب بانه خص لادلة أخرى  
 أو ان النهي متأخر وكان هذا عام المصلحة التأليف ومن شك فيه فالاصل العموم حتى يثبت الخصوص  
 انتهى \* قال بعض الشيوخ شتماله وكذا القول في الطعم المقدر مفعولاً نائباً لتطعم في احتمال العموم  
 والخصوص ويحتمل أن يكون مفعول تطعم الثاني المقدر من عرفت ومن لم تعرف لدلالة ذكره مع  
 تقرأ عليه من حذف الأوائل للثواني أو يكون من عرفت متنازعا فيه لهما وأخبر في الأول وحذف  
 لانه فضلة وتنازع المتعدين الى أكثر من واحد غير ممتنع خلاف لمن منع وانما ذكر مع تقرأ خلفه  
 السلام على النفوس ولو ذكر مع الطعام أولاً ولا واجب النفور فلا يصح لما بعده فاضر في الأول  
 لسهولة الخطاب بالمحتمل فتقبل ثم صرح به مع ما لم يشق فحينئذ يتقطن لارادته أولاً ولا يمكن الرد بعد  
 القبول وللتأنيس به في الثاني فيقاس عليه الأول لانه آخره \* وقد يقال ان الطعام لما كان يشق له لاسيما  
 بالحجاز اكنى بمطلقه لان الفعل المثبت لا يعم على الصحيح ترغيباً فيما يفعل منه وان قل فيكون المعنى  
 تطعم من أمكن ولو كان واحداً أو ما أمكن ولو شق ثمرة \* ولما كان السلام لا يشق لم يكتف منه الابغايته  
 وكلام من أوتي جوامع الكلم صلى الله عليه وسلم لا يحاط بغوائده ينفق فيه ذوا السعة في العلم على قدر  
 سمته ومن دونه على قدره والكل لم يحصلوا من ذلك البحر الزاخر الذي لا يحاط بأبعاده الاما هو في النسبة  
 كنقطة أو أقل منها الى العالم كله وهذا يدخل أنواع الأطعمة والولائم وتسمية أنواعها وتقسيم ذلك الى

فَقُولَ أَقْرَأَهُ السَّلَامَ أَيِ اجْعَلْهُ يَقْرَأُهُ كَمَا تَقُولُ أَقْرَأَهُ الْكِتَابَ أَيِ اجْعَلْهُ يَقْرَأُهُ **قوله** فِي الْآخِرِ (أَيِ الْمَسَامِينِ خَيْرٍ) \* **قلت** \* هُوَ سُؤَالٌ عَنِ الْآحَادِ فِي الْأَوَّلِ عَنِ الْخِصَالِ وَلِذَا افْتَرَقَ الْجَوَابُ **(قوله** مِنْ سَلَّمَ الْمَسَامُونَ مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ) **قلت** أَيِ مَنْ شَرَفَهُ وَمِنْ بَابِ ضَرْبَتِهِ الظَّهْرَ وَالْبَطْنَ (ع) فَهُوَ مَنْ

الاحكام الخمسة وكل ذلك مستوعب في الفقه \* وفي الجملتين موازنة وطباق خفي لان تطعم فعل والطعام جثة وتقرأ قول والسلام معنى وعدى تقرأ بعلى لانهم شبهوا السلام لكونه قولاً وعبارة بالقراءة فعدوه تعديتها \* ومن في من عرفت الظاهر موصوليتها وحذف عائدها طول الصلة أو نكرة موصوفة \* ومعنى السلام عليكم إما الله عاباً بالسلامة على المسلم عليه أي ساءلك الله من الآفات دنيا وأخرى وإما الخبر أي سلمت مني فاني مسلم لك لا محارب وانما كان علماً على الأمان لان العادة بين المتحاربين لا يسلم بعضهم على بعض وكانت عادة الجاهلية ان ساءوا لم يحاربوا وعلى هذا لا ينبغي للمسلم ان يغتاب من سلم عليه ولا ان يتعرض لازيادته حاضر أو غائباً لانه مناقض لما أعطاه وأخبر به من الأمان لان السلام على المعنيين إنشاء والتزام وقيل المعنى الله حفيظ عليكم أو رقيب عليكم فيكون السلام على هذا من أسمائه جل وعلا \* قال بعض الشيوخ وهذا يتأول به من أجاز السلام على أهل المعاصي والنظم حال تلبسهم بذلك حتى كأنه يقصد وعظهم وتذكيرهم وعلى في المعنيين بمعنى اللام أو على بابها على اضمحار كون خاص أي السلام مشتمل عليكم وهو أبلغ \* **تنبية** \* لما نبى جماعة الأئمة المتقدمين الحديثين على اتحاد السؤال أجابوا بان اختلاف الجواب لاختلاف الاشخاص والاحوال وقد تقدم كلام ابن بطال فيه ونقله النووى وغيره أجاب صلى الله عليه وسلم كلام السائلين بما رآه أنفع له وأخص به فقد يكون ظهراً من أحدهما كبر وانبطاً وانقباض عن الناس فأجابهم بالطعام والطعام وافشاء السلام وظهر من الآخر قلة مراعاة ليدته ولسانه فأجابهم بالجوابة الآخر أو يكون عليه الصلاة والسلام تخوف عليهم ذلك أو كانت الحاجة في وقت سؤال كل منهما العامة أمس بما جواب به انتهى \* ثم قال النووى أيضاً في هذه الاحاديث الحث على الاطعام والجود والاعطاء بنفع المسلمين والكشف عما يؤذيهم بقول أو فعل بمباشرة أو تسبب وعن احتقارهم والحث على تألف قلوب المؤمنين واجتماع كلمتهم وتوادهم واستجلاب ما يحصل ذلك ونقل قول عياض الألفه احدى فرائض الدين \* قال بعض الشيوخ وفي اختلاف الجواب عن السؤال الواحد دليل على ان المصالح تختلف باختلاف الاشخاص والاحوال والأعراف (١) وحتى في الفتاوى كما ذكره المتأخرون من انها اذا كانت مبنية على العرف ينبغي أن تتنوع بتنوعه ولا يوقف فيها مع منصوص المتقدمين التي بنوها على عرفهم المنقضى وهو تحقيق من النظر (٢) وكذا ينبغي للواعظين أن ينوعوا الوعظ بحسب ما تدعو الحاجة اليه \* وفي شرح احكام عبد الحق الجد الشيوخ سيدي محمد بن مرقوق رحمه الله تعالى قالوا يؤخذ من اختلاف الجواب لاختلاف الاحوال وجوب تعليم الامام أو المذكر للناس ما جهلوه وتذكيرهم ما دسوه وتحريضهم على مهم أهملوه قالوا ولهذا جرت عوائد خطباء المشرق وقدماء الأندلس بتتويع الخطيب بحسب الحاجة الوقتية للتبنيه على ما يفعل الناس لذلك فيحصل للمسامعين أعظم منفعة وأكبر فائدة وأهل هذا أهل الغرب بل طالما أنكره وانتقده من ينقئ منهم للعلم ولوعلم هذا ما اشتملت عليه خطبه صلى الله عليه وسلم وخطب خلفائه رضي الله عنهم وأئمة الصدر الأول من ذلك لما أنكره وهي طريقة مشهورة عن السلف ذكرت شواهدا في صدر ديوان خطبي التي أنشأها **(قوله** مِنْ لِسَانِهِ وَيَدِهِ) أَيِ مَنْ شَرَفَهُ وَمِنْ بَابِ ضَرْبَتِهِ الظَّهْرَ وَالْبَطْنَ (ب) اختلف في الاداة

ابن الحرث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير أنه سمع عبد الله بن عمرو بن العاص يقول إن رجلاً سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أي المسلمين خير قال من سلم المسامون من لسانه ويده \* حدثنا الحسن الحلواني وعبد بن حميد جميعاً عن أبي عاصم قال عبد أخبرنا أبو عاصم عن ابن جريج أنه سمع أبا الزبير يقول سمعت جابراً يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول المسلم من سلم المسامون من لسانه ويده \* وحدثني سعيد ابن يحيى هو ابن سعيد الأموى قال حدثني أبي حدثني أبو بردة بن عبد الله بن أبي بردة بن أبي موسى عن أبي بردة عن أبي موسى قال قلت يا رسول الله أي الاسلام أفضل قال من سلم المسامون من لسانه ويده \* وحدثني ابراهيم بن سعيد الجوهري حدثنا أبو أسامة حدثنا بر يدين عبد الله بهذا الاسناد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي المسلمين أفضل فذكر مثله \*

(١) جمع عرف الناس

ولعله جمعه لاختلاف أنواعه

اه مصححه

(٢) كذا بالاصل

جوامع كله صلى الله عليه وسلم وخص هاتين الجارحتين لانهما أظهر الجوارح في الكسب ولا يدل أن

في مثل هذا التركيب هل تقتضي الحصر وعلى أنها تقتضيه فالمراد حصر الكمال أى الكمال في الاسلام ﴿قلت﴾ قال الخطابي معناه المسلم الممدوح هو من هذه صفة لا على (١) أن من انتفت عنه هذه الصفة ممن قد دخل في الاسلام ليس بمسلم أو خارج عن الأمة وانما هو نحو الناس العرب والمال الابل أى أفضلها وينفى اسم الشئ ويراد نفي الكمال كما يقال لمن لم يتقن عمله ما صنع شئ أى متقنا لا نفي الصنعة فانه صانع بالاسم لا بالاتقان انتهى قال بعضهم تقدير الصفة بالكمال أولى من تقديرها بالممدوح لاحتياجه الى صفة أخرى أى مدحا كاملا والالزام أن من لم يتصف بهذه الصفة من المسلمين ليس بممدوح باطلاق وليس كذلك بل هو ممدوح حتى باعتبار اسلامه وان ذم من ناحية أخرى \* وقال ابن بطال عن المهلب يريد المسلم المستكمل لخصال الايمان خلاف قول المرجئة والمراد الحض على ترك أذى المسلمين باللسان واليد والأذى كله ولذا قال الحسن البصرى الأبرار هم الذين لا يؤذون الذر والنمل انتهى ﴿قلت﴾ قوله المستكمل لأمر الايمان يعنى لاستمرار القيام بهذه الخصلة سائر خصال الايمان لان من عظم حق المسلمين حتى ضبط جوارحه عن اذيتهم التى قل أن يسلم منها أحد فكيف لا يكون معظما لحق الله المحض الذى هو أعظم وأسهل عملا ويحتمل أن يريد المستكمل لأفضل أمور الايمان اذ عنه وقع السؤال وانما خص اليد واللسان بالذكر لان أكثر الأذيات منهما خصوصا اللسان فالسلامة منهما لا شك انها مستلزمة للسلامة من سائر الأعضاء وهذا من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وفصيحه ومحاسنه \* قال بعض الشيوخ والظاهر أن الحصر في مثل هذا الحديث انما هو نسبي واعتبارى مثل الحصر في الصلاة الابطهور ولا علم الابحية (٢) ولا علم الامنافع ونحوها فان ظاهرها ثبوت هذه الأشياء بمجرد ثبوت هذا الوصف وليس كذلك بل المراد المبالغة بأن هذا الوصف هو المعتبر به دون غيره مجازاً والتنبية على أنه كذا الأوصاف المعتبرة في تحقق هذه الأشياء \* ويتعلق بهذا الحديث ما يتعلق بهذه الأمثلة من الخلاف فيها هل هي مجملة أم معينة وهل الاستثناء من النفي اثبات لانه فى معنى الاسلام الامن سلم المسلمون من كذا \* وحله على ظاهره من غير تقدير لا يصح فلا بد من تقدير معطوفات ثلاثة واحدة على المسلمين والثانى على مسلم والثالث على لسانه ويده أى المسلم من سلم المسلمون ومن فى حكمهم من يده ولسانه وجيع أعضائه بما يمكن أن يؤذى به حتى قلبه فانه منهى عن الحقد والحسد للمسلمين والبغض والغيبة بالقلب والتلذذ بتصور معاييرهم واستجلاب حديث النفس والسرور بها وازممار الشر لهم وما يناسب ذلك من صفات القلب أى وكان متصفا بما لا بد منه فى تحقيق أصل الاسلام من التصديق والشهادتين ونحوهما وهذا هو المعطوف الثالث على مسلم \* وقد يقال يستغنى عن تقديره لانه اذا كان المراد المسلم الكامل استغنى عن تقدير المصحح اذ لا كمال الا لما صح ثم حصره على هذا التقدير انما هو بالنسبة الى تلك الأذيات وأما بالنسبة الى شعبة اصال النفع فمن يطعم ويسلم على من عرف وجهه انتهى ﴿قلت﴾ لا يحتاج الى تقدير هذه المعطوفات كلها لما تقدم من استلزام المذكور في الحديث لما لم يذكر وتقدير ما ذكر لفظا مما يفوت بلاغة الكلام ومحاسنه والله أعلم \* وفى شرح أحكام عبد الحق الصغرى لجد الشيخ سيدى محمد بن مرزوق أى أبى احمد رحم الله الجميع قوله صلى الله عليه وسلم «المسلم» اختلف فى آل هذه وفى أمثالها هل تؤذن بالحصر أم لا نحو الشجاع على والكريم حاتم أو لاتفيده ههنا لماسبق ورآه بعض المرجئة فقال ان المسلم اذا لم يؤذ الجارحتين حصل له ما يحصل لكامل الاسلام وان لم يأت بما افترض عليه وهو باطل لانه ان عمل ظاهر الحديث كان من لم يؤذ بهما مسلما وان

(١) قوله لا على أن الخ  
كذابا بالاصل والصواب ولا  
يدل على أن الخ كتبه  
مصححه

(٢) كذابا بالاصل ولعل  
الصواب ولا علم الابحية  
كما قال الشاعر  
العلم ما أورث القلب الذكى تقى  
وخشية عند أهل الله كلهم  
اه مصححه

من ليس بهذه الصفة غير مسلم لان المعنى على التفضيل لا على الحصر كما يقال الناس العرب والمال الابل

(١) كذا بالاصل ولعل  
صوابه ان قيل بظاهره  
او ان قوله ان قيل حشو  
تدبر كتبه مصححه

(٢) واحد الجر بضم  
الحاء وفتح الميم المشددة وقد  
تخفف طائر كالعصفور  
او ضرب من العصفير او  
القبرة كتبه مصححه

(٣) كذا بالاصل والصواب  
من ترك التعرض لهم  
بالسلام والله أعلم كتبه  
مصححه

(٤) كذا بالاصل ولعله  
بصفة أحبابه اهمصححه

لم يوجد وهو كفر صراح \* وفيه أيضا ان قيل ان ظاهره (١) أن الاذابة المحذورة تختص بالمسلم فلا حجر  
في اذابة الكافر ذميا أو غيره ولا في اذابة الحيوان البهي \* قلت \* الحديث خرج مخرج الغالب فلا  
مفهوم له أو أيضا فهو مبني على اعتبار مفهوم الصفة وفيه خلاف ولم يعتبره كثير من الاكابر وقد دلت  
الدلة الشرعية على تحریم اذابة الذمي وعلى المنع من تعذيب الحيوان بغير ما شرع فيه من النفع حتى  
الحسن البصري رحمه الله الأبرار الذين لا يؤذون الذر والنمل وعنه أيضا الذين لا يؤذون الذر ولا  
يرضون الشر ولا تؤذ حيا فلا يؤذيك حي فحفظ وصيته بعضهم فكان يتحاشى قتل الهوام فقتل يوما  
عقربا فضر به أخرى في الحين وفي الحديث قرصت نملة تنبأ فأحرق قريتها فأوحى الله إليه أن قرصتك  
نملة فأحرقت أمة نسج \* وفي مسند أبي داود الطيالسي عن ابن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم نزل منزلا فانطلق الحاجة فناء وقد أوقد رجل على قرية نمل إماما في شجرة وأما في الارض فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أطفئها أطفئها وفيه عنه كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في سفر فدخل رجل  
غبيضة وأخرج بيض حمرة (٢) فجاءت الحمرة تدب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أيكم فجعل هذه  
فقال رجل أنا أخذت بيضا فقال ردده ردده رحمة لها انتهى كلام الجدر رحمه الله \* وقال حفيده الشيخ سيدي  
محمد بن مرزوق اثر نقل كلام جده هنا قلت ويجاب أيضا عما اقتضاه المفهوم بأنه جواب سؤال كما  
يأتي في الجمع ان شاء الله ومن شرط العمل بالمفهوم أن لا يكون جوابا قال وترتيب هذا مع أجوبة الجدر  
أن يقال لا اعتبار لهذا المفهوم لانه في جواب سؤال مقدر هنا للتصريح به عند مسلم سامنا لکنه خرج  
مخرج الأغلب سامنا لکنه مفهوم صفة مختلف فيه سامنا لکن عارضته أدلة ظاهرة صريحة أقوى  
منه وماذا كرفي الممتنع من قتل الهوام لا بد من تأويله بما لم يؤذن في قتله وما لم يجب أو يرغب فيه \*  
وماذا كرفي العقرب لعلها كانت بمكان لا يظن فيه مضرتها وفيه نظر بعد انتهى \* قلت \* جوابه عن  
اعتبار المفهوم بأنه جواب سؤال غير مسلم لان ذلك حيث يقع السؤال عن نفس ما يقتضي المفهوم  
كما لو سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن حكم الغنم السائمة مثلا فقال في الغنم السائمة الزكاة فلا يقتضي  
نفيها عن غير السائمة لظهور فائدة ذلك كرها سوى افادة المفهوم أماما اقتضى المفهوم في الحديث  
وهو المسلمون فاعل سلم فلم يقع سؤال عنه فحكمه في المفهوم كغيره وانما يجاب بما أجاب به الجدر  
رحمه الله من انه خرج مخرج الغالب اذا الأغاب أن سبب الاذابة المخالطة وغالب من يخالطه المسلم  
المسلمون مثله فنبه على التحرر من اذابتهم التي قربت أسبابها \* بزادولان كف الأذى عن اخوته  
المسلمين أولى فذكر الوصف كالباعث على ترك الاذابة ولان الكفار بصدد أن يقاتلوا وان كان فيهم  
من يجب الكف عنه ولان الشرع قد طلب في حق أهل الذمة ما هو من جنس الاذابة من ترك  
الاعراض عنهم بالسلامة (٣) عند الملاقاة والجائهم الى أضيق الطرقات ومنعهم من اظهار صورة رفعة  
بين المسلمين ويكفي من الاذابة في حقهم اذا وهم الجزية للمسلمين عن بدوهم صاغرون وقال الطيبي  
خص المسلم والمسلمون واللسان واليد لاظهار رأفته صلى الله عليه وسلم بأتمه والحقاقهم بكلمة (٤) أحبابه  
كانه قال المسلم الكامل من تشبه بهم فيما وصفهم الله تعالى به في قوله أشداء الآية فكانت شدتهم على  
الكفار المجاهدة باللسان واللسان وترجمهم بالمؤمنين بكف الأذى والايثار بالموجود (ويؤثرون على  
أنفسهم) الآية فخص بما ينبغي من كف الأذى ليؤذن بغاية التواضع والذلة تلويحاً الى معنى (أدلة على  
المؤمنين أعزة على الكافرين) وعزتهم عليهم قهرهم باليد واللسان فينتفي عنهم ما كانت الغزوة به وهو

﴿قلت﴾ اختلف في الاداة في مثل هذا التركيب هل تقتضي الحصر وعلى انها تقتضيه فالمراد

يستلزم الاشارة بالطريق الاولى ورمز بتقديم اللسان الى معنى قوله صلى الله عليه وسلم لحسان هجوك  
المشركين أشق عليهم من رشق النبل وقد ينزل الاسلام على التسليم والرضى وقيل الاسلام شرعا ضربان  
اقرار باللسان اعتقد أم لا وبه يعصم الدم ومنه (قالت الأعراب آمنا) الآية ومع اعتقاد قلب ووفاء  
فعل واستسلام لله تعالى فباقضى وقدر نحو (اذ قال له ربه أسلم قال أسلمت لب العالمين) قال الطيبي فن  
أسلم وجهه لله ورضى بما قضى وقدر لم يؤذ أحدا لاسيما أخاه المسلم وعليه تنطبق زيادة في مسلم تشهد  
لتأويل البخاري انتهى ﴿وقال غيره جمع المذكور في المسلمين تغليبا لان المسلمات كذلك وخص اللسان  
لانه معبر عما في النفس واليد لان أكثر الأفعال بها والمسلمون بالنسبة الى اذابة اللسان أعم منهم بالنسبة  
الى اذابة اليد لان اللسان يقول في ماضيهم ومن يأتي ومن في الحال يخلاف اليد وقد شاركه اليد الكتابة  
في ذلك وان اذابة الكتب لعظيمة \* ونكتة ذكر اللسان دون القلب لينتاول المستهزئ قال بعضهم  
تممالة لعله يشير الى ما جاء أن الرجل ليتكلم بالكلمة لا يلقى لها بال لا يهوى بها في قمر جهنم الحديث  
ثم قال الأول ونكتة تخصيص اليد لدخول اليد المعنوية كالاستيلاء على حق الغير بغير حق انتهى \*  
وقال غيره في جامع الترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة زيادة «والمؤمن من آمنه الناس على  
دمائهم وأموالهم» وفي الحديث حث على ترك أذى المسلمين بكل مؤذ وجاعه بحسن الخلق مع العالم كما  
فسر به الحسن الأبرار انتهى قال بعض الشيوخ يحتمل أن يكون المراد بالناس في هذا الحديث  
المؤمنين المسلمين للتصريح به في حديث المسلم اذهم الناس بالحقيقة ويحتمل أن يراد عمومهم حتى  
الكافر ويحمل الحديث على من أمن على ذلك طائعا لنصهم على ان الأسير اذا أومن طائعا لم تجز  
خيانته للكافر الذي أسره على تفصيل فيما يؤمن عليه من نفس أو غيرها ولا استدلاله في وديعة  
المدونة (١) بحديث أدالامانة الى من ائتمنك ولا تخن من خانك على أداء وديعة من كان ظالمك بمثلها  
أو مخالفها قال ومما ينبغي أن يعقده الحديثان يعني حديث البخاري وهذا الحديث الذي زاد في  
جامع الترمذي والنسائي أن يقال لا يجعها وهو ظاهر انتهى ﴿قلت﴾ ان كان التسليط في ذلك من  
الشرع على سبيل الإيجاب في الحدود وتضمن المتلفات والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فالمسلم فيها  
منفعل لما طلب الشرع وآله ولا ينسب اليه في ذلك اذابة ولا ظلم شرعا ولا عرفا \* وان كان على  
سبيل نفي الحرج كما في اذابة من أودى بمثله فقد يقال انه لما كان المراد بالمؤمن والمسلم الكاملين فن  
الكامل تلقى ذلك بالصفح وحسن المجاوزة (وان تعفوا خير لكم) (ولن صبر وغفر إن ذلك لمن عزم  
الأمر) ولذا قال بعض العلماء يؤخذ من الحديث أن الصفع وترك المؤاخضة أولى من المطالبة  
والمعاقبة \* وأما تخصيص المسلم والمؤمن في الحديثين بما ذكرهم مما يقال بعضهم يمكن أن يقال تخصيص  
المسلم بالأمرين لظهورهما وفرعتهما كالاسلام ولجريا بهما مجرى الحاجيات وتخصيص المؤمن  
بالأمرين لتأصلهما وضرورتهما كالإيمان وخفاء التصرف فيهما لان خيانة الأمانة خفي فخصص  
بالإيمان الخفي وهذا اذا حل الأمران مع المسلم على مادون النفس ودون المال والافتقار بان \* وقد  
يقال ان الأول لما يخص الانسان في نفسه والثاني لما يطلب منه وان جعلت الجملتان (٢) الى أحكام شعبة  
التروك كانتا وكل منهما نصف أحكام الإيمان والنصف الآخر الأفعال وان جعل المسلم والمؤمن شاملا  
لظالم نفسه أو غيره تناولنا الفعل والتروك تناولنا وكل منهما جميع أحكام الإيمان وهذا وجهه عند عياض  
حديث المسلم من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وحاسنه وهكذا هو كلامه صلى الله عليه وسلم لمن تأمل

(١) يعني في باب الوديعة  
من المدونة والله أعلم اه

مصحه

(٢) قوله وان جعلت

الجملتان الى قوله جميع  
أحكام الإيمان كذا هذه  
العبارة بالأصل ولا تتناول  
سقط وتحرى والله أعلم  
كتبه مصحه

حصر الكمال أى الكامل فى الاسلام

﴿ أحاديث محبة الله تعالى والحب فى الله ﴾

(قوله ثلاث) قلت أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجلة لشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال

واذا كان جميع الأحكام داخلًا فى هذا الحديث فاعسى أن يعد من تفاصيله وفى الحديثين تجنيس الاشتقاق أو التشبيه انتهى ﴿ قلت ﴾ ومن المحاسن فى الحديثين افراد لفظ المسلم والمؤمن وجمع المسلمين والناس وقرره بعض الشيوخ فى الأول ومعناه أيضا كائن فى الثانى بأن قال قيل المسلم بالافراد والمسلمون بالجمع تنبيها على أن كل واحد بانفراده يلزمه أن يكف يده ولسانه عن كل واحد واحدا من المسلمين فأل فى المسلم للحقيقة وفى المسلمين للعموم ولوجعهم أوجع الأول لتوهم اسناد الحكم الى الكل المجموعى لا الافرادى فيشبه فرض الكفاية وان كانت هذه الحقيقة ثابتة لغير هذا فهو على طريق المبالغة والمجاز والمراد الكامل وهو من قصر الصفة على الموصوف ادعائى لاحتقيق إما قصر قلب ردا على المرجئ الزاعم أن المسلم المؤذى المسلمين بلسانه وبه كامل الايمان أو افراد لا اعتقاده أيضا استواء المؤذى وغيره وقديثول الحصر باعتبار خصال الاسلام من التروك انتهى \* ومحمد بن ربح بضم الراء وسكون الميم ابن المهاجر بضم الميم وكسر الجيم وسعيد بن يحيى بن سعيد الأموى بضم الهمزة وفتح الميم المخففة \* وأبو بردة عن أبي بردة عن أبي موسى أما الأول فاسمه بريد بضم الموحدة وقد سماه فى الرواية الأخرى وأبو بردة الثانى اختلف فى اسمه فقال الجمهور اسمه عامر وقيل الحارث \* وأبو موسى هو الاشعري واسمه عبد الله بن قيس ورجال الاسنادين الأولين كلهم أئمة مصريون جلة

﴿ باب منه ﴾

﴿ ش ﴾ (قوله ثلاث) (ب) أى خصال ثلاث ثلاث خلف من موصوف وهو المصحح للابتداء بها وجلة الشرط بعده الخبر ويعنى بكونها فيه غلبتها عليه لان به يتضح دلالتها وخصت الثلاث بالذكر لانها أعمال قلب لا يعرض لها الرياء والافتد قال صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه وجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفك عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجدت فيه واحدة منهم ﴿ قلت ﴾ نحو تسويغ الابتداء بالنكرة لحدف الموصوف قولهم (مؤمن خير من مشرك) أى رجل مؤمن وقولهم ضعيف عاذ بقرملة أى انسان ضعيف والقرملة شجرة ضعيفة ويحتمل أن يكون المسوغ الابهام لكونه للتعظيم كما التجبية وشرأهر ذاتاب على رأى \* وقال بعضهم المسوغ تخصيصه بضاف اليه محذوف أى ثلاث خصال ورد بأنه انما يحسن ذلك لولم ينون ثلاث لنية المضاف اليه مع قلته جدا فى مثل هذا لفقد شرطه وجلة من كن فيه خبر المبتدأ والظاهر أن من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب أو هما معا وتحمل الموصولية وعلى الشرطية فكن ووجد مستقبلان معنى وعلى الموصولية (أ) فكذلك واللفضى والظاهر أن من شرطية مبتدأ ثان خبرها الشرط أو الجواب للاستقبال وأولى منه حمل اللفظ على افادتهما معا ضربة حتى يكون من استعمال اللفظ المشترك فى معنييه وفى حقيقته ومجازه ويجوز أن تكون جلة من كن صفة ثلاث ويكون من المسوغ للابتداء بالنكرة وجلة من

حدثنا اسحق بن ابراهيم ومحمد ابن يحيى بن أبي عمر ومحمد ابن بشار جميعا عن الثقفى قال ابن أبي عمر حدثنا عبد الوهاب عن أيوب عن أبي قلابه عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاث من كن فيه

(١) قوله وعلى الموصولية الى قوله حتى يكون كذا بالاصل الذى استلينا به ولا يخفى ما فى هذه الامة من التكرار والتعريف ولعل أصل المؤلف وعلى الموصولية فكن ووجد للضى أو للاستقبال وأولى منه حمل اللفظين على افادتهما معنى المضى والاستقبال حتى يكون لكن أنت خير بان لا وجه لهما على معنى الاستقبال على تقدير الموصولية كتبه مصححه

قلب لا يعرض لها الرياء والافتقد قال صلى الله عليه وسلم الصدقة برهان وكانت أدلة على حلاوة الايمان لانها مسببات عنه ووجود المسبب يدل على وجود السبب والثلاث متلازمة فلا يوجد بعضها منفكا عن الآخر حتى يسأل عن مفهوم العدد فيقال فن وجدت فيه واحدة منهم **(قوله)** وجد حلاوة الايمان (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره **﴿قلت﴾** حلاوة الايمان استعارة شبيهة انشراح الصدر به بشئ ذي حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استمتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليهم ألذ من أهل اللهوى لهوهم وعن ابن أدهم والله إن النقي لذة لوعلمها الملوك لجالد ونا عليها بالسيوف **(قوله)** من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما **﴿قلت﴾** قيل نبي الضمير هنا ورد على الذى خطب بحضرته فقال « من يطع الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما فقد غوى » فقال

كان الله ورسوله الى آخرها هي الخبر ومن وأن في المواضع الثلاث الظاهر انها أخبار مبتدأ محذوف أى هي أو أحدها وثانيها وثالثها أو مبتدآت والخبر محذوف أى منها ويضعف كونها بأبد الامن ثلاث أو بيانات بدل مفصل من مجمل ويكون من كن فيه هو الخبر لما فيه من الفصل بين البدل والمبدل منه أو بين العطف والمعطوف عليه (١) بالخبر **(قوله)** وجد حلاوة الايمان أى استلذه واستطابه وأخذ بمجامع قلبه حتى يود أن لا يفارقه ولو في نفس كاحب الأشياء عنده (ع) هو من معنى حديث ذاق طعم الايمان لان الثلاث لا توجد الا بمن صح ايمانه وانشرح به صدره (ب) حلاوة الايمان استعارة شبيهة انشراح الصدر به بشئ ذي حلاوة فهو لوجوده يستعذب الطاعة ويتحمل المشاق فمن عتبة الغلام كابدت الصلاة عشرين سنة ثم استمتعت بها بقية عمرى وعن الجنيد أهل الليل في ليهم ألذ من أهل اللهوى لهوهم وعن ابن أدهم والله إن النقي لذة لوعلمها الملوك لجالد ونا عليها بالسيوف **﴿قلت﴾** التحقيق في بيان الاستعارة أن يقال شبه ميل القلب الى الايمان للرغبة فيه بميله للخلق فيكون من تشبيه معقول بمعقول فاستعير له اسمه والجامع عقلى وقديقال انه من استعارة محسوس لمحسوس والجامع حسى أو من استعارة معقول لمحسوس والجامع محقل ويحتمل أن تكون استعارة ترشيعية لقرنها بما يلائم المستعار منه وهو الحلاوة نحو (فار بحت نجارهم) والظاهر أنها استعارة بالكناية أضر تشبيه الايمان بشئ خلو وأضيف اليه لازم من لوازمه وهو الحلاوة على سبيل التخييل **(قوله)** من كان الله ورسوله أحب إليه مما سواهما **﴿قلت﴾** نبي الضمير هنا ورد على الخطيب قوله ومن يعصهما أجب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل فتشبه الضمير توهم أنه سوى بينهما وأجاب غيره بأن كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فايقاع الظاهر فيها موقع المضمير مرجوح وكلام الخطيب جملتان **﴿وأجاب شارح المصابيح﴾** بأنه إيماء الى أن الاعتبار بمجموع المحبتين حتى لو انفردت احدهما لم تفقد وأمر بالافراد في الآخر اعلاما بأن احدى المعصيتين كافية في الذم (ب) ويعترض على جواب عز الدين بأن التوهم وان انتفى في حق الرسول صلى الله عليه وسلم فلم ينتف في حق السامعين فكان الرسول صلى الله عليه وسلم أولى بالافراد لان لفظه حجة بخلاف الخطيب ولأنه يجب الاقتداء به صلى الله عليه وسلم فكان ينبغي استعمال الجمع بينهما في ضمير واحد اقتداء به صلى الله عليه وسلم وهذا يكر على الاصل بالابطال **﴿وقد اعترض الشيخ سيدى محمد بن مرزوق الجواب الثانى بعدم الفرق بين الجملة والجلتين وفيه نظر فان مراد المجيب**

وجد بهن حلاوة الايمان من  
كان الله ورسوله أحب إليه  
مما سواهما

(١) الاظهر أو بين البيان  
والمين اه مصححه



بش خطيب القوم أنت قل ومن يعص الله ورسوله \* وأجاب عز الدين بأن منصب الخطيب قابل للزلل فتشيت للضمير يوههم أنه سوى بينهما \* وأجاب غيره بان كلامه صلى الله عليه وسلم جملة واحدة فابقاع الظاهر فيها موقع المضمهر مروج فلذلك أتى بالضمير وكلام الخطيب جملتان فالأولى في مثله اعادة الظاهر \* وأجاب شارح المصايغ بأنه إيماء الى أن المعتبر مجموع المحبة حتى لو انفردت احدهما لم تغد وأمر بالافراد في الآخر اعلاماً بان احدي المعصيتين كافية في الذم ويعترض هذا والذي قبله بأنه صلى الله عليه وسلم قال في بعض خطبه ومن يعصهما (ع) المحبة هي ميل المحب الى ما يوافقه ويصح الميل الى النبي صلى الله عليه وسلم ويتمزه الله تعالى عن أن يميل أو يمال اليه فغنى محبة العبد به طاعته له وللمتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها الى هذا والخلاف بينهم لفظي \* قلت \* الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتمزه الله سبحانه عنه انما هو الميل اليه في المحس لا شعاره بالجبهة والمكان وليست المحبة في المحس وانما هي ميل القلب وميل القلب الى الشيء اثاره ولا يمنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة (قوله) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه فلا يحب العبد الا لله تعالى لان من أحب شيئاً أحب ما هو من سببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحبي أحبهم \* قلت \* يريد أن

بذلك أن قول الخطيب جملتان كل منهما مستقل والمقام مقام زيادة البيان فالإتيان في الجملة الثانية بالضمير يوجب توقف فهمه على الجملة الأولى ويحوج اليها والاعتناء بمعنى تلك الجملة أو جوب أن تكون على وجه يكون سماعها بمجرد ما كافي في فهم معناها ومثله ما قاله علماء المعاني في قوله تعالى ( وبالحق أنزلناه وبالحق نزل ) ( قل هو الله أحد الله الصمد ) ولم يقل وبه نزل وهو الصمد وأما كلام الرسول صلى الله عليه وسلم فهو جملة واحدة يحتاج بعضها الى بعض وان لم يكن ضمير فالتعبير بالاسم الظاهر في محل الضمير لا يرفع توقف فهم ما هو فيه على ما قبله فلم يكن للعدول عن مقتضى الظاهر وهو الإتيان بالضمير وجه \* وانما قال ( مما سواهما ) ولم يقل من سواهما تنبيهاً على حقارة ما سوى الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن في معناه ممن يحب الله تعالى وتزليله منزلة ما لا يعقل اذ ذاك أصل استعمال ما لانه مثله في عدم القدرة على جلب المنافع ودفع المضار مطلقاً في اللفظ إيماء الى أنه ينبغي أن يقتصر المؤمن حبه على مولانا جل وعز وما كان لاجله وما سواه هباء لا يجدى حبه شيئاً \* وقال بعضهم انما عبر بما دون من ليعم العاقل وغيره لانها أدخل في العموم فيعم المخلوقات كلها \* ورد بأنه اذا اختلط وغيره فها سواها ولذا جاء ( والله يسجد من في السموات ) وجاء ( ما في السموات ) وفي كافي ابن مالك

وعند الاختلاط خير من نطق \* في أن يجيء منهما بما اتفق

(ع) المحبة ميل المحب الى ما يوافقه ويصح الميل الى النبي صلى الله عليه وسلم ويتمزه الله تعالى عن أن يميل أو يمال اليه فغنى محبة العبد به طاعته له \* وللمتكلمين فيها أقوال يرجع جميعها الى هذا والخلاف بينهم لفظي (ب) الطاعة ثمرة المحبة ولا يفسر الشيء بثمرته ولا يمنع تفسير محبة العبد لله تعالى بالميل حقيقة والذي يتمزه الله سبحانه عنه انما هو الميل اليه في المحس لا شعاره بالجبهة والمكان وليست المحبة في الجس وانما هي ميل القلب وميل القلب الى الشيء اثاره ولا يمنع أن يتعلق ذلك به تعالى كما يتعلق به العلم الآن والرؤية في الآخرة \* قلت \* ما سلكه (ع) هو مذهب إمام الحرمين وما سلكه (ب) هو مختار المقترح وهو التحقيق والله أعلم (قوله) وأن يحب المرء لا يحبه الله (ع) من ثمرة حب الله تعالى الحب فيه (ب) يريد أن الحب في الله تعالى لا ينشأ الا عن حب الله تعالى ولا يمنع

وان يحب المرء لا يحبه الله

وان يكره أن يعود في الكفر بعد أن أنقذه الله منه كما يكره أن يقذف (١٤٤) في النار \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار

الحب في الله تعالى لا ينشأ الا عن حب الله تعالى ولا يتمتع أن يكتب الحب في الله سبحانه باستحضار ما أعد الله سبحانه للتعابين فيه وحسبك ما صح من قوله صلى الله عليه وسلم «سبعة يظلمهم الله في ظله يوم لا ظل الا ظله فذكر منهم رجلين تعابا في الله» (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى وقعت الالفة الموجبة للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قوله وان يكره أن يعود في الكفر) (د) معناه يصبر والعود والرجوع بمعنى الصبر ورة كثير (ع) وسبب محبة الشيء كونه حسنا في الحس كالصورة الجميلة والصوت الحسن أو في العقل كمحبة الصالحين أو كونه محسنا بجلب نفع أو دفع ضرر وقد تنجع

أن يكتب الحب في الله سبحانه باستحضار ما أعد الله للتعابين فيه (ع) فاذا حصلت المحبة في الله تعالى وقعت الالفة الموجبة للتعاون على البر والتقوى وأمور الدنيا والآخرة (قلت) انظر قیده هذا الحب بأن يكون لله خالصا ولم يقيد حب الرسول بذلك من الايماء الى هنا (١) والجواب من أوجه (أحدها) لما كانت محبة الرسول صلى الله عليه وسلم من حيث كونه رسولا لا تكون الا لله جل وعلا وقد رتب الحكم عليهما فيما سبق وترتب الحكم على الوصف مشعر بعليته من باب الايماء لم يشترط فيها أن لا يحبه الا الله تعالى لانه تحصيل الحاصل (ثانيها) أن مطلق حب الرسول صلى الله عليه وسلم يجرى في الغالب الى التصديق به وذوق حلاوة الايمان لان المحب يتقادى محبوه في غالب الأحيان ومحبه صلى الله عليه وسلم باطلاق لا يتناول من نفع ولو ببعض التخفيف من عذاب النيران اذا كان من أهل الكفران ويدل عليه حديث أبي طالب وأبي لهب عمه فترك هذا الشرط من حبه صلى الله عليه وسلم ترغيبا للخلق في محبته الموجبة لكل الخير أو بعضه (ثالثا) أن الذي ذكر من حبه صلى الله عليه وسلم هو المقام الأعلى منه وهو الميل اليه واشارته على كل شيء سواء حتى على نفس المحب لدخوله في عموم ما سواهما وذلك مستلزم والله تعالى أعلم لحصول أعلى مراتب الايمان (رابعها) ان ذكر محبته صلى الله عليه وسلم مع محبة الله عز وجل ثم اضافته اليه اضافة تشعر بعظيم منزلته عنده ثم الجمع بينهما في ضمير واحد يدل على ان حبه من معنى حب الله تعالى وأنه لأجله فأغنى ذلك عن ذكر الشرط ولما انتقت هذه المعاني الأربعة في حب غيره صلى الله عليه وسلم شرط في الانتفاع الآخر وبذلك الحب أن لا يكون الا لله تعالى ولذا قيل المرء ولم يقل المؤمن أو المطيع ونحوه من الأوصاف المناسبة لان ذلك يدل على كون الحب لله تعالى بالايماء وهذا الشرط يدل عليه بالتصريح على وجه أبلغ وهو الحصر بالاستثناء المفرغ لانه أبلغ من التام إذ بالتصريح بالاستثنى منه ينقطع احتمال ما سواه ومع حذفه يحتمل تقدير كل ما يستثنى منه فكان لازمه أكثر والحصر بالنفي والإبلاغ مما سواه من طرق الحصر \* والظاهر ان هذا القصر قصر افراد ردا على من يتوهم الانتفاع بمحبة انسان لله ولغرض آخر دينوى واذا كان هذا غير نافع في الآخرة فأحرى اذا تمحض الحب للغرض الدينوى فقد دخل قصر القلب في ضمن القصر الافرادى وليس للمرء مفهوم إمالانه مفهوم لقب وإمالانه المخاطب غالباً فلا يقصر هذا الحكم عليه بل يتعداه الى الملائكة والى مؤمنى الجن بالقياس للساواة في العلة لا بعموم اللفظ اذ المرء خاص بالآدمى وهو الانسان قاله في الحكم أو الرجل قاله في الجوهرى نعم في رواية من غير هذا الكتاب ذكره في المصابيح من أحب عبداً فيدخل غير الانسان في هذا اللفظ إمالا للاقوه وإمالا لعمومه لوقوعه في صلة العام وتدخل فيه الأمة بقياس لا فارق الجلى (٢) وقال بعض شارحيه ليس المراد بعبد المملوك فقط وانما ذكر ولم يذكر انسان أو شخص مما يشبه المؤمن والمؤمنة لان محبة إمام الله تعالى لا يكاد يؤمن من فتنها انتهى (قوله وأن يكره أن يعود في الكفر) (ح) معناه يصبر والعود والرجوع بمعنى الصبر ورة كثير وأصل المحبة

قالا حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث من كن فيه وجد طعم الايمان من كان يحب المرء لا يحبه إلا لله ومن كان الله ورسوله أحب اليه مما سواهما ومن كان أن يلتقى في النار أحب اليه من أن يرجع في الكفر بعد أن أنقذه الله منه \* حدثني اسحق ابن منصور أخبرنا النضر ابن شميل أخبرنا حماد عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بنحو حديثهم غير أنه قال من أن يرجع يهوديا أو نصرانيا \* حدثني زهير ابن حرب حدثنا اسمعيل ابن علية ح وحدثنا شيخان ابن أبي شيبة حدثنا عبد الوارث كلاهما عن عبد العزيز عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد وفى حديث عبد الوارث الرجل حتى أكون أحب اليه من أهله وماله والناس

(١) قوله من الايماء الى هنا كذا بالاصل

(٢) كذا بالاصل والصواب بالقياس الجلى لانتفاء الفارق والله أعلم كتبه مصححه

الثلاث في واحد كما اجتمعت في رسول الله صلى الله عليه وسلم لما جمع الله تعالى فيه من جلال الظاهر ولباطن واحسانه الى جميع المسلمين بهديته اياهم الى الطريق المستقيم والشفاعة فيهم وأشار بعضهم الى أنها متصورة في حق الله تعالى فان محبة العبد لله تعالى إنما هي على قدر معرفته بجلاله سبحانه وكمال أوصافه وتزويده سبحانه عن النقص فكل جلال أو جلال أو احسان فنه سبحانه ومن بسط يديه \* ومن محبته تعالى ومحبة رسوله صلى الله عليه وسلم الوقوف عند حدوده ومحبة أهل ملته وان يحب العبد لا يحبه الله تعالى لأن من أحب شيئاً أحب ما هو بسببه كما قال صلى الله عليه وسلم من أحب العرب فبحبي أحبهم قال مالك وغيره الحب في الله تعالى والبغض فيه من واجبات الدين **قوله** في السند الآخر (عن رجل أراه غندرا عن شعبة) كذا ابن مائة وجود الجلودى السند فقال ابن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الولد والده ومحبة المشاكلة والاحسان

الميل الى ما يوافق الحب ثم الميل يكون لما يستلذه الانسان ويستحسنه كحسن الصورة والصوت والطعام ونحوها وقد يستلذه بعقله للعاني الباطنة كمحبة الصالحين والعلماء وأهل الفضل مطلقاً وقد يكون لاحسانه اليه ودفع المنار والمكاره عنه وهذه العاني كلها وجوده في النبي صلى الله عليه وسلم وقد أشار بعضهم الى أن هذا متصور في حق الله تعالى فان كل جلال أو جلال أو احسان فنه سبحانه وتعالى ومن بسط يديه جل وعلا **(قلت)** وجه كون هذه الكراهية وجبة لحصول خلاوة الايمان انها نتيجة حصول اليقين فان الكفر سبب الخلود في النيران فالؤمن بكرهه كما يكره النار للملازمة اياها فصار لقوة اليقين يتخيل أن الدخول في الكفر دخول في النار فكرهه كراهيتها واذا فعل هذا في الكفر فعله في سائر المعاصي لمشاركته في السببية لاستحقاق النار وما يفرق به من احتمال العفو مقابل باحتمال عدمه والعاقلة يفر بمجرد احتمال الوقوع في أدنى شيء من المعاطب الدنيوية فكيف باحتمال الوقوع في هول الآخرة وعذابها الذي لا طاقة لمخلوق عليه ان أراد بالكفر الكفر المقابل لأصل الايمان وأما ان أراد به كفر النعم وعدم القيام بشكرها وهو الظاهر تناول حينئذ بافظه جميع المعاصي \* والمراد بالعودة في الكفر مطلق الصيرورة والتلبس تقدم أنصافه به أم لا كما أشار اليه النووي ومن استعماله فيما لم يتقدم فيه الأنصاف قوله تعالى (أو لتعودن في ملتنا) ويحتمل أن يكون في الآية من باب التغليب وان الخطاب للرسول مع أممهم الذين تقدم لهم الأنصاف بالكفر \* قال الطيبي إنما كانت الثلاث عنوان كمال الايمان المحصل تلك اللذة لانه لا يتم ايمان الامع يتعن أن المنعم القدر هو الله لا مانع ولا مانع سواء وذلك يوجب صرف القلب اليه بالمحبة والتوكل والجوارح بالطاعة والمواظقة وغيره تعالى وسائط عادية وان العطوف الساعي في المصالح والمكائنة (١) حقا هو الرسول عليه الصلاة والسلام فيتوجه بالسراية ولا يجب ما يحبه الا لكونه وسطا بينه وبين ربه جل وعلا ويتيقن وعده وعيده (٢) يكون موعده كالحاصل فيحسب مجالس الذكر رياض الجنة وكل مال اليتيم أكل النار والعود في الكفر القاء فيها يكرهه انتهى بالمعنى **(قوله لا يؤمن أحدكم)** الحديث (ع) قيل جمع في هذا اللفظ القليل أقسام المحبة الثلاثة محبة الاعظام كمحبة الولد والده ومحبة الرحمة كمحبة الولد والده ومحبة المشاكلة والاحسان كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم الثلاثة في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد ولد ومحسن (ب) ان أراد بانافة القدر الرفع في المنزلة فن لم يعتقد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله انه ليس بمؤمن أنه لنفي الكمال

أجمعين \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال حدثنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن أحدكم حتى أكون أحب اليه من ولده ووالده والناس أجمعين \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قال حدثنا محمد بن جعفر قال أخبرنا شعبة قال سمعت قتادة يحدث عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم

(١) يعني عند الله تعالى ويحتمل أن الاصل والمنافع فخر فكتبه مصححه (٢) كذا بالأصل ولعل صوابه بحيث يكون وعده وعيده كالحاصل اه مصححه

كمحبة الناس بعضهم بعضا فجمع صلى الله عليه وسلم ذلك في محبته فلا يصح الايمان الابانة قدره على كل والد وولد وحسن ﴿قلت﴾ ان أراد بانافة القدر الرفع في المنزلة فمن لم يعتقد ذلك فليس بمؤمن كما ذكر وان أراد الرفع في المحبة فالأظهر في قوله فليس بمؤمن أنه لنفي الكمال فان محبة الأب والابن جبليّة لا تندفع فان وجد على سبيل الغرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا نقدر أن نجزم بكفره ﴿ع﴾ ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته وتمنى أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه

فان محبة الأب والابن جبليّة لا تندفع فان وجد على سبيل الغرض من لم تكن محبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم أكثر فلا نقدر أن نجزم بكفره انتهى ﴿قلت﴾ قال بعض الشيوخ معترضا عليه يلزم من رفع المنزلة رفع المحبة ومن لم يحب فداء الرسول عليه السلام من المسكاره بنفسه وأبيه وابنه أو يحب أن يكون لواحد منهم أو لجميعهم من الخير ما لا يكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فليس بصحيح الايمان وقد قال عمر رضي الله عنه لا سلام أبي طالب كان احب الى من اسلام الخطاب لان ذلك أقر لعين رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن القرطبي لا بد من ترجيح محبته صلى الله عليه وسلم على كل أحد لما خصه الله تعالى به وفضله به على جنسه ونوعه من المحاسن الظاهرة والباطنة وظاهر كلام عياض صرف محبته الى اعتقاد تعظيمه ولا شك في كفر من لم يعتقد الا أنه لا يصح تنزيل الحديث عليه لان اعتقاد الاعظمية ليس المحبة ولا الاحبة ولا يستلزمه ما لا نه قد يوجد تعظيم شخص في النفس لا محبته ولان عمر رضي الله عنه لما سمع هذا الحديث قال يا رسول الله لأنت أحب الى من كل شيء إلا من نفسي فقال صلى الله عليه وسلم لا حتى أكون أحب اليك من نفسك فقال لأنت أحب الى من نفسي فقال الآن يا عمر فهو تصرّح بأن المحبة ليست اعتقاد التعظيم بل ميل الى المعظم وتعلق القلب به فغنى الحديث من لم يجد ذلك الميل لم يكمل ايمانه على أن كل مؤمن به صلى الله عليه وسلم ايمانا صحيحا لا يتخلو من هذه المحبة الرجاء وان تفاوتوا فيها الى الاعلى كعمر رضي الله عنه والى الأدنى كمؤمن غافل أكثر أوقاته فاذا تذكره أو شيئا من آثاره اشتاق وود لو رأى ذلك وآثره على نفسه وما سواه ولا يشك في وجدان ذلك وان كان ذلك بزل وسر يعا غفلته ويخفى على هذا ذهاب أصل تلك المحبة انتهى وقال بعضهم لم يرد هذا الحب الطبيعي التابع شهوة النفس فان محبة النفس والولد والمعشوق طبعاً أشد من غيرها وليس هذا الحب اختيار يا يؤاخذ به اذ لا يكلف الله نفسا الا وسعها بل المراد الحب العقلي الاختياري وهو ايشار ما يقتضي العقل رجحانه وان خالف الطبع كالدواء يكره طبعاً ويميل اليه العقل لصالحه والعامل يعلم أن خير الدنيا والآخرة اتباع الرسول وانه أشفق عليه من نفسه والناس كلهم فيرجح جانبه على كل مخلوق ولا يتم الايمان الا بهذا وكما أنه أن يتبع طبعه عقله حتى يكون الرسول صلى الله عليه وسلم أحب اليه عقلاً وطبعاً ونحو هذا سلك الخطابي ﴿وقال ابن بزرقة ان لم يرد في الحديث نفي كمال الايمان بل نفي أصله أفلسنا منه إفلاس المملوق وفضل الله تعالى بأبي ذلك﴾ قال بعض الشيوخ ومما يسهل التكليف بهذا على النفس أن يقدر الانسان أنه لو رأى ما يؤلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لتلقاه عنه بنفسه وسهل عليه فعله (١) فقد أدى ما عليه منه وهذا مقام لا بد منه ووراءه مقامات كثيرة متفاوتة ﴿تنبيه﴾ قال بعض الشافعية يجب أن يحزن على فقد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الدنيا أكثر من الحزن على فقد الأبوين والولد كما يجب أن يحب أكثر من النفس وغيرها وهذا الذي ذكره في الحقيقة من لوازم الاحبة المذكورة في الحديث (ع) ومن محبته صلى الله عليه وسلم نصر سنته والذب عن شريعته

(١) لعلها سقط نصه  
فاذا فعل ذلك والله أعلم  
كتبه مصححه

﴿ حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(د) هو في البخاري لأخيه دون شك (ع) والنفي نفي كمال أي لا يكمل إيمان أحدكم وقيل ظاهره

وتمنى أن لو عاصره حتى يبذل النفس والمال دونه قوله في سنده هذا الحديث (حدثنا شيبان بن أبي شيبه) (ح) هوشيبان بن فروخ الذي روى عنه مسلم في مواضع كثيرة والله أعلم

﴿ باب لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو جاره ﴾

(ح) هو في البخاري لأخيه دون شك (ع) والنفي نفي كمال وقيل ظاهره على التسوية والمعنى على التفضيل أي حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً لأنه الذي يحب لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة إن أردت أن يكون الناس مثلك فما أدبت لله نصيحة فكيف تود أنهم دونك (ح) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساويه في الخير من جهة لا يزاجه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئاً من النعمة عليه قال وذلك سهل على القلب السليم (ب) ويرجح بأن التكليف به أيسر وبالأول كالمعذر والحديث والله أعلم بما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) ﴿ قالت ﴾ (لا يؤمن) في كثير من الروايات أعني في غير مسلم يحذف الفاعل وفي رواية أحدكم وهو المراد في الأخرى وحذفه أدخل في العموم لصحة إسناده إلى كل ما يصح الإسناد إليه لبطلان الترجيح بلا مرجح أي لا يؤمن أحد أو عبداً والرجل وقدر ويت كلها أو مكلف أو من يصح منه الإيمان وحذف الفاعل للعلم به ودلالة السياق وأردوان قل ومنه (إذا أخرج يده لم يكد يراها) أي الكائن في تلك الظلمة ولا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يشرب الخمر أي الشارب وأما

قال لا يؤمن أحدكم حتى  
يجب لأخيه أو قال لجاره  
ما يجب لنفسه \*

رواية أحدكم فليكونها ظاهرة في خطاب الصحابة فتجمل أن غيرهم مثلهم في ذلك ويحتمل أن يقال إنهم أشرفهم يطالبون بالأكمل وغيرهم لسكونه أدنى منزلة منهم يكتب فيهم بأدنى من ذلك ويحتمل أن يكون من الخطاب العام ﴿ ومعنى الحديث عند أهل السنة لا يؤمن أحدكم إيماناً أكمل أو أفضل أو نحو ذلك والحديث لا بد فيه من تقديرات وإفهام منه غير المراد الأول ﴾ في قوله لأخيه لأنه لما تقرر قصره على أخ النسب تعين تقدير صفة نعمه وغيره أي المؤمن أن فسر الخير (١) بما زاد على الإيمان من الصفات الدينية والدنيوية وهذا أولى قال الشيخ سيدي محمد بن مرزوق وإن فسر بالأعم حتى يشمل الإيمان الذي هو خير الخير وغيره فيقدر لأخيه الإنسان فيتناول الكافر والمؤمن قال وهذا التقدير أولى لأنه أعم وأشمل من تقدير المؤمن ولأن من الواجبات محبة الإيمان لكل أحد كما وجبت محبة ما يستتبعه

(١) يعني المراد في هذا  
الحديث الثابت في رواية  
النسائي حتى يحبه لأخيه  
من الخير ما يجب لنفسه كما  
نبه عليه النووي كتبه  
مصححه

الإيمان من الطاعات أيضاً لا فرق وإنما محبة ذلك للمؤمن على سبيل التأكد والترجيح لتحصيله الإيمان وأما الوجوب ففي حق الجميع انتهى ﴿ قالت ﴾ بل التقدير الأول أولى لأوجه (منها) ما قدمناه من زيادة وصف الأخ بالمسلم في بعض الروايات (ومنها) أن الأخ إذا أطلق في الشرع في مثل هذا لا يتبادر إلى الذهن منه الأخ الإيمان كيف والله سبحانه إنما أثبت الأخوة بين المؤمنين فقال تعالى (إنما المؤمنون إخوة) وفهوم الوصف أن غير المؤمنين ليس بأخ وأما مفهوم المحصر هنا فلا ينبغي فعله لأنه إنما يقتضي قصر المؤمنين على الأخوة على سبيل المبالغة حتى كأنهم لا وصف لهم سواها (ومنها) أن الحديث إنما سبق لتأكيد الشفقة والرحمة والتواضع والنعمة وبكال الموازنة على كل خير ومنع رؤية الشغوف (٢) ولهذا ذكر لفظ الأخ الموجب لذلك كله وهذه الأوصاف كلها إنما تطلب في حق المؤمنين أذهب الذين كالبنين يشد بعضهم بعضاً وأما الكافرون فالملطوب في حقهم ضد ذلك والتسمية لهم شرعاً إنما هو بلفظ العداوة

(٢) أي فضله وزيادته  
عليهم كتبه مصححه

على التسوية والمعنى على التفضيل أى حتى يحب لأخيه أن يكون أحسن حالاً منه لأنه الذى كان يحب لنفسه ومن هذا المعنى قال الفضيل لابن عيينة إن أردت أن يكون الناس مثلك فأدبت لله نصيحة ونحوها مما هو مناف للمقصود بلفظ الأخ في الحديث وقد قال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزوا ولعباً) الآية فذكر ما يحرك القلوب ويهيج غضبها ويحمى حمية ذوى النعمة للبلاغة في عداوة الكافرين والسعي في اهلالهم وإذلالهم بقدر الامكان وقال تعالى في الثناء على قوم (يحبه) ويحبونه أذلة على المؤمنين أعززة على الكافرين) وقال تعالى (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء) والقرآن والسنة مملوآن بمثل هذا مما هو كالمنافى لمعنى الاخوة حتى إن الشرع قطع بين المؤمن وذى نسبه من الكفار وإن كان أقرب الناس اليه كولد وأبيه بعض أحكام النسب من الميراث ونحوه وأما بغضنا للكفر وشدة جننا للإيمان فن أجل ذلك انقطع بيننا وبين الكفار وكيف تثبت الاخوة والمواصلة بيننا وبين من اتخذ مع مولانا شرىكا وخرق حجاب الهيبة بعبادة مخلوق ودونه لا يملك نفما ولا ضرا وكذب خواصه جل وعلا من خلقه الذين بعثهم رحمة ونعمة لا يقدر على شكرها وأفاض بهم أنوار المعارف وأنواع الخيرات دنيا وأخرى صلوات الله وسلامه على جميعهم \* وبهذا يظهر أنه لا يحتاج الى تقدير وصف المؤمن أو المسلم في الحديث لأن لفظ أخ غلب عرفا عليهما

﴿الثاني﴾ في قوله (ما يحب) أى مثل ما على حذف مضاف ولولم يقدر ذلك لأدى الى معنى أن المرء لا يحب لنفسه شيئا الذى يحب لنفسه هو بعينه الذى يحب لغيره وذلك لا يصح أن يكون لهما الاستحالة كون الشيء الواحد في الوقت الواحد في محلين فتعين صرفه لأخيه \* ونقل ابن بطال أن ظاهره يجب لأخيه المساواة ومعناه محبة التفضيل له على نفسه لأن المرء يحب أن يكون أفضل من غيره فيصرف ذلك لأخيه فيبقى أن يحب لنفسه أن يكون مفضولا قال بعضهم معنى الاستحالة أن يكون كل منهما أفضل من جهة واحدة فتعين أن يحب لنفسه المفضولية وما ذكره انما يلزم اذا كان يحب لنفسه الافضلية دائما وذلك غير لازم اذ قد يحب المساواة كثيرا وإن كان حبه الافضلية أكثر

﴿الثالث﴾ في قوله (ما يحب لنفسه) عبر بالنفس لأنها أعز شئ على الانسان ولا بد من تقييده بما يليق بأخيه شرعا من مصلحة دينية أو مباحة أو أخرى والافتد يجب الانسان لنفسه شهوة لا تحل فلا ينبغي أن يحب مثلها لأخيه \* ﴿الرابع﴾ قال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق يزداد في الحديث وذلك مع غير تضاييق الحقوق مثل أن يكون مع المكلف ما يحب به نفسه فقط أو يستر به عورته فقط فانه يجب عليه أن يبدأ بنفسه قبل ابنه وأبيه وأخيه فضلا عن الجانب هذا مقتضى أصول الشرع تنحوي ابدأ بنفسك» وقوله صلى الله عليه وسلم للذى قال له عندى دينار «تصدق به على نفسك» الحديث وقوله «كفى بالمرء اثما أن يضع من يقوت»

﴿فان قلت﴾ انما الحديث أن يحب له ما يحب لنفسه لأن يفعل له ما يفعل لنفسه \* ﴿قلت﴾ وان لم يستلزم الحب الفعل لكن جوازه يستلزم جوازه ولما لم يجز الفعل في هذا المقام لم تجز محبة عملا بمقتضى عكس النقيض الموافق وهذا البحث يشبه ما قيل أن همه صلى الله عليه وسلم على من تخلف عن الجماعة دليل على فرضيتها علينا وجواز العقوبة بالاسأل فانه اعترض بأنه لم يفعل وأجيب بأنه لا يهمل الا بما يجوز \* ﴿ان قلت﴾ قوله تعالى (ويؤثر) على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) دل على الجواز بل على الندب ولذلك مدحوا \* ﴿قلت﴾ لم تبلغ حالهم ما ذكر من الخوف على النفس بل معهم احتمال لما فعلوه وانما هو شاق عليهم لغمرهم ولذا قيل خصاصة ولم يقل موت أو نحوه انتهى \* ﴿قلت﴾ اذا كان المعنى مثل ما يحب لنفسه لم ير شئ مما ذكر لا قضاؤه عدم التكليف بالمزاجية فيما حصل للنفس \* ثم قال وهذا جواب ما تقدم لعائشة رضى الله عنها يعنى في محبتها صرف الاستخلاف عن أيها لعمر رضى الله

فكيف تود أنهم دونك (د) وقال ابن الصلاح المعنى حتى يحب لأخيه أن يساو به في الخير قال ولا يصعب على القلب السليم ذلك \* قلت \* ويترجح بأن التكليف به أسير وبالاول كالتعذر والحديث والله أعلم بما هو في أمر الدنيا وأما الآخرة فالله تعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)

عنهم مع تعليلها بخوف التشاؤم بأنها فقد أحبت لايها لم تحب لعمر وحكم الحبيب حكم النفس المذكورة في الحديث (فاجاب) أن التشاؤم من الاذايات والمفاسد التي يجب على الانسان في التخلص منها أن يبدأ بنفسه وأما محبتها صرّف ذلك الى عمر رضى الله عنه فانها لو علمت أن الخلافة لا بد منها ولا أرجح منه وترك استخلافه مفسدة تربي على مفسدة التشاؤم لا تركه في حقه لانه أخف الضررين عليه وعلى المسلمين ولا مندوحة عنه وهو ظاهر جار مع الاصول انتهى (قوله حتى يحب) حتى غاية لنفي الايمان وهي جارة والفعل بعدها منصوب بأن مضرة واجبة الاضمار ويتمنع رفع الفعل بعدها لاقتضاء ذلك كون يحب منفيا كيؤمن أي لا يكون ايمان ومحنة وهو باطل وضد المقصود وقال بعضهم لا يصح العطف بحتى لان عدم الايمان ليس سببا للحجة انتهى \* قال بعض الشيوخ كأنه يعنى وليس هو كقولهم سرت حتى أدخلها بالرفع لان السير سبب في الدخول وكأنه لم يردّه إلا بهذا لا بما لزمن نفي الايمان والمحنة عنه ثم هذا المعنى الذي ذكره حتى انما يصح فيما اذا كانت ناصبة ووقعت بعد موجب نحو سرت حتى أدخل وأما اذا وقعت بعد منفي كما هنا فليس فيها بعدها الا النصب عند سيويوه وغيره وانما أجاز الرفع الاخفش قياسا وقال انهم يسمع ومنهم من تأوله على الوفاق وأن ما أجاز الاخفش كان أصله موجبا نحو سرت حتى أدخل فجاء النفي لنفيها ما أي ما كان سير حتى أدخل وهذا هو الذي أبطلنا جل الحديث عليه وأما حتى العاطفة فلها أحكام آخر ولا يصح حمل الحديث عليها انتهى \* وقال ابن بطال معنى الحديث لا يؤمن أحدكم الايمان التام حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه \* وقال أبو الزناد ظاهره التساوي وحقيقته التفضيل فان الانسان يحب أن يكون أفضل الناس فاذا أحب لأخيه مثله فقد دخل في جملة الفضولين الا ترى أن الانسان يحب أن ينتصف من أخيه حقه ومظلمته فاذا كمل ايمانه وكانت لأخيه مظلمة أو حق باذرائ انصافه من نفسه وآثر الحق وان كان عليه فيه بعض المشقة وقدرى هذا المعنى عن الفضيل بن عياض قال لسفيان بن عيينة أن أردت أن يكون الناس مثلك فا نصحت لله فكيف وأنت تود أنهم دونك \* وقيل المراد بالحديث كف الاذى والمكروه عن الناس ومن هذا قول الاخفش بن قيس ممن تعلمت الحلم قال من نفسى كنت ان كرهت شيئا من غيرى لم أفعل بأحد مثله انتهى \* وزاد ابن التين وقيل معناه لا يؤمن ايمانا كاملا حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه من الهداية والخير وعمل الآخرة انتهى \* وقال ابن الصلاح في العمل (١) بهذا الحديث وهذا قد يعد من الصعب الممتنع وليس كذلك اذ معناه لا يكمل ايمان أحدكم حتى يحب لأخيه في الاسلام مثل ما يحب لنفسه والقيام بذلك يحصل بأن يحب له حصول مثل ذلك من جهة لا يراجه فيها بحيث لا تنقص النعمة على أخيه شيئا من النعمة عليه وذلك سهل على القلب السليم وانما يعسر على القلب الدغل عاقا الله أجمعين قال غيره فيجب الخير لأخيه في الجملة دون التفصيل قال النووي وقال بعض الأصحاب الحديث والله أعلم في أمر الدنيا وأما أمر الآخرة فالله سبحانه وتعالى يقول (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون) قال بعض الشيوخ ولا بأس به الا ان التنافس لا يستلزم ارادة الافضلية والترجح لاحتمال أن يكون بالمساواة واعترض بعضهم قول أبي الزناد السابق فقال وقول أبي الزناد ظاهر الحديث المساواة وحقيقته التفضيل وتقرير (ع) عليه فيه نظر اذا المراد الزجر عن هذه الارادة لان المقصود الخت على

وحدثني زهير بن حرب  
حدثنا يحيى ابن سعيد عن  
حسين المعلم عن قتادة عن  
أنس عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال والذي نفسي  
بيده لا يؤمن عبد حتى يحب  
لجاره أو قال لأخيه ما يحب  
لنفسه \*

(١) أى في شأنه وحقه اه  
مصححه



## ﴿ أحاديث اكرام الجار ﴾

(قوله لا يدخل الجنة من لا يأمن جاره بوائقه) أى دواهيته وهى جمع بائعة (قلت) والظاهر انه خبر لادعاء (ع) كون الرجل بحيث يتقى شره معصية فكيف بهامع الجار الذى عظم الشرع حرمة

التواضع فلا يجب أن يكون أفضل من غيره فهو مستلزم للساواة قال الشيخ سیدی محمد بن مرزوق كانه توهم ان أبا الزناد يرى أن محبته أن يكون أفضل مأمور بهامطالبة من الحديث فلماذا اعترض وليس كذلك وإنما أراد أبو الزناد أن الانسان بطبعه يحب أن يكون أفضل من غيره فقبل له انما تؤمن اذا أحببت مثل ذلك لأخيك حتى تساويه فى ذلك لكن لما تراحم الافضل اختص به الاخ وهذا لا يخرج عن مقصد الحديث من التواضع بل يدل عليه أخرى لان محبته أن يكون دون أخيه أدخل فى التواضع من محبته مساواته ﴿ تنبيه ﴾ انما قال فى الحديث حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه ولم يقل حتى يفعل بأخيه ما يفعل بنفسه لوجوه (منها) أن المحبة هى السبب الأقوى فى الجمل على الفعل لان من أحب شيئاً حباً صادقا لا يصد شئ عن فعله ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعونى )

لو كان حبك صادقا لأطعته \* إن المحب لمن يحب مطيع

فكانه صلى الله عليه وسلم أرشد الى ضابط الفعل والحامل عليه على وجه العموم الالعارض (ومنها) ان ذكر الفعل لا ينفى عن المحبة لانه قد يفعل تكرها ولا امتثال الامر خاصة وهو على الوجه (١) قد يوجب أشد البغض أو يزبد فيه فيؤدى الى خلاف المقصود بخلاف المحبة فانها تنفى عن الفعل لحصوله معها مع حصول المقصود من الألف والتوادين المؤمنين على أكمل وجه (ومنها) أن الفعل أشق على النفس من المحبة فكان التصريح باشتراطه فى الايمان يوجب النفرة عنه فنبه الأطباء وحكماء الحكماء صلى الله عليه وسلم على ما يحصل المقصود وتقبله النفوس (ومنها) أن الفعل لا يحسن أن يعد ضابطا لانه كثيرا ما يفعل الانسان بنفسه أمورا يكرها لاسترقاق نفسه له وأسرها شهوته اياه أو لغیر ذلك من الاكراه ونحوه بخلاف المحبة فانها مطردة منضبطة (ومنها) غير ذلك مما لا ينحصر والله سبحانه وتعالى أعلم ﴿ وقد اشغل الحديث على الإيجاز للتقديرات المذكورة ولا ستلزامه الوفاء بجميع الحقوق سواء كانت فى معاملة الخلق أو فى معاملة الخالق لما تقدم أن القيام بحقوق الخلق لاجل الله تعالى يستلزم القيام بحقه جل وعلا أخرى إذ هو المنعم تعالى بجميع النعم جملة وتفصيلا وتفضل سبحانه بسبب التواد والوصلة وهو الايمان والاسلام ومن يمتنع به شغل المؤمنين وحصلت به المكارم وأنواع الخيرات كلها سيدنا ومولانا محمد صلى الله عليه وسلم

أحل أمته فى حرز ملته \* كالبيت حل مع الأشبال فى أجم

وقد عدها الحديث من جوامع كله صلى الله عليه وسلم وكله جوامع \* وهذا القصر أيضا من قصر الصفة على الموصوف لان حتى الناصبة بمعنى إلا عند طائفة فهو فى معنى لا يؤمن إلا من يحب الى آخره والظاهر أنه قصر قلب رداعلى من يتوهم أن من لم يحصل تلك الصفة مؤمن لكنه بمعنى الكامل

## ﴿ باب اكرام الجار الى آخره ﴾

(ش) (قوله لا يدخل الجنة من لا يؤمن جاره بوائقه) أى دواهيته ان حمل على ظاهره خص بالجار النافق (ح) أو المستحل (ب) فتذهب فائدة ذكر الجار لان ذلك حكم كل عاص ومنافق ومستحل فالأولى جملة على من نفذ فيه الوعيد حتى يخرج بالسفاعة ان مات ولم يتب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائقه ان وقعت

حدثنا يحيى بن أيوب  
وقتيبة بن سعيد وعلى بن  
سجبر جميعا عن اسمعيل بن  
جعفر قال ابن أيوب حدثنا  
اسماعيل بن جعفر أخبرنى  
العلاء عن أبيه عن أبي  
هريرة أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال لا يدخل  
الجنة من لا يأمن جاره بوائقه  
\* حدثنى حملة بن يحيى  
أخبرنا ابن وهب أخبرنى  
يونس عن ابن شهاب عن  
أبي سلمة بن عبد الرحمن  
عن أبي هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم قال

(١) كذا بالاصل ولعله

سقط الاول ندر اها مصححه

ونذب الى اكرامه وتوعده بأنه لا يدخل الجنة يحتمل انه لا يدخلها ابتداء الا أن يغفر الله سبحانه له وان  
 حل على ظاهره خص بالجار المناق (د) أو المستحل \* قلت \* فتذهب فائدة ذكر الجار لان ذلك  
 حكم كل عاص ومناق ومستحل فالأولى جملة على انه ممن نفذ فيه الوعيد حتى يخرج بالشفاعة ان مات  
 ولم يتب (فان قلت) من لا يأمن جاره بوائقه ان وقعت منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فعاقبته  
 أنه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدى بسببته ولم يعملها فلا تكتبوها» (قلت) الهم الذي لا يكتب انما  
 هو الهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرب الخمر ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأذى جاره بتوقع  
 ذلك منه كالمحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذبه  
 على الصحيح (قوله من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) قلت هو من خطاب  
 التهيج أى من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر  
 فيسلم كقوله من صمت نجاة \* قلت \* فيتعارض في المباح صدر كلامه وآخره وجعل (د) المباح من  
 قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واختلف في المباح فقال ابن عباس لا يكتب اذا لا يجازى عليه وقال  
 عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ) الآية (د) ونخص الشافعى معنى الحديث فقال ينظر من يريد  
 الكلام فان لم ير ضررا تكلم وان رآه أو شك فيه سكت (قوله فليكرم جاره) وفي الآخر فلا يؤذ  
 جاره) وفي الآخر (فليحسن الى جاره) (ع) كلها ترجع الى تعظيم حق الجار وقد أوصى الله سبحانه على  
 الاحسان اليه في القرآن الكريم وقال صلى الله عليه وسلم مازال جبريل يوصىنى على الجار حتى ظننته  
 يورثه وعن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان لى جارين فالى أيهما أهدى قال الى أقر بهما منك بابا (قوله  
 فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على القليل والكثير والذكر والانثى ويجمع على  
 أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته وتضيافته اذا تزلت به وأضفته وضيافته اذا أنزلته (ع)  
 والضيافة من أدب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر لقوله فليكرم  
 وليحسن لان كل هذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليلة» والجائزة العطية

منه اذابة أو تسبب فيها فواضح وان لم تقع فعاقبته انه هم بها فيعارض حديث «اذا هم عبدى بسببته ولم  
 يعملها فلا تكتبوها» (قلت) الهم الذي لا يكتب انما هو الهم الذي لم يقع متعلقه في الخارج كالم بشرب  
 الخمر ولم يشرب وهذا وقع متعلقه لتأذى جاره بتوقع ذلك منه كالمحارب يخيف السبيل ولم يصب أو يقال  
 الواقع منه والحالة هذه عزم لاهم والعزم مؤاخذبه على الصحيح (قوله من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو ليصمت) (ب) هو من صفة المؤمن لأنه شرط حقيقة  
 \* قلت \* ما ذكره ظاهر إن قلنا بخطاب الكفار بالفروع وأما ان قلنا بعدم الخطاب بها فقد يقال انه  
 شرط على الحقيقة بناء على أن المراد بالخير المأمور بقوله ما زاد على كلى الايمان و بالشئ المأمور  
 بالصمت عنه ما زاد على كلمات الكفر وأما ان أريد ما هو أعم فلا يكون حينئذ شرطاً على الحقيقة  
 (ع) والمعنى فليقل ما يثاب عليه أو ليصمت عن الشر فيسلم كقوله «من صمت نجاة» (ب) فيتعارض في  
 المباح صدر كلامه وآخره وجعل (ح) المباح من قسم ما يطلب السكوت عنه (ع) واختلف في المباح  
 فقال ابن عباس لا يكتب اذا لا يجازى عليه وقال عكرمة يكتب لقوله تعالى (ما يلفظ من قول) الآية (ح)  
 ونخص الشافعى معنى الحديث فقال ينظر من يريد الكلام فان لم ير ضررا تكلم وان رآه أو شك فيه  
 سكت (قوله فليكرم ضيفه) (ط) الضيف القادم ويقع على الواحد والكثير والذكر والانثى  
 ويجمع على أضياف وضيوف وضيغان ويقال ضففته وتضيافته اذا تزلت به وأضفته وضيافته اذا أنزلته

من كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو  
 ليصمت ومن كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فليكرم  
 جاره ومن كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليكرم  
 ضيفه \* وحدنا أبو بكر  
 ابن أبي شيبة حدثنا أبو  
 الاحوص عن أبي حصين  
 عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من كان يؤمن  
 بالله واليوم الآخر فلا يؤذ  
 جاره ومن كان يؤمن بالله  
 واليوم الآخر فليكرم ضيفه  
 ومن كان يؤمن بالله واليوم  
 الآخر فليقل خيرا أو  
 ليسكت \* وحدنا اسحق  
 ابن ابراهيم أخبرنا عيسى  
 ابن يونس عن الاعمش  
 عن أبي صالح عن أبي  
 هريرة قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم بمنثل  
 حديث أبي حصين غير انه  
 قال فليحسن الى جاره  
 \* وحدنا زهير بن حرب  
 ومحمد بن عبد الله بن نمير

والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة الحديث «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «اذ انزلتم يقوم فأمر والكم بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا اخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولانه كان حق المجاهدين لان الحال لم تكن حينئذ اتسعت لجل الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيفوا من يمر بهم ﴿قلت﴾ ويجاب عن الاول من احتجاجات الاكثر بان صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكأواياً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأيهم يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن لا فلا ﴿وعن الثاني بان العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفرادها كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل (ع) واختلف في المطلوب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هو الحاضر والبادي وقال مالك وسحنون انما يلزم البادية لان في الحضر من تغافل قدقا (١) وسوقا وقد تعين كافيين اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت على أهل الذمة وحديث «الضيافة على أهل الوبر ليست على أهل المدر» موضوع عند أهل المعرفة

جميعاً عن ابن عينة قال ابن  
نجر حدثنا سفيان عن عمرو  
أنه سمع نافع بن جبير يخبر  
عن أبي شريح الخزازي أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال من كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليحسن  
الى جاره ومن كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليكرم  
ضيفه ومن كان يؤمن بالله  
واليوم الآخر فليقل خيراً  
أوليسكت\*

(ع) والضيافة من آداب الاسلام وخلق النبيين عليهم الصلاة والسلام ولا تجب عند الاكثر لقوله فليكرم وليحسن وهذه لا تستعمل في الواجب والحديث «جائزة الضيف يوم وليلة» والجائزة العطية والعطية لا تجب ولعطفها على الاحسان الى الجار والاحسان اليه لا يجب وأوجبها الليث ليلة الحديث «ليلة الضيف حق واجب على كل مسلم» وحديث عقبة بن عامر «اذ انزلتم يقوم فأمر والكم بحق الضيف فاقبلوا وان لم يفعلوا اخذوا منهم حق الضيف الذي ينبغي» وأجاب الاكثر بان ذلك كان في صدر الاسلام حيث كانت المواساة واجبة أولانه كان حق المجاهدين لان الحال حينئذ لم تكن اتسعت لجل الزاد أولان المراد أهل الذمة الذين أخذ عليهم أن يضيفوا من يمر بهم (ب) ويجاب عن الاول من احتجاجات الاكثر بان صيغة فليحسن وليكرم انما هما للقدر الاخص من مطلق الضيافة المتنازع فيه والقدر الاخص وهو الاعتناء مندوب ما لم يكن معه تكلف فانه لا ينبغي ﴿لما قدم الشيخ أبو محمد الخلاسي تونس من الاندلس ومعه صاحبان له فكأواياً كلون ليلة عند كل واحد منهم فاعتذر واحد منهم ليلة عن عدم طبخ اللحم بأنه بحث عنه فلم يجده فقال الشيخ لله على أن لا آكل عند أحد منهم شيئاً لما رأيهم يتكلفون﴾ والصواب انه يختلف فن شقت عليه الزيادة على القدر المعتاد فهذا تكلف لا ينبغي ومن لا فلا ﴿عن الثاني بان العطية جنس ولا يلزم من عدم وجوب الجنس أن لا يجب واحد من أفرادها كالمواساة جنسها العطية﴾ وعن الثالث بأنه يصح عطف الواجب على غير الواجب في عطف الجمل (ع) واختلف في المطلوب بها فقال الشافعي وابن عبد الحكم هي على الحاضر والبادي وقال مالك وسحنون انما يلزم البادية لان في الحضر من تغافل قدقا وسوقا وقد تعين كافيين اجتاز وخيف عليه وكما لو شرطت على أهل الذمة وحديث «الضيافة على أهل الوبر ليست على أهل المدر» موضوع عند أهل المعرفة

(١) الفندق كقوله هو  
هنا الخان ينزله المسافرون  
كما في كتب اللغة كتبه  
مصححه

## ﴿ أحاديث تغير المنكر ﴾

(قوله أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة مروان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها يجلسوا وقيل عثمان وقيل معاوية وقيل ابن الزبير فعله أيضاً والسنة وعمل الخلفاء وفقهاء الأمصار تقديم الصلاة وعده بعضهم اجاعاً ولعله بعد الخلاف أو لعله لم يعتد بخلاف بني أمية بعد اجاع الصدر الأول لأنهم كانوا ينالون من علي فكان الناس إذا صلاوا تفرقوا فقدموها ليجلس الناس ولذا قال أشهب من بدأ بها أعادها بعد الصلاة (قوله فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فقال مثل ما قال الرجل \* فأجابه مروان بمثل ما أجاب به الرجل فيحتمل أنهما قضيتان اتفقت أحدهما لابي سعيد والأخرى للرجل بحضرة أبي سعيد \* قلت \* يبعد أنهما قضيتان بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر ولذا قال أبو سعيد أما هذا فقد أدى ما عليه يعني من الإنكار (د) وكان اللاحق بالبدية أبو سعيد فلعله لم يحضر من أول وانما جاء في الأثناء وأحضر وخاف ولم يخف الرجل لمنعة قومه أو إنه خاف وخطر وذلك جائز في مثل هذا أو حضر وبادر الرجل \* قلت \* يبعد الجواب بأن أباسعيد خاف لأنه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال أنه تشجع بعد بدية الرجل (قوله ترك ما هنالك) يعني من تقديم الصلاة ثم الاظهر أن غيره سبقه بالترك أو يحتمل أن يعني نفسه (قوله أما هذا فقد أدى ما عليه) (ع) إنكارهما بحضرة هذا الجمع وتسمية أبي سعيد ذلك منكر ايدل أن السنة وعمل الخلفاء تقديم الصلاة وأن ما روى من تقديم الخطبة عن تقدم ذكره لا يصح لأن المغير لا يحمل الناس على مذهبه وانما يغير ما أجمع عليه \* واختلف فيمن قلد الحسبة في التغير وكان من أهل الاجتهاد هل يحمل الناس على مذهبه أو لا يخالف ما خالف مذهبه (قوله من رأى منكم منكراً فليغيره) (ع) الامر بالمعروف والنهي عن المنكر من دعائم الاسلام المجمع على وجوبها ولم يخالف فيه الا من لا يعتد به من الروافض (د) فان احتج الروافض بقوله تعالى (لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) رد بأن معنى الآية عند المحققين ان امتثلتم لا يضركم تقصير من لم يمتثل \* قلت \* وفي الاثر أن أبا بكر قرأها على المنبر وقال انكم تتأولونها غير تأويلها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا رأوا

## ﴿ باب تغير المنكر الى آخره ﴾

(قوله أول من بدأ بالخطبة قبل الصلاة مروان) وقيل عمر فعله ليدرك الصلاة من تأخر وقيل لما رأى من ذهب الناس عند فراغ الصلاة فقدمها يجلسوا (قوله فقام رجل) (ع) يأتي في صلاة العيد أن أباسعيد هو الذي جذب مروان فيحتمل أنهما قضيتان (ب) بعيد بل هي واحدة بدأ فيها الرجل فلما لم يكف مروان قام أبو سعيد فقال ما ذكر (ح) وكان اللاحق بالبدية أبو سعيد فلعله لم يحضر من أول أو حضر وخاف ولم يخف الرجل لمنعة قومه أو خاف وخطر وهو جائز في مثل هذا أو حضر وبادر الرجل (ب) يبعد أن أباسعيد خاف لأنه غير في الآخر بالقول والفعل الآن يقال تشجع بعد بدية الرجل (قوله فليغيره) تغير المنكر واجب بالاجماع ولا يعتد بخلاف الروافض ولا حجة لهم في قوله تعالى (لا يضركم من ضل إذا اهتديتم) وهو واجب على الكفاية ويتعين على من علم به أو من قدر عليه دون غيره (ح) وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقم به الآن الا القليل فعلى الساعي في مرضاة الله أن يعتني بذلك ولا يحاشي أميراً ولا صديقاً فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب ديناه والعدو

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة  
حدثنا وكيع عن سفيان ح  
وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا  
محمد بن جعفر حدثنا شعبة  
كلاهما عن قيس بن مسلم  
عن طارق بن شهاب وهذا  
حديث أبي بكر قال أول من  
بدأ بالخطبة يوم العيد قبل  
الصلاة مروان فقام اليه  
رجل فقال الصلاة قبل  
الخطبة فقال قد ترك ما هنالك  
قال أبو سعيد أما هذا فقد  
قضى ما عليه سمعت رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول  
من رأى منكم منكراً  
فليغيره بيده فان لم يستطع  
فبلسانه فان لم يستطع فبقلبه

الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك أن يصيهم الله بعذاب من عنده (ع) وجوبه بالسمع بالالعقل خلافاً للمعتزلة (د) وهو على الكفاية ويتعين على من علم به أو لم يقدر عليه الا هو وهو مع تأكد طلبه وعظيم أجره لم يقيم به الآن الا القليل فعلى الساعى فى مرضاة الله أن يعنى بذلك ولا يحاشى أميراً ولا صديقاً فان الصديق من عمر دار آخرة صديقه وان خرب دار دنياه والعدو من خرب دار آخرة صديقه وان عمر دار دنياه وشرط القيام به العلم ثم ما اشتهر حكمه كالصلاة وحرمة الزنا يستوى فى القيام به العلماء وغيرهم ومادق من الافعال والاقوال فانما يقوم به العلماء ثم العلماء لا يغيرون الاما اتفق عليه ولا يغيرون فى مسائل الخلاف لانه ان كان كل مجتهد مصيباً فواضح وكذلك على أن المصيب واحد لان الخطئ غيراً ثم نعم يندب الى الخروج من الخلاف للاتفاق على رجحان الخروج منه ولا يشترط فى القيام به أن يكون ممثلاً فى نفسه لانه تعلق به حقان حق الكف فى نفسه ونهى غيره ولا يسقط حق حقاً **قلت** **﴿** وقالت المعتزلة لا ينهى عن المنكر الا برى منه **﴾** وقال بعضهم ينهى عن غير ما هو ملتبس به واحتجوا بقوله تعالى (أتأمرون الناس بالبر) الآية وغلابعض الاشعية وقال يجب على الزانى كف بصره عن النظر الى وجه المرفى بها فيكون عاصياً بالزنا مطيعاً بالكف (د) ويسقط اذا خيف من القيام به مفسدة أشد **قلت** **﴿** كتب سحنون الى على بن مسلم جداً أبى اسحق الجبىنى وكان قاضيه على صفاقس أما بعد فانه قد بلغنى أن قبلك أنا سايغير ون المنكر بأكرمه فازجرهم عن ذلك (د) ولا يسقط بظن القائم به ان القيام به لا يفيد بل يقوم والذ كرى تنفع المؤمنين **﴿** قلت **﴿** وقال الزمخشري يسقط لان فى ذلك اذلال النفس والمؤمن لا بذل نفسه ويكفى فى بيان ضعف قوله ضعف دليله فان النهى عن اذلال النفس محمول على اذلالها باتباع الشهوات وقد قال مالك لا تحل السكنى ببلد يعلن فيها بالمعاصى **(قوله** فليغيره بيده الى آخره) (ع) الحديث أصل فى كيفية التغيير فيجب أن يكون المغير عالماً بما هو منكرو كيفية التغيير فيغير بكل وجه يلب على الظن زوال المنكر به فالتغيير باليد أن يكسر آلات الباطل ويريق الخمر وينزع الغصب أو يأمر بذلك فان خاف من التغيير باليد مفسدة أشد غير بالقول فيعظ ويخوف ويندب الى الخير ويستحب أن يرفق بالجاهل وذى العزة الظالم المتقى شره فانه أدعى للقبول ولذا استحب فى المغير أن يكون من أهل الصلاح فان القول منه أنفع ويغلظ على غيرهما فان خاف أيضاً من التغيير بالقول مفسدة أشد غير بالقلب الا أن يجد من يستعين به الا أن يؤدى الى إشهار سلاح فليرجع الى ذى الامر وان شاء اقتصر على التغيير بالقلب وكان فى سعة **﴿** هذا فقه الباب عند المحققين خلافاً لمن رأى أن يغير وان أدى الى قتله (د) والتغيير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر **﴿** قلت **﴿** وكان الشيخ يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطى جاز **(قوله** وذلك أضعف الايمان) **﴿** قلت **﴿** يعنى أضعف خصاله الراجعة الى كيفية التغيير لا خصاله

وذلك أضعف الايمان  
 \* حدثنا أبو كريب محمد  
 ابن العلاء حدثنا أبو معاوية  
 حدثنا الاعمش عن اسمعيل  
 ابن رجاء عن أبيه عن أبي

بالعكس وشرط القيام به العلم الا ما اشتهر كالصلاة وحرمة الزنا ونحوها ولا يشترط أن يكون ممثلاً فى نفسه خلافاً للمعتزلة ويسقط اذا خيف من القيام به مفسدة أشد ولا يسقط بظن القائم ان القيام به لا يفيد والذ كرى تنفع المؤمنين (ب) وقال الزمخشري يسقط لان فى ذلك اذلال نفسه والمؤمن لا بذل نفسه ويكفى فى ضعف قوله ضعف دليله فان النهى عن اذلال النفس محمول على اذلالها بالشهوات وقد قال مالك لا تحل السكنى ببلد يعلن فيه بالمعاصى **(قوله** فليغيره بيده) **﴿** إشارة الى مراعاة الترتيب فى كيفية التغيير وانه لا ييسر فافوقه (ح) والتغيير بالقلب أن يكره المعصية ويود أن لو قدر (ب) وكان ابن عرفة يقول انه الدعاء بقطع المنكر وان دعا على المتعاطى جاز **(قوله** وذلك أضعف الايمان) (ب)

مطلقا لانه تقدم أن أضعفها اماطة الاذى عن الطريق وقد يعنى أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغيير بالقلب متساويين في انه لا أضعف منهما وكان التغيير بالقلب أضعفها لانه ليس بعده مرتبة أخرى للتغيير وهو معنى ما في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته \* (د) قال امام الحرمين واذالم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلاهل الحل والعقد أن يتواطؤا على خلعه ولو بنصب الحرب وماذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما ذالم يحذف مفسدة أشد \* قال وليس للجهتد في التغيير البحث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الآن يخاف فوت مفسدة تثبت بأمارة قوية كمن أخبره من يثق به أن هذه الدار رجالا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف القوات وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف الستر فلو سمع آلات الباطل فلا يقتم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر \* (د) ومما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرانصحه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه

\* حديث قوله مامن نبي بعثه الله قبلي الا كان له من أمته \*

\* قلت \* أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر \* وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) قلت عورض بحديث يحيى النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد \* وأجيب بأنه باعتبار الاكثر أي مامن نبي في الاكثر أو بانه على حذف الصفة أي مامن نبي له أتباع \* وكان الشيخ يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا

يعنى أضعف خصاله الراجعة الى كيفية التغيير لاخصاله مطلقا لانه تقدم أن أضعفها اماطة الاذى وقد يعنى أضعفها مطلقا ويجمع بين الحديثين بأن يكون الاماطة والتغيير بالقلب متساويين في انه لا أضعف منهما وكان التغيير بالقلب أضعفها لانه ليس بعده مرتبة أخرى للتغيير وهو معنى قوله في الآخر ليس وراء ذلك حجة خردل ومعنى أضعف الايمان أقل ثمراته (ح) قال امام الحرمين واذالم ينزجر والى الوقت عن الظلم فلاهل الحل والعقد أن يتواطؤا على خلعه ولو بنصب الحرب وماذكره من خلعه غريب فيجب حمله على ما ذالم يحذف مفسدة أشد \* قال وليس للجهتد في التغيير البحث والتجسس واقتحام الدور وانما يغير ما ظهر قال المازري الآن يخاف فوت مفسدة تثبت بأمارة قوية كمن أخبره من يثق به أن هذه الدار رجالا خلا باهر آة يزني بها أو يقتلها فانه يبحث ويتجسس ويقتم خوف القوات وما قصر عن ذلك فلا يبحث ولا يتجسس ولا يكشف الستر فلو سمع آلات الباطل فلا يقتم ويغير من خارج لان المنكر ظاهر (ح) ومما يتساهل فيه الناس أن يرى من يبيع سلعة معيبة ولا ينكر عليه وقد نص العلماء على انه يجب أن ينكر عليه ويعرف المشتري بذلك ومن كلام الشافعي من وعظ أخاه سرانصحه وزانه ومن وعظه علانية فضحه وشانه (قوله وعن قيس) معطوف على اسمعيل معناه رواه الأعمش عن اسمعيل وعن قيس (قوله الا كان له من أمته) (ب) أمة النبي أتباعه ويطلق أيضا على عموم أهل دعوته فيندرج فيها أصناف الكفر وأكثراستعمالها في الاحاديث بالمعنى الاول (قوله حوار يون وأصحاب) (ب) عورض بحديث يحيى النبي ومعه الرجل والرجلان والنبي ليس معه أحد وأجيب بأنه باعتبار الاكثر أي مامن نبي في الاكثر أو بانه على حذف الصفة أي مامن نبي له أتباع وكان الشيخ ابن عرفة يجيب بأن ذلك في الانبياء وهذا في الرسل (ع) والحوار يون قيل هم خاصة الانبياء وقيل

سعيد الخدرى وعن قيس ابن مسلم عن طارق بن شهاب عن أبي سعيد الخدرى في قصة مروان وحديث أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث شعبة وسفيان \* حدثني عمرو الناقد وأبو بكر بن النضر وعبد ابن حميد واللفظ لعبد القوا حدثنا يعقوب بن ابراهيم ابن سعد قال حدثنا أبي عن صالح بن كيسان عن الحرث عن جعفر بن عبد الله ابن الحكم عن عبد الرحمن ابن المسور عن أبي رافع عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مامن نبي بعثه الله في أمة قبلي الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب يأخذون بسنته ويقعدون

بأمره ثم أنها تخلف من بعدهم خلوف يقولون ما لا يفعلون ويفعلون ما لا يؤمرون فمن جاهدهم بيسده فهو مؤمن ومن جاهدهم بلسانه فهو مؤمن ومن جاهدهم بقلبه فهو مؤمن وليس وراء ذلك من الايمان حبة نردل قال أبو رافع حدثني عبد الله بن عمر فأنكره على قدم ابن مسعود فزل بقناة فاستبغى اليه عبد الله بن عمر يعود فأنطلقت معه فلما جلسنا سألت ابن مسعود عن هذا الحديث حدثني كما حدثني ابن عمر فقال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع وحدثني أبو بكر بن اسحق بن محمد أخبرنا ابن أبي مريم أخبرنا عبد العزيز بن محمد حدثني الحرث بن الفضيل الخطمي عن جعفر بن عبد الله بن الحكم عن عبد الرحمن بن المسور بن غمرمة عن أبي رافع مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما كان من نبي الا وكان له حواريون يهتدون بهديه ويستنون بسنته بمثل حديث صالح

في الرسل (ع) والحواريون قيل هم خاصة الانبياء وقيل أفضل أصحابه ومنه سمي خبز الحواري لانه أشرف الخبز وقيل خالص الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل \* وقيل هم الاخلاء \* وقال ابن الانباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوك وقيل الصباغون وقيل القضاة ون وقيل بيض الثياب ومنه قيل في أصحاب عيسى عليه السلام حواريون لانهم كانوا يقصرون الثياب ويحورونها أي يبيضونها (قوله ثم انها) قلت في العطف بتم تنبيه على أن تغيير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لا خلاق لهم في أمر الديانات (قوله خلوف) (ع) هو جمع خلف والخلف الآتي بعد غيره وفي لامة الفتح والسكون فهو بالسكون الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير ومنه يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله وحكى الفراء الضبطين في الدم وحكماهما أبو زيد فهما (قوله حبة نردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) (ع) كذا السمرقندي وهو الصواب وقناة وادمن أودية المدينة عليه مال من أموالهم ورواه الجمهور بقنائه وهو تصحيف (د) الفناء ما بين أيدي المنازل والدور \* قلت هذا تفسيره لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لا فناء لهما ولا باب الألفية أن ينتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله قال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن أبي رافع عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وكذا ذكر البخاري في التاريخ (الجبالي) وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبروا حتى تلقوني على الحوض (د) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم نجد له ذكر في كتب الضعفاء ثم انه لم ينفرد بالحارث بالحديث بل توبع عليه حسبا أشار به كلام صاحب بن كيسان وذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه آخر غير طريق الحارث وهو أقوله فاصبروا حتى تلقوني فذلك حيث يلزم

أفضل أصحابه وقيل خالص الانبياء أي الخالص من كل عيب والحواري الدقيق الذي نخل وقيل هم الاخلاء وقال ابن الانباري قيل الحواريون المجاهدون وقيل الملوك (قوله ثم انها) (ب) في العطف بتم تنبيه على أن تغيير السنن انما يقع بعد طول ويحتمل انها للبعد في الرتبة وضمير انها للقصة والمعنى ثم يجيء بعد أولئك السلف الصالح قوم لا خلاق لهم في أمر الديانات (قوله نخلف) بضم اللام أي تحدث وخلف بضم الخاء جمع خالف وهو الخالف بشر ومنه (نخلف من بعدهم خلف) وبالفتح الخالف بخير هذا هو الأكثر ومنهم من جوز الوجهين في كل منهما ومنهم من جوز الفتح في الشر ولم يجوز الاسكان في الخير (قوله حبة نردل) أي مرتبة للتغيير (قوله بقناة) بالفتح ممنوع من الصرف بالعلمية والتأنيث وهو وادمن أودية المدينة كذا رواه الدهر قندي ورواه الجمهور بقنائه بالفاء مع المد وهو تصحيف (ح) الفناء ما بين أيدي المنازل والدور (ب) هذا تفسيره لغة وهو في عرف الفقهاء ما فضل عن المارة من الطريق الواسعة النافذة فالشارع الضيق وغير النافذ لا فناء لهما ولا باب الألفية أن ينتفعوا بما لا يضر بالمارة واختلف هل لهم أن يكروها (قوله بهديه) بفتح الهاء واسكان الدال أي بطريقته وسنته (قوله قال صالح وقد تحدث بنحو ذلك عن أبي رافع) (ع) يعني عن النبي صلى الله عليه وسلم دون ذكر ابن مسعود وأنكر ابن حنبل هذا الحديث وقال الحارث



من التغيير مفسدة أشد على أن الحديث انما هو في الامم السابقة وقدح ابن حنبل في هذا بهذا عجب  
( قوله ) ولم يذكر اجتماع ابن عمر معه ( د ) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال  
اجتمع فلان وفلان وخالفه الجوهرى فقال جامعته على كذا أى اجتمع معه

### \*( أحاديث الايمان بمان )\*

( قوله ) أشار بيده الى اليمين ) قلت يأتى الكلام لابن الصلاح أنه يعنى باليمين القطر المعروف والاكثر  
على انه لا يعنيه لانه لم يكن ابتداء الايمان منه ثم اختلفوا ( ع ) فقيل يعنى بمكة لانها من تهامة وتهامة  
يمن وقيل يعنى مكة والمدينة لانه قاله وهو يتبوك وهما حينئذيين وبين اليمن وقيل أراد تهامة وقيل أراد  
الانصار لانهم يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم الى الاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم  
عن ذكر الله تعالى ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم  
بالقسوة وذكر الطبري أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال له النبي صلى الله عليه وسلم كذبت بل  
أهل اليمن الايمان بمان \* والذي يغلب على الظن ويخلد في اليقين انه صلى الله عليه وسلم يعنى الانصار  
الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصر وارسوله وهم يمانيو النسب وبدل عليه قوله صلى الله عليه  
وسلم أنا كم أهل اليمن ( د ) قال ابن الصلاح بل هو الذي يبعده لان الانصار كانوا من جملة المخاطبين بقوله  
أنا كم \* وأيضا فان الذي أتى ليس الانصار \* قلت \* قد تقدم ان العرب عن واسمعية وأن يمان  
المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان فكون الانصار يمانيين هو أنهم من ولد يمين ( قوله ) في الآخر  
( والقسوة وغلظ القلوب في الفدادين ) ( د ) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل

غير محفوظ الحديث وهذا الكلام لا يشبه كلام ابن مسعود وابن مسعود يقول اصبر واحتى تلقوني  
على الخوض ( ح ) قال ابن الصلاح وثقه ابن معين وروى عنه جماعة من الثقات ولم يجده ذكرا في  
كتب الضعفاء ثم انه لم ينفر دبه بل ذكر الدارقطني في كتاب العلل أن الحديث روى من وجوه آخر  
غير طريق الحارث \* وأما قوله فاصبر واحتى تلقوني فذلك حيث يلزم من التغيير مفسدة أشد على أن  
الحديث انما هو في الأمم السابقة وقدح ابن حنبل في هذا بهذا عجب ( قوله ) ولم يذكر اجتماع ابن عمر  
معه ( ح ) أنكر الحريري أن يقال اجتمع فلان مع فلان وانما يقال اجتمع فلان وفلان وخالفه  
الجوهرى فقال جامعته على كذا أى اجتمع معه

### \*( باب الايمان بمان الى آخره )\*

( ش ) ( قوله ) أشار بها الى اليمين ( ب ) يأتى الكلام لابن الصلاح انه يعنى باليمين القطر المعروف  
والاكثر انه لا يعنيه لانه لم يكن ابتداء الايمان منه ثم اختلفوا ( ع ) فقيل يعنى بمكة لانها من تهامة وتهامة  
يمن وقيل مكة والمدينة لانه قاله وهو يتبوك وهما حينئذيين وبين اليمن وقيل تهامة وقيل الانصار لانهم  
يمانيون واستحقوا ذلك لبدارهم بالاسلام طوعا بخلاف أهل الحجاز القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى  
ويبعد أن يعنى تهامة لأن أكثر أهلها ربيعة ومضر الذين وصفهم صلى الله عليه وسلم بالقسوة والذي يغلب  
على الظن ويخلد في اليقين أنهم الانصار لانهم الذين استجابوا لله وللرسول طوعا ونصر وارسوله وهم  
يمانيو النسب وبدل عليه قوله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن ( ح ) قال ابن الصلاح بل يبعده لان  
الانصار من جملة المخاطبين بقوله أنا كم وأيضا فان الذي أتى ليس الانصار ( ب ) تقدم ان العرب عن  
واسمعية وأن يمان المنتسب اليه هو يعرب بن قحطان والانصار من ولد يمين ( قوله ) والقسوة وغلظ  
القلوب في الفدادين ( ح ) القسوة عدم قبول الموعدة والغلظ عدم الفهم وقيل هما بمعنى واحد ( ب )

ولم يذكر قدوم ابن مسعود  
واجتماع ابن عمر معه \*  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شعبة حدثنا أبو أسامة  
ح حدثنا ابن نمير حدثنا  
أبي ح حدثنا أبو  
كريب حدثنا ابن ادريس  
كلهم عن اسمعيل بن أبي  
خالد ح حدثنا يحيى  
ابن حبيب الحارثي الأودي  
واللفظ له حدثنا معتمر  
عن اسمعيل قال سمعت  
قيسار روى عن أبي مسعود  
قال أشار النبي صلى الله  
عليه وسلم بيده نحو اليمين  
فقال ألا إن الايمان ههنا  
وإن القسوة وغلظ القلوب  
في الفدادين

هما بمعنى واحد ﴿قلت﴾ القسوة ضد اللين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفاسير وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم **(قوله في الفدادين)** (ع) ضبطه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقر الحرث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة وروده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحرث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما قُتعت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالكثير من كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرته وماشيته فد الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد وطء الأرض لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثرا لا بقيد من الأبل لأن الأكل أكثره موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض لليت ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذاوطء شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء وقد قال مالك سألت عن تفسيره فقيل هم أهل الجفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل ما في أهل الخيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبيعة هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أصحاب إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون

القسوة ضد اللين والغلظ ضد الرقة والحكمة فيهما تفاسير وهما هنا كناية عن بعدهم عن الاعتبار وأن العظة لا تؤثر فيهم **(قوله في الفدادين)** (ع) رواه الشيباني بالتخفيف جمع فداد بالتشديد وفسرها بيقر الحرث وهم أهل الجفاء لبعدهم عن الحاضرة فعلى هذا يكون على حذف مضاف أي أصحابها وروده أبو عبيدة بأن العرب لم تكن تعرف الحرث وإنما هو في الروم بالشام وهي إنما قُتعت بعد وفاته صلى الله عليه وسلم قال وإنما هو بالتشديد جمع فداد بالتشديد أيضا وفسره بالكثير من كسب الأبل يكسب من المائتين إلى الألف من الفديد وهي الأبل الكثيرة وقال الأصمعي هو الذي يرتفع صوته في حرته وماشيته فد الرجل فديدا إذا اشتد صوته وقال ابن دريد هو الرجل شديد الوطء لمرح أو سرعة والصواب أنه المكثرا لا بقيد من الأبل لأن الأكل أكثره موجب للخيلاء واحتقار الناس ومنه ما جاء تقول الأرض للرجل ربما مشيت على فداد أي ذامال كثير وقيل ذاوطء شديد وإنما خص الأبل لأنها أكثر مال العرب وأهلها أهل جفاء ولا يبعد قول الأصمعي والشيباني لأن في كل من تلك الأصناف قسوة بسبب اشتغالهم بأموالهم مثل أهل الخيل والأبل وقد يكون الجفاء والقسوة من طبع هؤلاء ويكون وصفهم بأنهم أهل إبل كالتعريف لهم وقال ثعلب الفدادون الجالون والبقارون والريعيان **(قوله عند أصول أذنب الأبل)** معناه الذين لهم جلبه وصياح عند سوقهم لها ﴿قلت﴾ فائدة ذكر هذا الطرف تصوير هذه الحالة المستهجنة والاشارة إلى منافاتها لارتياض النفس بحسن أدلة الشريعة وفهم أسرارها الحامل على لين القلب واتعاظه لوقوف هذه الأمور على ملازمة مجالس الفقه والحكمة ومخالطة أرباب الصدور والعلماء العاملين واكتساب محاسن أخلاقهم بملازمة صحبتهم وترك أضدادهم وما يوجب البعد من مجالسهم من الأشغال الدنيوية والحرف المشغلة عن كل خير وأين هذا من عكف نفسه على صحبة حيوان بهيمي ورضي لنفسه أن تكون ملازمة لذنبها

عند أصول أذنب الأبل

عليك بأرباب الصدور فغن غدا \* مضافا لأرباب الصدور تصدرا

واياك أن ترضى بصحبة ساقط \* فتخط قدرا من علاك وتحقرا

والجارون والريبان (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) (ع) يعنى المشرق ويعنى بالمشرق نجدا لانها من المدينة شرقا وكذلك هي من تبوك إن كان قال ذلك بتبوك ويدل على أنه يعنى نجدا حديث ابن عمر حيث قال اللهم بارك لنا في يمننا وشامنا قالوا يا رسول الله وفي نجدنا فأظنه قال في الثالثة هناك الزلازل والطاعون وبها يطلع قرن الشيطان وحديث اللهم أشدد وطأتك على مضر قال في الحديث وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له والقرنان جانباً الرأس قيل وهما هنا حقيقة لما جاء أنه ينتصب قائماً عند طلوعها التطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون والقرن أيضاً الجماعة النابتة كحديث هذا قرن ظهر أى أهل بدعة ظهر والقرنان ربيعة ومضر وأضافهما إليه لاتباعهم له في معاندة النبوة ومناوأة الدين وقد يكون القرن بمعنى القوة وهما أيضاً ربيعة ومضر لأن بهما يتقوى على ما هم به وقال الخطابي القرن يضرب به في المثل لا لا يحمى من الأمر (قوله في ربيعة ومضر) ربيعة ومضر في النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان وهما في الأعراب بدل من الفدادين أى القسوة وغلظ القلوب في ربيعة ومضر الكائنين بالمشرق وقال (١) الخطابي والمراد مضر وهو أول من سن حذاء الأبل تنشيطاً له لأنه كان من أحسن الناس صوتاً قوله في الآخر (جاء أهل اليمن) قلت تقدم لأن الإصلاح أنه يعنى باليمن القطر المعروف ووصفهم بكونهم أرق أفئدة من ربيعة ومضر القاسية قلوبهم عن ذكر الله تعالى وقال في الطريق الثانى هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة وفى الثالث ألين قلوباً وأرق أفئدة فاتفتت الطرق الثلاثة على إضافة الرقة إلى الأفئدة والضعف واللين إلى القلوب (ط) فعلى أن الفؤاد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقة معان متقاربة يرجع الجميع إلى سرعة قبول الموعظة ضد ما أصف به ربيعة ومضر من القسوة وغلظ القلوب وعلى أن الفؤاد اسم لدخول القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها إلى الخير والرقة الصفاء وعدم تكاثف الحجب أى أن قلوبهم أسرع انعطافاً إلى الخير لمفاء أفئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقة الشفقة على الخلق في الباطن فكأنه يقول أحسن في الظاهر والباطن (قوله الإيمان بيمان) (د) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً

وهذا تعرف أنه يدخل في معنى الحديث من لازم الجلوس مع أذناب الناس والجهلة منهم أو عكف نفسه على صحبة البهائم للتجارات أو الحرانة أو رضى لنفسه بلازمة الأسواق ومحال الصخب وكثرة الصياح والتخليط لمجرد أمور الدنيا والله تعالى أعلم (قوله حيث يطلع قرنا الشيطان) أى المشرق والقرنان جانباً الرأس قيل هما هنا حقيقة لما جاء أنه ينتصب قائماً عند طلوعها التطلع بين قرنيه ليومهم أن له يسجد المصلون وقيل جماعته من الكفار وأضافهما إليه لاتباعهم له (ح) والمراد بذلك اختصاص المشرق بمز يد من تسلط الشيطان ومن الكفر (قوله في ربيعة ومضر) بدل من الفدادين أى القسوة في ربيعة ومضر الفدادين الكائنين بالمشرق (ب) ربيعة ومضر في النسب أخوان هما ابن تازار بن معد بن عدنان (قوله الإيمان بيمان وبمينة) (ح) الجمهور بتخفيف الياء لأن ألفه زيدت بدلاً من ياء النسب فلا يجمع بينهما وحكى البردوسيويه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) أن أربيد باليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الإيمان وأنصار الدين بيمان وإن أربيد بمكة والمدينة فالتقدير مبدء الإيمان وقيل معناه أهل اليمن أكمل الناس إيماناً (قوله والفقهاء بيمان) (ح) الفقهاء الفهم وعند الأصوليين العلم بالأحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقهاء في الدين (ع) ويصح

(١) في نسخة الطحاوى

فليحمر

(٢) قوله والمراد مضر

كذاباً لا يصل ولا يتخلو عن شئ

فخره اهدم صححه

حيث يطلع قرنا الشيطان

في ربيعة ومضر \* حدثنا

أبو الربيع الزهراني حدثنا

حماد بن زيد حدثنا أيوب

حدثنا محمد بن أبي هريرة

قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم جاء أهل

اليمن هم أرق أفئدة

الإيمان بيمان والفقهاء بيمان

من ياء النسب فلا يجمع بينهما وحكى المبرد وسيبويه عن بعض العرب فيها التشديد (ع) وهذا مثل الاول في العدول بالايان عن ربيعة ومضر ونسبته الى اليمن وذكر الطحاوي فيه حديثاً أن عيينة بن حصن فضل أهل نجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كذبت بل هم أهل اليمن الايمان يمان ثم ان أريداً باليمن الانصار فالتقدير معظم أهل الايمان وأنصار الدين يمان وان أريده مكة والمدينة فالتقدير مبدأ الايمان وقيل معناه أهل اليمن أكل الناس ايماناً (قوله والفقه يمان) (د) الفقه لغة الفهم وهو عند الاصوليين العلم بالاحكام الشرعية الفرعية المستدل على أعيانها والمراد به هنا الفقه في الدين (ع) ويحتاج به لترجيح فقه مالك لانه يمانى النسب والدار (ب) يمانى الدار لان المدينة يمان على ما تقدم ويمانى النسب لانه من أصبح وأصبح يمان لا من ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام وتقدم بيان ذلك في حديث جبريل عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه \* وعن مالك أنها الفقه في الدين (د) وهى عندى العلم النافع المصحوب بانارة البصيرة وتهذيب النفس وقال ابن دريد كل ما يؤدى الى مكربة أو يمنع من قبيح حكمة (قوله في الآخر) (رأس الكفر) أى معظمه في المشرق (ع) قيل يعنى بالمشرق فارس لانها حينئذ دار معظمه ورد بقوله في بقية الحديث «أهل الوبر» وفارس ليسوا بأهل الوبر وقيل يعنى نجد ما سكن ربيعة ومضر وهى مشرق على ما تقدم لقوله في حديث ابن عمر حين قال صلى الله عليه وسلم اللهم بارك لنا فى يماننا وشامنا قالوا فى نجدنا يا رسول الله قال هنالك الزلازل والطاعون وبها يطلع قرن الشيطان وفى الآخر حين قال اللهم اشدد وطأتك على مضر قال فى الحديث (١) وأهل المشرق يومئذ من مضر مخالفون له ولدعائه على مضر فى غير موطن ولقول حذيفة لا تدع مضر عبد الله إلا قتلوه أو قتلوه وكذا قال لهم حذيفة حين دخلوا على عثمان ومثلوا الحجر والبيت لا تبرح ظلمة مضر

به لترجيح فقه مالك لانه يمانى النسب والدار (ب) يمانى الدار لان المدينة يمان ويمانى النسب لانه من أصبح وأصبح يمان لا من ذرية اسمعيل عليه السلام لان يمان هو يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام (قوله والحكمة يمانية) (ع) قال ابن عرفة الحكمة لغة ما منع من الجهل فالحكيم من منعه عقله منه مأخوذة من حكمة الدابة وهى حديدة اللجام لانها تمنعها وقيل الحكمة الاصابة في القول وقيل طاعة الله تعالى وقيل الفهم عنه وعن مالك أنها الفقه في الدين (ح) وهى عندى العلم النافع المصحوب بنفاذ البصيرة وتهذيب النفس (قوله هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة) اتفقت الطرق هنا على اضافة الرقة الى الأفئدة والضعف واللين الى القلوب (ط) فعلى أن الفؤاد والقلب بمعنى واحد فاللين والضعف والرقمة معان متقاربة يرجع الجميع الى سرعة قبول الموعظة ضد ما تصفت به ربيعة ومضر وعلى أن الفؤاد اسم لداخل القلب فاللين والضعف سرعة انعطاف القلوب وتقلبها الى الخير والرقمة الصفاء وعدم تسكف الحجب أى إن قلوبهم أسرع انعطافاً الى الخير لصفاء أفئدتها وعدم الحجب وقيل اللين والضعف خفض الجناح ولين الجانب والرقمة الشفقة على الخلق فى الباطن فكانه يقول أحسن فى الظاهر والباطن (قوله رأس الكفر) أى معظمه قبل المشرق (ح) كان المشرق فى زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون فى زمن الدجال وهو فيها بين ذلك منشأ الفتن ومشار الترك الأمة

والحكمة يمانية \* حدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبى عدى ح وحدثنى عمرو الناقد حدثنا اسحق ابن يوسف الازرق كلاهما عن ابن عون عن محمد عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مثله \* وحدثنى عمرو الناقد وحسن الحلواني قال حدثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد حدثنى أبى عن صالح عن الأعرج قال قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم أضعف قلوباً وأرق أفئدة الفقه يمان والحكمة يمانية \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن أبى الزناد عن الأعرج عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأس الكفر نحو المشرق

(١) قوله قال فى الحديث كذا بالاصل ولا يخلو عن شئ اه مصححه

والفخر والخيلاء في أهل الخيل والأبل الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم \* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة وابن حجر عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل بن جعفر أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الإيمان بمان والكفر قبل المشرق والسكينة في أهل الغنم والفخر والرياء في الفدادين أهل الخيل والوبر \* حدثني حملة هو ابن يحيى أخبرني ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الفخر والخيلاء (١٦١) في الفدادين أهل الوبر والسكينة في أهل الغنم \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا

لكل عبد لله مؤمن تغتنه أو تقتله وقيل يعني ما وقع بالعراق في الصدر الأول من الفتن الشديدة كيوم الجمل وصفين وحروراء وفتن بني أمية وخر وج دعاة بني العباس وارتجاج الأرض فتنة وكل ذلك كان بمشرق نجد والعراق وجاء في حديث الخوارج يخرج قوم من المشرق والكفر على هذا كفر نعمة وقيل يعني الكفر حقيقة ورأسه الدجال لأنه يخرج من المشرق (د) كان المشرق في زمنه صلى الله عليه وسلم دار كفر وكذا يكون في زمن الدجال وهو فيما بين ذلك منشأ الفتن ومثار الترك الأمة الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (د) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشى (ع) هو التكبر في كل شيء ومنه قول طلحة لكانا لنخول عليك أي لا نتكبر وقال ابن دريد هو التكبر مع جرائز (د) والوبر للأبل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) (ع) حجة لمن قال في الأول يعني باليمن مكة والمدينة لأنهما من الحجاز لأن حد الحجاز من جهة الشام سعة ومن جهة تهامة بدر وعكاظ قال الأصمعي إذا انحدرت من نجد من ثنايا ذات عرق فقد انتهت إلى البحر فإذا استقبلت الحجاز وأنت بنجد فذلك الحجاز سميت بذلك لأنها حجزت بانحدارها (ط) وقال القتيبي هي حجاز الحزبه بين نجد وتهامة وقال ابن دريد من حجزه بين نجد والسرعة وقد يكون يعني بالحجاز هنا المدينة فقط ويؤيده حديث أن الإيمان ليأرز إلى المدينة وفي الحديث ترجع فقه أهل الحجاز والمدينة وترجع فقه مالك \* قلت \* تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان إليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان بمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز

الغاشمة العاتية (قوله والفخر والخيلاء) (ح) الفخر التفاخر بعرض الدنيا من نسب أو جاه أو مال والخيلاء بالمد التبخر في المشى (ع) هو التكبر في كل شيء وقال ابن دريد هو التكبر مع جرائز (ح) والوبر للأبل كالصوف للغنم والشعر للعز (قوله والسكينة) (ع) هي السكون والوقار وقيل الرحمة وعلى التفسيرين فهي ضد ما في الفدادين من الخيلاء والقسوة (قوله والإيمان في أهل الحجاز) حجة لمن قال في الأول يعني باليمن مكة والمدينة لأنهما من الحجاز (ب) تقدم لابن الصلاح أن المراد باليمن القطر المعروف وأنه لا يلزم من نسبة الإيمان إليه نفيه عن غيره فلا تعارض بين قوله الإيمان بمان وقوله الإيمان في أهل الحجاز (قوله في رواية سند الحديث) (أبو معاوية) محمد بن خازم بالخاء والراي المعجمتين

عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان أخبرنا شعيب عن الزهري بهذا الاسناد مثله وزاد الإيمان بمان والحكمة بمانية \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أخبرنا أبو اليمان عن شعيب عن الزهري حدثني سعيد بن المسيب أن أبا هريرة قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول جاء أهل اليمن هم أرق أفئدة وأضعف قلوبا الإيمان بمان والحكمة بمانية والسكينة في أهل الغنم والفخر والخيلاء في الفدادين أهل الوبر قبل مطلع الشمس \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا كم أهل اليمن هم ألين قلوبا وأرق أفئدة الإيمان بمان والحكمة بمانية رأس

الكفر قبل المشرق (٢١ - شرح الأبى والسوسى - ل) \* وحدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قال حدثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد ولم يذكر رأس الكفر قبل المشرق \* وحدثنا محمد بن مثنى حدثنا ابن أبي عدي ح وحدثني بشر بن خالد حدثنا محمد بن يحيى بن جعفر قال حدثنا شعيب عن الأعمش بهذا الاسناد مثل حديث جرير وزاد والفخر والخيلاء في أصحاب الأبل والسكينة والوقار في أصحاب الشاء \* وحدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الله بن الحرث المخزومي عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم غلظ القلوب والجفاء في المشرق والإيمان في أهل الحجاز

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾

﴿ قلت ﴾ اللفظ يقتضى وقف دخول الجنة على التعاب فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة وقتلنا ذلك لان الموقوف على شئ موقوف على ذلك الشئ فأجاب ابن الصلاح بان المراد بدخول الجنة ابتداء \* وأجاب النووي بان معنى الحديث وقف دخولها على الايمان ووقف كمال الايمان على التعاب \* ﴿ قلت ﴾ فعلى الاول الايمان الثانى هو الاول والمراد بهما الكمال أى لا تدخلوا الجنة ابتداء حتى تؤمنوا الايمان الكامل ولا تؤمنوا الايمان الكامل حتى تعابوا وعلى الثانى هو غيره ومدلول الجملتين مختلف ولا ارتباط لاحداهما بالاخرى فمدلول الاول وقف دخول الجنة على الايمان المطلق الذى هو التصديق ومدلول الثانية وقف الايمان الكامل على التعاب والاول أسعد بالسياق \* ويصح عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثانى هو الاول والمراد به المطلق ولم يذكر الثانى من حيث الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاب \* ﴿ فان قلت ﴾ وقف الايمان على التعاب ان كان التعاب من الجانبين كما تقتضيه المفاعلة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة واحدة لزم التكليف بالامر الجلبى لان المحبة جلبية \* ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف به وينصرف التكليف الى ذلك السبب والسبب هنا افشاء السلام ( قوله ولا تؤمنوا ) (د) هو باسقاط النون فى كل الاصول وهى لغة معروفة \* ﴿ قلت ﴾ يريدانه من الحذف للتخفيف ( ط ) وثبتت فى بعضها ووجهه ان لانفى لانهى \* ﴿ قلت ﴾ يصح فيها النهى على ما تقدم لنا ( قوله أفشوا السلام ) (ع) مفتاح جلب المودة افشائه لم تكن الا لفة وافشائه دليل التواضع وخلاف ما أنذر به من انه يكون فى آخر الزمان معرفة

﴿ باب لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الى آخره ﴾

(ش) (ب) اللفظ يقتضى وقف دخول الجنة على التعاب ضرورة أن الموقوف على الموقوف على شئ موقوف على ذلك الشئ فلا يدخل الجنة كاره ولا يقوله أهل السنة \* أجاب ابن الصلاح بأن المراد لا يدخلها ابتداء وأجاب الواوى بأن المعنى وقف كمال الايمان على التعاب ووقف دخول الجنة على حقيقة الايمان فعلى الاول الايمان الثانى هو الاول والمراد بهما الكمال وعلى الثانى هو غيره ولا ارتباط بين الجملتين والاول أسعد بالسياق (ب) ويصح عندي وجه ثالث وهو أن يكون الايمان الثانى هو الاول والمراد به المطلق ولم يذكر الثانى من حيث الوقف عليه بل من حيث النهى عن الاقتصار عليه فالمعنى لا تدخلون الجنة حتى تصدقوا ولا تقتصروا على التصديق بل حتى تضيفوا اليه التعاب \* ﴿ فان قلت ﴾ ان كان التعاب من الجانبين كما تقتضيه المفاعلة لزم التكليف بفعل الغير ولا يجوز وان كان من جهة واحدة لزم التكليف بالامر الجلبى \* ﴿ قلت ﴾ فعل الغير ان كان سببه من المكلف صح التكليف به وينصرف الى سببه والسبب افشاء السلام \* ﴿ قلت ﴾ وحذف النون من ولا تؤمنوا على الاولين تخفيف وهى لغة معروفة وعلى الثالث للجزم ( قوله أفشوا السلام ) هو بقطع الهمزة

\* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا أبو معاوية وكيع عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا ولا تؤمنوا حتى تجابوا أولاً أدلكم على شئ اذا فعلته - وه تعابتم أفشوا السلام بينكم \* وحدثني زهير بن حرب حدثنا جرير عن الأعمش بهذا الاسناد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذى نفسى بيده لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا بمثل حديث أبي معاوية وكيع \*

## ﴿ أحاديث الدين النصيحة ﴾

قوله في السند) قال سفيان قلت لسهيل ان عمر احدثنا عن القعقاع عن أبيك ورجوت أن يسقط عني رجلا فقال سمعته من الذي سمعته منه أبي (ع) فيه حرص الأئمة على علو السند ورجا أن يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لانه ظن أن سهيلا سمعته من أبيه فاذا هو سمعته من شيخ أبيه (د) وليس لتمييم الداربي في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (د) كقوله الحج عرفه أي معظمه وقول بعضهم انه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعه كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الصلاح وحدها الخطابي بأنها كلام يراد به الخير للنصوح (م) واشتقاقها من نصحت العسل اذا صفيته لان الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب اذا خطمه لان الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالناصح والمنصحة أي بالخيط والابرة (د) قال ابن بطل وهو فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعلمه أنه يقبل منه فان خشى الأذى فهو في سعة (قلت) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى الايمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من إخلاص وغيره (د) قال الخطابي نصيحة الله تعالى انما ترجع الى العبد لان الله تعالى غنى عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه التصديق بأنه من عند الله تعالى ومعجزة رسول الله صلى الله عليه وسلم وتفهم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على

## ﴿ باب الدين النصيحة الى آخره ﴾

﴿ش﴾ قوله ورجوت أن يسقط عني رجلا) فيه حرص الأئمة على علو السند فانه رجاء أن يسقط عنه رجلا فأسقط عنه رجلين لانه ظن ان سهيلا سمعته من أبيه فاذا هو سمعته من شيخ أبيه (ح) وليس لتمييم الداربي في مسلم غير هذا الحديث وليس له في البخاري شيء (قوله الدين) أي عماده (النصيحة) (ح) وقول بعضهم انه أحد الأحاديث الأربعة التي عليها مدار الدين لا يصح بل هو وحده المدار وجعل الخطابي النصيحة في وجازة لفظها وجمعه كلفظ الفلاح الجامع خير الدنيا والآخرة (ع) وحد الصير في النصيحة بأنها فعل الشيء الذي به الصلاح وحدها الخطابي بأنها الكلام الذي يراد به الخير للنصوح (م) واشتقاقها من نصحت العسل اذا صفيته لان الناصح يصفى قوله من الغش ويحتمل أنه من نصحت الثوب اذا خطمه لان الناصح يلم خلل أخيه كما يلم الخياط خرق الثوب بالناصح والمنصحة أي بالخيط والابرة (ح) قال ابن بطل وهو فرض كفاية وشرط لزومها أمن الناصح على نفسه وعلمه أنه يقبل منه فان خشى الأذى فهو في سعة (ب) وتقدم عدم اشتراط ذلك في تغيير المنكر فانظر الفرق ﴿قلت﴾ أما الامن على النفس فشرط فيهما وأما العلم بالقبول فلعل الفرق بين اشتراطه في النصيحة دون تغيير المنكر تحقق التلبس بالمفسدة في المنكر فلا يسع السكوت عن تغييره باحتمال عدم القبول المحتمل للصدق والكذب بخلاف النصيحة فان المفسدة لم يقطع فيها بالوقوع فكانت أخف والله تعالى أعلم (قوله لله وكتابه ورسوله) (ع) نصيحة الله تعالى الايمان به وبما يجب له ويستحيل عليه ويجوز في حقه والتزام تكاليفه والعمل بها على الوجه المطلوب من إخلاص وغيره (ح) قال الخطابي ونصيحة الله تعالى انما ترجع الى العبد لان الله سبحانه غنى عن نصيح الناصحين (ع) ونصح كتابه

حدثنا محمد بن عباد  
المكي حدثنا سفيان  
قال قلت لسهيل إن عمر (١)  
حدثنا عن القعقاع عن  
أبيك قال (٢) ورجوت  
أن يسقط عني رجلا قال  
فقال سمعته من الذي  
سمعه منه أبي كان صديقا  
له بالشام ثم حدثنا سفيان  
عن سهيل عن عطاء بن  
يزيد عن تميم الداربي أن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال الدين النصيحة ثلاث قلنا  
لمن قال لله عز وجل  
ولكتابه ورسوله

(١) أي ابن دينار  
(٢) أي سفيان



(١) من الاغرار اھ مصححه

الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائعين وتحريف المبطلين \* ونصح رسول الله صلى الله عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيته ونصرته حيا يبذل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن السنة ونشرها والدعاء اليها والتخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأحبابه وتجنب من ابتدع في سنته **(قوله ولائمة المسلمين وعامتهم)** (ع) النصح للائمة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (د) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصلاح وأن لا يغروا (١) بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالائمة الخلفاء ولائهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتنبيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم وجلب النفع اليهم ودفع الضرر عنهم (د) وكان في السلف من تبلغ به النصيحة الى الاضرار بدنياء

### ﴿ حديث جرير ﴾

**(قوله)** بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم \* بايعت مفاعلة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للأمر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري فجاءت المفاعلة في بايعت من ذلك \* وأما البيعة فهي عرفا معاهدة الامام على تسليم النظر في كل الأمور اليه على وجه لا ينازع **(قوله)** على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة وعلى النصح لكل مسلم (ع) انما تعددت بيعات الصحابة واختلفت ألفاظها لانها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال من تعديد عهد أو تأكيد أمر فذكر في هذا الحديث انها كانت على الثلاث ولم يذكر الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (د) التصديق بأنه من عند الله تعالى ومجزرة رسوله صلى الله عليه وسلم وتفهيم معانيه والوقوف عند حدوده وتلاوته على الوجه الذي ينبغي والذب عنه بدفع شبه الرائعين وتحريف المبطلين ونصح رسوله صلى الله عليه وسلم التصديق برسالته والوقوف عند أمره ونهيته ونصرته حيا يبذل النفس والمال دونه وميتا بالذب عن سنته ونشرها والدعاء اليها والتخلق بأخلاقه الكريمة ومحبة آل بيته وأحبابه وتجنب من ابتدع في سنته صلى الله عليه وسلم **(قوله ولائمة المسلمين وعامتهم)** (ع) النصح للائمة طاعتهم في الحق واعانتهم عليه وأمرهم به وتذكيرهم الله تعالى وإعلامهم بما يبلغهم من أمر المسلمين وتأليف القلوب لطاعتهم (ح) والصلاة خلفهم والجهاد معهم ودفع الصدقة اليهم والدعاء لهم بالصلاح وأن لا يغروا بالثناء الكاذب هذا إن أريد بالائمة الخلفاء ولائهم وهو المشهور وإن أريد به العلماء فالنصح لهم قبول روايتهم وتقليدهم في الأحكام وحسن الظن بهم (ع) والنصح لعامة المسلمين ارشادهم لمصالح دينهم ودنياهم وعونهم على ذلك وتعليم جاهلهم وتنبيه غافلهم والذب عنهم وعن أعراضهم وتوقير كبيرهم ورحمة صغيرهم وسد خللهم وترك حسدهم وغشهم **(قوله)** بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) بايعت مفاعلة من البيع وكانوا اذا بايعوا الامام قبضوا على يديه توكيدا للأمر فأشبه ذلك فعل البائع والمشتري \* وأما البيعة فهي عرفا معاهدة الامام على تسليم النظر في كل الأمور اليه على وجه لا ينازع **(قوله)** على اقام الصلاة الى آخره (ا) انما اختلفت بيعات الصحابة لانها كانت بحسب ما يحتاج اليه في الحال ولم يذكرها الصوم وغيره من الشرائع لدخوله في مسمى الطاعة (ح) ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتراه بثلاثة درهم وجاء به لينقده فقال جريرا لصاحب الفرس

ولا ئمة المسلمين وعامتهم \* وحدثني محمد ابن حاتم حدثنا ابن مهدي حدثنا سفيان عن سهيل ابن أبي صالح عن عطاء ابن يزيد الليثي عن تميم الداري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثني أمية بن بسطام العيشي قال حدثنا يزيد بن زريع قال حدثنا روح وهو ابن القاسم قال حدثنا سهيل عن عطاء بن يزيد سمعه وهو يحدث أبا صالح عن تميم الداري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قال حدثنا عبد الله ابن نمير وأبو أسامة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن جرير قال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على اقام الصلاة وإيتاء الزكاة والنصح لكل مسلم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب وابن نمير قالوا حدثنا سفيان عن زياد بن علاقة سمع جرير بن عبد الله يقول بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على النصح لكل

ذكر الطبري أن جريرا أمر مولاه أن يشتري له فرسا فاشتراه بثلاثمائة درهم وجاء به لينقده فقال جرير لصاحب الفرس انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة قال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فزال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقيل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقنني فيما استطعت) (د) هو بفتح التاء وهو من شفقتة صلى الله عليه وسلم على أمته اذ لو لم يقبده بذلك عم في كل الاحوال وقديحجز في بعضها

### ﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن ﴾

(م) احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على أن الفاسق لا يسمى مؤمنا (ع) ولنا في الرد على الجميع قوله في حديث أبي ذر الآتي وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول (د) فيحمل على انه لنفي الكمال أى لا يزني وهو كامل الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع ولا مال الا لا بل أو على المستحل وقيل المعنى وهو آمن من عقوبة الله تعالى (ع) وتأوله الحسن والطبري على انه لنفي اسم المدح أى وهو يقال له مؤمن بل زان أو شارب خمر وتأوله المهلب أنه لنفي البصيرة أى وهو ذو بصيرة وجملة ابن عباس أنه لنفي النور أى وهو ذو نور ذكر في ذلك حديثنا انه صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده وقيل انه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعده اللفظ ولا الرواية \* وقال ابن شهاب انه من المتشابه فيترك تأويله الى الله تعالى وقال أجزوا هذه الاحاديث كما أجزاها من كان قبلكم فان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أجزواها وأما من المشكل وذكر الطبري عن محمد بن زيد بن واقد بن عمر بن الخطاب انه أنكر الحديث وغلط الرواية قال وانما قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يزني المؤمن ولا يسرق (د) وأحسن تأويل فيه الاول (ط) بل حملها على المستحل

انه خير من ثلثائة أقتنيه بأربعمائة فقال ذلك لك يا أبا عبد الله فقال انه خير منها أقتنيه بخمسمائة فقال ذلك لك فزال يقول له مثل ذلك حتى اشتراه بثمنامائة فقيل له في ذلك فقال بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم (قوله فلقنني فيما استطعت) بفتح التاء هذا من شفقتة صلى الله عليه وسلم (قوله وحدنا أمية بن بسطام) بكسر الباء على المشهور وحكى قصها واختلف هل ينصرف أولا وزياذ بن علاقة بكسر العين وبالقاف وسريج بن يونس بالسين المهملة وبالجم (قوله قال يعقوب في روايته حدثنا سيار) والمدلس اذا قال عن لا ينجح به الا ان ثبت سماعه من جهة أخرى في رواية يعقوب اتصال رواية هشيم بسيار

### ﴿ باب لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن الى آخره ﴾

﴿ش﴾ احتج به الخوارج على التكفير بالذنوب والمعتزلة على ان الفاسق لا يسمى مؤمنا والحجة عليهم قوله في حديث أبي ذر وان زنى وان سرق لانه لا يدخل الجنة الا مؤمن وهذا الحديث عندنا مؤول فيحمل على أن المنفي كمال الايمان من باب نفي الشيء بنفي صفته نحو لا علم الا مانع أو نوره وقد ورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من زنى نزع الله نور الايمان من قلبه فان شاء رده اليه رده أو يحمله على المستحل \* واستشكله الشيوخ بانه لا يبق لذكر الزنا فائدة لانه شأن كل ذنب يستحل وقيل المعنى وهو

مسلم \* حدثنا سريج بن يونس ويعقوب الدورقي قالا حدثنا هشيم عن سيار عن الشعبي عن جرير قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم على السمع والطاعة فلقنني فيما استطعت والنصح لكل مسلم \* قال يعقوب في روايته قال حدثنا سيار حدثني حرملة بن يحيى بن عبد الله ابن عمران التميمي قال أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب قال سمعت أبا سامة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب يقولان قال أبو هريرة إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن ولا يشرب الخمر

حين يشرعها وهو مؤمن قال ابن شهاب وأخبرني عبد الملك بن أبي بكر بن عبد الرحمن أن أبا بكر كان يحدثهم هؤلاء عن أبي هريرة ثم يقول وكان أبو هريرة يلحق معهم ولا ينتبه نية ذات شرف يرفع الناس إليه فيها أبصارهم حين ينتبهار وهو مؤمن \* وحدثنني عبد الملك بن شعيب بن الليث بن سعد قال حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب أخبرني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحرث بن هشام عن أبي هريرة أنه (١٦٦) قال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

قال لا يزني الزاني واقص الحديث بمثله مع ذكر النية ولم يذكر ذات شرف وقال ابن شهاب حدثني سعيد بن المسيب وأبو سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث أبي بكر هذا إلا النية \* وحدثنني محمد بن مهران الرازي أخبرني عيسى بن يونس حدثنا الأزاعي عن الزهري عن ابن المسيب وأبي سلمة ابن عبد الرحمن وأبي بكر ابن عبد الرحمن بن الحرث ابن هشام عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثل حديث عقيل عن الزهري عن أبي بكر ابن عبد الرحمن عن أبي هريرة وذكر النية ولم يقل ذات شرف \* وحدثنني حسن بن علي الحلواني حدثنا يعقوب بن إبراهيم حدثنا عبد العزيز بن المطالب عن صفوان بن سليم عن عطاء بن يسار مولى ميمونة وحيد بن عبد الرحمن عن أبي هريرة عن

\* قلت \* لم يزل الشيوخ يستبعدونه لأنه لا يبيح لذكر الزنا فائدة لأنه شأن كل ذنب يستحل وما ذكر عن ابن زيد لا يدفع الحاجة إلى التأويل بل يتأكد بأن الزنا واقع وخبره صلى الله عليه وسلم واجب الصدق الآن يكون لا يزني المؤمن نهيا لا خبرا ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح بخلاف المعقول وتأوله بعضهم بأن المراد بالإيمان فيه الحياة أي وهو مستحي من الله تعالى والحياة شعبة من الإيمان كما تقدم وحمله غيره على التشديد بقوله تعالى (ومن كفر فإن الله غني عن العالمين) (قوله وكان أبو هريرة يلحق بهن) (د) يعني رواية لا رأيا (ابن الصلاح) لأن أبا نعيم ذكر الحديث في مخرجه على مسلم من طريق همام بن منبه فيه «والذي نفس محمد بيده ولا ينتبه أحدكم نية» وهذا تصريح برفعه وكذا ذكر البخاري الحديث من طريق الليث بسند مسلم معطوفا فيه ذكر النية دون فصل بقوله وكان أبو هريرة وهو مراد مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النية وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة ويضبط الفعل فيها للمفعول أو يكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النية وانما أفرد أبو بكر لأنه انما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله ذات شرف) (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرابي بالمهملة أي ذات كثرة فيستعظمها الناس كنية الفساق في العتق الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالتمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا آمن من عقوبة الله تعالى وتأوله الحسن والطبري على أنه لفي اسم المدح أي انما يقال له زان وشارب المؤمنين وقيل أنه نهى لا خبر وهو بعيد لا يساعد اللفظ ولا الرواية وقال ابن شهاب أنه من المتشابه فيترك تأويله إلى الله تعالى ويحتمل أن يكون المعنى وهو مستحضر الإيمان ويؤيده قول الفخر لا يزني الزاني وهو عاقل لأن المعصية مع استحضار العقوبة مرجوحة والحكم بالمرجوح على خلاف المعقول ومنهم من تأول الإيمان بالحياة (قوله وكان أبو هريرة يلحق بهن) (ح) يعني رواية لا رأيا وأشار إليه مسلم بقوله واقص الحديث يذكر مع ذكر النية أي يذكره وحذف الهاء اختصارا ويحتمل أن لا تكون محذوفة ويضبط الفعل مبنيا للمفعول ويكون في موضع الحال أي واقص الحديث مذكورا معه ذكر النية وانما أفرد أبو بكر لأنه انما بلغه أن غيره لا يرفعه كما ذكر مسلم من طريق ابن المسيب وأبي سلمة (قوله ذات شرف) (ع) أي يتشرف الناس بالنظر إليها ورواه الحرابي بالمهملة أي ذات كثرة فيستعظمها الناس كنية الفساق في العتق الحادثة بخلاف ما لا خطر له كالتمرة والفلس قال بعضهم ونبه في هذا الحديث على جميع ضروب المخالفة فنبه بالزنا على جميع

الني صلى الله عليه وسلم \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا عبد العزيز يعني الدرارودي عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح \* وحدثننا محمد بن رافع حدثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم كل هؤلاء بمثل حديث الزهري غير أن العلاء وصفوان بن سليم ليس في حديثهما يرفع الناس إليه فيها أبصارهم وفي حديث همام يرفع إليه المؤمنون أعينهم فيها وهو حين ينتبه مؤمن وزاد ولا يغفل أحدكم حين يغفل وهو مؤمن

فياكم أياكم \*

على جميع ما حرم من الشهوات وبالجر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهبة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويعمل بفتح الياء وضم العين من الغلول وهي الخيانة في المغنم **(قوله)** والتوبة معروضة أي عرضها الله على العصاة رحمة منه لعلهم بضغفهم عن دفع هوى النفس والشیطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة (د) وأجمع المسلمون على قبولها وأركانها الاقلاع والندم والعزم أن لا يعود فان تاب من ذنب عمدا ولم تبطل الأولى وتصح من بعض الذنوب خلافا للعتزلة في المستثنين **(قلت)** يأتي الكلام على ذلك إن شاء الله تعالى

### ﴿أحاديث خصال المنافق﴾

**(قوله)** أربع منكن فيه (د) أي وغلبن عليه لا من ندرن فيه ولا بد من تأويل الحديث لانه قد تجتمع في الواحد ولا يخرج ذلك عن الاسلام كما اجتمعت في اخوة يوسف وبعض السلف وبعض العلماء **(قلت)** لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه مع انه لم تنصق الحال في التمثيل والكلام أصله لعطاء الا ان عطاء ذكره في معرض الرتبة وهو ذكره في معرض التمثيل ولم تنصق الحال **﴿حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنصرج أن نسمة منافقا فقال عطاء للبصري اذا رجعت فاقرا الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ما تقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فكذبوا واعدوا فأخلفوا واؤتمنوا فخانوا أ كانوا منافقين ثم نظرا إلى أصحابه وقال اذا حدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف ان هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم ان المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت منهم**

ما حرم من الشهوات وبالجر على جميع ما يشغل عن الله تعالى وبالسرقة على الرغبة في الدنيا وأخذ الشيء من غير وجه خفية وبالتهبة عن احتقار الناس وأخذ الشيء من غير وجه علانية ويعمل بفتح الياء وضم العين من الغلول وهي الخيانة في المغنم **(قوله)** والتوبة معروضة أي عرضها الله سبحانه على العصاة رحمة منه لعلهم بضغفهم عن دفع هوى النفس والشیطان فجعل التوبة مخصصة من ذلك وهي واجبة على الفور اجماعا وأما رجال الاسناد ففيه حرمة التجبي وهو بضم التاء وفتحها وفيه عقيل بضم العين

### ﴿باب ليس من الايمان أخلاق المنافقين الى آخره﴾

**﴿ش﴾ (قوله)** أربع من كن فيه (ح) أي وغلبن عليه لا من ندرن فيه كاخوة يوسف (ب) لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون عليه هذا التمثيل وانه لا يليق بورعه والكلام أصله لعطاء الا ان عطاء ذكره في معرض الرتبة وهو ذكره في معرض التمثيل ولم تنصق الحال **﴿حضر بعض البصريين مجلس عطاء فقال البصري سمعت الحسن يقول من كانت فيه ثلاث لم تنصرج أن نسمة منافقا فقال عطاء للبصري اذا رجعت فاقرا الحسن السلام وقل له يقول لك عطاء ما تقول في اخوة يوسف أليس انهم حدثوا فكذبوا واعدوا فأخلفوا واؤتمنوا فخانوا أ كانوا منافقين ثم نظرا إلى أصحابه وقال اذا حدثتم عن العلماء فما كان صوابا فاقبلوه وما ليس بصواب فردوه وكأنه أنكر على الحسن وأنت تعرف أن هذا الانكار لا يتوجه على الحسن لانه تقدم أن المراد وغلبن عليه واخوة يوسف انما كانت**

حدثنا محمد بن مثنى حدثنا  
ابن أبي عدي عن شعبة عن  
سليمان عن ذكوان عن  
أبي هريرة أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يزني الزاني  
حين يزني وهو مؤمن ولا  
يسرق حين يسرق وهو  
مؤمن ولا يشرب الخمر حين  
يشربها وهو مؤمن والتوبة  
معروضة بعد **﴿وحدثني محمد  
ابن رافع ثنا عبد الرزاق  
أخبرنا سفيان عن الأعمش  
عن ذكوان عن أبي  
هريرة رفعه قال لا يزني الزاني  
ثم ذكر بمثل حديث شعبة  
حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا عبد الله بن نمير  
ح وحدثنا ابن نمير ثنا  
أبي ثناء الأعمش ح وحدثني  
زهير بن حرب ثنا وكيع  
ثنا سفيان عن الأعمش  
عن عبد الله بن مرة عن  
مسروق عن عبد الله بن  
عمرو قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أربع  
من كن فيه**

منهم نذرة ولم يصروا عليها **(قوله كان منافقا)** (م) هذه ذنوب ونحن لانكفر بها فيعمل على انه أراد منافقي زمنه لان أصحابه منزهون عنها فكأنها لا توجد الا في منافق حقيقة أو على من فعلها واتخذها عادة لها وبالدين أو انه أراد النفاق لغة لانه لغة اظهر خلاف الضمير ومن فيه هذه الخلال كذلك فالكاذب يظهر أنه صادق والمخلف يظهر انه نفي وكذا في بقيتها (ابن الانباري) وفي تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أى السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق وهي إحدى جحري البر بوع لان له جحريين يقال لأحدهما النفاق والآخر القاصعاء فاذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وكذا المنافق يخرج من الايمان من غير الوجه الذي دخل فيه وقيل لشبهه بالبر بوع لكن من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الارض من أسفل حتى اذا قرب وجهها أرق التراب فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جحره تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره ايمان وباطنه كفر **﴿ قلت ﴾** القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والنفاق هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه (ع) والاطهر في الحديث جملة على التشبيه أى كان شبه منافق لخلقهم بأخلاقهم ويكون معنى خالصا أنه خالص في هذه الخصال لا في النفاق حقيقة ويكون نفاقه على من حدثه واثقته وعاهده لا على الناس عموما وبجمله على منافقي زمانه أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهما من ذلك فضحك فقال «مالكما ولهذا انما خصت بذلك المنافقين» **﴿ قلت ﴾** قال رجل لابن المسيب نقص على هذا الحديث عيشي لاني لأسلم من الأربع أو من واحدة فضحك وقال أهمني ما أهلك فسألت ابن عمر وابن عباس فقالا أهلك فسالناهم صلى الله عليه وسلم فقال ما تقدم (د) وذكر الخطابي وجه آخر وهو أن المراد بذلك التحذير من اعتياده ويجري إلى الكفر لما جاء من أن المعاصي يريده الكفر **(قوله واذا خاصم فجر)** (م) أى مال عن الحق وقال الكذب (الهروي) أصل الفجور الميل عن القصد والآية العلامة والخلة بالقبح الخصلة وبالضم

كان منافقا خالصا ومن كانت فيه خلة منهن كانت فيه خلة من نفاق حتى يدعها اذا حدث كذب واذا عاهد غدر واذا وعد أخلف واذا خاصم فجر غير أن في حديث سفيان وإن كانت فيه خصلة منهن كانت فيه خصلة من النفاق **﴿ حدثننا يحيى ابن أيوب وقتيبة بن سعيد**

منهم نذرة ولم يصروا عليها انتهى **﴿ قلت ﴾** مع كونها كانت في الصغر وقبل البلوغ على ما ورد والله تعالى أعلم **(قوله كان منافقا)** أهل السنة لا يكفرون بذنوب سوى الكفر فيعمل على أنه أراد منافقي زمنه صلى الله عليه وسلم لان أصحابه منزهون عنها وعلى من فعلها واتخذها عادة لها وبالدين أو انه أراد النفاق لغة وهو اضمار الضمير **﴿ ومعنى كونه منافقا خالصا ﴾** أى شديد الشبه بالمنافقين بسبب هذه الخصال أو يكون نفاقه خالصا في حق من حدثه وعده واثقته وخاصمه وعاهده من الناس لانه منافق في الاسلام (ابن الانباري) في تسمية المنافق ثلاثة أقوال قيل انه من النفاق في الارض أى السرب فيها لانه يستتر بنفاقه كما يستتر الداخل في السرب وقيل من النفاق احدهما النفاق والآخر القاصعاء فاذا دخل عليه من احدهما خرج من الأخرى وقيل لشبهه بالبر بوع من وجه آخر وهو أن البر بوع يخرق الأرض من أسفل ويرق وجهها فاذا رابه شيء دفع التراب برأسه وخرج فظاهر جحره تراب وباطنه حفر وكذا المنافق ظاهره ايمان وباطنه كفر (ع) القاصعاء هي التي يدخل منها من قصع اذا دخل والنفاق هي التي يخرج منها يقال نفاق البر بوع اذا خرج من نفاقه وبجمله الحديث على منافقي أهل زمانه صلى الله عليه وسلم أخذ الحسن وابن المسيب وبه أخذ ابن عمر وابن عباس وذكر في ذلك أنهما أتيا النبي صلى الله عليه وسلم فذكر له ما أهمهما من ذلك فضحك فقال «مالكما ولهذا انما خصت بذلك المنافقين» **(قوله واذا خاصم فجر)** (م) أى مال

عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آية المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا أُوذِيَ خان \* حدثنا أبو بكر بن اسحق أنا ابن أبي مريم أنا محمد بن جعفر أنبأني العلاء بن عبد الرحمن ابن يعقوب مولى الحرقة عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من علامة المنافق ثلاث إذا حدث كذب وإذا أُوذِيَ خان \* حدثنا عقبه بن مكرم العمي ثنا يحيى بن محمد بن قيس أبو زكير قال سمعت العلاء ابن عبد الرحمن يحدث بهذا الاسناد قال آية

المنافق ثلاث وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم \* وحدثني أبو نصر التمار وعبد الأعلى بن حماد الزمعي قال حدثنا حماد بن سامة عن داود بن أبي هند عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يحيى بن محمد عن العلاء وذ كرفيه وإن صام وصلى وزعم أنه مسلم \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة حدثنا محمد بن بشر وعبد الله بن نمير قال حدثنا عبيد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر أن

الصحة **قوله** في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيحتمل أنه استجد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إما بوحى أو برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصالاً للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية وخصت الخمس بهم لكونها فيهم أظهر ولاهم يقصدون بها مفسدة المؤمنين

### \* أحاديث تكفير الرجل أخاه \*

(**قوله** إذا كفر الرجل أخاه) \* قلت \* تكفيره نسبتاً إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (**قوله** فقد باء بها أحدهما) (م) أصل البواء الزوم ومنه حديث أبو بكر بن عبيد الله بن أبي ألفتزم وأعتزف وهي في الحديث بمعنى رجع (ابن أبي زمنين) ولا تستعمل إلا في الشر كباؤا بغضب فالمعنى رجع بكلمة الكفر أحدهما \* قلت \* والجزم أنه لا بد أن يبوء بها أحدهما يئنه ما زاد في الطريق الآخر بقوله إن كان كما قال والارجعت عليه وبهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لأنه به في قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط أى المعنى فيها كل مكفر أخاه فداً إما أن يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بقوله إن كان كما قال والا كفر القائل (فان قلت) إذا لم يكن المقول له كذلك فغاية القائل أنه ساب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم فالحديث حجة للكفر بالذنوب \* قلت \* أولها الامام بحمله على مستحل قول ذلك أو يجعل الضمير عائداً على السبئية المفهومة من السياق أى فقد باء بالسبئية أحدهما (ع) أو يجعل عائداً على تنقصه لآخيه أى فقد باء بالتنقصه أحدهما وقيل المعنى رجع عليه تكفيره لآخيه لا الكفر حقيقة لأنه لما كفر مسامفاً كانه كفر نفسه وحمله مالك على أن المراد به الخوارج

عن الحق وقال الكذب (المروى) أصل الفجور الميل عن القصد والآية العلامة والخلة بالفتح الخصلة وبالضم الصحة **قوله** في الآخر (ثلاث) وتقدم في الأول أنها أربع وزاد في الثلاث واحدة ليست في الأربع (ط) فيحتمل أنه استجد من العلم بصفات المنافقين ما لم يكن عنده إما بوحى وإما برؤية ذلك فيهم ويجمع بين الحديثين بأن تكون الخصال خصالاً للمنافقين صفات غيرها كما قال تعالى (وإذا قاموا إلى الصلاة) الآية وخصت الخمس لكونها فيهم أظهر ولاهم يقصدون بها مفسدة المؤمنين \* وأما رجال أسناده ففهم العلاء بن عبد الرحمن مولى الحرقة بضم الحاء المهملة وفتح الراء وبالقاف وهم بطن من جهينة \* وعقبه بن مكرم بضم الميم واسكان الكاف وفتح الراء \* وأما العمي فيفتح العين وتشديد الميم المكسورة منسوب إلى بنى الم بطن من تميم \* وأبو زكير بضم الزاى وفتح الكاف واسكان الياء وبعدها راء قبل هـ وقلب له وكنيته أبو محمد \* وأبو نصر التمار بالصاد المهملة واسمه عبد الملك بن عبد العزيز بن الحارث وهو ابن أخي بشر بن الحارث الحافى الزاهد رضى الله عنهما

### \* باب من قال لآخيه كافر إلى آخره \*

(**قوله** إذا كفر الرجل أخاه) (ب) تكفيره نسبتاً إياه إلى الكفر بصيغة الخبر نحو أنت كافر أو بصيغة النداء نحو يا كافر أو باعتقاد ذلك فيه كاعتقاد الخوارج تكفير المؤمنين بالذنوب وليس من ذلك تكفيرنا أهل الأهواء على أحد القولين (**قوله** فقد باء بها أحدهما) أصل البواء في اللغة الزوم وهو هنا بمعنى رجع أى رجع بكلمة الكفر أحدهما (ب) والجزم بأنه لا بد أن يبوء بها أحدهما يئنه ما زاد

الذين يكفرون المؤمنين (د) وهذا ضعيف لانا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (قلت) فهم أن معنى قول مالك أن كان الخوارج كذلك والا كفر من كفرهم وليس الأمر كذلك فإن هذا الحمل وقع في العتبية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال والا كفر القائل والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده «ما عليه المؤمن من الايمان كفر» واعتقاد الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ يقول لا يمنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما دعا بالكفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذية وقال مالك من آذى مسلما أدب **قوله** في الآخر (أيما رجل قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **قوله** في الآخر (أيما رجل ادعى لغير أبيه) أي انتسب وهو أيضا من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل لان انتسابه لغير أبيه قد ف

في الطريق الآخر من قوله ان كان كما قال والارجعت عليه وهذه الزيادة كان الطريق الثاني أخص لانه بهافي قوة منفصلة بين صدقها والطريق الأول في قوة منفصلة فقط (١) أي المعنى فيها كل مكفر أخاه فدأما إيمان يكفر القائل أو المقول له وبين صدق ذلك في الثاني بأنه ان كان كما قال والا كفر القائل **فان قلت** اذالم يكن المقول له كذلك فعاية القائل أنه سب أو كاذب أو قاذف ولا شيء من ذلك بكفر عندكم فالحديث حجة للكفر بالذنوب **قلت** أولها الامام بحمله على مستحل قول ذلك أو يجعل الضمير عائدا على السيئة المفهومة من السياق أي فقد باء بالسيئة أحدهما (ع) أو يجعل عائدا على تنقصه لأخيه أي فقد باء بالتنقص أحدهما وقيل المعنى رجع عليه تكفيره لأخيه لا الكفر حقيقة لانه لما كفر مسلما فكانه كفر نفسه وحمله مالك على أن المراد به الخوارج الذين يكفرون المؤمنين (ح) وهذا ضعيف لانا لا نكفر الخوارج وأهل الزيغ على الصحيح (ب) فهم أن معنى قول مالك ان كان الخوارج كذلك والا كفر مكفرهم وليس الأمر كذلك فان هذا الحمل وقع في العتبية قال أراه في الحرورية (ابن رشد) يعني أن الحرورية تبوء باثم تكفيرهم المؤمنين بالذنوب قال ويحتمل أن يريد أن الذي يكفر الحرورية أن كان كما قال والا كفر والاول المشهور فالتضعيف انما هو على غير المشهور وحمل ابن رشد الحديث على أنه كفر حقيقة لكن فيمن كفر أخاه حقيقة لانه ان كان المقول له كافرا فقد صدق والا كفر القائل لان اعتقاده «ما عليه المؤمن من الايمان كفر» واعتقاد الايمان كفرا كفر قال تعالى (ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله) وكان الشيخ ابن عرفة يقول لا يمنع حمل الحديث على ظاهره من تكفير القائل على القول بأن الداعي على غيره بالكفر كفر ولا يظهر لان الداعي انما كفر على القول بذلك من جهة أنه لما دعا بالكفر كانه رضىه والرضا بالكفر كفر بخلاف هذا والحديث ظاهر في تحريم تكفير الرجل أخاه فان وقع فهو سبب وإذية **وقال مالك من آذى أدب (قوله** قال لأخيه كافر) (ط) ضبطه بعضهم بغير تنوين على أنه منادى وهو خطأ لأن حذف حرف النداء من النكرة قليل لا ينقاس والصواب تنوينه على الخبر أي هو كافر **قوله** ادعى لغير أبيه أي انتسب وهو ما قذف أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فلا ند

\* وحدنا يحيى بن يحيى التميمي ويحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلى بن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال يحيى بن يحيى أنا اسمعيل بن جعفر عن عبد الله بن دينار أنه سمع ابن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيما امرئ قال لأخيه يا كافر فقد باء بها أحدهما ان كان كما قال والارجعت عليه \* وحدثنى زهير بن حرب حدثنا عبد الصمد بن عبد الوارث حدثنا أبي ثنا حسين المعلم عن ابن بريدة عن يحيى بن يعمر أن أبا الاسود وهو الدؤلى حدثه عن أبي ذر أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليس من رجل ادعى لغير أبيه وهو يعامه

(١) أي لم يبين صدقها اه



أو كذب أو عقوق ولا شيء من ذلك بكفر فيحمل أيضا على المستحل أو أنه أراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يغالون في الجاهلية ﴿قلت﴾ انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصالح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو ليعطى هذا الاظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوى الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره وبعدها من مخرجاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره يقال رغب عنه إذا تركه وكرهه ورغب فيه إذا أحبه (قوله ومن ادعى ما ليس له) (د) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (قلت) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطة لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحا (ع) وفيه أن حكم الحاكم لا يحل المرام كما قال في الحديث الآخر «فن قضيت له بشي من حق أخيه فلا يأخذه فأما أقطع له قطعة من نار» قال أبو حنيفة أنه يحمله وجبتنا عليه الحديث ﴿قلت﴾ إنما يحمله لأنه إنما يغير الظاهر وأما الباطن فهو ما كان عليه قبل حكمه ويأتى الكلام على المسئلة إن شاء الله تعالى في كتاب الأفضية ومعنى (ليس منا) أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوأ مقعده من النار يريد الآن يغفر الله سبحانه له (قوله أو قال عدوا لله) ﴿قلت﴾ الحديث نص في أن نسبة الرجل غيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبة نفسه إلى ذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله

إلا كفر ومن ادعى ما ليس له فليس منا وليتبوأ مقعده من النار ومن دعا رجلا بالكفر أو قال عدوا لله

من التأويل أيضا فيحمل على المستحل أو المراد كفر النعمة أي جحد حق أبيه (ط) أو أنه أطلق الكفر مجازا لشبهه بفعل أهل الكفر لأنهم كانوا يغالون في الجاهلية (ب) انظروا انتسب لغير أبيه لضرورة كالمسافر ينزل الخوف به فيقول أنا ابن فلان لرجل محترم لصالح أو غيره والظاهر أنه لا يتناوله الوعيد بخلاف ما لو انتسب لغير أبيه ليكرم أو يعطى هذا الاظهر أنه يتناوله الوعيد ﴿وانظروا انتسب لأبيه من زنا وكان الشيخ يقول أنه أخف لأنه أبوه لغة لا شرعا ويدل على أنه أبوه لغة حديث جريح حيث قال الولد أبي الراعي فلان وأما عكس ما في الحديث وهو أن ينسب الرجل إلى نفسه غير ولده فيحتمل أنه من الباب ويحتمل أن لا لأن ما في الحديث عقوق والعقوق كبيرة وكان لبعض ذوى الخطط ربيب فكان يناديه يا ولدي فكان معاصره وبعدها من مخرجاته ومعنى (رغب عن أبيه) ترك الانتساب إليه أنفة عنه وانتسب إلى غيره (قوله ومن ادعى ما ليس له) (ح) يعني في كل شيء سواء تعلق به حق لغيره أم لا (ب) فيتناول من يدعى علما لا يحسنه أو يرغب في خطة لا يستحقها وكل ذلك كان الشيوخ يعدونه جرحا ومعنى ليس منا أي ليس على سنتنا ومعنى فليتبوأ مقعده من النار الآن يغفر الله سبحانه له (قوله أو قال عدوا لله) (ب) الحديث نص في أن نسبة الرجل غيره إلى عداوة الله تعالى تكفير له وكذا نسبة نفسه لذلك وهو دليل قوله تعالى (من كان عدوا لله وملائكته) الآية وكانت نزلت (١) سنة أربع وعشرين وسبع مائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال لرجل في أثناء تنازعهم أنا عدوك وعدونيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكل أبي العباس ابن الأمراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه من تدبیر استتاب وأخذ كفره من الآية وهو أخذ حسن واستتابته من قوله تعالى (قل للذين كفروا) الآية وقال غيره من أهل المجلس إنما كفر

(١) أي نازلة اه مصححه

وملائكته) الآية وكانت نزات سنة أربع وثمانين وسبعمائة بتونس في رجل يدعى القبطان قال  
 لرجل في أثناء تنازعهم أنا عدوك وعدو نبيك فعمل فيه مجلس عن أمر خليفة الوقت الامام الاكبر  
 أبي العباس ابن الامراء الراشدين فأفتى الشيخ أبو عبد الله الغرياني بأنه مرتد يستتاب وأخذ كفره  
 من الآية وهو أخذ حسن واستتابته من قوله تعالى (قل للذين كفروا) الآية وقال غير من أهل المجلس  
 انما كفر كفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر  
 أبو عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقضا وبلغه عن أبي رجحت  
 كونه مرتدا وكناقرأنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخات عليه أسأله قراءة  
 الأوراق التي بقيت من المحصل فقال العلم اذالم يجد نفعا فلا حد بقراءته من حاجة وكنت أحسب أن  
 عندي من يحيي دين الله بعدى قلت وماذا قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم  
 أنتصب للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل  
 فأخرج الشفاء وناوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الأولى) حديث سبت امرأته رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم فقال من يكفيني عدوتي فقتلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة بقوله عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك الى  
 نبيك وان سألت وجهات فقدمسأل وجهل نبيك ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله  
 صاحبكم وقوله اشك الى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث انما هو  
 نص في أن كل سب عدو ولا شك فيه وانما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها  
 ولا يتضح أن قوله أنا عدوك وعدو نبيك تنقيص بل ربما أشعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوصاء

كفر تنقيص فلا يستتاب واستدلوا بجزئيات يأتي ذكرها ولم يكن شيخ الوقت وظاهرة العصر أبو  
 عبد الله بن عرفة حضر هذا المجلس لكن رفع اليه فرجح كونه منقصا وبلغه عن أبي رجحت كونه  
 مرتدا وكناقرأنا عليه العام المحصل للفخر وبقيت منه أوراق فدخات عليه أسأله قراءة الأوراق  
 التي بقيت من المحصل فقال العلم اذالم يجد نفعا فلا حد بقراءته من حاجة وكنت أحسب أن عندي من  
 يحيي دين الله من بعدى قلت وماذا قال سمعت عنك أنك صوبت قول الغرياني فقلت لم أنتصب  
 للترجيح ولكن لم يظهر لي أن الرجل منقص ولا وجه للجزئيات التي احتج بها عليه فدخل  
 فأخرج الشفاء وناوله من قرأتك الجزئيات الثلاث (الأولى) حديث سبت امرأته رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فقال من يكفيني عدوتي فقتلت (الثانية) أن خالد بن الوليد قتل مالك بن نويرة بقوله عن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم صاحبكم (الثالثة) فتيا ابن عتاب بقتل العشار الذي قال أد واشك الى نبيك وان سألت  
 وجهات فقدمسأل وجهل نبيك له ثم قال لي فالجواب والحديث نص في القضية وقوله صاحبكم وقوله  
 اشك الى نبيك كل منهما أخف من قوله أنا عدوك وعدو نبيك فقلت الحديث انما هو نص في أن كل سب  
 عدو ولا شك فيه وانما الكلام في عكس هذه القضية وهي لا تنعكس كنفسها ولا يتضح أن قوله أنا  
 عدوك تنقيص بل ربما أشعر بترفع المقول له ذلك لانا نجد الوصاء يجعلون لأنفسهم منزلة بذلك يقول  
 الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدو لي وما يقصد بذلك الارتفاع نفسه لانه في رتبة من يعادي الأمير وأما  
 قل خالد مالك بن نويرة فذهب صحابي فلا يحتج به على الصحيح مع أن عمر ودي مال كامن بيت المال  
 ورأى أن قتله غير صواب وأما فتيا ابن عتاب فاما أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون  
 الأخيرين تنقيما والقبطان أتم وافقم على أنه ليس بزنديق ولم يتضح لي كونه منقضا فالمتحقق فيه

يجعلون لانفسهم منزلة بذلك يقول الواحد منهم أنا عدو الأمير والأمير عدو لي وما يقصد بذلك الرفع نفسه وأنه في نسبة من يعادى الأمير \* وأما قتل خالد مالك بن نورية فذهب صحابي لا يحتاج به على الصحيح مع أن عمرو دى مال الكامن بيت المال ورأى أن قتله غير صواب \* وأما قتل ابن عتاب فأنما أفتى بقتل من قال الكلمات الثلاث ولا شك في كون الأخيرتين تنقيصا والقبطان أتم وافقتم على أنه ليس بزندق ولم يتضح لي كونه متنقصا فالمحقق فيه أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر فلا يحل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فحجز فقتل (د) ضبطنا عدو الله بالنصب على انه منادى وبالرفع على الخبر أى هو عدو الله ( قوله الا حار عليه ) أى رجع (د) والاستثناء قيل انه واقع على المعنى أى لا يدعوه أحد الا حار عليه ويحتمل انه معطوف على ليس من رجل فيكون جارا على اللفظ \* قلت \* انما حمل في الوجه الاول على المعنى الذى هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت ذلك الا بالنفي ليكون الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من الاثبات نفي عكس المطلوب ( قوله في الآخر لما دعى زياد ) ( د ) ضبطناه بضم الدال مبنيا للمفعول ووجدتها بخط العبد رى مفتوحة مبنيا للفاعل

أنه مرتد فوافق على صحة الجواب عن الجزئيات المذكورات بما ذكر وقال ان يظهر لك ما قال غيرك فارجع اليه وان لم يظهر لك فلا يحل لك أن ترجع فقلت لم يظهر لي الا ما قلت لكم وكان القاضي حكم بقتل القبطان فأعذر اليه فحجز فقتل \* قلت \* لقد أحسن الشيخ الأبي في جوابه عن الجزئيات الثلاث بما يليق بمثله الا أنه بقي أن يقال اذا سلم أن قتل المرأة في الجزئية الأولى انما كان لسبها وتنقيصها لا لطلق كفرها والا لما قتلته النهى عن قتل النساء والشرع أو ما يترتب طلب قتلها على كونها عدوة له الى أن عداوتها سبب في قتلها والا لم يكن لترتيب الحكم عليه فائدة فيلزم أن كونها عدوة نفس كونها سبابة أو لازماله مساو يا وحينئذ تنعكس القضية كنفسها عكسا اتفاقا فيصدق كل عدو فهو سبأ أو متنقص فالمرح اذا بان أنه عدو للرسول صلى الله عليه وسلم مقرر على نفسه بأنه متنقص له فيلزم قتله من غير استتابة \* وقد يقال إن فائدة ترتيب الحكم على العداوة التنبيه على أنها الحاملة على التنقص والسبب في حق المرأة ولا يلزم من ثبوت العداوة في حق غيرها المواخذة بحكم التنقص الذى عنه ينشأ الآن يقع ذلك التنقص وأيضا فالعداوة من باب المشكك فليس

للتنقص حتى يستدل بمطابقها عليه \* والحق كان في مسألة القبطان أن يسأل الله تلك فان ظهر منه أن مقصده بتلك المقالة احتقار شأن منازعه وشأن نبيه بحيث كما هو المقصود من مثل تلك المقالة لكثير من الناس فلا إشكال في أن كفره البساط أن مقصده المبالغة في هجران منازعه حتى إنه يهجر من أجله الله كفره كفر ارتداد والله تعالى أعلم (ح) ضبطنا عدو الله بالنصب على أى هو عدو الله ( قوله الا حار عليه ) أى رجع (ح) الاستثناء قيل انه واقع الا حار عليه ويحتمل أنه معطوف على ليس من رجل فيكون جارا على الله الاول على المعنى الذى هو النفي لان المقصود اثبات أن يرجع بها ولا يثبت الاستثناء من النفي اثباتا ولولم يقدر النفي لم يثبت ذلك لان الاستثناء من ( قوله لما دعى زياد ) ( ح ) ضبطناه بضم الدال مبنيا للمفعول ووجا

وليس كذلك الا حار عليه \* حدثني هرون بن سعيد الأيلي حدثنا ابن وهب قال أخبرني عمرو عن جعفر ابن ربيعة عن عراك بن مالك أنه سمع أبا هريرة يقول ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا ترغبوا عن آبائكم فمن يرغب عن أبيه فهو كافر \* حدثني عمرو الناقد حدثنا هشيم بن بشير أنا خالد عن أبي عثمان قال لما دعى زياد لقيت

ووجهه أن زيادا لما وافق معاوية فكأنه هو داعي **قوله** لأبي بكره (ما هذا الذي صنعتكم) (د) أي ما هذا الذي جرى لأخيك لأنه أخو أبي بكره لأمه وكان يعرف بن ياد بن أبي عبيد الثقفي وكان من أصحاب علي فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبي سفيان ويقال أيضا زياد بن أبيه أو يقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استحقاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكروا وحلف أن لا يكلم زيادا أبدا ففعل أبا عثمان لم يبلغه إنكار أبي بكره أو بلغه وعنى ما هذا الذي صنع أخوك **﴿قلت﴾** وسبب استحقاق معاوية له فيما ذكره السياسي أن عليا كان ولي زيادا فارس فضبط أمرها بعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاه إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن بعث معاوية إلى زياد يتهده فقام زياد خطيبا وقال ابن آكلة الأكباد وذكرا لفظا آخر بعث يهدني وبينه ابنان بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفا واضعين قبائح سيفوفهم تحت أذقانهم لا يرون شيئا دون الموت أما والله لن خلص إلى يدي أحد ضرب بالسيف فلما بايع الحسن معاوية وسلم إليه الخلافة دخل المغيرة بن شعبة على معاوية فأنشده معاوية

واذا بحث بسر فإلى \* ناصح يستره أو لا تبع

فقال يا أمير المؤمنين إن استودعني تستودع ناصحا شقيقا وعاء وثيقا قال وما ذلك قال فكبرت في أمر زياد واعتصامه بقلع فارس فلم أتم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هنا لك يا أمير المؤمنين فقال معاوية بشس الوطاء العجز داهية العرب مع الأموال متحصن بقلع فارس يدبر الرأي ويربط الخيل وما يؤمنني أن يبايع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في أتياه قال نعم وتلطف فأتاه فأدار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشر على الآن وارم الغرض ودع الفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خير في التصديق إنه لن يمد أحديه إلى هذا الأمر غير

أبا بكره فقلت له ما هذا الذي صنعتكم اني سمعت سعد بن أبي وقاص يقول

مبني القاعل ووجهه أن زيادا لما وافق معاوية فكأنه هو داعي **(قوله** لأبي بكره ما هذا الذي صنعتكم) (ح) أي ما هذا الذي جرى لأخيك لأنه أخو أبي بكره لأمه وكان يعرف بن ياد بن أبي عبيد الثقفي وكان من أصحاب علي فادعاه معاوية وألحقه بأبيه فصار يقال زياد بن أبي سفيان ويقال أيضا زياد بن أبيه أو يقال أيضا زياد بن سمية وأنكر الناس استحقاق معاوية له وكان أبو بكره أحد من أنكروا وحلف أن لا يكلم زيادا أبدا ففعل أبا عثمان لم يبلغه إنكار أبي بكره أو بلغه وعنى ما صنع أخوك **(ب)** وسبب استحقاق معاوية له فيما ذكره السياسي أن عليا رضي الله عنه كان ولي زيادا فارس فضبط أمرها بعد أن كان بين كورها اختلاف ثم ولاه إصطخر فلما قتل على وبويع الحسن رضي الله عنهما بعث معاوية إلى زياد يتهده فقام زياد خطيبا وقال ابن آكلة الأكباد وذكرا لفظا آخر بعث يهدني وبينه ابنان بن رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبعين ألفا واضعين قبائح سيفوفهم تحت أذقانهم لا يرون شيئا دون الموت والله لن خلص إلى يدي أحد ضرب بالسيف فلما بايع الحسن معاوية وسلم إليه الخلافة دخل المغيرة بن شعبة على معاوية فأنشده معاوية

واذا بحث بسر فإلى \* ناصح يستره أو لا تبع

فقال يا أمير المؤمنين إن استودعني تستودع ناصحا شقيقا \* وعاء وثيقا \* وما ذاك قال فكبرت في أمر زياد واعتصامه بقلع فارس فلم أتم الليلة فقال المغيرة ليس زياد هنا لك يا أمير المؤمنين فقال بشس الوطاء العجز داهية العرب مع الأموال متحصن بقلع فارس يدبر الرأي ويربط الخيل وما يؤمنني أن يبايع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في أتياه قال نعم وتلطف فأتاه فأدار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشر على وارم الغرض ودع

الآن لا بأس في الكلام  
يؤمنني أن يبايع لرجل من أهل هذا البيت فاذا هو قد أعاد الحرب خدعة فقال المغيرة أئذن لي في أتياه قال نعم وتلطف فأتاه فأدار المغيرة من الكلام ما قال زياد في جوابه أشر على وارم الغرض ودع

الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى أن  
تتخصص اليه وتلحق أهلك بأهله وتغير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته \* وكتب  
معاوية إلى زيدا علام تهلك نفسك أقدم إلى وأعلمني بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم  
إن شئت المقام عندي والارجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه  
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وبما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه  
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرية بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه  
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعتزم على قبول الدعوة فأخرجه معاوية إلى الجامع وأحضر  
الناس وأحضر زيدا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر  
ابن الخطاب فقدم زيدا بكتاب أبي موسى الأشعري فكلّم زيدا بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا هذا  
للناس على المنبر فقال هم أهون على منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت  
وما يمنعك فقال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي فقال ما أدري ما شهادة علي  
ولكني كنت خارا بالطائف فمر بي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألتني بغيا فأتيته بسمية جارية  
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلّت ماء ظهري استللا  
تبينت أثر الحمل في عينيها فقال له زيدا مهلا يا أبا مريم إنما بعثت شاهدا ولم تبعث شائعا فقال قلت الحق على  
ما كان ولو أعفيتوني لكان أحب إلى فقام زيدا وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر ما سمعتم  
ولست أدري حق ذلك من باطله وإنما كان أبو عبيد أبا مبرورا وليا مشكورا والشهود أعلم بما قالوا  
فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يا معاوية قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الولد للفراش  
واللعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أعد فقلت الولد  
للفراش وللعاهر الحجر فعكست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاهر  
وللفراش الحجر فخالفت كتاب الله وسنة رسوله بشهادة أبي مريم على زنا أبي سفيان فقال معاوية

لفضول فقال المغيرة في محض الرأي بشاعة ولا خير في التصديق إنه لم يد أحديده إلى هذا الأمر غير  
الحسن وقد بايع معاوية فخذ لنفسك قبل الوطء ويستغنى عنك وهو يريد أن يلحقك بأبيه فأرى  
أن تتخصص اليه وتلحق أهلك بأهله وتغير الناس أذنا صماء فقال لا أغرس عودا في غير منبته وكتب  
معاوية إلى زيدا علام تهلك نفسك أقبل إلى وأعلمني بما جيت وما خرج عنك وما بقي وأنت آمن ثم  
إن شئت المقام عندي والارجعت إلى مأمنك فلم يزل به المغيرة حتى أقدمه فسأله معاوية عما صار إليه  
من أموال فارس فأخبره بما بعث به إلى علي وبما أنفق في وجوه النفقة فصدقه وعرض عليه أن يلحقه  
بأبيه أبي سفيان فأبى فأرسلت إليه جويرية بنت أبي سفيان فأتاها فأذنت له ونشرت شعرها بين يديه  
وقالت له أنت أخي أخبرني بذلك أبي فاعتزم على قبول الدعوة فأخرجه معاوية إلى الجامع وأحضر  
الناس وأحضر زيدا وأربعة شهود أحدهم المنذر بن الزبير فشهد أنه سمع عليا يقول كنت عند عمر  
ابن الخطاب فقدم زيدا بكتاب أبي موسى الأشعري فكلّم زيدا بكلام أعجب عمر فقال أ كنت قائلا هذا  
للناس هذا على المنبر قال هم أهون على منك يا أمير المؤمنين فقال أبو سفيان وكان حاضرا هو ابني فقلت  
وما يمنعك قال هذا العير الناهق ثم شهد آخر بذلك فقام أبو مريم السلولي قال ما أدري ما شهادة علي  
ولكني كنت خارا بالطائف فمر بي أبو سفيان في سفر فطعم وشرب ثم سألتني بغيا فأتيته بسمية جارية  
بني عجلان وهي من أصحاب الرايات بالطائف فوقع بها ثم قال ما أصبت مثلها لقد سلّت ماء ظهري  
استللا تبينت أثر الحمل في عينيها فقال زيدا مهلا يا أبا مريم إنما بعثت شاهدا ولم تبعث شائعا فقال قلت

ياونس والله لتنتهين أولاً طيرن بك طيراً طياً وقوعها فأغذمعاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي  
سفيان وولاه البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار **(قوله سمع أذني)** (ع) ضبطناه بسكون  
الميم وقع العين على المصدر وافراد الأذن كما أنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سمع سمع أذني  
وضبطناه أيضاً بضم العين وهو الوجه قال سيبويه والعرب تقول سمع أذني زيد يقول كذا بالرفع وعن  
القاضي أبي علي بكسر ها وفتح العين فعلاً ماضياً والصواب ما تقدم (د) وليس إنكاره الثالث بشيء  
والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره \* وتحريم الجنة عليه على ما تقدم من التأويلات

**﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق ﴾**

**(قوله سباب)** مصدر سب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ يصح أن تكون  
للفاعل وأن تكون للمفعول على الخلاف في صحة بناء المصدر للمفعول ويحتمل أنه على يابه من المفاعلة  
أي تشاتمهما فسق فيعارض حديث «المتسبان ما قاله لافي البادي» ما لم يعتد المظالم ، لانه نص في أن  
إثم تشاتمهما إنما هو على البادي \* ويجب أن حديث السباب محتمل في ذلك النص وإنما كان على  
البادي لانه المتسبب والآخر إنما هو مكافئ \* ولهذا قال ما لم يعتد المظالم لانه إذا اعتدى خرج عن حد

الحق كما كان ولو أعتقه فني لكان أحب إلى فقام زياد وقال أيها الناس هذا الشاهد قد ذكر  
ما سمعتم ولست أدري حق ذلك من باطله وإنما كان أبو عبيد أبا مبر وراو وليا مشكورا والشهود  
أعلم فقام يونس بن أبي عبيد الثقفي فقال يلعمعاوية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الولد للفراس  
والعاهر الحجر فكمست أنت وخالفت سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت الولد للعاهر وللفراس  
الحجر فخالفت كتاب الله وسنة رسوله بشهادة أبي مريم على زنا أبي سفيان فقال معاوية يا يونس والله  
لتنتهين أولاً طيرن بك طيراً طياً وقوعها فأغذمعاوية هذه الشهادة وأثبت زياد الأبي سفيان وولاه  
البصرة وللورخين في ذلك حكايات وأشعار **(قوله سمع أذني)** (ع) ضبطناه بسكون الميم وقع  
العين على المصدر وافراد الأذن \* وضبطناه أيضاً بضم العين وهو الوجه \* قال سيبويه العرب تقول  
سمع أذني زيد يقول كذا بالرفع وعن القاضي أبي علي بكسر ها وفتح العين فعلاً ماضياً والصواب  
ما تقدم (ح) وليس إنكاره الثالث بشيء \* والكل صحيح وكذا ضبطه ابن الصلاح وغيره \* وتحريم  
الجنة عليه على ما تقدم من التأويلات \* وأما رجال الاسناد ففيه ابن بريده بضم الباء واسمه عبد الله  
وليس هو سليمان بن بريده أخوه وهما ثقتان تابعيان جليلان ولداني بطن في عهد عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه \* ويحيى بن يعمر بفتح الميم وضهما \* وأبو الاسود هو الدؤلي واسمه ظالم بن عمرو وقيل  
اسمه عمرو بن ظالم وقيل عثمان بن عمرو وقيل عمر بن سفيان وهو بصري قاضيا وكان من عقلاء  
الرجال تابعي جليل \* وهر بن الابل بالثناة وعراك بكسر العين المهملة وتخفيف الراء \* وأبو عثمان  
النهدي بفتح النون واسمه عبد الرحمن بن مل مثلث الميم ومشدد اللام \* وأبو بكرة اسمه نعيم بن  
الحارث بن كعدة بفتح الكاف واللام وقيل له أبو بكرة لانه تدلى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من حصن الطائف ببكرة مات بالبصرة سنة احدى وقيل اثنتين وخمسين رضي الله تعالى عنه

**﴿ باب سباب المسلم فسوق إلى آخره ﴾**

**﴿ ش ﴾** سباب مصدر سب كقتال مصدر قاتل ثم يحتمل أنه بمعنى سب والاضافة حينئذ تصح أن  
تكون للفاعل وأن تكون للمفعول ويحتمل أنه على يابه من المفاعلة أي تشاتمهما فسق فيعارض  
حديث «المتسبان ما قاله لافي البادي» ما لم يعتد المظالم ، لانه نص في أن إثم تشاتمهما إنما هو على

سمع أذني من رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو  
يقول من ادعى أباقي  
الاسلام غير أبيه يعلم أنه غير  
أبيه فالجنة عليه حرام فقال  
أبو بكرة وأنا سمعته من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم \* حدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة حدثنا يحيى بن  
زكريا بن أبي زائدة وأبو  
معاوية عن عاصم عن أبي  
عثمان عن سعد وأبي  
بكرة كلاهما يقول سمعته  
أذناني ووعاه قلبي محمد صلى  
الله عليه وسلم يقول من  
ادعى إلى غير أبيه وهو  
يعلم أنه غير أبيه فالجنة عليه  
حرام \* حدثنا محمد بن بكر  
ابن الريان وعون بن سلام  
قالا حدثنا محمد بن طلحة  
ح وحدثنا محمد بن مشني  
حدثنا عبد الرحمن بن مهدي  
حدثنا سفيان ح وحدثنا  
محمد بن مشني حدثنا محمد بن  
جعفر ثنا شعبه كلهم عن  
زبيد عن أبي وائل عن  
عبد الله بن مسعود قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم سباب المسلم  
فسوق

وقال كافر قال زبيد فقلت لأبي وأثل أنت (١٧٧) سمعته من عبد الله بن وهب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نعم وليس في

حديث شعبة قول زبيد لأبي وأثل \* حدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد بن مثنى عن محمد بن جعفر عن شعبة عن منصور عن حدثنا ابن غير حدثنا عفان حدثنا شعبة عن الأعمش كلاهما عن أبي وأثل عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى وابن بشار جميعاً عن محمد بن جعفر عن شعبة \* حدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظه حدثنا أبي حدثنا شعبة عن علي بن مدرك سمع أبا زرعة يحدث عن جده جبر قال قال لي النبي صلى الله عليه وسلم في حجة الوداع استنصت الناس ثم قال لا ترجعوا بعدي كفاراً \* بعض \* حدثنا عبيد الله ابن معاذ حدثنا أبي حدثنا شعبة عن واقد بن محمد عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو بكر بن خلاد الباهلي قال حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة عن واقد بن محمد بن زيد أنه سمع أبا به حدثنا عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في حجة الوداع (١) أي المار بين يدي

المكافأة وإثم المظالم إنما هو تقديرى والافلا إثم اذلم يعتد (ع) والفسوق لغة الخروج ومنه فسقت الرطبة إذا خرجت عن قشرها وهو شرعاً الخروج عن الطاعة (د) ولا خلاف في حرمة سب المسلم بغير حق وفسق فاعله \* قلت \* وعقوبته الأدب لأنه إذابة وقال مالك من آذى مسلماً أذب والمحكم فيما هو سب العرف في المدونة ومن قال لرجل يا شراب الخمر أو يا آكل الربا أو يا خائن أو يا حمار أو يا ثور أو يا خنزير أو يا فاسق أو يا فاجر أو يا ابن الفاحشة نكل وإن قال له يا فاجر يا غلاماً حد الآن يدعى مخرجاً مثل أن يجلده حقاً فيحلف أنه أراد ذلك وينكل وجعل الشيخ الهجاء من السب ويستثنى من السب ما كان للدأب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله) وقاله كافر (ع) هو أيضاً من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل فيعمل على المستعمل وأنه فعل كفراً وأنه كفر نعمة أن الله ألف بين المؤمنين وأنه الكفر لغة أي مجد حق أخيه أذن حقه أن لا يقاتله وقدير بد بالقتال المشارة والمدافعة كما لقطة في حديث المار (١)

### \* حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً \*

(قوله حجة الوداع) (د) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هـ) والقياس الفتح لأنها اسم المرة الواحدة لا الهيئة حتى تكسر وسميت بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس وأوصاهم أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً) (م) تمسك به الخوارج في التكفير بالذنوب لأن المعنى لا تكفر وبعدي يضرب بعضكم رقاب بعض والمبتدعة في أن الاجماع ليس بحجة قالوا لأن نهى الأمة عن الكفر يدل على جوازهم لأنه لو كان ممنوعاً لم ينه عنه وإذا جاز أن يجتمع معاً على الكفر فعلى الخطأ أن لا أولى \* والجواب عن الأول أن كفاراً معناه مكفر بن أي مستترين بالسلاح يضرب بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر \* (ع)

البادئ \* ويجب أن حديث السباب محتمل فيرد لذلك النص وإنما كان على البادئ لأنه المتسبب والآخر إنما هو مكافئ \* ولهذا قال ما لم يعتد المظالم فيخرج حينئذ عن حد المكافأة (ح) ولا خلاف في حرمة سب المسلم بغير حق وفسق فاعله (ب) وعقوبته الأدب لأنه إذابة \* وقال مالك من آذى مسلماً أذب والمحكم فيما هو سب العرف مثل يا خائن يا حمار يا ثور يا فاجر ما لم يقل بغلانة فإنه يعد وجعل الشيخ الهجاء من السب ويستثنى من السب ما كان للدأب وهو ما أشار إليه النووي بقوله بغير حق (قوله) وقاله كافر لا بد من التأويل فيعمل على المستعمل وأنه فعل كفراً وأنه كفر نعمة أي مجد حق أخيه \* وأما الاسناد ففيه محمد بن بكر بالباء المفتوحة والكاف المشددة ابن الريان بالراء المفتوحة والياء المشددة من أسفل المشددة \* وعون بن سلام بتشديد اللام عن زبيد بضم الزاي المججمة وقع الباء الواحدة

### \* باب لا ترجعوا بعدي كفاراً إلى آخره \*

\* (ش) حجة الوداع (ح) المعروف بفتح الحاء والمسموع من العرب فيها الكسر (هـ) والقياس الفتح لأنها اسم المرة الواحدة لا الهيئة وسميت بذلك لأنه صلى الله عليه وسلم ودع فيها الناس وأوصاهم أن يبلغ الشاهد الغائب ومعنى استنصت أسكت (قوله لا ترجعوا بعدي كفاراً) تمسك به الخوارج في التكفير بالذنوب \* وأجيب بأجوبة (الأول) أن كفاراً معناه مكفر بن أي مستترين بالسلاح يضرب بعضكم رقاب بعض وأصل الكفر الستر (والثاني) جملة على التشبيه أي أشباه الكفار يضرب



والاولى حمله على التشبيه أى أشباه الكفار يضرب بعضكم رقاب بعض كقوله تعالى ( كيف تكفرون بالله ) الآية أى كيف تتشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسمى يهوديهم في ذلك \* ويحتمل أن يعنى الكفر لغة أى لا تجدوا ما أعلمتم به من حرمة دماءكم لانه قاله صلى الله عليه وسلم في خطبة حجة الوداع إثر قوله ان دماءكم وأموالكم وأعراضكم عليكم حرام فهو شرح لما تقدم من تحريم بعضهم على بعض \* أو يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم ويرجعون الى ضد ذلك \* وقال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فاستحلوا لذلك ضرب بعضهم رقاب بعض \* وقيل المراد أهل الردة أى لا تردوا \* وهذا كله على رواية رفع يضرب في موضع الحال ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك \* قلت \* انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظا وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيا فاذا قلت لا تضرب زيدا يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لا تدن من الأسدأى كلك بالرفع ولا يصح الجزم لانه يصير المعنى لا تدن من الأسدأى كلك وليس كذلك بل اذا لم تدن منه لم يأكلك والحديث وزان المثال فيصير المعنى على الجزم لا تكفر وايضرب بعضهم رقاب بعض وليس الامر كذلك بل اذا لم تكفروا لم يضرب بعضهم رقاب بعض ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذى ذكر لقلت انما يعنى بأحالة المعنى هذا الذى قلنا لان الحديث على الجزم كالنثال المذكور (م) وماتمسك المتبعة به خطأ لان الامكان الذى يشترط في التكليف انما هو أن يكون الفعل ممكنا في نفسه وانما امتنع لغيره فاجاءهم على الخطأ وان جاز في نفسه فهو ممتنع لاخبار الشارع بأنه لا يقع والجائز في نفسه الممتنع لغيره يصح التكليف به وانما يمتنع التكليف بالممتنع لذاته على القول بأنه لا يجوز التكليف بما لا يطاق ( قوله ويحكم أوقال ويلكم ) (ع) قيل ليس المراد بهما الدعاء بالهلاك بل هما كلمتان استعملتهما العرب للتعجب والترحم قال سيويه ويل لمن وقع في هلاك وويح زجر لمن أشرف عليه

ويحكم أوقال ويلكم

بعضكم رقاب بعض كقوله تعالى ( كيف تكفرون بالله ) أى كيف تتشبهون بالكفار نزلت في لبس الانصار السلاح بعضهم لبعض لسمى يهوديهم في ذلك ( والثالث ) المراد الكفر اللغوى أى لا تجدوا ما أعلمتم به من حرمة دماءكم \* ( والرابع ) يعنى كفر نعمة الله تعالى عليهم في أن ألف بين قلوبهم \* ( والخامس ) قال الخطابي المعنى لا يكفر بعضهم بعضا فاستحلوا لذلك ضرب بعضهم رقاب بعض \* ( والسادس ) المراد أهل الردة أى لا تردوا وهذا كله على رواية الرفع في يضرب وهو في موضع الحال \* ورواه بعضهم بسكون الباء وهو يحيل المعنى لان النهى في الحقيقة انما هو عن الضرب وانما يستقيم مع الرفع وأما على الجزم فيصير النهى انما هو عن الكفر والضرب جواب وجزاء على ذلك قاله (ع) وقال انما يحيل اللفظ بصرف النهى الى غير المنهى عنه لفظا وأما المعنى فلا يحيله من هذا الوجه لانه اذا نهى عن الكفر لما يؤدى اليه من الضرب كان النهى عن الضرب بطريق الأولى وانما يحيله من ناحية أن الجزم في جواب النهى بتقدير شرط فينقلب النهى معه نفيا فاذا قلت لا تضرب زيدا يكرمك فالتقدير لا تضربه يكرمك فان لم يحسن النفي وجب الرفع فتقول لا تدن من الأسدأى كلك بالرفع اذ لا يصح إلا تدن من الاسديأى كلك والحديث وزان المثال ولولا انه أشار الى إحالة المعنى بالوجه الذى ذكر لقلت انما يعنى بأحالة المعنى هذا الذى قلنا لان الحديث على الجزم

لا ترجعوا بعدى كفارا  
يضرب بعضهم رقاب بعض  
\* وحدثنى حملة بن يحيى  
ثنا عبد الله بن وهب قال  
حدثني عمر بن محمد أن أباه  
حدثه عن ابن عمر عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
بمثل حديث شعبة عن  
واقد \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا أبو معاوية  
ح وحدثنى ابن خزيمة واللفظ  
له قال ثنا أبي ومحمد بن عبيد  
كلهم عن الأعمش عن أبي  
صالح عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اثنتان في الناس  
هما بهم كفر الطعن في  
النسب والنياحة على الميت  
\* حدثني علي بن حجر  
السعدي ثنا السمعيل يعني  
ابن عليته عن منصور بن  
عبد الرحمن عن الشعبي  
عن جرير أنه سمعه يقول  
أيما عبد أبى من مواله فقد  
كفر حتى يرجع اليهم فقال  
منصور قد والله روى عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ولكني أكره أن يروى  
عني ههنا بالبصرة \* حدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
حفص بن غياث عن داود  
عن الشعبي عن جرير قال  
قال رسول الله صلى الله  
وسلم أيما عبد أبى فقد  
برئت منه الذمة \*

وعنه أيضا لهما للترحم (المروى) ويجوز أن وقع في هاتكة لا يستحقها فيترحم عليه وويل لمن وقع  
فهاو يستحقها فلا يترحم عليه وعن ابن عباس الويل المشقة وقال الحرابي وويل للهاك (قوله بعدى)  
(ع) قال الطبري يعني بعدموقي هذا ويحتمل أن يريد بعدموقي لعلمه أن ذلك لا يقع في حياته

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ ثنتان في الناس هما بهم كفر ﴾

أي فهم كفر هذا أيضا من نوع ما تقدم في الحاجة إلى التأويل (ع) فيحتمل أنه على حذف مضاف أي  
أعمال كفر وأخلاق جاهلية \* وقد كان صلى الله عليه وسلم يأخذ على النساء في بيعتهن أن لا ينعن قال  
ليس منامن لطم الحدود وشق الجيوب ودعا بدعوى الجاهلية وكذا نهى عن السخرية والنز والغيبة  
والقذف لأن الجميع من أعمال الجاهلية وقال إن الله أذهب عنكم عيب الجاهلية ونفخها بالانساب  
ليس الا مؤمن تقي أو فاجر شقي ويحتمل أن يريد به كفر النعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل  
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد  
كفر نعمة

﴿ أحاديث إباق العبد ﴾

(قوله إذا أبى العبد) (د) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواله  
أو كفر حقيقة أن استحله وكرهه أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب  
إذ لم فيه متمسك ولم يكرهه أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله في الآخر) برئت منه الذمة  
(ع) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما من الأشياء بكسر الراء ومهمل ويسهل وأما برى من المرض

كالتمثال المذكور (قوله بعدى) قال الطبري أي بعدموقي هذا ويحتمل أن يريد بعدموقي لعلمه أن  
ذلك لا يقع في حياته \* رأيا الأسناد ففيه على بن مدرئ بضم الميم واسكان الدال وكسر الراء وفه  
واقدين محمد بالاعاق (ح) وليس في الصحيحين واقدا بالفاء

﴿ باب الطعن في الانساب الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله هما بهم كفر) أي فهم الباء بمعنى في ولا بد من التأويل أيضا فيحتمل أنه على حذف  
مضاف أي أعمال كفر وأخلاق جاهلية ويحتمل أن يريد به كفر نعمة لأن الله تعالى قد أنعم بأن جعل  
النسب سببا للتعارف والتواصل ووعدا بالثواب على الصبر على المصيبة فنقطع نسباً أو سخط قضاء فقد  
كفر نعمة

﴿ باب العبد إذا أبى فهو كفر الى آخره ﴾

(ش) فتح الباء من أبى أفصح من الكسر ومعنى كفر جحد حق مواله أو كفر حقيقة أن استحل  
وكرهه أن يحدث به بالبصرة لكثرة من بهامن المعتزلة والمكفرين بالذنوب إذ لم فيه متمسك ولم يكره  
أن يحدث به بمحضرة الخواص كما فعل (قوله عن جرير أنه سمعه) معناه أن منصوراً روى هذا  
الحديث عن الشعبي عن جرير موقوفاً عليه ثم قال منصور بعد حكايته أيامه موقوفاً والله أنه لم رفوع  
إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاعلموه أيها الخواص الحاضرون فانما أكره أن أصرح برفعه من لفظ  
روايته فيشيع عني بالبصرة المملوءة بالمبتدعة (قوله برئت منه الذمة) يقال في هذا وفي الدين وغيرهما

فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر ويهمز ولا يهمز ومستقبله يبرأ على الوجهين و جاء في لغة  
برؤ بالضم والمراد بالذمة عهد الايمان ويعنى انه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وفي الحديث من  
صلى صلاتنا واستقبل قبلتنا وأكل ذبيحتنا فذلك المسلم الذي له ذمة لله وذمة رسوله \* وقد يعنى بالذمة  
ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان ومنه  
سمى أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالعنى أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة سيده له  
فلما أبقي خضر بباقة هذا الأمان والضمان أو يكون هذا في عبد كافر استخياه الامام فأبقي لدار الحرب  
فأسقط بباقة ذمام الاسلام بحقن دمه وصار كأحد الحريين (د) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة هنا  
بمعنى الذمام وهو الاحترام أى لا احترام له **قوله** في الآخر ( لن تقبل له صلاة ) (م) أى عمل وكفى  
بالصلاة عن غيرها وقد يكون ذكر الصلاة لعنى خفى لان ما من موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء  
فيه لامر به بالرجوع الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث محمولاً على المستحل  
(د) وقال ابن الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول ويصح في عمل المسلم أن يكون محبباً غير  
متقبل كالصلاة في الدار المغصوبة هي صحيحة أى مسقطه للقضاء غير متقبلة اذ لا ثواب لها على الصحيح  
وما قاله ظاهر لاشك في حسنه **قلت** تقدم البحث في ذلك أول الكتاب

### ﴿ أحاديث أصبح من عبادى مؤمن بي وكافر ﴾

**قوله** في السند (عن صالح عن عبيد الله) (م) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن الزهري عن  
عبيد الله وادخل الزهري خطأ لان صالحاً أسن منه وهو يرويه عن عبيد الله دون واسطة ( **قوله**  
بالحديثية ) (ط) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة فصدته المشركون

من الاشياء بكسر الراء ويهمز ويسهل وأما برأ من المرض فلغة الحجاز فيها الفتح ولغة تميم الكسر  
ويهمز ولا يهمز (ع) والمراد بالذمة عهد الايمان يعنى أنه خرج منه ويقتل ان فعله مستحلاً وقد يعنى  
بالذمة ضمان الشرع وأمانه الذي جعله للمؤمنين من كفاية الأعداء من الجن والانس في بعض الاحيان  
ومنهم سمي أهل الذمة لأنهم في أمان المسلمين وضمانهم فالعنى أنه كان في ضمان الشرع من عقوبة  
سيده له فلما أبقي زال ذلك أو يكون هذا في عبد كافر استخياه الامام فأبقي لدار الحرب فأسقط ذمام  
الاسلام بحقن دمه وصار كأحد الحريين (ح) وقال ابن الصلاح وقد تكون الذمة بمعنى الذمام وهو  
الاحترام أى لا احترام له ( **قوله** لن تقبل له صلاة ) (ح) أى عمل وكفى بالصلاة عن غيرها وقد  
يكون ذكر الصلاة لعنى خفى لان ما من موضع يصلى فيه الا وهو منهى عن البقاء فيه لامر به بالرجوع  
الى سيده فأشبه الصلاة في الدار المغصوبة أو يكون الحديث محمولاً على المستحل (ح) وقال ابن  
الصلاح لا يحتاج الى تأويل لانه انما في القبول وهو أخص من الصحة

### ﴿ باب من قال مطرنا بالاثواء فهو كفر الى آخره ﴾

(ش) **قوله** في السند (عن صالح عن عبيد الله) (ح) قيل هو في نسخة ابن ماهان عن صالح عن  
الزهري عن عبيد الله وادخل الزهري خطأ لان صالحاً أسن منه وهو يرويه عن عبيد الله دون  
واسطة ( **قوله** بالحديثية ) (ط) هي موضع على أميال من مكة وصله صلى الله عليه وسلم محرماً بعمرة  
فصدته المشركون فصالحهم ورجع ولم يدخل حتى العام المقبل (ع) الكسائي وأكثر الرواة وهي

حدثنا يحيى بن يحيى أخبرنا  
جرير عن المغيرة عن  
الشعبي قال كان جرير  
يحديث عن النبي صلى  
الله عليه وسلم قال اذا  
أبقي العبد لم تقبل له صلاة \*  
حدثنا يحيى بن يحيى قال  
قرأت على مالك عن صالح  
ابن كيسان عن عبيد الله بن  
عبيد الله بن عتبة عن زيد  
ابن خالد الجهني قال صلى  
بنار رسول الله صلى الله  
عليه وسلم صلاة الصبح  
بالحديثية

فصلهم ورجع ولم يدخل مكة العام ودخل العام المقبل (ع) الكسائي وأكثر الرواة وهي لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلغوا في راء الجرانة و ياء المسيب فالحجازيون يشددون الراء ويكسرون الياء والعراقيون يخففونها ويفتحون الياء **(قوله** أثر سماء) أي مطر (د) وفي الأثر لغتان كسر الهززة وسكون الناء وقصهما (ع) وجع سماء اسمية وسمي وسمي المطر سماء تسمية للشئ باسم محله لانه ينزل من السماء أي السحاب وسمي السحاب سماء كما سمي منزالان كل ماعلا وأطل فهو سماء وسماء كل شئ ما ارتفع منه **(قوله** مطرنا بنوء كذا) (ط) (النوء مصدر ناء الرجل نوا إذا نهض متاقلا (د) ثم استعمل في ناء الكوكب إذا طلع وقيل إذا غرب ثم سمي الكوكب نوا فقا لواء مطرنا بنوء كذا أي بنجم كذا من تسمية الفاعل بالمصدر وانما نسبت العرب المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكبا معروفه المطالع في السنة وهي المسماة بمنازل القمر الثمانية والعشرين يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة كوكب عند طوع الفجر ويظهر نظيره فكانت العرب اذا حدث عند ذلك مطر نسبت به الى الغارب ومنهم من ينسبه الى الطالع نسبة ايجاد وتأثير ويطلقون القول المذكور في الحديث فنبى الشعر عن ذلك خوف أن يعتقد أحدا عتادهم **(قوله** مؤمن بي) أي مصدق بأن المطر من فعلى أرحم به من أشياء من خلقى **(قوله** فذلك كافر) (م) قائل مطرنا بنوء كذا كافر اذا جعل المطر من فعل الكوكب كما يقوله بعض الفلاسفة أن الله سبحانه لم يخلق الا واحدا هو العقل الأول ثم كان عن هذا العقل غيره الى أن انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم ليس هذا موضع ذكره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامة على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر اذا عبر عن ذلك بلفظ غير موهم لا ينكره الشرع وقد أشار في الموطأ الى هذا التفصيل فذكر هذا الحديث في المعنى الاول وذكر حديث اذا نشأت بحرية ثم تشاءمت فذلك عين غديقة في المعنى الثاني لانه أشار الى الرابط العادى وأما أن يقول بنوء كذا فلا وان لم يعتقد التأثير لانه يشبه قول معتقده وقد نهى الله سبحانه عن التشبه بالكفار فقال (يا أيها الذين آمنوا لاتقولوا راعنا) اذا كانت راعنا كلمة اليهودي يعرضون بها

لغة الحجاز يشددون ياءها وحذاقهم والأصمعي وهي لغة العراق على تخفيفها وكذا اختلغوا في الجرانة فالحجازيون يشددون الراء والعراقيون يخففونها **(قوله** أثر سماء) أي مطر **(قوله** فذلك كافر) (م) قائل المطرنا بنوء كذا) (ط) (النوء مصدر ناء الرجل نوا إذا نهض متاقلا ثم استعمل في ناء الكوكب اذا طلع وقيل اذا غرب ثم سمي الكوكب نوا فقا لواء مطرنا بنوء كذا أي بنجم كذا من تسمية الفاعل بالمصدر وانما نسبت العرب المطر الى النجوم لان ثمانية وعشرين كوكبا معروفه المطالع في السنة وهي المسماة بمنازل القمر يسقط منها في كل ثلاث عشرة ليلة كوكب عند طوع الفجر ويظهر نظيره وكانت العرب اذا حدث عند ذلك مطر نسبت به الى الغارب ومنهم من ينسبه الى الطالع نسبة ايجاد وتأثير ويطلقون القول المذكور في الحديث فنبى الشعر عن ذلك خوف أن يعتقد أحدا عتادهم **(قوله** مؤمن بي) أي مصدق بأن المطر من فعلى أرحم به من أشياء من خلقى **(قوله** فذلك كافر) (م) قائل ان كان يعتقد اعتقاد الفلاسفة أن الله تعالى لم يخلق إلا شيا واحدا هو العقل الأول ثم كان عن هذا العقل غيره حتى انتهى ذلك الى الأمطار والنبات في تخليط لهم وهذا يرضى به الامساجد العقل فلا اشكال في كفره وان نسب الفعل الى الله تعالى وجعل اتصالات الكواكب علامات على خلق الله تعالى المطر عندها وهو الظن بمن يقوله من العوام فهذا ليس بكافر اذا عبر بلفظ غير موهم أما

أثر سماء كانت من الليل فلما انصرف أقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله أعلم قال قال أصبح من عبادي مؤمن بي وكافر فأما من قال مطرنا بفضل الله ورحمته فذلك مؤمن بي كافر بالكوكب وأما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بي مؤمن بالكوكب

(١) قلت تقدم له ضبطه بالوجهين اللذين ضبطه بهما الأبى اللهم الآن بدعي أن الرواية ما ذكر وهو بعيد كتبه مصححه

(١) قوله مدبرة الاولى  
يقع الباء والثانية بكسر  
كته مصححه

حدثنا حرملة بن يحيى  
وعمر بن سواد العامري  
ومحمد بن سامة المرادي قال  
المرادي ثنا عبد الله  
ابن وهب عن يونس  
وقال الآخرون أخبرنا ابن  
وهب قال أخبرني يونس  
عن ابن شهاب حدثني  
عبيد الله بن عبد الله بن  
عتبة أن أباه ريرة قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ألم تر والي ما قال ربكم  
قال ما أنعمت على عبادي  
من نعمة إلا أصبح فريق  
منهم بها كافرين يقولون  
الكواكب والكواكب  
\* وحدثني محمد بن سامة  
المرادي ثنا عبد الله بن  
وهب عن عمرو بن الحرث  
ح وحدثني عمرو بن سواد  
أنه عبد الله بن وهب أن  
عمرو بن الحرث أن أبا  
يونس مولى أبي هريرة حدثه  
عن أبي هريرة عن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنه قال  
ما أنزل الله من السماء من  
بركة إلا أصبح فريق من  
الناس بها كافرين ينزل الله  
الغيث فيقولون الكواكب  
كذا وكذا وفي حديث  
المرادي بكوكب كذا وكذا

(ع) والكفر المذكور كفر نعمة بدليل أنه في الحديث الآخر قابل كافر أبدا كره وأقوله في الآخر  
ما أنعمت على عبادي من نعمة الحديث وكان كفر نعمة لأنه لم يضعه إلى ربه واعتبر عادات غير مؤثرة  
وآلات مدبرة غير مدبرة (١) وإنما يجوز ذلك على معنى الوقت والآلة كما قال عمر كرم بقى لنوء  
الثر يا وكما قال صلى الله عليه وسلم أذا نشأت بحرية الحديث وقال الحرابي إنما جاءت الآثار بالتغليظ لأن  
العرب كانت تزعم أن المطر من فعل الكوكب وأما من يسند الفعل إلى الله ويجعل الكوكب وقتا  
كأوقات الليل والنهار فواسع كما قال أبو هريرة سقانا الله ولم يسقنا الكوكب \* قلت \* تقدم  
الكلام في التكفير بذلك في حديث جبريل عليه السلام \* وتحليط الفلاسفة هو أن إرسطو ومن  
تابعه من فلاسفة الإسلام كالفارابي وابن سينا قالوا إن الباري تعالى من حيث أنه واجب الوجود  
يجب أن يكون واحدا ومن حيث أنه واحد يجب أن لا يخلق الا واحدا اذ لو خلق اثنين لكان ذلك  
باعتبار أمرين مختلفين في ذاته وتلك كثرة تنافي ما وجب له من الوحدة وذلك الواحد الصادر هو  
العقل الاول ثم صدر عن ذلك العقل أربعة جواهر عقل ونفس وفلك مركب من جوهرين هما مادة  
وصورة ثم صدر عن العقل الثاني أربعة جواهر أيضا ثم هكذا على الترتيب إلى أن كملت عشرة عقول  
وتسع أنفس وتسعة أفلاك ثم تحركت الافلاك فحدثت العناصر الأربعة التي هي الماء والهواء  
والنار والتراب ثم تمازجت هذه العناصر فحدث العالم السفلي وهو ما تحت مقعر القمر عالم الكون  
والفساد وسموه بذلك لأن الاجسام العلوية أعني الافلاك العارية عن العناصر تركبت من المادة  
والصورة تركيبا لا يقبل الخرق والانحلال والعالم السفلي تركب من العناصر الأربعة تركيبا يقبل  
الانحلال فسموا ذلك التركيب والانحلال كوناً وفساداً ثم تركيب الموجودات في عالم الكون والفساد  
من آثار طبائع العناصر وهيولى عالم الكون والفساد قابلة لاختلاف الاشكال والصور والآثار  
التي في العالم العلوي متناسبة غير قابلة لاختلاف الصور فالشمس لا تقبل أن تكون على غير تلك  
الصورة وما يجري في العالم هو من آثار نفوس الافلاك وعقولها \* أصلهم في الموجود الاول سبحانه أن  
لا يخلق شيئا باختيار فاجاد العقل الاول اعما هو بالذات إيجاب العلة معلولها فالعالم العلوي والسفلي  
لا مفتوح لوجودهما عندهم لان العلة والمعلول موجودان معا وتقدم العلة على المعلول انما هو بالذات  
لا بالوجود في هذين وتحليط كثير ليس هذا موضع استيفائه ولا مستند لهم فيه على طريق البرهان  
واذا ضيقوا في المطالبة به قالوا لا يدرك بالبرهان فيه وانما يدرك بالرياضيات فمن أحكمها علم ما قلناه  
ضرورة قال المحققون وهذا سخف فان الرياضيات هي الهندسة والحساب والهيئة والموسيقى وهذه  
لا ارتباط بينها وبين المطلوب فان الهندسة انما هي النظر في هيئة الجسم المتصل والحساب النظر في  
الكم المنفصل والهيئة النظر في كيفية الاجسام والموسيقى النظر في ترتيب الالمان وتوطينها على وجه  
مخصوص ثم إنهم رضوا في القطعيات بما لا يفيد الاشبهة الظن (ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور)  
والموجود الاول فاعل بالاختيار لا بالذات فهو تعالى فاعل الكل والى قدرته ينتسب الجميع خالق كل  
شيء لا إله الا هو الواحد القهار . ربنا لا تزغ قلوبنا بعد إذ هديتنا وهب لنا من لدنك رحمة إنك أنت  
الوهاب (قوله في الآخر ما أنعمت على عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) \* قلت \*

الموهم نحو مطرنا بنوء كذا فلا يجوز وان لم يعتد التأثير لانه يشبه قول معتقده (قوله ما أنعمت على  
عبادي من نعمة) وفي الآخر (ما أنزلت من بركة) (ب) يعني بالنعمة والبركة المطر لا عموم النعم ثم يحتمل  
أن هذه المقالة كانت منهم فيما قبل واستمرت ويحتمل أنها كانت فيما قبل الاخبار بهذا الحديث

وحدثني عباس بن عبد العظيم العبدي ثنا النضر بن محمد ثنا عكرمة وهو ابن عمار ثنا أبو زميل حدثني ابن عباس قال مطر الناس على عهد النبي صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم أصبح ( ١٨٣ ) من الناس شاكروهم كافر قالوا هذه رحمة الله وقال بعضهم لقد

صدق نوء كذا وكذا قال فنزلت

هذه الآية فلا أقسم بمواقع النجوم حتى بلغ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون \* حدثنا محمد بن مثنى ثنا عبد الرحمن بن مهدي عن شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر قال سمعت أنسا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم آية المنافق بغض الأنصار وآية المؤمن حب الأنصار \* حدثنا يحيى بن حبيب الحارثي ثنا خالد يعني ابن الحرث ثنا شعبة عن عبد الله بن عبد الله بن جبر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال حب الأنصار آية الإيمان وبغضهم آية النفاق \* وحدثني زهير بن حرب قال حدثني معاذ بن معاذ ح وحدثنا عبيد الله بن معاذ واللفظ له قال ثنا شعبة عن عدي بن ثابت قال سمعت البراء يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال في الأنصار لا يحبهم المؤمن ولا يبغضهم المنافق من أحبهم أحبه الله ومن أبغضهم أبغضه الله قال شعبة قلت لعدي سمعته من البراء قال إياي حدث \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب يعني ابن عبد

يعني بالنعمة والبركة المطر لا عموم النعم ثم يحتمل أن هذه الآية منهم كانت فيما قبل واستمرت ويحتمل أنها إنما كانت فيما قبل الاخبار بهذا الحديث **قوله** في سند حديث ابن عباس (العبدي) (ع) وعند العذري العبدي وهو تصحيف **(قوله)** فنزلت فلا أقسم بمواقع النجوم (ع) يعني بالنجوم نجوم السماء ومواقعها مطالعها أو مغاربها أو انكدارها وانتثارها في القيامة على اختلاف المفسرين في ذلك قيل المراد بمواقع النجوم منازل القرآن لانه نزل بنجوم ما قيل بمواقع النجوم محكم القرآن واختلف أيضا في الرزق المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا

### \* أحاديث حب الانصار \*

**(قوله آية المنافق الى آخره)** \* قلت \* الأنصار لغة جمع ناصر وهم في العرف اسم لأنصاره صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج ولم يكن الأنصار اسماء لهم في الجاهلية حتى سماهم به الله سبحانه في القرآن والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قيلة بنت كاهل بن عذرة قضاية وقيل هي ابنة جفنة بن عمرو بن عامر وهم أعني الأنصار ممن من ولد يمين بن قحطان لامن ذرية اسمعيل عليه السلام \* ثم قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكاتب متحرك وتارة بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فان الأنصار من علمت سابقتهم في اعزاز الدين وبذلهم النفس والمال في نصرته صلى الله عليه وسلم فمن أحبهم من هذه الحيشة فهو مؤمن ومن أبغضهم منها فهو كافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لدواتهم أو لأسباب آخر نعم هو في بغضهم عاص فليجتهد في رده ذلك عن نفسه بأن يتذكر ما لهم من السابقة والمنزلة

**(قوله فنزلت فلا أقسم بمواقع النجوم)** (ع) يعني بالنجوم نجوم السماء ومواقعها مطالعها أو مغاربها أو انكدارها وانتثارها في القيامة على اختلاف المفسرين في ذلك وقيل المراد بمواقع النجوم منازل القرآن وقيل مواقع النجوم محكم القرآن لانه نزل كذلك واختلف أيضا في الرزق المذكور فقال ابن عباس (تجعلون رزقكم) أي شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا \* وأما الاسناد ففيه عمرو ابن سواد بتشديد الواو وآخره دال ومنهم من يخفف الواو ومنهم من يقوله بتشديد الواو والراء (١) وفيه عباس بن العبدي وعند العذري العبدي وهو تصحيف \* وفيه أبو زميل بضم الزاي وقع الميم واسمه سمال ابن الوليد الحنفي الميامي قال ابن عبد البر أجمعوا على أنه نقة

### \* باب حب الانصار من الإيمان الى آخره \*

(ش) الأنصار في اللغة جمع ناصر وغلب في العرف على أنصاره صلى الله عليه وسلم من الأوس والخزرج ولم يكن الأنصار اسماء لهم في الجاهلية حتى سماهم الله به في القرآن \* والأوس والخزرج أخوان شقيقان أبوهما الحارث بن ثعلبة وأمهما قيلة بنت كاهل بن عذرة قضاية وقيل ابنة جفنة بن عمرو وهم أعني الأنصار ممن من ولد يمين بن قحطان لامن ذرية اسمعيل عليه السلام **(قوله آية المنافق الى آخره)** (ب) قد علمت أن الحكم في القضية تارة يكون بحسب العنوان نحو الكاتب متحرك والاصابع وتارة بحسب الموضوع نحو الانسان كاتب والحكم في الحديث من القسم الاول فمن أحب الأنصار من (١) قالت هذا الضبط الاخير لم يذكره أحد ممن صنف في الرجال فلهذا تحريفي من يقوله قاله مصححه

الرحمن القاري عن سهيل عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يبغض الأنصار رجل يؤمن بالله واليوم الآخر

من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجرون أيضا لهم هذه الحشمة فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله في حديث البزار في كل الصحابة فبعضي أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال انما خضعهم لان المناقذين كانوا يترصون بالمؤمنين الدوائر ويرون أن الحامى لهم منها انما هم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق ( قوله فلق الحبة ) أى شقها بالنبات وهى بفتح الحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسر هاء اسم لما ينبت بنفسه منها ومعنى برأ خلقه والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الفاء **قوله في الآخر** ( إنه لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) الى آخره ﴿ قلت ﴾ بوجه نحو ما تقدم فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم فن أحبه من هذه الحشمة فهو مؤمن ومن أبغضه منها فهو منافق وفى الصفوة رثى يزيد بن هرورون فى النوم فقيل ما فعل الله بك قال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال قال يازيد تروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال يازيد انه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الغرض أن العبد اذا روى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تنفيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد

حشمة نصرتهم للنبي صلى الله عليه وسلم فهو مؤمن ومن أبغضهم منها فهو كافر فلا يتناول الحديث من أحبهم أو أبغضهم لدوائهم أو لأسباب أخر نعم هو فى بغضهم عاص فليجتهد فى درء ذلك عن نفسه بان يتذكر ما لهم من السابقة والمزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴿ فان قلت ﴾ والمهاجرون لهم أيضا هذه الحشمة فلم خص الانصار ﴿ قلت ﴾ قد جاء ما يشير الى أنهم مثلهم وهو قوله فى حديث البزار فى كل الصحابة فبعضي أحبهم وبيغضى أبغضهم أو يقال انما خضعهم لان المناقذين كانوا يترصون بالمؤمنين الدوائر ويرون أن الحامى لهم منها انما هم الانصار لمنعتهم ودارهم فكانوا يبغضونهم لذلك جعل صلى الله عليه وسلم ذلك آية المناق ( قوله فلق الحبة ) هو بالفتح للحاء اسم لما يزرع من الحبوب وبكسر هاء اسم لما ينبت بنفسه منها وقلها شقها بالنبات ومعنى برأ خلقه والنسمة قيل النفس وقيل الانسان وقيل كل ذى روح وقيل كل ذى نفس بفتح الفاء **قوله في الآخر** ( إنه لعهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ) الى آخره (ب) بوجه نحو ما سبق فى الانصار فان عليا بمن علمت سابقته ومنزلته من رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى الصفوة رثى يزيد بن هرورون فى النوم فقيل له ما فعل الله بك فقال غفر وعاتب قيل فىم عاتبك قال يازيد تروى عن جبير بن عثمان قلت يارب ما علمت الا خيرا قال يازيد انه كان يبغض أبا الحسن على بن أبى طالب والفقهاء يذكرون على سبيل الغرض أن العبد اذا روى حديثا يتضمن عتقه قبل ولا يذكرون فى ذلك نص حديث وأحسن ما يمثل به ذلك الأصل هذا الحديث وحديث أبى قتادة فى تنفيل القاتل بالسلب المذكور فى كتاب الجهاد وأما الاسناد ففيه عبد الله بن جبر فعبد مكبر فى اسمه واسم أبيه وجبر بفتح الجيم واسكان الباء ويقال أيضا فيه جابر وفيه البراء بن عازب بالمد وهو المعروف وحكى فيه ابن الصلاح القصر وفيه يعقوب بن عبد الرحمن القارى بتشديد اليا منسوب الى القارة قبيلة معروف وفيه زبكر الراى وتشديد الراء ابن حبيش بضم الحاء المهملة مصغرا وآخره شين مججمة وهو من المعمرين أدرك الجاهلية ومات سنة اثنتين وثمانين وهو ابن مائة وعشرين وقيل اثنتين وعشرين وقيل سبع وعشرين سنة

وحدثنا عثمان بن محمد بن  
أبى شيبة قال ثنا جرير  
وحدثنا أبو بكر بن أبى شيبة  
ثنا أبو أسامة كلاهما عن  
الأعمش عن أبى صالح عن  
أبى سعيد قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم لا يبغض  
الانصار رجل يؤمن بالله  
واليوم الآخر \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبى شيبة ثنا وكيع وأبو  
معاوية عن الأعمش  
وحدثنا يحيى بن يحيى  
واللفظ له قال أنا أبو معاوية  
عن الأعمش عن عدى بن  
ثابت عن زرقال قال على  
والذى فلق الحبة وبرأ  
النسمة إنه لعهد النبي الامى  
صلى الله عليه وسلم الى أن  
لا يجبى إلا مؤمن ولا  
يبغضى إلا منافق \*



## ﴿ أحاديث ما في النساء من قلة العقل ﴾

(قوله يا معشر النساء) (د) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والنساء معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لا الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن اذلاز كافة في الحلي والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي بها عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئ ﴿قلت﴾ الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها باللفظ الاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي رأيتهن صنفكن لا المخاطبات وأكثرتهن هو السبب في أمرهن بالاكثر ﴿فان قلت﴾ أكثرتهن مع قوله في حديث أهل الجنة لكل واحد منكم زوجتان تدل أن صنف النساء أكثر من صنف الرجال ﴿قلت﴾ أكثرتهن حينئذ لا تستلزم أكثرتهن دائما أو يقال الزوجتان انما هما بعد الخروج من النار وانهما ليستا آدميتين وهو دليل قوله تعالى (وزوجناهم بحور عين) (قوله جزلة) أي ذات عقل (ع) قال ابن دريد الجزلة العقل وفي كتاب العين امرأة جزلة أي ذات عجرة عظيمة والجزل العظيم من كل شيء ومنه عطاء جزل ﴿قلت﴾ ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعثر زمنه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة لطرده وشرعا لطرده عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (د) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فمن المعاصي الصغائر لأنه كبيرة لقوله وتكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة وانفقوا أنه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا لان اللعن ابعاد عن رحمة الله تعالى ولا يبعد عهنا من لا تعرف خاتمة إلا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم فجائز لوروده (ط) وكثرة اللعن كانت عادة نساء العرب ثم غلبت في الرجال حتى كانوا اذا استحسنوا شيئا لعنوه فيقولون ما أشعره لعنه الله ولذا كانت قصيدة ابن دريد تسمى الملعونة لحسنها كانوا اذا سمعوا قالوا ذلك (قوله وتكفرن العشير) (ع) العشير الزوج والزوجة لانهن من المعاشرة وكل منهما معاشر الآخر والعشير أيضا الخليط والصاحب قال الباجي ويحتمل أن

## ﴿ باب ما في النساء من نقص العقل والدين الى آخره ﴾

(قوله يا معشر النساء) (ح) المعشر الجماعة المشتركة في أمر فالإنسان معشر والجن معشر والشياطين معشر (ط) ويعني بالصدقة غير الواجبة لقوله في بعض الطرق ولومن حليكن والاستغفار طلب المغفرة وقد يكتفي به عن التوبة لانه انما يكون عن ندم وهو دون توبة جدير بالرد وتكثير للوزر لانها حالة المناق المستهزئ (ب) الاستغفار انما هو طلب المغفرة فكما يجوز طلبها باللفظ الاستغفار مع التلبس بالخالفه يجوز طلبها بالاستغفار كما تدل عليه الآي والأحاديث (قوله رأيتهن) أي صنفكن (قوله جزلة) أي ذات عقل (ب) ومن جزلتها أنهم تسأل الاعن السبب لتعثر زمنه (قوله تكثرن اللعن) (ع) اللعن لغة لطرده وشرعا لطرده عن رحمة الله تعالى ففيه أن اللعن وكفران العشير من الذنوب (ح) كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار وأما اللعن فانه من المعاصي لانه كبيرة لقوله تكثرن اللعن والصغيرة اذا كثرت صارت كبيرة وانفقوا أنه لا يجوز لعن المعين وان كان كافرا إلا أن يعلم بنص أنه مات أو يموت كافرا كأي لهب وابليس وأما اللعن بصفة كالحالقة وآكل الربا والظالم فجائز لوروده (قوله وتكفرن العشير) العشير الزوج والزوجة

حدثنا محمد بن ربح بن المهاجر  
المصري أنا الليث عن  
الهاد عن عبد الله بن دينار  
عن عبد الله بن عمر عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أنه قال يا معشر النساء  
تصدقن وأكثرن الاستغفار  
فأني رأيتهن أكثر أهل  
النار فقالت امرأة منهن  
جزلة ومالنا يا رسول الله  
أكثر أهل النار قال  
تكثرن اللعن وتكفرن  
العشير ما رأيتهن

يريد به في الحديث الزوج خاصة ويحتمل أن يريد به كل من عاشرته والحديث يدل على خلاف ما قال  
لأنه شرحه بما رجح إلى معنى الزوج وأيضاً فاستحقاقهن النار يدل أنه الزوج لعظم حقه عليهن دون  
غيره (ع) كفران العشير من الذنوب وقال الداودي كفران النعمة من أكبر المعاصي قال ولو كان كفراً  
حقيقاً لم يمكن منها الزوج ولم يتوارثا (د) بل كفران العشير كبيرة للعقوبة عليه بالنار (قوله من ناقصات  
عقل) (ط) هو صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من ناقصات وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من  
قصرت درجته عنهم \* (قلت) \* الرجال في معنى المفعولين ولا يجوز التعجب من فعل المفعول  
فالمصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن (ع) ومن معنى الحديث في غلبتهن الرجال قول الأعشى «وهن  
شر غالب لمن غلب» وقول معاوية يغلبن السكران ويغلبن اللثام وقول صاحبة أم زرع وأغلبه والناس  
يغلب \* (قلت) \* ذكر الغزالي أن ابن المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقى  
أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد ومع هذا فكان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء  
واللب العقل الخالص من لباب الشيء وهو خاصه أي إن كن مع ما فيمكن من الرذيلتين خالقن سالبات  
لنهي الرجال ذوى العقل (قوله أمان نقصان عقلها) (م) نقصان شهادتهن لا يستقل دليلاً على نقصان  
عقلهن حتى يتم بمآزبه الله سبحانه عليه من عدم ضبطهن بقوله تعالى (فقد كرا أحداً من الأخرى) وقد  
اختلف في العقل فتأمل هو العلم وقيل هو بعض العلوم الضرورية وقيل قوة يفرق بها بين حقائق  
الأشياء المعلومة فالأول تبع فيه اللغة إذ لا فرق بين علمته وعقلته فنقص عقلهن عليه حقيقة لأن الضبط  
من العلم فنقصه نقص عقله وعلى أنه قوة فتعص الضبط يدل على نقص تلك القوة \* (قلت) \* الغافل  
بالأول القاضى والثاني أبو المأملى وبالثالث المحاسبي (د) قال أصحابنا المتكلمون محل العقل القلب  
وقال بعض العلماء محل الدماغ (قوله وأما نقصان دينها) (١) إلى آخره (م) نقص دينها بذلك صحيح إذا  
قلنا العبادات الدين لأن من نقص عبادة نقص ديناً ولا يعترض بالمسافر فيقال أنه يقصر ولا يقال أنه  
ناقص الدين لأن تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقدرات بخلاف المسافر فجاء النقص  
فيهن من هذا الوجه وأيضاً فالنقص للمسافر غير لازم لأن لا يسافر فلا يسقط عنه وهو لمن لازم إذ  
ليس لمن أن لا يحضن وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد وهن يتركن الصلاة جملة \* (ع)

من ناقصات عقل ودين  
أغلب لذي لب منكن  
قالت يا رسول الله وما  
نقصان العقل والدين قال  
أما نقصان العقل فشهادة  
امرأتين تعدل شهادة  
رجل فهذا نقصان العقل  
وتمكث الليالي ما تصلى  
وتفطر في رمضان فهذا  
نقصان الدين \* وحدثنه أبو  
الطاهر أخبرنا ابن وهب  
عن بكر بن منصور عن  
ابن الهادي هذا الإسناد مثله \*

(١) لعله رواية في هذا  
الحديث نصها وأما نقصان  
دينها فإنها تمكث الخ كما  
في البخاري أو هو نقل  
بالمعنى كما هو غالب عادة  
هؤلاء الشراح كتبه  
مصححه

ويطلق أيضاً على الخليط والمصاحب (قوله من ناقصات عقل) (ط) صفة لمحذوف أي ما رأيت أحداً من  
ناقصات وأغلب تعجب من الرجال كيف يغلبهم من قصر درجته عنهم (ب) الرجال في معنى المفعولين  
ولا يجوز التعجب من فعل المفعول فالمصواب أنه تعجب من كثرة غلبتهن الرجال \* وذكر الغزالي أن ابن  
المسيب بلغ في العمر ثمانين سنة وذهبت إحدى عينيه وبقى أربعين سنة لا يرى إلا من داره إلى المسجد  
ومع هذا كان يقول أخوف ما أخاف على نفسي من النساء واللب العقل الخالص من لباب الشيء  
وهو خالصه (قوله وأما نقصان دينها) لا يعترض بالمسافر فإنه يقصر ولا يقال أنه ناقص دين لأن  
تركه الصلاة إنما هو تنزيه لله تعالى أن يعبدنه مستقدرات بخلاف المسافر وأيضاً فالنقص للمسافر غير  
لازم إذ له أن لا يسافر وقد لا يحتاج إلى هذا لأن المسافر إنما يغير العدد وهن يتركن الصلاة جملة (ب)  
فرقه الثاني ينتج له العكس لأن الذي وقعت به المعارضة إنما هو مسافر قصر فإذ قصر وكان له أن لا  
يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر إنما يغير العدد (ح) والحديث بين في أن  
الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمريض يتركان النوافل لعذرهما إنما يكتب  
لهما ثواب ذلك الذي كان في الصحة والحضر وفرق بأنه كانت نيتهما الدوام لولا العذر والحائض لم تكن

ينكسر فرقه الاول بأنه قد أصبح له من الذكر والتلاوة وهو من معنى الصلاة وفعل المناسك الا الطواف  
 والمعتكفة تفعل ما كانت تفعله الا الصلاة والبقاء في المسجد على أحد القولين عندنا \* (قلت) \*  
 لا ينكسر بذلك لان الامام لم يفرق بأنهما منعت من كل العبادات حتى يجاب بأنه قد أصبح لها كثير منها  
 وانما فرق بأنهما منعت من الصلاة التي هي أشرف العبادات وان العبد أقرب ما يكون من الله سبحانه  
 فيها وفرق الامام الثاني ينتج له العكس لان الذي وقعت فيه المعارضة انما هو مسافر قصر فاذا قصر  
 وكان له أن لا يسافر فهو أولى بالنقص والصواب الفرق بأن المسافر انما غير العدد (د) والحديث بين في  
 ان الحائض لا تناب على تركها الصلاة وقالوا في المسافر والمريض يتركان نوافل الصلاة لعذرهما انهما  
 يكتب لهما ثواب ما كانا يتغفلان به في الصحة والحضر وفرق بأنهما كانت نيتهما الدوام لولا العذر  
 والحائض لم تكن نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يتغفل مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له  
 لانه لم تكن نيته الدوام **قوله** في سند الطريق الاخر من رواية اسمعيل (عن عمرو بن أبي عمرو عن  
 المقبري) (ع) قال الدمشقي المقبري هاهو أبو سعيد والدمشقي قال الدارقطني ورواه سليمان بن بلال  
 عن عمرو بن أبي عمرو عن سعيد قال وقول سليمان أصح (د) وفي باب المقبري الفتح وهو نسب الى  
 المقبرة وفي باب المقبرة الحركات الثلاث وقيل في نسبه الى المقبرة انه كان ينزل الى المقابر وقيل ان منزله  
 كان عندها وقيل ان عمر وكله بحفرها

### حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة \*

أي وسجدها (قلت) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل  
 الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمنع أن يكون بكاءه حقيقة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان  
 اذا ليست من الفاظ العموم والويل الهلاك وتقدم انها كلمة تقال عند الوقوع في الهلك والألف في  
 ويلناه للندبة **(قوله أمر ابن آدم بالسجود)** (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض  
 والخضوع والمطأطأة سجدت الخلة مالت وسجدت الناقة طأطأت رأسها ويقال سجد ثلاثيا في الاربعة

نيتهما الدوام وانما نظير الحائض من كان يتغفل مرة ويترك أخرى فهذا لا يكتب له لانه لم تكن نيته  
 الدوام \* وأما الاسناد ففيه ابن الهادي واسمه يزيد بن عبد الله بن أسامة وأسامة هو الهادي لانه كان  
 يوقد نار البهتدي اليها الأضياف ومن سلك الطريق (ح) وهكذا يقوله المحدثون بغيرياء وهو صحيح على  
 لغة والمختار الهادي بالياء \* وفيه بكر بن مضر بفتح الباء من بكر وضم الميم من مضر

### باب من يسجد لله فله الجنة الى آخره \*

**(ش) قوله** اذا قرأ ابن آدم السجدة أي وسجدها (ب) والظاهر في الشيطان أنه ابليس لقوله  
 فعصيت ولم يبك ندما بل حسدا أن دخل الجنة بالسبب الذي عصى هو به ولا يمنع أن يكون بكاءه  
 حقيقة لانه جسم ولا يتفق له هذا دائما لان اذا ليست من ألفاظ العموم والويل الهلاك والألف في  
 ويلناه للندبة **(قوله أمر ابن آدم بالسجود)** (ع) السجود لغة الميل ووضع الجبهة في الارض  
 والخضوع والمطأطأة (ط) انما السجود والخضوع استعمل في الثلاثة الباقية لانها لازمة للخضوع  
 (ب) فيكون فيها مجازا لانه خبر من الاشتراك الذي هو ظاهر الاول واحتجت به الحنفية على وجوب  
 سجود التلاوة قالوا لانه شبهه بما هو واجب بدليل الدم على تركه \* وأجيب بأنه شبهه في الصورة  
 لافي الحكم رأه فذكر ما سلف له (ط) وأيضا لم ينم على ترك السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه

(ط) انما السجود الخضوع واستعمل في الثلاثة الباقية لانها لازمة الخضوع (قلت) فيكون فيها مجاز وظاهر الاول أنه فيها حقيقة فيعارض المجاز والاشتراك والمجاز خير من الاشتراك (ع) وأما أسجد الر باعى فقال يعقوب أسجد اذا طأ طأ وقال ابن دريد اذا دام الاطراق الى الارض (م) واحتج به الحنفية على وجوب سجود التلاوة قالوا لأنه شبهه بالسجود الذي أمر به والذي أمر به واجب لانه ذم على تركه ويجب بأنه انما شبهه به في الصورة لا في الحكم رآه فذكر ما سلف له (ط) وأيضا لم يذم على تركه السجود فقط بل وعلى استكباره وتسفيهه أمر به سبحانه حيث قال (أنا خير منه) وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأمر به (ع) الخلاف في أن المندوب مأمر به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا من لفظ ابليس فلهذا في التعبير بالأمر كما أخطأ في قوله (أنا خير منه) (فان قيل) قد أقره صلى الله عليه وسلم بتركه الانكار عليه قيل قد ترك كثير من مقالات الكفار ولم يكن ذلك اقرارا لها وكذلك ليس في قوله فله الجنة دليل على وجوبها لانه ليس كل ما يدخل به الجنة واجبا قال المفسرون وكان سجود الملائكة لآدم عليه السلام تحية له لاعبادة لآدم عليه السلام وقيل ان سجود التحية مباح كسجود إخوة يوسف في قوله تعالى (وخر واله سجدا)

### ﴿ أحاديث التكفير بترك الصلاة ﴾

(قوله بين الرجل والكفر ترك الصلاة) (ع) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون معنى الحديث أن الصلاة يميز المسلم من الكافر فاذا تركها دخل في أهل الكفر \* (قلت) \* معنى الاول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها ائصف بمقتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لان كلا منهما يرجع الى كون الترك سببا في الكفر \* ويتضح ذلك بأن تعرف ان الكائن بين أمرين أمر به وبه كفر لا بتركه السجود (م) ولو احتجوا بقوله أمر ابن آدم لصح على مذهب الاشعرى في أن المندوب غير مأمر به (ع) الخلاف في أن المندوب مأمر به انما هو في أمر الشارع والتعبير هنا بالامر من لفظ ابليس فلهذا أخطأ كما أخطأ في قوله (أنا خير منه)

### ﴿ باب التكفير بترك الصلاة الى آخره ﴾

(ش) (قوله بين المسلم والكافر ترك الصلاة) (م) أي بين المسلم وبين أن يتسم بسمة الكفر ترك الصلاة وقد يكون المعنى أن الصلاة يميز المسلم من الكافر واذا تركها دخل في أهل الكفر (ب) معنى الاول ترك الصلاة صفة أهل الكفر فاذا تركها ائصف بمقتهم ولا فرق بين الوجهين في المعنى لان كلا منهما يرجع الى كون الترك سببا في الكفر \* ويتضح ذلك بأن تعرف ان الكائن بين الامرين في مثل هذا التركيب تارة يكون سببا في حصول ما بعده ما قبله نحو بين وبين رؤية الهلال أن أنظر اليه وتارة يكون مانعا من حصوله له نحو بين وبين رؤيته هذا الجبل والحديث من القسم الاول ويشكل جعله من الثاني لان الاصل في المانع اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة ليس كذلك وجعله (ح) منه وأخذ يتكلف الجواب فقال يتخرج على حذف مضاف تقديره بين الرجل والكفر عدم ترك الصلاة وأنت تعرف أن ما ذكرناه آيين وأقرب \* (قلت) \* قال الطيبي ترك الصلاة مبتدأ والظرف خبره ومتعلقه محذوف قدم ليفيد الاختصاص ويؤيده حديث كان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم لا يرون شيئا من الاعمال تركه كفر غير الصلاة وظاهر الحديث نظير قوله تعالى (ومن بيننا وبينك حجاب) وقوله جل وعز (وجعل بين البصرين حاجرا) فاذا ذهب الى

حدثنا يحيى بن يحيى  
القيسي وعثمان بن أبي  
شيبه كلاهما عن جرير  
قال يحيى أخبرنا جرير  
عن الاعمش عن أبي  
سفيان قال سمعت جابرا  
يقول سمعت النبي صلى  
الله عليه وسلم يقول ان  
بين الرجل وبين الشرك  
والكفر ترك الصلاة \*

في هذا التركيب تارة يكون سببا في حصول ما بعده لما قبله نحو بين وبين رؤية الهلال أن أنظر اليه وتارة يكون مانعا من حصوله له نحو بين وبين رؤيته هذا الجبل والحديث من القسم الاول ويشكل جعله من الثاني لان الاصل في المانع أنه اذا أزيل حصل الممنوع وترك الصلاة انما يزيل بفعلها وفما لا يكون موجبا للكفر وجعله (د) منه وأخذت كلف الابواب فقال يتخرج على حذف مضاف فقال التقدير بين الرجل وبين الكفر عدم ترك الصلاة وعدم تركها انما يرتفع بالترك وترك الصلاة كفر وأنت تعرف ان ما ذكرناه أبين وأقرب (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (قلت) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا أبي عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب في كتابه الاصل « وفي منكر حكم الاجماع ثالثا ان كان نحو العبادات الخمس كفر » فغاض الشيخ وأهل مجلسه في التماس الجواب ولم يتحصل من جوابهم ما يحسن كتبه وأقرب ما يجاب به أن يحمل الخلاف المذكور على منكر حكمه متأولا كحال مانعي الزكاة أيام أبي بكر على ان المازري في شرح قضية التلقين لم يحك خلافا في عدم كفرهم وقال انه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف في كفرهم موجود في العصر الاول (ع) واختلف فيمن أقر بوجوبها وأبى ولم يفعل ولم يعد أن يفعل فقال الكوفي والمزني لا يقتل ويعزر حتى يصلي واختاره بعض شيوخنا وقال جماعة من السلف وابن حبيب يقتل كفرا ولا يستتاب عند ابن حبيب محتجين بالحديث وقال الكافة يقتل حدا محتجين باجماع الصدر الاول على موافقتهم ودفعهم في مقابر المسلمين واختلف في استتابهم قال ابن القصار ومن لم يستتبهم جعله من الحدود التي لا يسقطها النبوة والصحيح ما ذهب اليه الكافة من عدم الكفر لقوله تعالى ( ان الله لا يغفر أن يشرك به ) الآية والقتل لقوله تعالى ( فان تابوا ) الآية (قلت) خرج ابن رشد على قتله حدا أو كفرا الارث وعدمه (ع) وان وعد أن يصلي ولم يفعل فاختلف فيه وفي استتابته وتأخيرها ومذهب مالك انه يؤخر حتى يخرج الوقت فان خرج ولم يصل قتل (قلت) الخلاف الذي فيه هو أن مالكا قال يقتل وقال ابن حبيب

هذا المعنى وجب خلاف المقصود ولذلك قيل فيه وجوه (أحدها) أن ترك الصلاة معبر به عن فعل ضده لان فعل الصلاة هو الخارج بين الايمان والكفر فاذا ارتفع رفع المانع (وثانيها) قول القاضي يحتمل أن يؤول ترك الصلاة بالحد الواقع بينهما فن تركها دخل الحدود حام حول الكفر ودنا منه ﴿ قلت ﴾ وعلى هذا لا يؤخذ من الحديث كفر تارك الصلاة (وثالثها) متعلق الطرف محذوف تقديره ترك الصلاة وصلة بين العبد والكفر والمعنى بوصله اليه قال الطيبي وأمتن الوجوه وأقواها الثاني ثم الوجوه الثلاثة من باب التغليظ أي المؤمن لا يتركها نحو قوله تعالى ( ولله على الناس حج البيت من استطاع اليه سبيلا ) ﴿ قلت ﴾ انما يحتاج الى هذا في الاول والثالث وأما الثاني فلا دليل فيه على الكفر كما أشرنا اليه فيما سبق ﴿ قال ﴾ ويمكن أن يقال إن الكلام مصوب (١) على غير مقتضى الظاهر لان الظاهر أن يقال بين الايمان والكفر ترك الصلاة أو بين المؤمن والكافر تركها فوضع موضع المؤمن العبد وموضع الكافر الكفر فجعله نفس الكفر متعلقا بإشعارا بان حقيقة العبودية أن يخضع لمعبوده ويشكر نعمه الظاهرة والباطنة وحقيقة من اتصف بالكفر أن يستنكف عن عبوديته ويستحق نعمه وينعمه (٢) وأظهر الشكروا كله وعموده وقوامه أداء الصلاة واقامتها كانه قيل الفرق بين المؤمن والكافر ترك أداء شكر المنعم الحقيقي فن أقامه فهو مؤمن ومن تركه فهو كافر فعلى هذا الكفر بمعنى كفران النعمة والعبودية انما يظهر التذلل ولا يستحقها الا لمن له غاية الافضال وهو الله تعالى (ع) وأجمعوا على كفر من جحد وجوب الصلاة (ب) ولما نقل هذا الاجماع في درس شيخنا

(١) أي عمال به صوب  
أي ناحية غير مقتضى  
الظاهر أي يخرج عليه  
كتبه مصححه

(٢) بالصاد أي يحقره  
ولا يشكره اه مصححه

لا يقتل بل يوجع أذبا والذي في تأخير هوانه يؤخر في المشهور إلى آخر الوقت الضرورى وقال ابن خوزين من ادأ إلى آخر الاختيارى وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذى يقتضيه النظر لأن خروج الوقت يتحقق الترك أو يعنى بأخر وقت الضرورة خروجه والدعاء أحق ما احتيط لما وفى قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شهب وبعض المتأخرين (ع) واختاف فى ترك غيرهما من الفرائض كالزكاة والصوم والحج والوضوء والغسل فقال مالك من قال لا أتوضأ أولا أصوم يستتاب فإن تاب والا قتل وإن قال لا أزكى أخذت منه كرها فإن أبى قوتل وإن قال لا أحج لم يجبر لأنه على التراخي وقال ابن حبيب من قال لا أتوضأ أولا أغتسل أولا أصوم أو ترك الزكاة والحج فهو كافر وقاله الحكم وجماعة من السلف وقال غيرهم لا يكفر إلا بجمد الوجوب واحتجوا بإجماع الصدر الأول على مواريثه ودفنه فى مقابر المسلمين وهكذا فى الزكاة إذا امتنع منها ولم يصرح

### ✽ أحاديث تفضيل بعض الاعمال على بعض ✽

(قوله) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل (ب) قلت (ب) السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كما دتتم فى الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف فى إطلاق أو جب وأحل وأحرم فنعاه الباقلانى وتوقف فيه السيورى وعبد الحميد والمنع مقتضى العربية لأن أفعل التفضيل لا يبنى إلا ما يقبل الزيادة والنقص كالتعجب وهذه الصفات لا تقبل ما إذا لا يقال واجب جدا وكذا فى بقيتها وصحة اقتران لفظة جدا بصيغة معيار ما يقبل الزيادة والنقص وما وقع فى المدونة فى كتاب الصلاة من قوله وكان أولاهما بالقضاء وأوجبهما عند الله وفى كتاب الجعل قلت فإن ضرب أجلا قال ذلك أحرم وفى كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض

أبى عبد الله بن عرفة عارضته بقول ابن الحاجب فى كتابه الاصلى دوفى منكر حكم الاجماع ثالثها أن كان نحو العبادات الخمس كفر « فحاض الشيخ وأهل مجلسه فى التماس الجواب ولم يحصل من جوابهم ما يحسن كتمه \* وأقرب ما يجاب به أن يجعل الخلاف المذكور فى منكر حكمه متأولا كحال مانع الزكاة أيام أبى بكر على أن المازرى فى شرح أفضية التلقين لم يحك خلافا فى عدم كفرهم وقال أنه مذهب أهل السنة ولكن الخلاف فى كفرهم موجود فى العصر الاول (ع) ان وعد أن يصلى ولم يفعل فاختلف فيه وفى استتابة وتأخير هوانه يؤخر حتى يخرج الوقت فان خرج ولم يصل قتل (ب) الخلاف فيه هو أن مالكاً قال يقتل. وقال ابن حبيب لا يقتل بل يوجع أذبا والذي فى تأخير هوانه يؤخر فى المشهور إلى آخر الوقت الضرورى وقال ابن خوزين من ادأ إلى آخر الاختيارى وأما أنه يؤخر حتى يخرج الوقت جملة كما ذكر فلم أره مع أنه الذى يقتضيه النظر لأن خروج الوقت يتحقق الترك أو يعنى بأخر وقت الضرورة خروجه والدعاء أحق ما احتيط لما وفى قتله بالسيف أو نخصا قولان لا شهب وبعض المتأخرين (قوله) بين الرجل والشرك والكفر (ح) هكذا فى جميع الأصول بالواو وهو من عطف العام على الخاص لأن الكفر أعم من الشرك

### ✽ باب أفضل الاعمال الايمان بالله الى آخره ✽

(قوله) سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل (ب) السائل أبو ذر وإنما سأل عنه ليلتزمه كما دتتم فى الحرص على الخير ويصح لغة إطلاق أن بعض الأعمال أفضل وأقبح من بعض واختلف فى إطلاق أو جب وأحل وأحرم فنعاه الباقلانى وتوقف فيه السيورى وعبد الحميد والمنع مقتضى

وحدثنا أبو غسان المسمى ثنا الضحاك بن محمد عن ابن جريج قال أخبرنى أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بين الرجل وبين الشرك والكفر ترك الصلاة

\* حدثنا منصور بن أبى مزاحم ثنا إبراهيم بن سعد ح وحدثنى محمد بن جعفر ابن زياد أنا إبراهيم بن سعد عن ابن شهاب عن سعيد بن المسيب عن أبى هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الأعمال أفضل قال

للعامل وهو أحله فؤول بأوجب لانه أكثر ثواباً وأحرم لانه أكثر انما وأحل لانه أوضح أدلة (قوله إيمان بالله) (ع) جعل الايمان هنا عملاً وهو غيره عند المتكلمين لانه عندهم التصديق وعليه يدل حديث جبريل عليه السلام لانه جعله فيه عمل قلب وجعل الاسلام عمل جوارح وتقدم لنا نحن أنه التصديق والنطق وأن تمامه العمل وأجمعوا انه لا يكون مؤمناتام الايمان الا بعد قول وعمل وهذا الايمان هو الذي ينبغي من النار رأساً ويعصم الدم والمال ولهذا الارتباط الذي بين الثلاثة صح اطلاق الايمان على مجموعها وعلى كل واحد منها وكان أفضل الاعمال لانه شرط في كلها وقد يحتمل أن يريد بالايمان المجمعول أفضل الذكر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله عليه الصلاة والسلام وادامة الذكر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كما جاء أفضل الذكر الخفي (ط) وقد يوجه كون الايمان أفضل بأن شرف الصفة بشرف متعلقها ومتعلق الايمان الله ورسوله وكتابه (قوله الجهاد) (ع) اختلفت الطرق في ثاني الايمان فجعله هنا الجهاد ولم يذكر الصلاة والزكاة وجعله في حديث ابن مسعود الصلاة ثم بر الوالدين ثم الجهاد وفي طريق آخر من حديثه بدأ بالصلاة لأول ميعاتها ثم ذكر الحج والجهاد ولم يذكر الحج في حديث أبي ذر وتقدم في حديث أي الاسلام خير قال أن تطعم الطعام فقيل انما اختلف جوابه في ذلك لاختلاف حال السائل فأجاب كلا بما هو الاكثر في حقه (د) قال القفال فقد يكون السائل ذائبة فالجهاد في حق هذا أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حق هذا أفضل كما ورد أن رجلاً سأله عن الجهاد فقال ألك والدان قال نعم قال ففيها ما يجاهد وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخيف استئصاله وكما كان في صدر الاسلام حين كان المراد إعزاز الدين ويشهد لصحة هذه الاعتبارات حديث ابن عباس حجة لمن لم يحج خيراً من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خيراً من أربعين حجة \* قال وقد يجمع بأن يكون الكلام على تقدير من أي من أفضل الأعمال كذا فيكون الايمان أفضله وتستوى هي في كونها من أفضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر قال ولا يمنع من هذا كونه في بعض الطرق عطف بشم لان ثم قد تكون للترتيب في الذكر لافي الحكم قال صاحب التحرير أو لا تكون للترتيب وهو بعيد

إيمان بالله قيل ثم ماذا قال  
الجهاد في سبيل الله قيل ثم

المرية لان أفضل التفضيل لا يبنى الا بما يقبل الزيادة والنقص كالتجيب وهذه الصفات لا تقبلها اذ لا يقال واجب جداً وكذا في بقيتها وصحة اقتراح لفظة جداً بصفة هي معيار ما يقبل الزيادة والنقص \* وما وقع في المدونة في كتاب الصلاة من قوله وكان أولاهما بالفضاء وأوجبهما عند الله وفي كتاب الجعل قلت فان ضرب أجلاً قال ذلك أحرم وفي كتاب المساقاة ولا بأس أن يلغى البياض للعامل وهو أحله فؤول بأوجب لانه أكثر ثواباً وأحرم لانه أكثر انما وأحل لانه أوضح أدلة (قوله إيمان بالله) انما كان أفضل الاعمال لانه شرط في جميعها (ط) وقد يوجه كونه أفضل بان شرف الصفة بشرف متعلقها ومتعلق الايمان الله ورسوله وكتابه (ع) وقد يحتمل ان يريد بالايمان المجمعول أفضل الذكر الخفي من تعظيم حق الله تعالى وحق رسوله صلى الله عليه وسلم وادامة الذكر وتدبر آيات كتاب الله تعالى وهي من أعمال القلب كما جاء أفضل الذكر الخفي (قوله الجهاد) جعله هنا ثانياً وفي طريق آخر جعل فيها الترتيب على غير هذا فقيل انما اختلف جوابه في ذلك لاختلاف حال السائل فأجاب كلا بما هو الاكثر في حقه (ح) قال القفال قد يكون السائل ذائبة فالجهاد في حقه أفضل وقد يكون له والدان لو خرج للجهاد ضاعا فالبر في حقه أفضل وقد يختلف جوابه بحسب ما يراه أليق بالزمان كما لو نزل العدو وخيف استئصاله وكما كان في صدر الاسلام حين كان المراد إعزاز الدين ويشهد لصحة هذه



( قوله حج مبرور ) ( ع ) قال شهر هو السالم من الاثم ومنه بر في يمينه وبيعه اذا سلم من الاثم والخديعة وقال الحرابي هو المتقبل أي المثاب عليه وقيل هو المبذول فيه النوال لقوله وقد قيل يا رسول الله ما بر الحج قال إطعام الطعام وطيب الكلام من البر الذي هو فعل الجليل وقد يكون من البر بمعنى الصدق فيكون الحج المبرور الصادق الخالص فيه ( د ) تفسيره بالمتقبل مشكل لأنه لا يعلم المتقبل إلا أن يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير ( قلت ) وكان الشيخ يقول يحتمل أن يفسر بالواجب ( قوله وأعلاها ثمننا ) ( قلت ) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لأنها ترجع لكثرة المتصدق به اذا الصدقة بدينار ليست كالصدقة بألف وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه وقال الشافعي عتق رقبتين بثمن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق واستخلاص رقبتين أفضل ومقتضى الحديث لافرق بين الذكرو والانثى ومن شيوخنا من كان يرجح عتق الذكرو لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لأنه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق ( قوله تعين ضايعا أو تصنع لآخرق ) ( ع ) ضايع هنا والضايع في الآخر رويناها من جميع الطرق عن هشام بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فأنهما فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذي لا صنعة له ( م ) رجل أخرق وامرأة أخرقاء فان حذقافي الصنعة قيل في الرجل صنع بفتح النون والصاد وفي المرأة صنع بالألف بعد النون قال أبو ذؤيب في الرجل وعليهما مسرودتان قضاهما \* داود أو صنع السوابغ تبع

وقال آخر في المرأة

صناع بأشفاها حمان لفرجها \* جواد بقوت البطن والعرض وافر

( ع ) وهو بالمجمة أيضا صحح لكن الزهري وابن المديني والدارقطني يقولون انه تصحيف من هشام

الاعتذارات حديث ابن عباس حجة لمن لم يحج خيرا من أربعين غزوة وغزوة لمن حج خيرا من أربعين حجة قال وقد يجمع بان يكون الكلام على تقدير من أي من أفضل الاعمال كذا فيكون الايمان افضلها وتستوى هي في كونها من افضل ثم يعرف فضل بعضها على بعض بدليل آخر ولا يمنع من هذا العطف في بعض الطرق بثمن لأنها قد تكون للترتيب في الذكر ( قوله حج مبرور ) قيل هو السالم من الاثم وقيل هو المتقبل وقيل هو المبذول فيه النوال ( ح ) تفسيره بالمتقبل مشكل لأنه لا يعلم إلا أن يقال يعلم بالامارات كما يقال من علاماته ازدياد الخير ( ب ) وكان الشيخ يقول يحتمل أن يفسر بالواجب ( قوله وأعلاها ثمننا ) ( ب ) هو من عطف التفسير وكانت أفضل لأنها ترجع لكثرة المتصدق به وأخذ اللخمى بظاهر الحديث فقال عتق الكافر الاكثر ثمننا أفضل من عتق المسلم ودونه \* وقال الشافعي عتق رقبتين بثمن الأنفس أفضل بخلاف الاضحية فان رأسها أفضل من رأسين لان القصد منها طيب اللحم ومن العتق الاستخلاص من ذل الرق ومقتضى الحديث لافرق بين الذكرو والانثى \* ومن شيوخنا من رجح عتق الذكرو لما يخشى من الفساد على الانثى ولا يبعد أن يكون فك الأسير أفضل من العتق لأنه واجب وأيضا فان الاستخلاص من ذل الكفر كدمنه من ذل الرق ( قوله تعين صانعا أو تصنع لآخرق ) ( ع ) رويناها بالصاد المجمة والياء المثناة من أسفل الامن طريق عبد الغافر فانه فيه بالصاد المهملة والنون وهو الصواب لمقابله بأخرق وهو الذي لا صنعة له ( م ) يقال رجل أخرق وامرأة

ماذا قال حج مبرور \* وفي رواية محمد بن جعفر قال ايمان بالله ورسوله \* وحدثنه محمد بن رافع وعبد بن حميد عن عبد الرزاق انا معمر عن الزهري بهذا الاسناد مثله \* حدثني أبو الربيع الزهراني ثنا جاد بن زيد حدثنا هشام بن عروة ج وحدثننا خلف بن هشام واللفظ له ثنا جاد بن زيد عن هشام بن عروة عن أبيه عن أبي مرواح الليثي عن أبي ذر قال قالت يا رسول الله أي الأعمال أفضل قال الايمان بالله والجهاد في سبيله قال قلت أي الرقاب أفضل قال أنفسها عند أهلها وأكثرها ثمننا قال قلت فان لم أفعل قال تعين صانعا أو تصنع لآخرق قال قلت يا رسول الله أريت ان ضعفت عن بعض العمل

قال تكف شرك عن الناس فانها صدقة منك على نفسك \* وحدثني محمد بن رافع وعبد بن حيد قال عبد أنا وقال ابن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر عن الزهري عن حبيب مولى عروة بن الزبير عن عروة بن الزبير عن أبي مرواح عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم بنحوه غير أنه قال فتعين الصانع أو تصنع لا خرق \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا علي بن مسهر عن الشيباني عن الوليد بن العيزار عن سعد بن أياس أبي عمر والشيباني عن (١٩٣) عبد الله بن مسعود قال سألت رسول الله صلى الله عليه

وسلم أي العمل أفضل قال الصلاة لو قها قال قلت ثم أي قال بر الوالدين قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله فارتكت أستزيده الإرعاء عليه \* وحدثنا محمد بن أبي عمر المسكي حدثنا مروان بن معاوية الفزاري حدثنا أبو يعفور عن الوليد بن العيزار عن أبي عمرو الشيباني عن عبد الله بن مسعود قال قلت يا نبي الله أي الأعمال أقرب إلى الجنة قال الصلاة على مواقيها قلت وماذا يأنى الله قال بر الوالدين قلت وماذا يأنى الله قال الجهاد في سبيل الله \* وحدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري حدثنا أبي ثنا شعبة عن الوليد بن العيزار أنه سمع أبا عمرو الشيباني قال حدثني صاحب هذه الدار وأشار إلى دار عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب إلى الله قال الصلاة على وقتها قال قلت ثم أي قال ثم بر الوالدين

(قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (أقم الصلاة لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لأول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الأعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (د) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث أن من البر الكرام الرجل أهل ود أبيه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير إليهما (قلت) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجلس فجعل انسان يطيل النظر إليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين قطع بره ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل إليه بركته في قبره (قوله ارعاء عليه) أي ابقاء لئلا أخرج به فيه رعاية الأب مع العلماء

خرقاء فان حذقا في الصنعة قيل في الرجل صنع بفتح النون والصاد وفي المرأة صنعا بالالف بعد النون (قوله تكف شرك عن الناس) (ط) فيه أن الكف تكليف يثاب عليه بشرط النية فلو كف غفلة لم يشب وقيل لا يتعلق به تكليف لانه نفي محض (قوله الصلاة لوقتها) (ط) اللام للتوقيت كقوله تعالى (لدلوك الشمس) ورواه الدارقطني من طريق صحيح لأول ميقاتها وهو ظاهر في أنها أفضل الأعمال وفيه تفصيل يأتي (قوله بر الوالدين) (ح) هو فعل ما يسرهما والاحسان إلى صديقهما الحديث إن من البر الكرام الرجل أهل ود أبيه (ط) والترحم عليهما وإيصال ما يمكن من الخير إليهما (ب) كان بين يدي الشيخ أبي اسحق الجبيني أن يجلس فجعل انسان يطيل النظر إليه فقال له الشيخ لو أهدى إليك طبق منه ما كنت تصنع به قال آكل وأطعم والدتي قال وأبوك قال انه قد مات قال اذا مات أين قطع بره ما كنت تصنع به حيا تصدق به عليه تصل إليه بركته في قبره (قوله أستزيده) (ح) الرواية باسقاط أن وهي مرادة (قوله ارعاء عليه) أي ابقاء عليه ورفقه لئلا أخرج به فيه رعاية الآداب مع العلماء وترك التثقيب عليهم \* (قلت) \* وهو أمر قد ترك اعتباره في أعصارنا الردية ولا حول ولا قوة الا بالله \* وأما الاسناد ففيه أبو هريرة واسمه عبد الرحمن بن صخر على الصحيح \* وفيه أبو ذر واسمه جندب بضم الدال وفتحها ابن جنادة بضم الجيم وقيل غير ذلك \* وفيه منصور بن أبي مزاحم بالخاء والراء \* وفيه ابن شهاب واسمه محمد بن مسلم \* والريبع الزهراني اسمه سليمان بن داود \* وأبو مرواح بضم الميم وبالراء والخاء المهملة والواو مكسورة \* وأما الشيباني الراوي عن الوليد بن العيزار فهو أبو اسحق سليمان بن فيروز الكوفي \* وأما أبو يعفور فبالعين المهملة والفاء والراء واسمه عبد الرحمن ابن عبيد بن نسطاس بكسر النون وبالسین المهملة ونسطاس غير منصرف \* وأما الوليد بن العيزار فبالعين المهملة المفتوحة وبالراء قبل الالف والراء بعدها \* وعلى بن مسهر بضم الميم وكسر الهاء

(٢٥ - شرح الابن والسوسى - له) قال قلت ثم أي قال الجهاد في سبيل الله قال حدثني بهن ولو استزدته لزدني \* حدثنا محمد بن بشار حدثنا محمد بن جعفر حدثنا شعبة بهذا الاسناد مثله وزاد وأشار إلى دار عبد الله ومسامها لنا \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة حدثنا جرير عن الحسن بن عبيد الله عن أبي عمرو والشيباني عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال أفضل الأعمال أو العمل الصلاة

## ﴿ أحاديث الكبار ﴾

( **قوله** أى الذنوب أعظم ) أى أشدها عقوبة ( قلت ) لا يقال السؤال عن أفضل الأعمال وجهه ماتقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً فى ثلاث لا يطلع الله علىهن أحد إلا عذب الله به ( **قوله** ندا ) ( م ) الند المثل ( قلت ) بل هو أخص لأنه المثل المناوى من ند إذا نفر وخالف ( فان قلت ) يلزم أن يكون غير المناوى غير منهى عنه لأنه لا يلزم من النهى عن الأخص النهى عن الاعم والمثل منهى عن اتخاذه خالف أولم يخالف ( قلت ) هو كقوله تعالى ( وما ربك بظلام للعبيد ) ( **قوله** وهو خلقك ) قلت هو بيان للفرق وتبجيج للجعل ويحتج به الأشعرى فى أن أخص وصفه تعالى القدرة ( **قوله** ثم أى ) يعنى أى شئ أعظم ( قلت ) فالتنوين فيه للعوض وليست ثم للترتيب فى الزمان اذ لا يتصور فيه ولا فى الرتبة لأن شرطه كون المعطوف أعظم كقوله \* يرى غمرات الموت ثم يزورها \* وهو هنا العكس فى الترتيب فى الاخبار ( **قوله** أن تقتل ولدك ) ( قلت ) الولد قيد فى كون القتل أقبح لافى كونه كبيرة لأنه ضد ما جبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الا من جافى الطبع لاسيما وقد قيل انهم كانوا يدفنونه حياً ( **قوله** مخافة أن يطعم معك ) ( ع ) هو إشارة لما فى القرآن الكريم من قوله تعالى ( ولا تقتلوا أولادكم خشية إملاق ) وفى الأخرى ( من إملاق ) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوف الفقر الآتى والثانية للفقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعمال والعرب انما كانت تفعله فى البنات لتخفيف المؤنة وفطرط لغيره لما يمرض من فضيحة النساء و يتعاملون ذلك فى الذكرا لما يرجون فيه من حياية الجانب وتكثير العشيرة بخلاف البنات \* قلت \* قال السهلى وما ذكر أنهم يصفونه خشية الاملاق أصح وهو المؤودة فى قوله ( واذا المؤودة سئلت ) ( **قوله** أن تزاني حليلة جارك )

## ﴿ باب أى الذنوب أعظم الى آخره ﴾

( **قوله** أى الذنوب أعظم ) أى أشدها عقوبة ( ب ) لا يقال السؤال عن أفضل الاعمال وجهه ماتقدم وأما أعظم الذنوب فترك السؤال عنه أفضل وأرجح ليقع الكف عن الجميع ويشهد لذلك حديث إن الله أخفى ثلاثاً فى ثلاث لا يطلع الله علىهن أحد إلا عذب الله به ( **قوله** ندا ) ( م ) الند المثل ( ب ) بل هو أخص لأنه المثل المناوى من ند إذا نفر وخالف \* فان قلت \* يلزم أن يكون غير المناوى غير منهى عنه \* قلت \* هو كقوله تعالى ( وما ربك بظلام للعبيد ) ( **قوله** وهو خلقك ) ( ب ) هو بيان للفرق وتبجيج للجعل ويحتج به الأشعرى فى أن أخص وصفه تعالى القدرة ( **قوله** ثم أى ) التنوين فيه للعوض أى أى شئ \* قال الفا كهانى فى شرح العمدة والأولى قراءته بالسكون لأنه اسم معرب فيوقف عليه رفعاً وخفضاً بالسكون كغيره من المعربات و ثم هنا للترتيب فى الاخبار ( **قوله** ان تقتل ولدك ) قيد فى أنه أكبر الكبائر لافى كونه كبيرة لأنه ضد ما جبلت عليه الآباء من الرقة فلا يقع الا من تناهى فى جفاء الطبع لاسيما وقد قيل انهم كانوا يدفنونه حياً ( **قوله** مخافة أن يطعم معك ) جامع لضمون ما فى الآيتين وهو قوله تعالى ( خشية إملاق ) و ( من إملاق ) فالأولى نهى للاغنياء أن يقتلوا خوف حدوث الفقر والثانية نهى للفقراء أن يقتلوا تخفيفاً للعمال وأكثر ما كانت الجاهلية تفعله فى الاناث و يتعاملون مؤنة الذكرا لما يرجون فيه من حياية الجانب وكثرة العشيرة ( **قوله** ان تزاني حليلة جارك ) أى من يحل له وطؤها من حره وأمة أو ذكرا لحليلة تخرج من حرج الغالب فلا فهو له وأما العظ

لوقتها و بالولدين \* حدثنا عثمان بن أبى شيبة واسحق بن ابراهيم قال اسحق أخبرنا جرير وقال عثمان حدثنا جرير عن منصور عن أبى وائل عن عمرو بن شرحبيل عن عبد الله قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الذنوب أعظم عند الله قال أن تجعل لله ندا وهو خلقك قال قلت له إن ذلك أعظم قال قلت ثم أى قال ثم أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال قلت ثم أى قال ثم أن تزاني حليلة جارك

(ع) خص حليمة الجار لان الغالب أن الرجل انما يراى من قرب مكانه أو مكن لقائه ونبه بالحليمة على عظم حق الجار وأنه يجب أن يغار على حليمة جاره من الفاحشة مثل ما يغار على حليمة نفسه وخص الثلاثة بالدكر لاعتقاد العرب لها في الجاهلية \* قلت \* قد علمت أن المخرج مخرج الغالب لا المصهور له وهو هنا لفظ الحليمة لان الغالب في الجارة أن تكون حليمة أى متزوجة فلا مفهوم له إذا فرق بين قبح الزنا بالجارة متزوجة كانت أو عزبة وأما لفظ الجارة فلم يخرج مخرج الغالب بل مخرج شدة قبح الزنا بالانه زنا وابطال الحق الجوار \* وفي حديث المقداد لأن زنى أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزنى بامرأة جاره وكانت العرب تقدم بصون حرم الجار قال عنترة

واغض طرفي ما بدت لي جارتى \* حتى يوارى جارتى مأواها

ومن معنى ما ذكر أن الزنا بالجارة أيسر ما روى أن ابنة بعض الكبراء زنت بعبداء وأعبدأ بيها فقبل لها أبا لعبداء وأنت في نسبك وأنت (١) فقالت قرب الوساد وطول السناد أفضى إلى الفساد وتعمى بالسناد طول الحديث وقرب المكان **قوله** في الآخر (ألا أنبئكم بأكبر الكبائر) (د) ولما كان قبح المفساد يختلف انقسمت عند الجمهور إلى كبار وصغار وقال ابن عباس لا صغار لعظم من يعصى بها وأنكره الغزالي وقال أنكر الصغار لا يليق بالفقه لصحة الأحاديث بأن من الذنوب ما يكفره الوضوء والصلاة واجتناب الكبائر وذلك دليل على الانقسام (ع) ويقول ابن عباس إن كل ما عصى الله به كبيرة قال المحققون \* (د) ثم إذا انقسمت فالشرع وصف مخالفات بأنها كبار ومخالفات بأنها صغار لا على معنى الحصر فيعين من القسمين وبقيت مخالفات لم يصفها واختلفوا قال الأكثر الأولى تفسير الكبيرة ليكون التحريم منها أكثر وقال الواحدى الأولى عدم التفسير ليقع الكف عن الجميع خوف الوقوع فيها هو كبيرة ويكون شبه أخفاء ليلية القدر وساعة الإجابة في الجمعة واسم الله الأعظم \* ثم اختلف القائلون بالتفسير فقال ابن عباس الكبيرة ما نهى الله سبحانه عنه قيل أهى سبع قال هى إلى السبعين أقرب ويروى إلى السبعمائة \* وعنه أيضاً أنها ما توعده الله سبحانه عليه بعداب أو قرن بغضب أولعنه \* ونحوه عن الحسن وقيل هى ما توعده عليه بعداب أو رتب عليه حد وقال الغزالي هى ما فصل دون استشعار خوف ولا اعتقاب ندم ينقص اللذة لان الموقع للذنوب دون أحدهما مجترئ متهاون وما وقع مع أحدهما صغيرة \* وقال ابن الصلاح الكبيرة ما عظم من الذنوب بحيث يصح أن يقال عليه عظيم كبير ولذلك أمارات ترتيب الحد والتوعد بالنار والاقتران بلعنة أو غضب أو تسمية فاعلها فاسقا \* وقال عز الدين ويعرف الفرق بأن تعرض مفسدة الذنب فإن نقصت عن مفسدة أقل الكبائر المنصوص عليها فهى صغيرة وإن ساوتها أو كانت أعظم فهى كبيرة فالشرك كبيرة بالنص وتلطخ الكعبة بالقدور إلقاء المصحف فيه مساو لذلك والزنا والقتل كبيرتان أيضاً بالنص وحبس امرأة لمن زنى بها أو يقتلها ينص عليه ولكنه أعظم مفسدة من أكل مال اليتيم المنصوص عليه والفرار يوم الزحف كبيرة بالنص والدلالة على عورات المسلمين مع العلم بأنهم يسبون أموالهم ينص عليه ولكنه أعظم من الفرار وكذلك لو كذب على مسلم كذبة يعلم أنه يقتل بها بخلاف كذبة يؤخذ بها مرة فهذه صغيرة (ع) وألقى العلماء بالكبائر الإصرار على الصغار فمن ابن عباس لا كبيرة مع الاستغفار ولا صغيرة مع الإصرار يعنى أن الكبيرة يحوها الاستغفار والصغيرة كبيرة مع الإصرار (د) واختلف

الجار فلم يخرج مخرج الغالب بل مخرج شدة التعجب للزنا فيه من ابطال حق الجار \* وفي حديث المقداد لأن زنى أحد عشر نسوة أيسر عليه من أن يزنى بامرأة جاره ولأن التمكن منه أقرب \* روى أن ابنة لبعض الكبراء زنت بعبداء وأعبدأ بيها فقبل لها أبا لعبداء وأنت في نسبك وأنت فقالت قرب

(١) أى كذا وكذا حذفه  
لدلالة الحال عليه  
كتبه مصححه

\* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن إبراهيم جميعاً عن جرير قال حدثنا جرير عن الأعمش عن أبي وائل عن عمرو بن شرحبيل قال قال عبد الله قال رجل يارسول الله أى الذنب أكبر عند الله قال أن تدع الله ندا وهو خلقك قال ثم أى قال أن تقتل ولدك مخافة أن يطعم معك قال قلت ثم أى قال أن ترائى حليمة جارك فأرسل الله عز وجل تصديقها (والذين لا يدعون مع الله الها آخر ولا يقتلون النفس التى حرم الله الا بالحق ولا يزنون ومن يفعل ذلك يلقى أثاماً) \* حدثنى عمرو بن محمد بن بكير بن محمد الناقد حدثنا اسمعيل بن عليه عن سعيد الجريري حدثنا عبد الرحمن بن أبي بكرة عن أبيه أنه قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ألا أنبئكم بأكبر الكبائر ثلاثاً

في حد الاصرار فقال عز الدين هو تكرار الصغيرة تكرار يشعر بقله المبالاة اشعار الكبيرة بذلك أو فعل صغائر من أنواع مختلفة بحيث يشعر بذلك وقال ابن الصلاح هو ادامة الفعل والعزم على ادامته ادامة يصح معها اطلاق وصف العظم عليه وليس بشيء (قوله) الاشراك بالله وعقوق الوالدين وقول الزور (ع) معنى أكبر أشد عقوبة ولا خفاء بأن الشرك أكبرها واختلفت الطرق فيايليه في هذا العقوق وفي المتقدم القتل وفي الآتي أكبر الكبائر شهادة الزور ولا يدل ما جعل ناليه في طريق أنه لا أكبر منه بعد الشرك لمعارضته ما في الآخر ووجه الجمع انه انما اختلف جوابه في ذلك لان جوابه كان بحسب ما الحاجة الى بيانه حيثئذ أمس إما الكثرة ارتكابه أو خوف موافقته كما تقدم في تسمية أفضل الأعمال وجمع الطحاوي بأن قال يضم ما جعل ثاني الشرك في طريق الى ما جعل ثاني في الاخرى ويجعلان في درجة واحدة من الاثم وكذلك فيما جعل ثالثا وجمع بعضهم بأن قال القتل والزنا مقدمان على العقوق والعموس فالطريق الذي جعل العقوق فيها ثانيا انما هو لعدم حفظ الراوى واليه مال بعض من لقيناه وليس بسديد لان تحميل الراوى مالم يرو وتعليطه فيما روى باب لوقع دخل على الشر يعمنه خطب وكذلك ما تضمنته الاحاديث من عد الكبائر لا يقتضي أنه لا كبيرة الا ذلك فان اللواط أكبر من الزنا ولم يذكره في الاحاديث الا أن يقال نبه على ما هو من جنسه في المعصية وان اختلف في القبح فنبه بالزنا بالجارية عليه بالا جنسية وعلى اللواط وفعل النساء بالنساء كانه بقتل الولد خشية الاملاق على قتل غيره وان كان قتل الولد أقبح ويعضد هذا الوجه قوله فانزل الله تصديق ذلك (والذين لا يدعون) الآية فدخل تحت عموم لفظه الزنا بالجارية لتأ كد حرمتها وحرمة زوجها ﴿قلت﴾ ويدل على ان اللواط أقبح مالمسكى في القوت قال يقال يهتز العرش ويغضب الرحمن لقتل نفس بغير حق وغشيان الذكر الذكر والاثني الاثنى قال وفي خبر «لواغتسل اللوطى بماء البعر ما غسله» (١) قوله في الآخر (وعقوق الوالدين) (ع) هو قطع ما يجب له من البر (د) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتهما في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون اذنهما لانهما يتأذيان بما يصيبه من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل ما يتأذيان به تأذيا غير هين مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتهما فيما ليس بمعصية وطاعتهما عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتهما في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجرب بغير اذنهما ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله) وقول الزور (ط) هي الشهادة بالكذب ﴿قلت﴾ ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كن شاهد أن زيدا قتل عمرو هو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق وان شهدوا بموته ثم قدم حيا فان

(١) في موضوعات القارئ وتميز الطيب من الخبيث نقلا عن السخاوي أنه وكل ما في معناه باطل كتبه مصححه

الاشراك بالله وعقوق الوالدين وشهادة الزور أو قول الزور وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم متسكنا جالس فازال يكررها

الوساد و طول السناد أفضى الى الفساد وتغنى بالسناد طول الحديث (قوله) وعقوق الوالدين (ح) وقال عز الدين لم أقف فيه على ضابط أعقده فانه لا يجب طاعتهما في كل شيء وقد حرم على الولد أن يغزو دون اذنهما لانهما يتأذيان من جرح أو قتل وقال ابن الصلاح هو فعل ما يتأذيان به تأذيا غير هين مع كونه ليس من الواجبات وقيل هو مخالفتهما فيما ليس بمعصية وطاعتهما عند هذا القائل واجبة فيما ليس بمعصية وقد أوجب كثير طاعتهما في الشبهات واجازة بعضهم سفره للتجارة بغير اذنهما ليس بخلاف لما ذكرناه لانه كلام مطلق وما ذكرناه تفسيره (قوله) وقول الزور (ط) هي الشهادة بالكذب (ب) ليست هي كذلك وانما هي أن يشهد بما لم يعلم عمدا وان طابقت الواقع كن شاهد أن زيدا قتل عمرو وهو لا يعلم أنه قتله وقد كان قتله فان كان لشبهة فليست زورا لقوله في كتاب الاستحقاق

حتى قلنا ليه سكت

\* وحدثني يحيى بن حبيب

الحارثي ثنا خالد وهو ابن

الحارث ثنا شعبة أخبرنا

عبيد الله بن أبي بكر عن

أنس عن النبي صلى الله

عليه وسلم في الكبائر

قال الشرك بالله وعقوق

الوالدين وقتل النفس

وقول الزور \* حدثنا

محمد بن الوليد بن عبد

الحيد ثنا محمد بن جعفر

ثنا شعبة حدثني عبيد الله

ابن أبي بكر قال سمعت

أنس بن مالك قال ذكر

رسول الله صلى الله عليه وسلم

الكبائر وأسئل عن

الكبائر فقال الشرك

بالله وقتل النفس وعقوق

الوالدين وقال ألا أنبئكم

بأكبر الكبائر قال قول

الزور وأقال شهادة الزور

قال شعبة وأكبر ظني أنه

قال شهادة الزور \*

حدثني هرون بن سعيد

الأيلي حدثنا ابن وهب

أخبرني سليمان بن بلال عن

نور بن زيد عن أبي الغيث

عن أبي هريرة أن رسول

الله صلى الله عليه وسلم

قال اجتنبوا السبع

الموبقات قيل يا رسول الله

وما هن قال الشرك بالله

والسحر وقتل النفس التي

حرم الله الإلحاق وأكل الربا

ذكر وعادرا كرويتهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه مات فليست بزور والافهي زور  
وظاهر كلام الباجي أن غير العمد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة  
فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من أكبر الكبائر لانها يتوصل بها  
الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك أعظم منها (د) القتل أعظم منها  
وظاهر الحديث حتى لو أتلّف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلّف بها خطيرا وقد يضبط  
بنصاب السرقة فان نقص عنه أحقل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب نقطة من الخمر كبيرة  
وانكاره صلى الله عليه وسلم وتكراره تعظيلا للمر (قوله في الآخر) (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من  
اتركوا (ع) والموبقات المهلكات من وبق بالفتح يبق ووبق بضم الواو اذا هلك ومنه قوله تعالى  
(وجعلنا بينهم موبقا) أي من العذاب وقيل موعدا وقيل محبسا (ط) وهو جمع وابقة والكبائر أكثر  
من سبع وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد ولأنها التي سئل عنها أولا ولأنها  
التي دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ \* قلت \* ولذا لا يمتنع به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما  
ذكرت لوجه مما ذكر (قوله والسحر) \* قلت \* يأتي الكلام على حقيقة وعلمه ان شاء الله  
دعالي (د) والجمهور أن تعلمه وتعليمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبتل على مدعيه وليفرق بينه  
وبين المجزأة وحل الحديث على الفعل (قوله وقتل النفس) قد تقدم ما جاء به ترعرش الرحمن  
و يغضب الله لثلاث واختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه مغل في النار (قوله وأكل الربا) قلت  
يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل لانه معظم ما يكسبه  
والر با حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيهما جاء التشديد في الآي والا حاديت وهما  
المراد في الحديث واطلاقه على كل حرام مجاز فلا يحمل الحديث عليه اذا يصدق على كل حرام أنه كبيرة

وان شهدوا بموته ثم قدم حيا فان ذكر وعادرا كرويتهم إياه صريعا في القتلى وقد طعن فظنوا أنه  
مات فليست بزور والافهي زور \* وظاهر كلام الباجي أن غير العمد شاهد زور لانه قال ومن ثبت أنه  
شهد بزور فان كان نسيانا أو غفلة فلا شيء عليه وان كثر منه ردت شهادته ولم يحكم بنفسه (ط) وكان من  
أكبر الكبائر لانها يتوصل بها الى اتلاف النفس والمال وتحريم الحلال وعكسه وليس بعد الشرك  
أعظم منها (ح) القتل أعظم منها وظاهر الحديث حتى لو أتلّف بها اليسير وقال عز الدين انما ذلك اذا أتلّف  
بها خطيرا وقد يضبط بنصاب السرقة فان نقص عنه أحقل أن يكون كبيرة سدا للباب كما جعل شرب  
نقطة من الخمر كبيرة (قوله ليه سكت) انما نوه شفقة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وكرامة  
لما زعجه ويغضبه (قوله في الآخر) (اجتنبوا) أي ابعدوا وهو أبلغ من تركوا (ع) والموبقات المهلكات  
من وبق بالفتح يبق ووبق بضم الواو اذا هلك ومنه (وجعلنا بينهم موبقا) (ط) والكبائر أكثر من سبع  
وانما خص هذه لانه استجد العلم بها الآن لأن الأحكام كانت تتجدد ولأنها التي سئل عنها أولا ولأنها التي  
دعت الحاجة الى ذكرها حينئذ (ب) ولذا لا يمتنع به لالغاء مفهوم العدد لان السبع انما ذكر  
مما ذكر (قوله والسحر) (ب) يأتي الكلام على حقيقة وعلمه ان شاء الله تعالى (ح) والجمهور أن  
تعلمه وتعليمه كبيرة وأجاز بعض أصحابنا تعلمه ليبتل على مدعيه وليفرق بينه وبين المجزأة وحل  
الحديث على الفعل (قوله وقتل النفس) اختلف في توبة القاتل وعن ابن عباس أنه مغل في النار  
(قوله وأكل الربا) (ب) يعني كسبه والعمل به اقتناه أو صرفه في أكل أو غيره وانما خص الأكل

( قوله وأكل مال اليتيم ) ( قلت ) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم في الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه ( ابن عطية ) بشرط الصغر فيهما ( الزمخشري ) لا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا انه غلب استعماله في الصغير قال وحديث « لا يتيم بعد البلوغ » تعليم شريعة لا تعليم لغة قال وقول قرينش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أى طالب يحتمل أنه على الاصل أو أنه حكاية ما مضى لانه ربي في حجر عمه \* والحديث نص في منع الأكل حتى الولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى ( فليأكل بالمعروف ) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف ولا يبذر خوف أن يحتاج فيمده الى مال اليتيم أو انه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو انه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم إن استغنيت استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت \* والمذهب أنه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة غنيا كان أو فقيرا ( ابن رشد ) وأجاز بعض العلماء للفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وإن لم يخدم المال وانما يتفقده ويتشرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يثمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغني فقيل كالفقير وقيل لا لقوله ( ومن كان غنيا فليستعفف ) \* وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم ينجبني ( قوله والتولي يوم الزحف ) ( ع ) رد قول الحسن انه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر أى ومن يولهم يوم بدر وقول من زعم أنهم منسوخة بقوله تعالى ( ان يكن منكم عشرون ) الآية ثم نسخت هذه بقوله ( فان يكن منكم مائة ) والصواب انها محكمة لكن خفف ما فيها بما في الاخرى \* ( قلت ) قال ابن التماساني يجوز نسخ الأثقل الى الأخف فقد نص على ان التخفيف

وأكل مال اليتيم والتولي  
يوم الزحف

لانه معظم ما يكسبه والربا حقيقة وعادة انما يستعمل في ربا الفضل والنساء وفيهما جاء التشديد في الآي والا حاديث وهما المراد في الحديث أو اطلاقه على كل حرام مجاز فلا يجعل الحديث عليه اذ لا يصدق على كل حرام أنه كبيرة ( قوله وأكل مال اليتيم ) ( ب ) كان كبيرة لعدم الناظر له ولما يؤدى اليه من ضياعه واليتيم لغة الانفراد واليتيم في الاناسى من فقد أباه وفي البهائم من فقد أمه ( ابن عطية ) بشرط الصغر فيهما ( الزمخشري ) لا يشترط لوجود الانفراد في الكبير الا انه غلب استعماله في الصغير قال وحديث « لا يتيم بعد البلوغ » تعليم شريعة لا تعليم لغة وقول قرينش في رسول الله صلى الله عليه وسلم يتيم أى طالب يحتمل أنه على الاصل أو انه حكاية ما مضى \* والحديث نص في منع الأكل حتى للولي وقال به قوم وأجاز الاكثر للولي أن يأكل بالمعروف لقوله تعالى ( فليأكل بالمعروف ) وأجاب المانع بأنه أمر للولي أن يأكل من مال نفسه بالمعروف خوف أن يحتاج فيمده الى مال اليتيم أو انه أمر للولي أن يقتصر على اليتيم خوف أن يحتاج أو انه الاكل على وجه السلف كما قال عمر أنزلت نفسي في مال الله منزلة ولي يتيم إن استغنيت استغففت وإن احتجت أكلت بالمعروف فإذا أيسرت قضيت \* والمذهب انه ان خدم المال وقام به أكل بقدر الحاجة غنيا كان أو فقيرا ( ابن رشد ) وأجاز بعض العلماء للفقير خاصة أن يكتسب بقدر الحاجة وإن لم يخدم المال وانما يتفقده ويتشرف عليه فان كان فقيرا أكل ما لا يثمن له كاللبن والفاكهة واختلف في الغني فقيل كالفقير وقيل لا لقوله تعالى ( ومن كان غنيا فليستعفف ) \* وأما خلط الولي طعام اليتيم معه في العتيبة ان نال اليتيم من ذلك أكثر من حظه فلا بأس به والالم ينجبني ( قوله والتولي يوم الزحف ) ( ع ) رد قول الحسن انه ليس بكبيرة وان الآية خاصة بأهل بدر ويرد قول من زعم أنهم منسوخة بقوله تعالى ( ان يكن منكم عشرون ) الآية ثم



نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف \* ويوم الزحف قال ابن العربي هو ساعة القتال وقال ابن منير هو الادراب (١) فى أرض العدو فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره \* وكان الشيخ يقول لا تصح توبته الا بأن يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك مافيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فماتوا القضا لم يجد حساده ما يجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من إذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف الحصنات) وكذلك قذف الحصنين فهو كقوله من أعتق شركاه فى عبد (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ط) يعنى من أ كبر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أ كبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أ كبر الكبائر \* (قلت) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أ كبر (قوله قالوا كيف يشتم الرجل أباه) استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل ما كانوا عليه من جيد الاخلاق والافهوا بعدهم كثير (قوله يسب الرجل أباه) (م) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لمنع أحد القولين بيع ثياب الحر لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع كقوله تعالى (ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله الآية)

نسخت هذه بقوله (فان يكن منكم مائة) الآية والصواب أنها محكمة لكن خفف مافيهما بالأخرى (ب) قال ابن التلمذ انى يجوز نسخ الأثقل الى الأخف فقد نص على أن التخفيف نسخ والتولى الذى هو الكبيرة هو التولى من الضعف ويوم الزحف هو ساعة القتال قاله ابن العربي وقال ابن منير هو الادراب فى أرض العدو \* فالتولى بعده وقبل القتال كبيرة عليه لا على الاول والتوبة منه كغيره وقال الشيخ يقول لا تصح توبته الا بأن يحضر زحفا آخر ويثبت ولا يخفى عليك مافيه (ابن المنير) حضر ابن العربي بعض زحوف الأندلس ففر فماتوا القضا لم يجد حساده ما يجرحونه به الا ذلك فكان سبب تمكنهم من إذايته وتأخيرهم (قوله) وقذف الحصنات) وكذلك قذف الحصنين فهو كقوله من أعتق شركاه فى عبد \* (قلت) وقد يكون مسمى الحصنات مقصودا لان المعرفة فى حقهام أكثر وأثمل والحصنات هنا العفاف (قوله فى الآخر) (من الكبائر) (ع) يعنى من أ كبر الكبائر لانه يتسبب فى شتمها وشتمها عقوق من أ كبر الكبائر (ط) ولأن شتم الاجنبى كبيرة وشتم الاب أقبح منه فيكون من أ كبر الكبائر (ب) لم يقصد شتم أبيه وليس فعل السبب كفعل المسبب على كل حال فالصواب كونه كبيرة كما جعله فى الحديث لا من أ كبر (قوله كيف يشتم) استبعاد أن يقع ذلك من أحد وهو دليل على ما كانوا عليه من جيد الاخلاق والافهوا بعدهم كثير (قوله يسب الرجل أباه) (م) جعل فعل السبب كفعل المسبب فيحتج به لاحد القولين لمنع بيع ثياب الحر لمن لا يحل له لبسها والعنب لمن يعصرها خرا والمذهب فى هذا سد الذرائع \* وأما الاسناد ففيه أبو بكر بقرعة الباء وفيه عبيد الله بن أبي بكر هو أبو بكر بن أنس بن مالك فعبيد الله يروى عن جده (قوله وأ كبر ظنى) هو بالباء الموحدة \* وأبو الفيث اسمه سالم (قوله فى أول الباب) (عن سعيد الجريري) بضم الجيم منسوب الى جرير مصغرا وهو جرير بن عباد بضم العين وتخفيف الباء بطن من بكر بن وائل وهو سعيد بن اياس أبو مسعود البصرى

(١) أى الدخول فيها كتبه

مصححه

وقذف الحصنات الغافلات المؤمنات \* حدثنا قتيبة ابن سعيد ثنا الليث عن ابن الهاد عن سعد بن ابراهيم عن حيد بن عبد الرحمن عن عبد الله بن عمرو ابن العاص أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الكبائر شتم الرجل والديه قالوا يارسول الله وهل يشتم الرجل والديه قال نعم يسب أبا الرجل فيسب أباه ويسب أمه فيسب أمه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن مثنى ومحمد بن بشار جميعا عن محمد بن جعفر عن شعبة بن حسان عن محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد ثنا سفيان كلاهما عن سعد بن ابراهيم بهذا الاسناد مثله \*

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر ﴾

(ع) أوله الخطابي بأنه يعني الكبر عن الإيمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من إيمان فقابل الإيمان بالكبر قال ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله تعالى ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) الآية وهذا الوجه بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد أنه لا يدخلها ابتداء بل حتى يجازى (د) والوجه الأول أيضا بعيد من السياق وإنما يعني الكبر عرفا فالصواب ما ذكره عياض (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن مرارة الرهاوي (د) مرارة بضم الميم والرهاوي بفتح الراء ونسبه إلى رها بضمها حتى من مذحج وذكر الحافظ ابن بشكوال في اسم الرجل أقوالا كثيرة وقيل هو عبد الله ابن عمرو بن العاصي (قوله يحب أن يكون) قلت هذه المحبة وإن كانت بالطبع فهي بعدور وهذا الحديث شريعة فيستحب العمل بجميع ما تضمنه لأن ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك من الكبر فأجيب بأنه ليس منه (قوله إن الله جميل يحب الجمال) (ع) لا يسمي الله تعالى إلا بما تواتر وانفقد عليه الإجماع واختلف هل يسمي بما ورد من طريق الآحاد \* واحتج المانع بأن التسمية ترجع إلى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والمطلوب في ذلك القطع والآحاد لا تفيد واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذكر به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن والصواب الجواز لما احتج به المجيز لقوله تعالى ( ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ) ﴿ قلت ﴾ الذكر بالاسم والدعاء به فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المنع (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة كمال لم يرد فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع ﴿ قلت ﴾ قال المقترح القول بالمنع مدخول لأن المنع حكم شرعي والفرض أنه لم يرد فيه شيء ﴿ قلت ﴾ والجواز أيضا حكم شرعي فالصواب الوقف وهو مذاهب الامام \* واتفقوا أنه لا يجوز القياس في أسمائه تعالى (ع) وصحة التسمية بجميع في هذا الحديث ووردت أيضا في حديث تعيين الأسماء من رواية عبد العزيز بن عبد الرحمن وهو ضعيف ﴿ قلت ﴾

حدثنا محمد بن مثنى ومحمد بن بشار وإبراهيم بن دينار جميعا عن يحيى بن حماد قال ابن مثنى حدثني يحيى بن حماد أخبرنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل الفقيمي عن إبراهيم النخعي عن علقمة عن عبد الله ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر قال رجل إن الرجل يحب أن يكون ثوبه حسنا ونعله حسنة قال إن الله عز وجل جميل يحب الجمال

﴿ باب لا يدخل الجنة من في قلبه مثقال ذرة من كبر إلى آخره ﴾

(ش) الخطابي يعني الكبر عن الإيمان لقوله ولا يدخل النار من قلبه مثقال ذرة من إيمان فقابل الإيمان بالكبر الباء لا بإلغاء أخت القاف ويحتمل أن يريد به نزع الكبر عن داخل الجنة كقوله تعالى ( وزعنا ما في صدورهم من غل ) وهو بعيد من اللفظ ويحتمل أن يريد لا يدخلها ابتداء بل حتى يجازى وهذا أقرب لبقاء الكبر به على مدلوله العرفي (قوله قال رجل) (ع) هو مالك بن مرارة الرهاوي (ح) مرارة بضم الميم والرهاوي بفتح الراء ونسبه إلى رها بضمها حتى من مذحج (قوله يحب أن يكون) (ب) هذه المحبة وإن كانت بالطبع فهي بعدور وهذا الحديث شريعة فيستحب العمل بجميع ما تضمنه لأن ما يحبه الشرع مطلوب وتوهم الرجل أن ذلك من الكبر فأجيب بأنه ليس منه (قوله إن الله جميل يحب الجمال) (ع) اختلف هل يسمي سبحانه بما ورد من طريق الآحاد واحتج المانع بأن التسمية ترجع إلى اعتقاد ما يجب له وما يستحيل عليه ويجوز في حقه والمطلوب في ذلك القطع \* واحتج المجيز بأن الدعاء بالاسم والذكر به عمل والعمل يكفي في طريقه الظن والصواب الجواز لما احتج به المجيز لقوله تعالى ( ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ) (ب) الذكر بالاسم والدعاء به فرع اعتقاد معناه والمطلوب فيه القطع فالصواب المنع ﴿ قلت ﴾ وقد يقال العقل يستقل في الاعتقاد فليبق إلا العمل فالصواب الجواز (ع) واختلف في تسميته تعالى ووصفه بصفة كمال لم يرد

حديث انها تسعة وتسعون دون تعيين اتفق عليه الصحبان وحديث تعيينها ذكره الترمذي وقال فيه إنه حسن ولم يذكر فيه جيلا واختلف في معناه (م) هو من أسماء التنزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أى محسن (ع) وقال القشيري انه بمعنى جليل \* وحكى الخطابي أنه بمعنى ذى النور والبهجة أى خالقهما \* وقال أبو بكر الصوفي ان معناه جليل الفعال فكيف يكلف ويعين ويجزل الثواب قال ومعنى (يحب الجلال) أى يحب منكم التجليل فى أن لا تظهروا الحاجة الى غيره \* قلت \* هذا خلاف ما يدل عليه السياق من انه التجليل فى الهيئته (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أى باطلا \* وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله \* وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) أى الكبر العظمة فغنى تكبر تعاطف وحديث العظمة ردائى والكبرياء إزارى يقتضى انهما خلافاً فيكون الفرق ان الكبر اضافى يقتضى متكبراً عليه ولذا فسرته فى الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاطف فى نفسه أى يحتال وهذا المعنى هو التجب وأما الكبر عرفاً فقد فسرته فى الحديث \* (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملة احتقارهم \* (ع) رواية الصاد لم تقع فى الصحيحين وهى فى الترمذى وأبى داود

### ﴿ أحاديث من مات وهو لا يشرك ﴾

**قوله فى السند** قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت (د) قول الصحابي سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم متصل واختلف فى قوله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الاكثر هو متصل وقيل مرسل \* ثم الاكثر أن مرسل الصحابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث فيها إذن ولا منع فأجيز ومنع (ب) قال المفتح القول بالمنع مدخول لان المنع حكم شرعى والفرض أنه لم يرد فيه شئ \* (ب) والجواز أيضاً حكم شرعى فالصواب الوقت وهو مذهب الامام \* واتفقوا أنه لا يجوز القياس فى اسمائه تعالى (م) الجليل من أسماء التنزيه لان الجليل منها هو الحسن الصورة وحسنها يستلزم السلامة من النقص ويحتمل أنه بمعنى مجمل أى محسن (قوله يحب الجلال) قيل معناه يحب منكم التجليل فى أن لا تظهروا الحاجة الى غيره (ب) هذا خلاف ما دل عليه السياق أنه التجليل فى الهيئته (قوله الكبر بطر الحق وغمط الناس) (م) بطر الحق إبطاله من قولهم ذهب دمه بطرا أى باطلا \* وقال الزجاج هو التكبر عن الحق فلا يقبله \* وقال الاصمعي هو الحيدة عن الحق فلا يراه حقا (ط) الكبر العظمة فغنى تكبر تعاطف وحديث العظمة ردائى والكبرياء إزارى يقتضى أنهم خلافاً فيكون الفرق أن الكبر اضافى يقتضى متكبراً عليه ولذا فسرته فى الحديث بغمط الناس والعظمة لا تقتضيه لان الانسان يتعاطف فى نفسه أى يحتال وهذا المعنى هو التجب وأما الكبر عرفاً فقد فسرته فى الحديث (م) وغمط الناس بالصاد والطاء المهملتين احتقارهم (ع) رواية الصاد لم تقع فى الصحيحين وهى فى الترمذى وأبى داود \* وأما الاسناد ففيه أبان بجوز صرفه وعدم صرفه والصرف أفصح \* وتغلب بالغين المحجمة وكسر اللام \* والعقبى بضم الفاء وفتح القاف \* ونجاء بكسر الميم واسكان النون وبالجمم وآخره باء موحدة \* ومسهر بضم الميم وكسر الهاء

### ﴿ باب من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة الى آخره ﴾

**ش قوله فى السند** قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت (هـ) هذا من

الكبر بطر الحق وغمط الناس \* حدثنا منجاب بن الحارث التميمي وسويد بن سعيد كلاهما عن علي بن مسهر قال منجاب أخبرنا ابن مسهر عن الأعمش عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من إيمان ولا يدخل الجنة أحد فى قلبه مثقال حبة خردل من كبرياء \* حدثنا محمد بن بشار ثنا أبو داود ثنا شعبة عن أبان بن تغلب عن فضيل عن إبراهيم عن علقمة عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يدخل الجنة من كان فى قلبه مثقال ذرة من كبر \* حدثنا محمد بن عبد الله بن نير ثنا أبى وكيع عن الأعمش عن شقيق عن عبد الله قال وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ابن نير سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من مات بشارك

بأنه شيئاً دخل النار وقالت أنا ومن مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة \* (٢٠٢) وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب

مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للدلالة أكثر رواة وقيل للاحتفاظ منهم **(قوله)** وقلت أنا (ع) يريد أنه لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومفهوم قوله من مات مشركاً دخل النار وأخذ بعضهم منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرف دليل الخطاب فإن دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل أنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلا الجنة أو النار فإذا انتفت احداهما وجبت الأخرى **(قلت)** \* يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة هو إثبات نقيض الحكم المنطوق للمسكوت عنه والمسكوت من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم المذكور الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن ابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة نحو في النعم السائمة الزكاة فقهره أنه المعروفة لازكاة فيها دون وقف على شيء (د) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكن نسيه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر **(قوله في الآخر ما الموجبان)** يعني موجبة الجنة وموجبة النار **(قوله)** وإن زنى وإن سرق (ع) قالت قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستفهام فالتقدير أو أن زنى أدخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وإن زنى وتكون الجملة حالاً وترك ذكر الجواب تنبيه المعنى الانتكار (ع) هذا على ما تقدم من أن المعاصي في المشيئة وأنه إن نفذ فيه الوعيد لا بد له من دخول الجنة وما يقتضيه الحديث من أمن العصاة مؤول بما تقدم للبخاري وغيره **(قلت)** \* وفيه أن الكبار لا تحبط الأعمال لأن القائل بالاحباط يحيل دخول الجنة لمن هذه صفته

احتياط مسلم رضى الله عنه فبين أن أحد الصحابين وهو ابن عمر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا اشكال في اتصاله وقال الآخر وهو وكيع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الأكثر هو متصل وقيل مرسل \* ثم إلا أكثران مرسل الصعابي حجة بخلاف مرسل غيره وهذا الحديث مرسل ومتصل وفي الاحتجاج بهذا النوع خلاف والصحيح صحة تغليب الاتصال وقيل الحكم للارسال وقيل للدلالة أكثر رواة وقيل للاحتفاظ منهم \* وأبو سفيان الراوي عن جابر اسمه طلحة بن نافع \* وأبو الزبير محمد بن مسلم بن تدرس \* وأماقرة فهو ابن خالد \* وأما المعروف فهو يفتح الميم واسكان العين المهمة وبراء مهمة مكررة \* قال الأعمش رأيت المعروف وهو ابن مائة وعشرين سنة أسود الرأس واللحية \* واحد بن خراش بالخاء المعجمة المكسورة **(قوله)** وقلت أنا أي لم يسمعه وإنما قاله لأنه دليل القرآن ومفهوم قوله من مات مشركاً دخل النار وأخذ منه القول بدليل الخطاب وهو أخذ من لم يعرفه فإن دليل الخطاب إنما يفيد أنه لا يدخل النار وابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة من دليل الخطاب بل من جهة أنه ليس ثم إلا الجنة ونار فإذا انتفت احداهما وجبت الأخرى (ب) يريد أن دليل الخطاب المسمى بمفهوم المخالفة إنما يثبت فيه للمسكوت نقيض الحكم المنطوق والمسكوت من مات يؤمن بالله واليوم الآخر ونقيض الحكم الثابت له أن لا يدخل النار وهو أعم من دخول الجنة فإن ابن مسعود لم يقل إنه يدخل الجنة بالمفهوم بل بواسطة ما ذكر والمفهوم لا يتوقف على واسطة (ح) والاحسن أنه سمعه لثبوته في حديث جابر لكنه نسيه حين التحديث فنسبه إلى ما ذكر **قوله في الآخرة** (ما الموجبان) أي موجبة الجنة وموجبة النار **(قوله)** وإن زنى وإن سرق (ب) قال ابن مالك لا بد من تقدير أداة الاستفهام أي أو أن زنى يدخل الجنة وقدره غيره أي يدخل الجنة وإن زنى وتكون الجملة

السلام فبشرني أنه من مات من أمستك لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة قالت وإن زنى وإن سرق قال إن زنى وإن سرق \*

قالا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي سفيان عن جابر قال أنى النبي صلى الله عليه وسلم رجل فقال يا رسول الله ما الموجبان فقال من مات لا يشرك بالله شيئاً دخل الجنة ومن مات يشرك بالله شيئاً دخل النار \* حدثني أبو أيوب الغيلاني سليمان بن عبيد الله وحجاج بن أساعر قالا ثنا عبد الملك بن عمرو ثنا قرعة عن أبي الزبير قال ثنا جابر بن عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من لقي الله لا يشرك به شيئاً دخل الجنة ومن لقي الله يشرك به شيئاً دخل النار قال أبو أيوب قال أبو الزبير عن جابر وحديثي اسحق بن منصور أخبرنا معاذ وهو ابن هشام قال حدثني أبي عن أبي الزبير عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال بمثله \* وحدثننا محمد بن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن واصل الأحذب عن المعروف بن سويد قال سمعت أباذر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أنا أنى جبريل عليه

حدثني زهير بن حرب  
وأحمد بن خراش قالا ثنا  
عبد الصمد بن عبد الوارث  
قال ثنا أبي ثنا حسين  
المعلم عن ابن بريده أن يحيى  
ابن يعمر حدثه أن أبا  
الاسود الدبلي حدثه أن أبا  
ذر حدثه قال أتيت النبي  
صلى الله عليه وسلم وهو قائم  
عليه ثوب أبيض ثم أتيت به  
فأذا هو قائم ثم أتيت به وقد  
استيقظ فجلس اليه فقال  
ما من عبد قال لا إله إلا الله  
ثم مات على ذلك إلا دخل  
الجنة قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق قلت وان زنى وإن  
سرق قال وان زنى وإن  
سرق ثلاثاً ثم قال في الرابعة  
على رغم أنف أبي ذر قال  
فخرج أبو ذر وهو يقول  
وان رغم أنف أبي ذر  
حدثنا قتيبة بن سعيد  
حدثنا ليث ح وحدثنا  
محمد بن ربح واللفظ متقارب  
أخبرنا الليث عن ابن شهاب  
عن عطاء بن يزيد الليثي  
عن عبيد الله بن عدي  
ابن الخيار عن المقداد بن  
الاسود أنه أخبره أنه قال  
يا رسول الله أرأيت إن  
لقيت رجلاً من الكفار  
فقاتلني فضرب إحدى  
يدي بالسيف فقطعهما

**قوله** في سند الآخر (عن أبي الاسود الدبلي) **قلت** يأتي الكلام عليه حيث تكلم عليه عياض  
(**قوله** عليه ثوب أبيض) قيل ذكره لتحقيق الرواية لأن تحقيقها أبعد للسامع والاستثناء مفرغ أى  
ليس لمن مات مؤمناً حال سوى حال دخول الجنة وتكرير أبى ذر ذلك استبعاد وتجب من دخوله  
الجنة مع اتصافه بما ذكر (ط) وإنما استبعده لحديث لا يزنى الزاني وهو مؤمن وتكرير رسول الله  
صلى الله عليه وسلم انكار لاستبعاده وقد قال تعالى (قل يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم)  
الآية (**قوله** على رغم) (ط) الرغم مصدر في راءه الحركات الثلاث وروينا الحديث منها بالفتح وهو  
من الرغام بالفتح وهو التراب فعنى أرغم الله أنفه ألصقه بالتراب ومعنى رغم أنفى لله ألصق بالتراب  
**قلت** هذا معنى اللفظ لغة ثم استعمل مجازاً في الذل فأرغم الله أنفه معناه أذله من اطلاق السبب  
على المسبب وقيل إنه مأخوذ من المراغمة وهى الاضطراب والتخير ومنه قوله تعالى (يجد في الأرض  
مراماً) أى مهر با واضطراباً فالمعنى على الأول وان ذل أنف أبى ذر وعلى الثانى وان اضطرب (ع)  
وكل على وجه المجاز والاغناء في الكلام والافأبو ذر لا يكره أن يرحم الله عباده

### أحاديث من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله

(**قوله** أرأيت) (ط) فيه السؤال عمالم يقع والجواب عنه وعليه الأئمة في القديم والحديث وكرهه  
بعض السلف ورأى أن اشتغال المجتهد بذلك غلو \* وقف اعرابي على حلقة ربيعة فقيل له ما العى فقال  
ما هذا فيه منذ اليوم واحتج للكره بقوله تعالى (لا تسألوا عن أشياء) (ابن العربي) الاحتجاج بها  
جهل لانها انما هى فيما يسوء الجواب عنه **قلت** قال ابن المنير كان مالك لا يجيب في مسألة حتى  
حالا وترك ذكر الجواب تنبيهاً للمعنى الانكار (ع) وما يقتضيه الحديث من أمن العصاة يقول بما تقدم  
للبخارى وغيره (**قوله** عليه ثوب أبيض) قيل ذكره لتحقيق الرواية والاستثناء مفرغ أى ليس لمن  
مات مؤمناً حال سوى حال دخول الجنة وتكرير أبى ذر استبعاد وتجب من دخول الجنة مع اتصافه بما  
ذكر (ط) وإنما استبعده لحديث لا يزنى الزاني حين يزنى وهو مؤمن (**قوله** على رغم) (ط) الرغم مصدر  
وفي راءه الحركات الثلاث وروينا الحديث منها بالفتح وهو من الرغام بالفتح وهو التراب فعنى أرغم الله  
أنفه ألصقه بالتراب (ب) هذا معنى اللفظ لغة ثم استعمل مجازاً في الذل فأرغم الله أنفه أذله من اطلاق  
السبب على المسبب وقيل إنه مأخوذ من المراغمة وهى الاضطراب والتخير ومنه (يجد في الأرض  
مراماً) أى مهر با واضطراباً فالمعنى على الأول وان ذل أنف أبى ذر وعلى الثانى وان اضطرب (ع)  
وكل على وجه المجاز والاغناء في الكلام والافأبو ذر لا يكره أن يرحم الله عباده

### باب من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله الى آخره

(**قوله** أرأيت) (ط) فيه السؤال عمالم يقع والجواب عنه وعليه عمل الأئمة في القديم والحديث وكرهه  
بعض السلف ورأى أن اشتغال المجتهد بذلك غلو \* وقف اعرابي على حلقة ربيعة فقيل له ما العى فقال  
ما هذا فيه منذ اليوم \* واحتج للكره بقوله تعالى (لا تسألوا عن أشياء) (ابن العربي) والاحتجاج  
بها جهل لانها انما هى فيما يسوء الجواب عنه (ب) قال ابن المنير كان مالك لا يجيب في مسألة حتى يسأل  
فإن قيل زلت أجاب رالا أمسك ويقول بلغنى أن المسألة اذا نزلت أعين عليها المتكلم وإلا اخذل  
المتكاف ولذا كان أصل مذهبه انما هى أجوبة لأمسائل مرتبة ومن ثم صعب مذهبه (ب) وزاده  
صعوبة ما اتسع فيه أهل مذهبه من التفريعات والفروض حتى أنهم فرضوا ما يستحيل وقوعه

يسأل فان قيل نزات أجاب وإلا أمسك عن الجواب ويقول بلغني أن المسئلة إذا نزلت أعين عليها المتكلم وإلا خذل المتكلف ولذا كان أصل مذهبه أنما هي أجوبة لامسائل مرتبة ومن ثم صعب مذهبه ﴿قلت﴾ وزاده صعوبة ما اتسع فيه أهل مذهبه من التفرعات والفروض حتى أنهم فرضوا ما يستحيل وقوعه عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة وموته وأنه لو تزاد له ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة حلاء واجتماع عيدين وكسوف مع أنه يستحيل عادة واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع وردده المازري لأنه ليس من شأن الفقهاء تقدير خوارق العادات (قوله فقال أسلمت) أي دخلت في الاسلام (ط) التعبير بأسلمت يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتاج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل على الدخول فيه من قول أو فعل مما ينزل منزلة النطق بالشهادتين وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بني جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فإلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه إلى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول كلمة أسلمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله أفأقتله) ﴿قلت﴾ سأل لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر وقال لا تقتله لان كلمته أوجبت اسلامه وعصمت دمه ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمرت أن أقاتل الناس حتى يقولوا لا اله الا الله (قوله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال) (ع) قال

عادة فقالوا ولو وطئ الخنثى نفسه فولد له هل يرث بالأبوة أو بالأبوة وموته وأنه لو تزاد له ولد من ظهره وآخر من بطنه لم يتوارثا لأنهم لم يجتمعا في ظهر ولا بطن وفرضوا مسئلة الستة حلاء واجتماع عيدين وكسوف واعتذر بعضهم عن ذلك بأنهم إنما فرضوا ما يقتضيه الفقه بتقدير الوقوع وردده المازري بأن تقدير الخوارق ليس من شأن الفقهاء ﴿قلت﴾ ولو اشتغل الانسان بما يخصه من واجب ونحوه ويتعلم أمراض قلبه وأدويةها واتقان عقائده والتفقه في معنى القرآن والحديث لكان أركى لعمله وأضوأ لقلبه لكن النفوس الردية واخوتها من شياطين الانس والجن لم تترك العقل أن ينفذ لوجه مصلحة ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اشغلنا بك عما سواك واقطع عنا كل قاطع يقطع عنا عنك يا أرحم الراحمين (قوله لا ذمى بشجرة) أي اعتمدت منى وهو معنى قوله قالها متعوذا أي معتصما وهو بكسر الواو (قوله فقال أسلمت) أي دخلت في الاسلام (ط) والتعبير به يحتمل أنه من راوى قول المقداد لقول المقداد في الطريق الثاني فقال لا اله الا الله ويحتمل أنه من تعبير المقداد فيحتاج به للدخول في الاسلام بكل ما يدل عليه من قول أو فعل وقد حكم النبي صلى الله عليه وسلم باسلام بني جذيمة الذين قتلهم خالد وهم يقولون صبأنا صبأنا ولم يحسنوا أن يقولوا أسلمنا فإلما بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم رفع يديه إلى السماء وقال اللهم اني أبرأ اليك مما صنع خالد ثم وداهم صلى الله عليه وسلم (ب) وكان الشيخ يقول كلمة أسلمت إنما توجب الكف عن القتل ثم يستفهم بعد ذلك وهو خلاف ما دل عليه الحديث (قوله أفأقتله) سأل لظنه أن الاسلام خوف السيف لا ينفع فأخبره صلى الله عليه وسلم أن الحكم على الظاهر ولعل المقداد لم يكن سمع حديث أمرت أن أقاتل الناس (قوله فانه بمنزلة قبل أن تقتله الى آخره) قيل معناه قتلت مؤمنا مثلك لان الكلمة عصمت دمه وأنت بمنزلة اذ لعله كان يحق

ثم لا ذمى بشجرة فقال أسلمت لله أفأقتله يا رسول الله بعد أن قالها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله قال فقلت يا رسول الله إنه قد قطع يدي ثم قال ذلك بعد أن قطعها أفأقتله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقتله فان قتله فانه بمنزلة قبل أن تقتله وانك بمنزلة قبل أن يقول كلمته التي قال \*

بعضهم معناه قلت مؤمناً مثلك لان الكلمة عصمت دمه وانت بمنزلة اذ لمه كان يخفى ايمانه من قوم كفار وأخرج كرها وقطع يدك متأولاً جواز ذلك في الدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك وأخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته \* ويشهد لهذا التأويل ما في البخاري من زيادة « وقال النبي صلى الله عليه وسلم للمقداد اذ كان يخفى ايمانه بين قوم كفار فأظهر ايمانه فقتلته كذلك كنت أنت بمكة تخفى ايمانك بين قوم كفار » وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وأنت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحة دمه قبل أن يقول كلمته \* وقيل المعنى فان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد وعلى هذا يكون قوله وأنت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيهاً في استحقاق مطلق الاثم وان اختلف سببه هو في المقداد اثم مقصر في الاجتهاد وفي الرجل اثم كافر \* قلت لم يجعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهما يأتي تعقبه والجواب عن احتجاجة بقوله كيف تصنع بلاله الا الله **قوله** في السند الآخر ( الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن ابن شهاب عن عطاء عن عبيد الله أن المقداد (ع) قال الدمشقي ليس عطاء بمعروف في سند الوليد ثم اختلف فيه عن الأوزاعي وعن الوليد أما عن الأوزاعي فرواه الفرزاري وغيره من أصحاب الأوزاعي عن ابراهيم بن مرة عن الزهري عن عبيد الله بن زيادة ابراهيم واسقاط عطاء \* وأما الذي عن الوليد بن مسلم فرواه الوليد القرشي عن الوليد بن مسلم عن الأوزاعي عن الزهري عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وعطاء ورواه عيسى بن مساور عن الوليد عن الأوزاعي عن حميد بن عبد الرحمن عن عبيد الله بأسقاط ابراهيم وجعل حميد مكان عطاء ورواه الفرزاري عن الأوزاعي عن ابراهيم عن الزهري عن المقداد مرسل \* قال الجبائي والصحيح في سند هذا الحديث ما ذكره مسلم أولاً من طريق الليث (د) واذا صح منها فلا يضر ما وقع فيه من الاضطراب من طريق الوليد عن الأوزاعي وأيضاً فإنه امتاز كره في الاتباع وتقدم له أنه يصح أن يذكر في الاتباع ما فيه بعض ضعف وأكثر استدراكات الدارقطني إنما هي من هذا النوع أي إنما استدرك عليه

ايمانه وأخرج كرها وقطع يدك متأولاً جواز ذلك للدفع عن نفسه كما كنت أنت بمكة تخفى ايمانك وأخرج أهل مكة من معهم من المسلمين كرها وتأولت جواز قتله بعد أن قال كلمته ويؤيده زيادة البخاري لمعناه في هذا الحديث \* وقال ابن القصار معناه فان قتله قتل من هو بمنزلة في عصمة الدم وأنت في اباحة دمك بالقصاص له لولا التأويل بمنزلة في اباحة دمه قبل أن يقول كلمته وقيل المعنى ان قتله فأنت مثله قبل أن يقول كلمته في مخالفة الحق وان اختلف وجه المخالفة فخالفته كفر ومخالفتك عصيان (ط) جعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص لا يصح لانه متأول والقصاص يسقط بالتأويل بخلاف الاثم والمطالبة في الآخرة لقوله لأسامة كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ولم يستغفر له مع سؤال أسامة ذلك والمقداد نظيره وقلنا يا ثمان لخطئهما في الاجتهاد فعلى هذا يكون قوله وأنت بمنزلة قبل أن يقول كلمته تشبيهاً في استحقاق مطلق الاثم وان اختلف سببه في المقداد لئلا يصير في الاجتهاد وفي الرجل لكفره (ب) لم يجعل ابن القصار المقداد معرضاً للقصاص الا في عدم التأويل وحكمه بتأنيهما يأتي تعقبه والجواب عن احتجاجة بقوله كيف تصنع بلاله الا الله **قوله** أما الأوزاعي وابن جريج في

وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
وعبد بن حميد قال ثنا  
عبد الرزاق أخبرنا معمر  
ح وحدثنا اسحق بن  
موسى الانصاري ثنا  
الوليد بن مسلم عن  
الأوزاعي ح وحدثنا  
محمد بن رافع ثنا عبد  
الرزاق ثنا ابن جريج  
جميعاً عن الزهري بهذا  
الاسناد أما الأوزاعي  
وابن جريج في حديثهما  
قال أسامت لله كما قال  
الليث في حديثه وأما معمر



ماصح من غير تلك الطريق التي استدرك (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هويت اليه بالسيف والشيء وأهويته أهملته (أبو زيد) الاهواء التناول باليد والضرب (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي) (ع) الاسود قرشي لانه الاسود بن عبد يغوث الزهري والمقداد هو ابن عمرو البهراني كان الاسود تنبأه في الجاهلية فلما نبى الله سبحانه عن النبي انتسب لايه عمرو فيقر بالتبوين ويكتب ابن الاسود بالالف ويتبع في اعرابه المقداد صفة أو بدلا لاعمر (د) فيكون المقداد وصف بأنه ابن لهما كانه قال المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود فان ابن الاسود أغلب عليه وأشهر فيه وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل التعريف لانه قد يكون أحد يعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو وهم وانما عمرو بهراني باتفاق أهل النسب وفي تاريخ البخاري والطبري البهراني الكندي وهو أيضا وهم لان بهرام بن قضاة لانه بهر بن الحاف بن قضاة وبهر وكندة لا ترجع احداهما الى الأخرى وانما يجتمعان في جبر عند من يجعل قضاة من جبر وفيما فوق ذلك عند من يجعلهما من معد ولعله كندي بالحلف أو بالجوار وانما الكندي حقيقة من الصحابة المقدام بالميم ابن معدى كرب (د) وذكر الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن المقداد كان حالف في كندة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب الى كندة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذكر أبو عمرو أن الاسود حالفه وتنبأه فنسب الى بهر بالاصل والى كندة وزهرة بالحلف \* قلت \* تقدم الخلاف في قضاة هل هو ابن معد أو ابن مالك بن جبر وأن العرب عربان يمن واسماعيلية وان ينهاه يعرب بن قحطان بن عبد الله بن هود عليه السلام فيمنع بما فوق ذلك ما فوق يمن الى سام بن نوح لانهما لواجتماعهما تحت يمن كانت العرب كلها بمنزلة ذلك وانما الخلاف هل هي كلها من ذرية اسماعيل عليه السلام أو منقسمة الى يمن واسماعيلية وهو الصحيح

ففي حديثه فلما أهويت لأقوله قال لا اله الا الله \* وحدثني حرمله بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال حدثني عطاء بن يزيد الليثي ثم الجندعي أن عبيد الله بن عدي بن الحيار أخبره أن المقداد بن عمرو ابن الاسود الكندي وكان حليفاً لبني زهرة وكان ممن شهد بدر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال يا رسول الله أرايت ان لقيت رجلا من الكفار ثم ذكر بمنزل حديث الليث \*

حديثهما) هكذا هو في أكثر الاصول بقاء واحدة واسقاط الفاء في جواب أما وهو جازم مع حذف القول أى فقالا في حديثهما وفي كثير من الاصول بد كفاء الجواب (قوله فلما أهويت) (م) قال الخليل أهوى اليه بيده (ابن القوطية) هويت اليه بالسيف والشيء وأهويته اذا أهملته (أبو زيد) الاهواء التناول باليد والضرب (قوله ان المقداد بن عمرو ابن الاسود) المقداد هو ابن عمرو بن ثعلبة هذا نسبه الحقيقي وكان الاسود بن عبد يغوث بن وهب بن عبد مناف قد تنبأه في الجاهلية فنسب اليه وصار به أشهر وأعرف فقوله ثانياً ان المقداد بن عمرو ابن الاسود قد يغلط في ضبطه وقراءته والصواب فيه أن يقرأ عمرو مجروراً بمنونا وابن الاسود بنصب النون ويكتب بالالف لانه صفة للمقداد أو بدل كانه قال المقداد بن عمرو الذي يقال له ابن الاسود أيضا وفائدة وصفه بأنه ابن لهما تكميل التعريف لانه قد يكون أحد يعرفه بأحد الاسمين دون الآخر ولهذا المعنى نظائر (قوله الكندي) (ع) كذا البخاري وهو وهم وانما عمرو بهراني باتفاق أهل النسب (ح) وذكر الحافظ ابن صالح صاحب الليث بن سعد أن المقداد كان حالف في كندة فنسب اليها وروى عن سفيان بن صهابة بضم الصاد المهملة وتخفيف الهاء وبالباء الموحدة قال كنت صاحباً للمقداد في الجاهلية وكان من بهر فأصاب فيهم دما فهرب الى كندة وحالف فيها فأصاب فيهم دما أيضا فهرب الى مكة فخالف الاسود وذكر أبو عمرو أن الاسود حالفه وتنبأه فنسب الى بهر بالاصل والى كندة وزهرة بالحلف (قوله ان المقداد) الى قوله (انه قال يا رسول

## ﴿ أحاديث أسامة ﴾

( قوله الحرقات ) ( ط ) هو موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالتسمية بعرفات وأذرعان وفي رآه الضم والفتح ( قوله أقال لا إله إلا الله وقتلته ) ﴿ قات ﴾ ذكر الزمخشري وغيره أن الرجل هو مرداس ابن نهيك من أهل فذل أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقومه وبقى مرداس لتبته في أسلامه فلما رأى الخيل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلاحت به الخيل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً شديداً وقال أقتل قومه لما معه قال أسامة استغفر لي فقال كيف تصنع بلا إله إلا الله فقال أسامة استغفر لي وقال أعتق رقبة ( ع ) وإنما قتله لظنه أن الإسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند الاحتضار ( م ) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لاحدى الروايتين بسقوط الدية في خطأ الامام وفيمن أذن له بالشيء فأتلفه غلطا كالأجير والخائن ( ع ) إنما يسقط بالتأويل القصص وأما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية فأنما فيه الكفارة لقوله تعالى ( فان كان من قوم عدو لكم ) وهو تأويل ابن عباس في الآية أي أنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له ولي مسلم فأنما فيه الكفارة وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عن أنها فمن لم يهاجر من المسلمين أقوله تعالى ( مالكم من ولايتهم من شيء ) الآية والحديث حجة للتأويلات الثلاث وقد يكون سقوطها لأن القتل إنما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تحمل اعترافا ولم يكن عند أسامة مال يدفع منه أو أنه علم أن الرجل لم يقتلها صدقاً من قلبه وإنما قالها خوف السيف فهو كافر وشدد الإنكار

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
أبو خالد الأحمر وحديثنا  
أبو كريب واسحق بن  
إبراهيم عن أبي معاوية  
كلاهما عن الأعمش عن  
أبي ظبيان عن أسامة بن  
زيد وهذا حديث ابن أبي  
شيبه قال به ثنا رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
في سرية فصبحنا الحرقات  
من جهينة فأدركت رجلا  
فقال لا إله إلا الله فطعنته  
فوقع في نفسي من ذلك  
فذكرته لأبي صلى الله عليه  
وسلم فقال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أقال  
لا إله إلا الله وقتلته قال قلت  
يا رسول الله إنما قالها خوفا  
من السلاح

الله ) أعادانه أطول الكلام \* وعدى بن الحيار بكسر الخاء المجمة \* والجندى بضم الجيم  
وبفتح الدال وتضم جندع بطن من ليث فلما أقال الليثي ثم الجندى بدأ بالعام ثم الخاص ولو عكس  
لكان خطأ \* وابن ظبيان بفتح الظاء المجمة وكسرها وليس عند أهل اللغة إلا الفتح \* وأحد  
ابن خراش بكسر الخاء المجمة \* وخالد بن الأنيب بفتح الهمزة ونباء ثلثة ساكنة ثم باء موحدة  
مفتوحة ثم جيم \* والأنيب العريض الثنج وهو ما بين السكاهل والظهر \* وصفوان بن محرز باسكان  
الحاء المهملة وبراى وزاى \* وجندب بضم الدال وفتحها \* وعسبس بن سلامة بعينين مهملتين  
مفتوحتين والسين بينهما ساكنة وسلامة بفتح السين وتخفيف اللام ( قوله الحرقات ) ( ط ) هو  
موضع من بلاد جهينة والتسمية به كالتسمية بعرفات وأذرعان وفي رآه الضم والفتح والحاء مضمومة في  
الوجهين ( قوله أقال لا إله إلا الله وقتلته ) ( ب ) ذكر الزمخشري وغيره أن الرجل هو مرداس بن نهيك  
من أهل فذل أسلم ولم يسلم قومه فلما أدركوه في سرية كان أميرها غالب بن فضالة فرقومه وبقى هو ثقة  
باسلامه فلما رأى الخيل لجأ إلى عاقول من الجبل فلما تلاحت به الخيل نزل وكبر وتشهد بالشهادتين  
وقال السلام عليكم فقتله أسامة واستاق غنمه فوجد عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وجداً  
شديداً وقال أقتل قومه لما معه قال أسامة فقتل استغفر لي فقال كيف تصنع بلا إله إلا الله فقال أسامة  
استغفر لي وقال أعتق رقبة ( ع ) وإنما قتله لظنه أن الإسلام خوف السيف لا ينفع كما لا ينفع عند  
الاحتضار ( م ) ولهذا التأويل سقط عنه القصص والحديث حجة لاحدى الروايتين بسقوط الدية  
في خطأ الامام وفيمن أذن له في شيء فأتلفه غلطا كالأجير والخائن ( ع ) إنما يسقط بالتأويل  
للقصص أما الدية فلا وإنما سقطت لأن الرجل كان من قوم عدو وليس له ولي مسلم تكون له دية

على أسامة خوف أن يقع ثانية على من يقولوا صدقا ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلمانا ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب \* (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الديّة لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيدا ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضا لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبيخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلال الله إذا جاءت يوم القيامة أي فبم تجيب إذا قيل لم قتلت من قال لا إله إلا الله ولذا لم يقبل عذره \* قلت تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الديّة والكفارة يقتضى عندهم أن القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة الرجل ليس من العمد الذي فيه الأثم ولا من الخطأ الذي فيه الديّة والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد ولو أصاب لكان له أجران وإنما عفاه النبي صلى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط فإن الاحوط عدم قتله \* قال ولا يعترض على هذا بأنه صلى الله عليه وسلم أدى دية الخثعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود ولا بقوله حين قتل خالد أيضا بني جذيمة وهم يقولون صبأنا صبأنا اللهم أنى أبرأ إليك مما صنع خالد لأن خالد اجتهد وأخطأ كأسامة وإنما أدى النبي صلى الله عليه وسلم الديّة تفضلا واستملا فالغيره وعنف بذلك القول خالد ابتزك الاحوط أيضا فإن الاحوط أن يقف حتى يعلم ما معنى صبأنا \* وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحدا اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزحخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفر لي وقال أعتق رقبة \* وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية أنه اختلف فيمن فعل اليوم مثل

فانما فيه الكفارة لقوله تعالى (وان كان من قوم عدوا لكم) الآية وهو تأويل ابن عباس فيها أي إنها في المؤمن يقتل خطأ وقومه كفار وليس له رضى مسلم \* وعن مالك أنها في قوم معاهدين والمشهور عنه أنها فيمن لم يهاجر من المسلمين لقوله تعالى (مالكم من ولايتهم من شيء) الآية والحديث حجة للتأويلات الثلاثة \* وقد يكون سقوطها لأن القتل انما ثبت بقول أسامة والعاقلة لا تحمّل اعتذارا لم يكن عند أسامة مال يدفع منه وأنه علم أن الرجل لم يقلها صدقا من قلبه وإنما شدد على أسامة خوف أن يقع ثانية فيمن قالها صدقا ولذا حلف أسامة أن لا يقاتل مسلمانا ولذا تخلف عن نصرته على بن أبي طالب (ط) وهذه الأجوبة لا تسلم من اعتراض فالأولى أن يجاب بأن الديّة لم تكن شرعت والجواب بأنها أدبت ولم تنقل بعيدا ولو كان لم يخف ولم أر من اعتذر عن سقوط الكفارة فلعلها أيضا لم تكن شرعت والتأويل وإن أسقط القصاص لم يسقط التوبيخ كما وقع ولا العقوبة في الآخرة بدليل قوله صلى الله عليه وسلم كيف تصنع بلال الله إذا جاءت يوم القيامة فأتجيب إذا قيل لم قتلت من قال لا إله إلا الله دخل الجنة ولذا لم يقبل عذره (ب) تأمل اعتذار الثلاثة عن سقوط الديّة والكفارة يقتضى عندهم أنه من القتل خطأ والحديث وقع في جامع العتبية وتكلم عليه ابن رشد فقال قتل أسامة ليس من العمد الذي فيه الأثم ولا من الخطأ الذي فيه الديّة والكفارة وإنما هو عن اجتهاد تبين خطؤه ففيه لأسامة أجر واحد وإنما عفى الله عليه وسلم لتركه الاحتياط \* قال ولا يعترض على هذا بأنه صلى الله عليه وسلم رأى دية الخثعميين الذين قتلهم خالد وقد اعتصموا بالسجود لأن النبي صلى الله عليه وسلم علم أنما رأى الديّة تفضلا واستملا فالغيره \* وما ذكر القرطبي من أنه لم يستغفر له وأنه لم ير أحدا اعتذر عن سقوط الكفارة قد سمعت ما قال فيه ابن رشد وما تقدم للزحخشري وغيره من أن أسامة قال فاستغفر لي وقال أعتق رقبة \* وذكر ابن عطية عند قوله تعالى (وان نكثوا أيمانهم) الآية اختلف فيمن فعل اليوم مثل ما فعل

قال أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها أم لا خالها يكررها على حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ قال فقال سعد وأنا والله لا أقتل مسلما حتى يقتله ذوالبطين يعني أسامة قال قال رجل ألم يقل الله عز وجل (وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله) فقال سعد قد قاتلنا حتى لا تكون فتنة وأنت وأصحابك تريدون أن تقتلوا حتى تكون فتنة حدثني يعقوب بن إبراهيم الدورقي حدثنا هشيم أخبرنا حصين حدثنا أبو ظبيان قال سمعت أسامة بن زيد بن حارثة يحدث قال بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الحرقة من جهينة فصبغنا القوم فهزمناهم قال ولحققت أنا ورجل من الانصار رجلا منهم فلما غشيناه قال لاله الا الله قال فكف عنه الانصاري فطعنته برمحى حتى قتله قال فلما قدمنا بلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لي يا أسامة أقتلته بعد ما قال لاله الا الله قال قلت يا رسول الله انما كان متعوذا قال فقال أقتلته بعد ما قال لاله الا الله قال فإزال يكررها على حتى تمنيت أني لم أكن أسلمت قبل ذلك اليوم

ما فعل أسامة هل يقتل أو تغلظ عليه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله أفلا شققت عن قلبه لم تعلم هل قالها صدقا) (ط) وفيه إثبات كلام النفس (ع) وفيه أن الأحكام انما تناط بالظاهر لان الباطن لا يوصل اليه وان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله ﴿قلت﴾ كان الشيخ يقول الآن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجانب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم فلا يقبل منه في رفع ما وجب عليه من القتل كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله فإزال يكررها) (ط) أي يكررها أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن فتقل راو واحدة ونقل الآخر أخرى (قوله حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ) (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغرا متقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (د) تمنيه أن يسلم الآن ليجب ما قبله ﴿قلت﴾ فهما أنه ممن حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف (قوله حتى يقتله ذوالبطين) (ع) كان أسامة حلف أن لا يقاتل مسلما لما اتفق في هذه القضية فاقضى به سعد وعذرهما في ذلك بسطناه في كتاب الفتن آخر الكتاب وسمى ذالالبطين لانه كانت له بطن ﴿قلت﴾ ولا يريد سعد أنه ان قاتل قاتلت وانما هو ممن الوقف على الممتنع وقوعه (قوله قال لاله الا الله) كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله فقال لي أقتلته) وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة ذلك (قوله

أسامة هل يقتل أو تغلظ فيه الدية أو يعذر بالتأويل (قوله أفلا شققت عن قلبه حتى تعلم أقالها) (ح) التفاعل في قالها هو القلب ومعناه أنك انما كلفت من العمل بما ظهر بالالسان وأما ما في القلب فاست بقادر على معرفته (ط) فيه ان من أسلم في هذه الحالة يقبل منه ويحرم قتله (ب) كان الشيخ يقول الا أن يكون القتل قد وجب عليه كما لو تعرض كافر لجانب النبي صلى الله عليه وسلم بما وجب قتله فلما قرب للقتل أسلم لم يسقط القتل عنه كما لا تسقط توبة المحارب ما وجب عليه من القصاص (قوله فإزال يكررها) (ط) أي يكررها أفلا شققت وفي الآخر انه كرر كيف تصنع بلاله الا الله فيحتمل أنه كرر الامر بن (قوله حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ) (ط) تمنيه ذلك ليسلم من تلك الجناية وكأنه استصغرا متقدم له من اسلامه وعمله الصالح في جنب تلك الجناية لشدة ما رأى من انكاره صلى الله عليه وسلم (ح) تمنى أن يسلم الآن ليجب ما قبله (ب) فهما أنه ممن حقيقة ولا يصح اذ لا يجوز تمنى البقاء على الكفر وانما هو مجاز وتمناه في الخوف ﴿قلت﴾ ولعل المجاز مراد الأولين فعند الاول تمنى لازم الاسلام الآن وهو السلامة من تلك الجناية وعند الثاني هدرها أما البقاء على الكفر من حيث هو فالقطع انه لا يقناه مؤمن (قوله حتى يقتله ذوالبطين) اقتداء من سعد بن أبي وقاص بأسامة رضى الله عنهما والمراد أنه لا يقتل مسلما كما أن أسامة كذلك لما سبق أنه حلف أن لا يقاتل مسلما فممن الوقف على الممتنع وقوعه لا أن مقصوده التقليد وان أسامة ان قاتل قاتل معه وسمى أسامة ذالالبطين لانه كان له بطن (قوله قال لاله الا الله) كناية عن الشهادتين لانها التي تمنع من القتل ولا يبعد أن تكون كلمة التوحيد وحدها مانعة من القتل لاسيما من مشرك (قوله فقال لي أقتلته) وفي الطريق الآخر (فذكرت ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ويجمع بين الطريقين بأن يكون صلى الله عليه وسلم سأله فقال له أسامة

حدثنا أحمد بن الحسن بن خراش ثنا عمرو بن عاصم ثنا معتمر قال سمعت أبي يحدث أن خالد الأثبع ابن أخي صفوان بن محرز حدث عن صفوان بن محرز أنه حدثه أن جندب بن عبد الله البجلي بعث إلى عسيس بن سلامة زمن قنثة ابن الزبير فقال اجعل لي نفر من اخوانك حتى أحدثهم فبعث رسولاً اليهم فاجتمعوا جاء جندب وعليه برنس أصفر فقال تحدثوا بما كنتم تعبدون به حتى دار الحديث إليه فله أدار الحديث إليه حسر البرنس عن رأسه فقال اني آتيتكم ولا أريد أن أخبركم عن نبيكم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعثنا من المسلمين إلى قوم من المشركين وإنهم التقوا فكان رجل من المشركين إذا شاء أن يقصد إلى رجل من المسلمين قتلته فقتله وإن رجلاً من المسلمين قصد غفلة قال وكننا نحدث أنه أسامة بن زيد فلما رجع عليه السيف قال لا اله الا الله فقتله فجاء البشير إلى النبي صلى الله عليه وسلم فسأله فأخبره حتى أخبره (٢١٠) خبر الرجل كيف صنع فدعاه فسأله فقال لم يقتله فقال

يا رسول الله وجع في المسلمين وقتل فلانا وفلانا وسمى له نفرًا وإني جئت عليه فلم أر أي السيف قال لا اله الا الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقتله قال نعم قال فكيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال يا رسول الله استغفر لي قال فكيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة قال فجعل لا يزيد علي ان يقول كيف تصنع بلاله الا الله اذا جاءت يوم القيامة ۞ حدثني زهير بن حرب ومحمد بن مثنى قالنا ثنا يحيى وهو القطان ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة وابن نمير كلهم عن عبيد الله عن نافع عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا يحيى بن يحيى واللفظ له قال قرأت على

في الآخر (اجمع لي نفرًا من أصحابك أحدثهم) فيه انه ينبغي للرجل الكبير أن يعطو يسكن عند نزول العتق (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (د) يشكل مع قوله اجمع لي نفرًا من أصحابك أحدثهم ويحجب بأن لازائدة كما هي في (ما منعك ألا تسجد) ويصح أن لا تكون زائدة ويكون المعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي ولكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت \* والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كان أوجبة أو غيرهما

﴿أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا﴾

(قوله من حمل علينا السلاح فليس منا) (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين وهو المراد هنا ذنب ونحن لا تكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا ﴿قلت﴾ وكان هذا جواباً لأن هديه أخص من مطلق اتباعه فلا يلزم من كونه أيسر على هديه أن لا يكون من أمته اذ لا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم (د) كان ابن عينة يكره تأويل الحديث لان عدم التأويل أزجر ﴿قلت﴾ ويعني يحمل السلاح حملها لا بحق وان لم يقاتل كالحارب يحملها ولم يقاتل

ذلك (قوله ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم) (ح) يشكل مع قوله اجمع لي نفرًا ويحجب بأن لازائدة كما هي في ما منعك أن لا تسجد ويصح أن لا تكون زائدة والمعنى ولا أريد أن أحدثكم عن نبيكم بل أعظمكم بكلامي ولكن أزيدكم الآن على ما كنت نويت \* والبرنس بضم الباء والنون كل ثوب رأسه منه دراعة كانت أوجبة أو غيرهما (قوله وكننا نحدث أنه أسامة) هو بضم النون وفتح الدال (قوله فلما رجع عليه السيف) ير وي بالجيم والفاء والسيف منصوب فيهما لأن رجع يستعمل متعديًا ومنه (فان رجعت الله)

﴿باب من حمل علينا السلاح فليس منا إلى آخره﴾

﴿ش﴾ (ط) حملها عليه صلى الله عليه وسلم وكفر وحملها على غيره من المسلمين ذنب ونحن لا تكفر بالذنب فيحمل على المستحل أو يعني على سنتنا وهدينا (ب) وكان هذا جواباً لأن الهدى أخص من مطلق اتباعه ولا يلزم من نفي الاخص نفي الاعم (ح) كان ابن عينة يكره التأويل لان عدمه أزجر

مالك عن نافع عن ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وابن نمير قالنا ثنا مصعب وهو ابن المقدم ثنا عكرمة بن عمار عن اياس بن سلمة عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من سل علينا السيف فليس منا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الله بن براد الاشعري وأبو كريب قالوا ثنا أبو أسامة عن بريد عن أبي بردة عن أبي موسى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري ح وحدثنا أبو الاحوص محمد بن حيان حدثنا ابن أبي حازم كلاهما عن سهيل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حمل علينا السلاح فليس منا ومن غشنا فليس منا \*

فلاية: اول حملها لنصرة من تجب نصرته من المسلمين **(قول مر على صبرة)** قالت الاظهر في مروره أنه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين أولي شترى ما يحتاج اليه فعلى الاول يتأكد طلب مثله من الأئمة أو يقيمون لذلك وعلى الثاني ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون اليه لانه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز فيكون دليلاً على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته \* وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج الى الأسواق والجلوس بها \* كان ابن عمر ربما أتى السوق وجلس فيه حتى قال يحيى بن سعيد ما أخذت كثيراً من حديث ابن المسيب وسالم الا في السوق حيث يجلسون منه \* والصبرة الطعام المصبور من الصبر وهو الحبس لانها حبست للبيع **(قول)** أفلا جعلته فوق الطعام \* **(قالت)** يدل على أنه صبرها لبيعها جلة دون كيل أو كل قفيز بكذا لأنه الذي يتأني فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين والعنب سلا ويجعل الجيد في الأعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللمشترى القيام (١) اذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لأنه من الغش وان لم يقو فلا قيام له اذ ليس من الغش لانه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لان المشتري لا يقتصر على تقليبها نعم هو غش ان كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوي ولم يأت في الحديث انه أدبه ولا أخرجه من السوق فلعله ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول \* وتحصيل القول في ذلك أن المغشوش إن تعذر تخليص الغش منه كالحبزا الناقص واللبن بالماء والثوب الخفيف النسيج والجلد الذي الدبغ فمن كان ذلك بيده يريده لنفسه ترك له وان كان لبيعه ولم يقصده الغش كمن اشتراه لبيعه أو كان من صنعة وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يعذر به بيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو يوضع عند أمين لبيع على ذلك \* وان قصده الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرتاح المسامون منه وقال أيضاً هو وابن القطان بحرق الثياب والجلد واختلاف في

(ب) ويعني بحمل السلاح حملها بالحق وان لم يقابل كالحارب فلا يتناول حملها لنصرة من تجب نصرته **(قول مر على صبرة)** (ب) الاظهر انه بقصد إمالته فقد أمور المسلمين فيتأكد طلب مثله من الأئمة أو ولي شترى ما يحتاج اليه ففيه رجحان دخول أهل الفضل السوق لما يحتاجون لانه صلى الله عليه وسلم إنما يفعل الراجح الآن يقال إنما فعله ليدل على الجواز (ابن رشد) ولا خلاف في عدم كراهته \* وفي العتية قال مالك وكان من شأن الناس الخروج الى الأسواق والجلوس بها \* كان ابن عمر ربما أتى السوق وجلس فيها قال يحيى بن سعيد ما أخذت كثيراً من حديث ابن المسيب وسالم الا في السوق حيث يجلسون منه انتهى **(قالت)** يترجح أو يجب في زمننا ترك الجلوس في الأسواق والطرق لكثرة مناكرها وعدم القدرة على تغييرها والله تعالى أعلم \* والصبرة الطعام المصبور من الصبر وهو الحبس **(قول)** أفلا جعلته فوق الطعام (ب) يدل على أنه صبرها لبيعها جلة دون كيل أو كل قفيز بكذا لأنه الذي يتأني فيه الغش ومن هذا النمط بيع التين والعنب سلا ويجعل الجيد أعلى وهو ما ينبغي التقدم فيه وللمشترى القيام اذا قوى الخلاف بين الأعلى والأسفل لانه من الغش وان لم يقو فلا قيام له اذ ليس من الغش لانه من الغرر اليسير الذي لا تخلو منه البياعات فصار كالدخول عليه وأما ما يتفق في المقاطع من جعل طاقة التقلب أحسن فليس من الغش لان المشتري لا يقتصر على تقليبها نعم هو غش ان كان المشتري ممن يجهل ذلك كالبدوي ولم يأت في الحديث أنه أدبه ولا أخرجه من السوق فلعله ممن لم يتكرر منه ذلك فيكفي في أدبه القول \* وتحصيل القول في ذلك أن

(١) أى الرجوع على  
البائع اهـ مصححه

وحدثنا يحيى بن أيوب  
وقتيبة وابن حجر جميعاً عن  
اسماعيل بن جعفر قال ابن  
أيوب ثنا اسمعيل قال  
أخبرني العلاء عن أبيه  
عن أبي هريرة أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مر  
على صبرة طعام فأدخل  
يده فيها فنالت أصابعه بلالاً  
فقال ما هذا يا صاحب  
الطعام فقال أصابته السماء  
يارسول الله قال أفلا جعلته  
فوق الطعام كي يراه الناس  
من غش فليس مني

حدثنا يحيى بن يحيى  
حدثنا أبو معاوية ح  
وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه ثنا أبو معاوية  
وكيع ح وحدثنا  
ابن نمير ثنا أبي جميعاً عن  
الاعمش عن عبد الله بن  
مرة عن مسروق عن  
عبد الله قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ليس  
مننا من ضرب الخدود  
أو شق الجيوب أو دعا  
بدعوى الجاهلية هذا  
حديث يحيى وأما ابن نمير  
وأبو بكر فقالا وشق  
ودعا غير ألف \* وحدثنا  
عثمان بن أبي شيبة ثنا  
بحرير ح وحدثنا اسحق  
ابن إبراهيم وعلى بن خشرم  
قالا أخبرنا عيسى بن يونس  
جميعاً عن الاعمش بهذا  
الاسناد وقالوا وشق ودعا  
\* حدثنا الحكم بن موسى  
القنطري ثنا يحيى بن  
حزرة عن عبد الرحمن بن  
يزيد بن جابر أن القاسم  
ابن مخيمرة حدثه قال  
حدثني أبو بردة بن أبي  
موسى قال وجع أبو  
موسى وجماعش عليه  
ورأسه في حجر امرأة  
من أهله فصاحت امرأة  
من أهله فلم يستطع أن يرد  
عليها شيئاً فلما أفاق قال أنا  
بريء مما يرى منه رسول

الخيزر الناقص فقال ابن عتاب يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان  
لا يتصدق به إذ لا يحل مال مسلم إلا بأذنه \* واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل  
أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم  
كالغاصب والمختلس يردان ما أخذ إلا أن يكون لم يتكر رمنه ذلك فيكفي في أدبه القول \* ويشهد  
لابن عتاب قول مالك في سماع ابن القاسم ويتصدق باللبن المغشوش ويشهد لابن القطان قوله في  
غير هذا السماع لا يحل ذنب من الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس مننا من ضرب الخ) ضرب  
الخد لطمه وشق الجيب تقطيع الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بنياحة أو غيرها  
(د) وفي حاء الحجر الفتح والكسر **(قوله** أنا بريء) (ع) يعني من تصويب فعلهم أو مما يستوجبون على  
ذلك من العقوبة أو مما رزني من بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال ومنه براء الرجل امرأته أي  
فارقها \* والصالقة قال المروى الرافعة صوتها عند المصيبة من الصلابة بالصاد والسين وهو الصوت  
الشديد ومنه قوله تعالى (سلقوكم) الآية وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن الأعرابي)  
هو ضرب الوجه \* (ع) ويدل أنه الصوت الشديد قوله في نفس الحديث فأقبلت امرأته تصيح برنة  
فقال لها ذلك القول \* والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة \* والرنة رفع الصوت عند المصيبة (ع)  
وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء ويقال أرنت فهي مرنة ولا يقال رنت وحديث  
«لعنت الرانة» من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال أرنت ورنت قال والرنة

المغشوش إن تعدر تخليص الغش منه كالخيزر الناقص واللبن بالماء والثوب الخفيف النسيج والجلد الذي  
الديبغ فا كان من ذلك يده يريده لنفسه تركله وإن كان ليبيعه ولم يقصد به الغش كمن اشتراه ليبيعه  
أو كان من صنعه وغلبته الصنعة أو ذكر وجهها يعذر به يبيع عليه بعد البيان ممن يستعمله لنفسه أو  
يوضع عند أمين لبيع على ذلك وإن قصد به الغش فقال ابن عتاب يؤدب ويخرج من السوق ليرتاح  
المسامون منه وقال أيضاً هو وابن القطان يحرق الثياب والجلد واختلغا في الخيزر الناقص فقال ابن عتاب  
يتصدق به بعد الكسر لاستحلالهم أموال الناس وقال ابن القطان لا يتصدق به إذ لا يحل مال مسلم إلا بأذنه  
واختار ابن المناصف أن يحسب ما غش به من نقص كيل أو وزن أو غير ذلك من نوع الغش ويتصدق  
به عن أربابه لأنه لغير معين ويؤدب بقدر اجتهاد الحاكم كالغاصب ويشهد لابن عتاب قول مالك في  
سماع ابن القاسم ويتصدق باللبن المغشوش \* ويشهد لابن القطان قوله في غير هذا السماع لا يحل ذنب من  
الذنوب مال مسلم **قوله** في الآخر (ليس مننا من ضرب الخ) ضرب الخد لطمه وشق الجيب تقطيع  
الثوب ودعوى الجاهلية رفع الصوت عند المصيبة بنياحة أو غيرها (ح) وفي حاء الحجر الفتح والكسر  
**(قوله** أنا بريء) (ع) يعني من تصويب فعلهم أو مما يستوجبون على ذلك من العقوبة أو مما رزني من  
بيان حكمه وأصل البراءة الانفصال \* والصالقة قال المروى الرافعة صوتها عند المصيبة من الصلابة بالصاد  
والسين وهو الصوت الشديد ومنه قوله تعالى (سلقوكم بالسنه) وقال أبو زيد السلق الولولة بشدة (ابن  
الأعرابي) هو ضرب الوجه والخالقة التي تحلق شعرها عند المصيبة \* والرنة بفتح الراء وتشديد النون  
رفع الصوت عند المصيبة (ع) وقال صاحب المطالع هي ترجيع الصوت بالبكاء يقال أرنت فهي  
مرنة ولا يقال رنت وحديث لعنت الرانة من تغيير النقلة ويرد ما ذكر أن الجوهرى وغيره قال يقال  
أرنت ورنت قال والرانة والرين والارنان بمعنى \* وأما الاسناد ففيه براد بفتح الباء الموحدة وتشديد  
الراء وآخره دال \* ويريد بضم الموحدة \* ويعقوب بن عبد الرحمن القاري بتشديد الياء منسوب إلى



الله صلى الله عليه وسلم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم يرى من العاقبة والخالفة والشاقة \* حدثنا عبد بن حميد واسحق بن منصور قالوا أخبرنا جعفر بن عون أخبرنا أبو عيسى قال سمعت أبا بصيرة يذكر عن عبد الرحمن بن يزيد وأبي بردة بن أبي موسى قالوا أنعمي على أبي موسى فأقبلت امرأته أم عبد الله (٢١٣) تصيح برنة قلاتم أفاق فقال ألم تعلمي وكان بعدتها أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال أنا يرى  
 ممن خلق وخلق وحرق  
 \* وحدثني عبد الله بن مطيع  
 حدثنا هشيم عن حصين  
 عن عياض الأشعري عن  
 امرأة أبي موسى عن أبي  
 موسى عن النبي صلى الله  
 عليه وسلم ح وحدثني  
 عجاج بن الشاعر حدثنا  
 عبد الصمد قال ثنا أبي  
 حدثنا داود يعني ابن أبي  
 هند ثنا عاصم الاحول  
 عن صفوان بن محرز  
 عن أبي موسى عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم ح  
 وحدثني الحسن بن علي  
 الحلواني ثنا عبد الصمد  
 حدثنا شعبة عن عبد الملك  
 ابن عمير عن ربيع بن حراش  
 عن أبي موسى عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم بهذا الحديث  
 غير أن في حديث عياض  
 الأشعري قال ليس منا ولم  
 يقل يرى \* وحدثنا شيبان  
 بن فروخ وعبد الله بن محمد  
 بن أسماء الضبي قالنا ثنا مهدي  
 وهو ابن ميمون ثنا واصل  
 الأحدب عن أبي وائل عن  
 حذيفة أنه بلغه أن رجلا من  
 الحديث فقال حذيفة سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يقول لا يدخل الجنة  
 نمام \* حدثنا علي بن حجر  
 السعدي واسحق بن إبراهيم

والزني والارنان بمعنى قوله في سند الآخر (ع) عن عبد الصمد عن شعبة (ع) قال الدارقطني غير عبد الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن شعبة موقوفا (د) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفعه ووقف أن الحكم للرفع وقيل للوقوف وقيل للاضطراب ورواه وقيل للاكثر رواة على أن مسامحا ما ذكره في الاتباع وكذلك الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

### \* حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام \*

وفي الآخر قنات وهما بمعنى (د) ثم يسمي بضم النون وكسر هاء فها هو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع) هو من قنت الحديث اذا سمعته وجعته وكذلك فعل النمام (د) والنيمة عرفا نقل كلام الرجل الى غيره لقصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل كرهه المنقول عنه أو اليه أو ثالثا وقلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء السر \* قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق الناقل لأنه فاسق وأن ينهيه من النصيحة وأن يبغضه لأنه مبغض عند الله تعالى ويجب بغض من يبغضه الله سبحانه ولا يظن بالمقول عنه شر ولا يحمله ما نقل اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكي ما نقل اليه لانه يصير نماما \* وحكمها الحرمة إلا أن تتضمن مصلحة شرعية فلا تمتنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا وكاخبار الرجل عن يريده أن يفتك به

القارة قبيلة \* وأبو الاحوص محمد بن حيان بالياء المثناة \* وعلى بن خشرم بفتح الخاء واسكان الشين المجتمعتين وفتح الراء قوله القنطري بفتح القاف والطاء منسوب الى قنطرة بردان بفتح الباء والراء جسر ببغداد \* والقاسم بن مخيمرة بضم الميم الأولى وفتح الخاء المججمة وكسر الميم الثانية \* وأبو عيسى بضم العين وبالسین المهملتين وأبو بصيرة وقع هنا بالياء آخره ويقال أيضا أبو صخر واسمه جامع بن شداد قوله في الآخر (ع) عن عبد الصمد عن شعبة (ع) قال الدارقطني غير عبد الصمد من أصحاب شعبة أنما يرى به عن شعبة موقوفا (ح) وهذا لا يضر لأن الصحيح فيما رفعه ووقف أن الحكم للرفع وقيل للوقوف وقيل للاضطراب رواة وقيل للاكثر رواة على أن مسامحا ما ذكره في الاتباع وكذا الخلاف أيضا فيما وصل وأرسل

### \* باب لا يدخل الجنة نمام الى آخره \*

وفي الآخر قنات وهما بمعنى ثم يسمي بضم النون وكسر هاء فها هو نمام ونم وقت يقت بضم القاف لا غير (ع) هو من قنت الحديث اذا سمعته وجعته وكذلك فعل النمام (ح) والنيمة عرفا نقل كلام الانسان الى غيره لقصد الافساد بينهما (الغزالي) ولا يقتصر بها على ذلك بل هي كشف ما يكره كشفه من قول أو فعل كرهه المنقول عنه أو اليه أو ثالثا وقلنا أو فعل ليدخل فيه من أخبر بخبيثة انسان لانه من افشاء السر قال وعلى من نقل اليه أن لا يصدق القائل لأنه فاسق وأن ينهيه من النصيحة وأن يبغضه لأنه مبغض عند الله تعالى ولا يحمله ما نقل اليه عنه على التجسس عليه ولا يحكي ما نقل اليه لانه يصير نماما أيضا وحكمها الحرمة إلا أن تتضمن مصلحة شرعية فلا تمتنع كاخبار الامام عن يريده أن يوقع فسادا وكاخبار الرجل عن يريده أن يفتك به أو بأهله أو ماله وقد تجب وذلك بحسب المواطن (قوله لا يدخل الجنة) يحمل على المستحل أو لا يدخلها ابتداء \* وأما الاسناد فنيه شيبان بن فروخ بفتح الفاء وتشديد

قال اسحق أخبرنا جرير عن منصور عن إبراهيم عن همام بن الحرث قال كان رجل ينقل الحديث الى الأمير فكننا جالوسا في المسجد فقال القوم هذا ممن ينقل الحديث الى الأمير قال فجاء حتى جلس اليها فقال حذيفة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قنات

أوباهله أو بآله وقد تجب وذلك بحسب المواطن \* والحديث من نحو ما تقدم في الحاجة إلى التأويل فيحمل على المستحل أو أنه لا يدخلها ابتداء

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ﴾

(ع) قيل معنى لا يكلمهم أى دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط (ط) كقوله تعالى ( اخسوا ) وكما في البخارى لمن منع فضل الماء « اليوم أمنك فضلى كما منعت فضل ما لم تعمله يدالك » وقيل هو كناية عن الاعراض والغضب \* ومعنى لا ينظر اليهم لا يرجمهم لان نظره تعالى الى عباد رحة لهم \* ومعنى ولا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه \* ﴿ قلت ﴾ لا يكلمهم ولا يزكهم لا يتعين فيهما التأويل لصحة النفي فيهما ويتعين في لا ينظر اليهم لانه تعالى يرى كل موجود ( قوله المسبل ازاره ) أى الجاره خيلاء أى كبرا \* ﴿ قلت ﴾ الازار ما يتخزم به وكانت العرب لا تعرف السراويلات وانما تعرف الأزر \* ذكر ابن عبد ربه أن اعرابيا وجد سراويل فأخرج يديه من ساقيه وجعل يلتمس من أين يخرج رأسه فلم يجد فرى به وقال انه لقميص شيطان (ع) وانما خص الازار لانه أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله في الآخر جرثوبه فعم وقد وقع في أبي داود مغسرا فذكر القميص والازار والعمامة \* ﴿ قلت ﴾ ومعنى فعم جمع ما يلبس وحرك بحسبه فجر السراويل والقميص اطالهما الأسفل من الكعبين واطالة كم القميص \* ففي العتبية رأى عمر رجلا أطال كفيه فقطعهما عليه على أطراف أصابعه \* وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق ينزل الى تحت الكعب فقال الرأء المضمومة وبالهاء المجمة آخره حيث وقع في الاسماء \* ومحمد بن أسماء الضبعي بضم الصاد المجمة وفتح الباء الموحدة \* وعلى بن حجر بالهاء المهملة مضمومة وأوله والجيم الساكنة ثانية \* ومنجابه بكسر الميم ومسهر بضم الميم وكسر الهاء

﴿ باب ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ قيل لا يكلمهم دون واسطة وقيل كلام رضا بل كلام سخط \* ومعنى لا ينظر اليهم لا يرجمهم ومعنى لا يزكهم لا يظهرهم من ذنوبهم لعظم جرمهم وقيل لا يثنى عليهم ومن لا يثنى الله سبحانه عليه يعذبه (ب) لا يتعين التأويل في الاولين لصحة نفيمهما ويتعين في لا ينظر لانه تعالى يرى كل موجود \* ﴿ قلت ﴾ فان قيل وكذلك الكلام يتعلق بكل معلوم فهو أعم من الوجود \* قيل معنى تكلمه تعالى لشخص خلق ادراكه يتعلق بصفة كلامه القديم لا أن معناه أنه محدد له كلاما لم يكن . تعالى أن يتصف بالحوادث فصح اذا أن لا يكلم شخصا بمعنى لا يتخلق له ادراكه كاتعلق بكلامه ولا ينافي ذلك عموم تعلق كلامه القديم بخلاف ادراك البصر لولم يتعلق بوجوده للزم أن يقوم بالذات ضده لاستحالة عمر والذات القابلة لصفة عنها وعن ضدها \* فان قيل \* القدرة القديمة تتعلق بالممكنات ولم يلزم من عدم تعلقها بايجاد الممكن أن يقوم بالذات ضدها \* ﴿ قلت ﴾ الفرق أن القدرة صفة يتأتى بها ايجاد الممكنات واعدامها والثاني ثابت لها تعلقت بايجاد الممكن واعدامه أو لم تتعلق بخلاف البصر فليس معناه صفة يتأتى بها ادراك الموجود ادراكا خاصا بل صفة يدركها الموجود ادراكا خاصا وهذا التعلق نفسى لها فاذا انعدم انعدمت الصفة وجاء ضدها \* والحاصل ان قولك لا ينظر الله الى كذا اذا أريد به الحقيقة هو في الاستحالة كقولك لا يعلم الله كذا اذا النظر ادراك خاص ( قوله المسبل ازاره ) أى الجاره خيلاء أى كبرا (ب) الازار ما يتخزم به وكانت العرب لا تعرف السراويلات (ع) وخص

\* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع عن الاعمش ح وحدثننا منجابه بن الحرث التميمي واللفظ له حدثنا علي بن مسهر عن الاعمش عن ابراهيم عن همام بن الحرث قال كنا جالسا مع حذيفة في المسجد فجاء رجل حتى جلس بينا فقيل لحذيفة إن هذا يرفع الى السلطان أشياء فقال حذيفة إرادة أن يسمعه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يدخل الجنة قتات \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد ابن مثنى وابن بشار قالوا حدثنا محمد بن جعفر عن شعبة عن علي بن مدرك عن أبي زرعة عن خرشة ابن الحر عن أبي ذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم قال فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات فقال أبو ذر خابوا وخسروا من هم يارسول الله قال المسبل

ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت الكعب \* قلت \* لان المعتاد لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان وقد بين النبي صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنعرج في النساء وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه قال ولا جناح عليه فيما بين وبين الكعب وما أسفل من ذلك في النار (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا يضر \* كان أبو بكر رضى الله عنه لا يثبت إزاره على عاتقه فلما سمع الحديث قال يا رسول الله إن جانب إزارى يسترخى قال لست منهم \* قلت \* ذكره البخارى (قوله والمنان) \* قلت \* منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسرته في الآخر بأنه الذى لا يعطى شيئاً الا من به فلا يتناول الوعيد المذكور الا من كثر منه وهو فى ذلك بخلاف ابطاله الصدقة وما جاء فى بعض طرق الحديث البخل المان ليس بأخص مما فى الأم حتى يقال لا يتناول الوعيد الا من أضاف الى كثرة المن البخل لان المن يستلزم البخل لأن المان لا يمن الا بما عظم فى عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على انه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدى الى صنعة \* وذكرناها مرة لبخل

واذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذى هو أخص منه وانما كان أخص منه لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى \* قلت \* فالثلاث كباثر لترتيب الوعيد عليها (قوله فى الآخر) (شيخ زان) (ع) لا يقتضى الحديث أن غير الثلاثة معذور

الازار لانه أكثر لباس العرب ويشهد لذلك قوله فى الآخر جر ثوبه فعم (ب) معنى عم جمع ما يلبس وجر كل بحسبه فخر السر ويل والقميص اطالهما لأسفل من الكعبين واطالة الكعب فى العتبية رأى عمر رجلاً أطال كعبه ففطعهم ما عليه على أطراف أصابعه \* وسئل الشيخ عن البرنس اذا أطلق نزل تحت الكعب فقال ان كان يرفع على العاتق وانما ينزل اذا أطلق فليس من اللباس الى تحت الكعب \* قلت \* يعنى لان المعتاد فى لبسه وهو كذلك أن يرفع على العاتق والوعيد المرتب على الجر خيلاء انما هو على الجر بالفعل لا على الجر بالا مكان (ب) وقد بين صلى الله عليه وسلم الحد الحسن والجائز والمنعرج فى النساء وأبي داود قال صلى الله عليه وسلم أزرة المؤمن الى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بين وبين الكعب وما أسفل من ذلك فى النار (ع) وتقييده الجر بالخيلاء يدل أن جره لغيرها لا يضر كما فى أبي بكر (قوله والمنان) (ب) منان صيغة مبالغة من المن ولذا فسرته فى الآخر بأنه الذى لا يعطى شيئاً الا من به فلا يتناول الوعيد المذكور الا من كثر منه وهو فى ذلك بخلاف ابطال الصدقة وما جاء فى بعض طرق الحديث البخل المان ليس بأخص مما فى الام لان المن يستلزم البخل لأن المان لا يمن الا بما عظم فى عينه وشح باخراجه والجواد لا يستعظم فلا يمن ويدل على أنه يستلزمه قول الأول

وإن امرأ أهدى إلى صنعة \* وذكرناها مرة لبخل

واذا كان التذكير بالنعمة يستلزم البخل فكيف بالمن الذى هو أخص لأنه تقرير النعمة على من أسديت اليه (قوله والمنفق سلعة باليمن الكاذبة) (ع) جمعت هذه اليمين الكذب والغرور وأخذ المال بغير حق والاستخفاف بحق الله تعالى (قوله فى الآخر) (شيخ زان) اشددت العقوبة فى حق هؤلاء

والمنان والمنفق  
سلعة بالخلف الكاذب  
\* حدثنى أبو بكر بن خلاد  
الباهلى ثنا يحيى وهو  
القطان ثنا سفيان ثنا  
سليمان الاعمش عن سليمان  
ابن مسهر عن خرشة بن  
الحرن عن أبي ذر عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم  
القيامة المنان الذى لا يعطى  
شيئاً الا من به والمنفق سلعة  
بالخلف الفاجر والمسبل  
إزاره \* وحدثني بشر  
ابن خالد أخبرنا محمد يعنى  
ابن جعفر عن شعبة قال  
سمعت سليمان بهذا الاسناد  
وقال ثلاثة لا يكلمهم الله  
ولا ينظر اليهم ولا يزكهم  
ولهم عذاب أليم \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبى شيبة ثنا  
وكيع وأبو معاوية عن  
الاعمش عن أبي حازم عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
ثلاثة لا يكلمهم الله يوم  
القيامة ولا يزكهم قال أبو  
معاوية ولا ينظر اليهم ولهم  
عذاب أليم شيخ زان  
وملك كذاب وعائل

لأنها إنما ذكرت لبيان أن العقوبة عليها أشد وكانت أشد لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستخفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حداثته وكمال عقله وطول إعدار الله إليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب اذ لا يخشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكبار عناد **﴿ قات ﴾** فان وجد من الشيوخ من لم تنكسر حداثته فلا يكون مساويا للشباب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة في بعض الصور كالملك المسافر يقصر وان لم تلحقه المشقة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد لانه أحد المواضع التي استثنى فيها جواز الكذب ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى الموجب كسرقة الغني فانها ليست كسرقة المحتاج ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع أيضا فتفاوت فاعفة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من الفقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب في عبادة الله تعالى» **﴿ قول في الآخر ﴾** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل) **﴿ قات ﴾** حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله فالصارف لهذا أيضا كونه لا يملك أصله وقد أخذ حاجته فغنى عنه ككذب الملك مع ما فيه من تعريض مسلم للتلقي (ع) وهو في تعريضه إياه كذلك شبه قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك **﴿ قات ﴾** لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون انه خلاف المدونة لانه نص فيها على أنه إنما فيه وجيع الادب وفي انكارهم نظرا لان نصها في حريم البئر «ومن حفر بئرا في غير ملكه لما شئته أو زرع فلا يمنع فضله فان منعها حل قتاله فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فديانهم على عاقلته وعليه هو الكفارة مع وجيع الادب» قال بعضهم إنما جعل فيهم الدية لانه بمنعه إياهم متأول انه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يجعل له منهم وقصد قتلهم لا ينبغي أن يقتل \* قال وقد اختلف فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتل به اهل يقتص منه

مستكبر \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة وهذا حديث أبي بكر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر إليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم رجل على فضل ماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل

لأن المعصية مع وجود الصارف عنها يدل على الاستخفاف بحق المعبود والمعادنة فالصارف للشيخ عن الزنا انكسار حداثته وكمال عقله وطول إعدار الله إليه والصارف للملك عن الكذب قدرته على نيل اختياره دون كذب اذ لا يخشى أحدا والصارف للعائل عن الاستكبار فقره لأن الاستكبار إنما هو بالدنيا وليست عنده فاستكبار عناد (ب) فان وجد من لم تنكسر حداثته فلا يكون مساويا للشباب لأن التعليل بالوصف لا يضره تخلف الحكمة فان احتاج الملك الى الكذب في مداينة بعض المفسدين لم يلحقه الوعيد \* ويلحق بالثلاثة من شركهم في المعنى كسرقة الغني ولا يبعد أن يكون المدح في أضداد هذه الأنواع يتفاوت فاعفة من الشاب أمدح منها من الشيخ والصدق من غير الملك أمدح منه من الملك والتواضع من الغني أمدح منه من الفقير ويدل على ذلك حديث «سبعة يظلمهم الله فذكر فيهم شاب نشأ في عبادة الله تعالى» **﴿ قول في الآخر ﴾** (و رجل على فضل الماء بغلاة يمنعه من ابن السبيل) (ب) حل الشراح هذا الماء على أنه غير مملوك الأصل فهو من نوع ما قبله لان استغناءه عنه مع عدم ملكه صارف مع ما فيه من تعريض مسلم للتلقي (ع) وهو في تعريضه إياه لذلك شبه قاتله ولذا قال مالك يقتل به ان هلك (ب) لم يزل الشيوخ في القديم والحديث ينكرون حكاية هذا عن مالك ويقولون إنه خلاف المدونة لانه نص فيها على أنه إنما فيه وجيع الادب وفيه نظرا لان بعضهم قال في قوله في حريم البئر «فان لم يقو المسافرون على دفعه حتى ماتوا عطشا فديانهم على عاقلته وعليه هو

ورجل بايع رجلا بسلعة بعد العصر خلفه (٢١٧) بالله لأخذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك

ورجل بايع اماما لا يبايعه  
الادنيا فان أعطاه منها  
وفي وان لم يعطه منها لم يف  
\* وحدثنى زهير بن  
حرب حدثنا جرير ح  
وحدثنا سعيد بن عمرو  
الاشعري أنا عبث كلاهما  
عن الاعمش هذا الاسناد  
مشله غير أن في حديث  
جرير ورجل ساوم رجلا  
بسلعة \* وحدثنى عمرو  
الناقد ثنا سفيان عن  
عمرو عن أبي صالح عن  
أبي هريرة قال أراه مرفوعا  
قال ثلاثة لا يكلمهم الله ولا  
ينظر إليهم ولهم عذاب أليم  
رجل حلف على يمين بعد  
صلاة العصر على مال  
مسلم فاقتطعه وباقى  
حديثه نحو حديث  
الاعمش \* حدثنا أبو  
بكر بن أبي شيبة وأبو  
سعيد الأشج قال حدثنا  
وكيع عن الاعمش عن  
أبي صالح عن أبي هريرة  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم من قتل نفسه  
بمحدث فمحدثه في يده  
يتوجأ بها في بطنه في نار  
جهنم خالد اخذها فيها أبدا  
ومن شرب سما قتل نفسه  
فهو يتحساه في نار جهنم  
خالد اخذها فيها أبدا ومن  
تردى من جبل فقتل نفسه  
فهو يتردى في نار جهنم  
خالد اخذها فيها أبدا \*

ومذهب المدونة أنه لا يقتص \* قال ولم يختلف أنه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم أنه يقتص منه  
فعل القاضي قوى عنده ما قال هذا البعض وحمل المدونة على أنه متأول (قوله) ورجل بايع رجلا  
بسلعة) هو أي ضمن نوع ما تقدم (ع) الصارف للحالف بعد العصر علمه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه  
ملائكة الليل والنهار خلفه على الكذب وهم شهود يدل على استخفافه بحق ربه (ط) لو كان التشديد  
لحضور الملائكة عليهم السلام لم يختص بالعصر لحديث ويجمعون في صلاة العصر وصلاة الفجر  
وأيضا فالملائكة إنما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله في الحديث الآخر أتيناكم وهم يصلون  
وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وإنما الوجه في تخصيصها كونها  
الوسطى على ما يأتي أن شاء الله فها من الخصوصية ما يؤكده على مصلها أن يظهر عليه من التعفظ لدينه  
والحرص بإيمانه أكثر ما يظهر عليه عقيب غيرها \* قلت \* الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيدا  
في الوعيد المذكور لأن القصد التحذير عن انفاق السلعة باليمين الكاذبة فترك التقييد بالزمان أزجر  
ولذا لم يقيده بذلك في الحديث السابق لا يقال ذلك مطلق فيرد إلى هذا المقيد الأخص لأن هذا إنما هو  
أخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك أخص لأنه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكذب  
مطلقا ثبت على انفاقها به بعد العصر دون عكس وإذا كان أخص أنبغى الراديه (قوله) ورجل بايع  
اماما قلت تقدمت حقيقة البيعة والمبايعة في حديث جابر (ع) استحق ذلك لغشه الامام والمسلمين  
لأنه يظن أنه إنما بايع ديانة وهو قصد ذلك مع ما يثير من الفتن لاسيما ان كان متبوعا

\* أحاديث من قتل نفسه \*

(قوله يتوجأ) أي يطعن وهو ميموز ويسهل (قوله خالد اخذها) (ع) يحمل على المستحل أو  
الكفارة مع وجيع الادب \* إنما جعل فهم الديانة لأنه بمنع إياهم متأول أنه أحق بالفضل ولو علم أنه لا يحمل  
له منعهم وقصد قتلهم لا ينبغي أن يقتل \* قال وقد اختلفا فيمن قصد بشهادة زور قتل انسان فقتل بها  
هل يقتص منه ومذهب المدونة أنه لا يقتص قال ولم يختلف أنه لو منع المارة بقتال وقتل أحدهم أنه  
يقتص منه فعل القاضي قوى عنده ما قال البعض وحمل المدونة على أنه متأول (قوله) ورجل بايع  
رجلا بسلعة) (ع) الصارف للحالف بعد العصر علمه بأنه الوقت الذي يجتمع فيه ملائكة الليل والنهار  
خلفه على الكذب وهم شهود يدل على استخفافه بحق ربه (ط) لو كان التشديد لحضور الملائكة  
عليهم السلام لم يختص بالعصر لمشاركة الفجر له وأيضا فالملائكة إنما يجتمعون عند فعل الصلاة لقوله  
في الحديث أتيناكم وهم يصلون وتركناهم وهم يصلون فهم لا يشهدون غير ذلك من فعل العباد وإنما  
الوجه في تخصيصها كونها الوسطى (ب) الأحسن أن لا يجعل بعد العصر قيدا في الوعيد المذكور  
ولذا لم يقيده بذلك في الحديث السابق \* لا يقال ذلك مطلق فيرد إلى هذا المقيد الأخص لأن هذا إنما هو  
أخص باعتبار اللفظ وأما باعتبار المعنى فذلك أخص لأنه كلما ثبت الوعيد على انفاقها بالحلف الكذب  
مطلقا ثبت على انفاقها به بعد العصر دون العكس وإذا كان أخص أنبغى الراديه \* وأما الاسناد  
ففيه على بن مدرك بضم الميم وكسر الراء وفيه خرشة بن الحر بن حمزة ثمراء مفتوحين ثم شين  
ابن الحر بضم الحاء المهملة \* وفيه سعيد بن عمرو الأشعري بالشين المججمة والعين المهملة والتاء المثلثة  
منسوب إلى جده الأشعث بن قيس \* وفيه عبث بفتح العين المهملة فباء موحدة سا كنه فناء مثلثة

\* باب من قتل نفسه إلى آخره \*

\* (قوله يتوجأ) أي يطعن وهو ميموز ويسهل (قوله خالد اخذها) (ع) يحمل على المستحل

يعني بالخلود طول الإقامة لا الابد \* قلت \* وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله  
 أجنبيا لأنه واقع الذنب مع وجود الصارف كزنا الشيخ وكذب الملك والصارف حب الانسان نفسه  
 بالجيلة ثم ينبغي تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله \* قال في الجهاد واذا خرق العدو سفينة  
 للمسلمين جاز لهم طرح أنفسهم لانهم فرامن موت الى موت ولم ير ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا  
 يقتل نفسه وليصبر لأمر الله تعالى وكان الشيخ يجوز لمن قطع يده ظمأ ترك المداواة حتى يموت وإيمه  
 على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه ويحتج بمسئلة عدم اعطاء السلاية شيئا بخلاف من قطع يده  
 في حق هذا لا يجوز له ترك المداواة وان تركها حتى مات فهو من معنى قتل النفس (ع) والحديث  
 حجة لما لك في أنه يقتص من القاتل بمثل ما قتل به اقتداء بعقاب الله تعالى في الآخرة وبحكمه صلى الله  
 عليه وسلم في اليهودي الذي رضى رأس الجارية بين حجرين أن يرض رأسه بين حجرين وأيضا فله حكمه  
 صلى الله عليه وسلم في العرنيين وأيضا فلا ن العقوبة بالمثل أزر والحدود انما شرعت للزجر \* قلت \*  
 لا يحتج به في المسئلة لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لأن أفعاله سبحانه غير معللة وانما القياس على  
 أحكامه \* ومعنى يتحساه يتجرعه **قوله** في الآخر (من حلف على عيمين) (ط) أى على شئ وأطلق العيمين  
 على المخاوف عليه ويحتمل أن على زائدة وعيمين مصدر بعد فعل من معناه **(قوله** بايع الخ) (ط) هى  
 بيعة الرضوان النازل فيها قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين) الآية وكان سبها أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم أتى مكة معترفا لمبلغ الحديبية وهى على ثمانية أميال من مكة صده قريش عن وصول  
 البيت فوجه لهم عثمان رسولا فحدث أنهم قتله فتهبأ صلى الله عليه وسلم لقتالهم فبايع أصحابه على  
 الموت وأن لا يفروا \* وكانت الشجرة سمرة **(قوله** بمله) قلت الملة عرفا ما شرعه الله سبحانه لعباده  
 على السنة الرسل عليهم الصلاة والسلام فيتسع فيها تطلق على الملة الباطلة فيقال الكفر ملة واحدة

أو هو كناية عن طول الإقامة (ب) وقد يكون كناية عن كون عقوبته أشد من عقوبة قتله  
 أجنبيا لانه واقع الذنب مع وجود الصارف ثم ينبغي تخصيصه بمن قتل نفسه لظنه أن العدو يقتله  
 \* قال في الجهاد واذا خرق العدو سفينة للمسلمين جاز لهم طرح أنفسهم لانهم فرامن موت الى موت  
 ولم ير ذلك ربيعة الا لمن طمع بنجاة فلا يقتل نفسه وليصبر لأمر الله تعالى \* وكان الشيخ يقول  
 لمن قطع يده ظمأ ترك المداواة حتى يموت وإيمه على قاطعه والظالم أحق أن يحمل عليه \* ويحتج  
 بمسئلة عدم اعطاء السلاية شيئا بخلاف من قطع يده في حق هذا لا يجوز له ترك المداواة وان تركها  
 حتى مات فهو من معنى قتل النفس \* قلت \* يعنى أنه كما جاز له أن يسلك ماله عن الظالم ولا يمكنه من  
 الانتفاع به وان كان في تمكنه منه صون نفسه من القتل وغيره فكذلك يجوز أن يسلك ماله عن  
 المداواة ونفع الظالم بصرف معصية القتل عنه وان كان أيضا في المداواة صون نفسه من الموت ونحوه  
 ولا يفرق بأن صون النفس لم يتحقق في تمكن الظالم من المال بخلاف الدواء لأننا نقول كذلك الدواء  
 لا يتحقق معه ذلك (ع) والحديث حجة لما لك في أن القاتل يقتص منه بمثل ما قتل به اقتداء بعقاب  
 الله تعالى في الآخرة (ب) لا يحتج به لانه قياس على فعل الله تعالى ولا يصح لأن أفعاله سبحانه غير معللة وانما  
 القياس على أحكامه \* ومعنى يتحساه يتجرعه **(قوله** بهذا الاسناد) (ح) يعنى أن هؤلاء الجماعة وهم  
 جرير وعبث وشعبة روه عن الأعشى كإرواه وكيع في الطريق الأول إلا أن شعبة زادها فائدة  
 حسنة قال عن سليمان وهو الأعشى «قال سمعت ذكوان» وهو أبو صالح فصريح بالسماع وفي الروايات  
 الباقية يقول عن \* وسلام بن أبي سلام بفتح السين وتشديد اللام فيهما \* وأبو قلابه بكسر القاف واسمه

وحدثني زهير بن حرب  
 حدثنا جرير ح وحدثنا  
 سعيد بن عمرو الاشعري  
 حدثنا عبث ح وحدثني  
 يحيى بن حبيب الحارثي  
 حدثنا خالد يعنى ابن الحرث  
 حدثنا شعبة كلهم بهذا  
 الاسناد مثله وفي رواية  
 شعبة عن سليمان قال سمعت  
 ذكوان \* حدثنا يحيى  
 ابن يحيى أنا معاوية بن  
 سلام بن أبي سلام الدمشقي  
 عن يحيى بن أبي كثير أن  
 أبا قلابه أخبره أن ثابت بن  
 الضحاك أخبره أنه بايع  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تحت الشجرة وان  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من حلف على  
 عيمين بمله غير الاسلام

أى طريقة واحدة وان اختلفت أديانها ومن اطلاقها على ذلك الحديث وآية (إني تركت ملة قوم) ولتخصيصها عرفاً بملة الحق تجدد بعض المتكلمين اذ انقل مذهب أهل السنة يقول قال المليون (قوله كاذبا) وزاد شعبة متعمدا ﴿قلت﴾ الحالف بالشئ معظماً له فان عظم ما يعظم صدق والا كذب (ع) فالحالف بملة غير الاسلام ان تعمد تعظيمها لاعتقاده حقيقتها فهو كاذب كافر وزيادة شعبة على هذا حسنة وان لم يعتقد حقيقتها بل حلف وقلبه مطمئن بالإيمان فهو كاذب في تعظيم ما لا يعظم ﴿قلت﴾ فان حل الحديث على الأول لم يحتاج الى تأويل وان حل على الثانى فيتأول بنحو ما تقدم (ع) وقال ابن المبارك كل ما ظاهره تكفير ذى الذنب فانما هو تغليظ واختلاف العلماء في وجوب الكفارة على من قال هو يهودى أو نصرانى أو كافر بالله أو برى من الاسلام وقول مالك لا كفارة عليه أصوب لحديث من حلف باللات والعزى فليقل لاله الا الله فلم يجعل عليه كفارة لشدها كاليمين الغموس في أنها أعظم من أن تكفر وأمره أن يقابل القول السيء بالقول الحسن وأيضا فالكفارة حل اليمين وهذه ليست بأيمان منعقدة نعم يستحب لقائل ذلك أن يكثر من فعل الخير كما أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله فليقل لاله الا الله لان الحسنات يذهبن السيئات (قوله) وليس على رجل نذر فيما لا يملك (ع) الحلف بصدقة مال الغير أو عتق عبده أو طلاق فلانة وليست في عصمة لا يلزم الا شئ روى عن ابن أبي ليلى في العتق أنه يلزمه ان كان موسرا ورجع عنه \* واختلف اذا علق شئاً من ذلك على الملك فلم يلزمه الشافعى عم أو خص وألزمه أبو حنيفة في الوجهين وقال مالك ان عم كعوله كل امرأاة أتز وجها أو عبداً ملكه لم يلزمه للخرج وان خص كعوله ان تزوجت فلانة أو ملكت فلانا لزمه في المشهور عنه لانه انما لزمه بعد أن صار في ملكه كعوله قول كالشافعى (م) والحديث حجة للشافعى وهو عندنا محمول على غير المعلق ﴿قلت﴾ لا موجب للتخصيص فالأظهر انه حجة (قوله كعوله) (م) يعنى في الاثم (ع) وقيل في الحرمة ووجه التشبيه أن القصد باللعن قطعه عن الرحمة كما يقطعه القتل عن التصرف (ع) وقيل لان القصد بها اخراجه عن المؤمنين فينقص عددهم كما ينقص عددهم بقتله وقيل لان لعنته تقتضى قطع منافعه الأخرى فهو كمن قتل في الدنيا ﴿قلت﴾ ولا فرق بين أن يقول لعنه الله أو في لعنة الله \* وكان الشيخ يقول ان اللعن في سياق التأديب لا يتناوله الحديث \* وما جرى على ألسنة العوام من قولهم نلعن الله بتقديم النون ليس بلعن لانه

كاذبا فهو كما قال ومن قتل نفسه بشئ عذب به يوم القيامة وليس على رجل نذر في شئ لا يملكه \* حدثنا أبو غسان المسمى ثناء معاذ هو ابن هشام حدثني أبي عن يحيى بن أبي كثير قال حدثني أبو قلابة عن ثابت ابن الضحاك عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس على رجل نذر فيما لا يملك ولعن المؤمن كعوله ومن قتل نفسه بشئ في الدنيا عذب به يوم القيامة

عبد الله بن زيد \* وخالد الحذاء بالذال المججمة لانه كان يجلس في الخدائين ولم يحذ نعل لقط وانما كان يقول احذوا على هذا الخوف لقب الحذاء وهو خالد بن مهران أبو المنازل بضم الميم وبالزاي واللام قوله في الآخر (من حلف على يمين) (ط) أى على شئ وأطلق اليمين على المخاوف عليه ويحتمل ان على زائدة ويمين مصدر بعد فعل من معناه (قوله بايع الح) (ط) هى بيعة الرضوان النازل فيها قوله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين) (قوله بملة) (ب) الملة عرفا ما شرعه الله سبحانه لعباده على ألسنة الرسل عليهم السلام فيمتنع فيها قتل على الملة الباطلة فيقال الكفر ملة واحدة أى طريقة واحدة وان اختلفت أديانها ومن اطلاقها على ذلك الحديث وآية (إني تركت ملة قوم) ولتخصيصها عرفاً بملة الحق تجدد بعض المتكلمين اذ انقل مذهب أهل السنة يقول قال المليون (قوله كعوله) (م) يعنى في الاثم (ع) وقيل في الحرمة ووجه التشبيه أن القصد باللعن قطعه عن الرحمة كما يقطعه القتل عن التصرف وقيل لان القصد بها اخراجه عن المؤمنين فينقص عددهم كما ينقص بقتله (ب) ولا فرق بين أن يقول لعنه الله أو في لعنة الله وكان الشيخ يقول ان اللعن في سياق التأديب لا يتناوله الحديث \* ﴿قلت﴾ يعنى لانه



ومن ادعى دعوى كاذبة ليتكثر بهالم يزد الله الاقله ومن حلف على ( ٢٢٠ ) يمين صبر فاجرة \* حدثنا اسحق بن ابراهيم واسحق

ابن منصور وعبد الوارث  
ابن عبد الصمد كلهم عن  
عبد الصمد بن عبد الوارث  
عن شعبة عن أيوب عن  
أبي قسيلة عن ثابت بن  
الضحاك الانصاري ح  
وحدثنا محمد بن رافع ثنا  
عبد الرزاق أنا سفيان  
الثوري عن خالد الحذاء  
عن أبي قسيلة عن ثابت  
ابن الضحاك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من حلف بجملة غير  
الاسلام كاذبا متعمدا فهو كما  
قال ومن قتل نفسه بشئ  
عذبه الله به في نار جهنم هذا  
حديث سفيان وأما شعبة  
فحديثه أن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من حلف  
بجملة سوى الاسلام كاذبا  
فهو كما قال ومن ذبح نفسه  
بشئ ذبح به يوم القيامة  
\* وحدثنا محمد بن رافع  
وعبد بن حميد جميعا عن  
عبد الرزاق فقال ابن رافع  
حدثنا عبد الرزاق أنا  
معمر عن الزهري عن ابن  
المسيب عن أبي هريرة  
قال شهدنا مع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم حينما  
فقال لرجل ممن يدعى  
بالاسلام هذا من أهل النار  
فما حضرنا القتال قاتل  
الرجل قتالا شديدا فأصابته  
جراحة فقتل يا رسول الله

من النعال والحديث إنما هو في لعن المعين لافي اللعن بالصفة تحول عن الله السارق فان ذلك جائز لاكثر  
وروده ( قوله ومن ادعى الى آخره ) ( د ) الفصح في وصف دعوى بكاذبة انه بالتأنيث ويجوز  
بالتذكير ذكره في المحكم وكذا يتكثر بالناء المثلثة بعد الكاف وضبطه بعضهم بالباء الموحدة وهو  
بمعنى المثلثة ( ع ) والحديث عام في كل متشعب عالم يعطه من مال أو نسب أو علم أو دين كل هؤلاء  
غير مبارك له في دعواه ( ط ) بل يقابل بنقيض المقصود فالمتشعب بالمال لا يبارك له والمتعل بالعلم  
يظهر الله سبحانه جهله فيحقره الناس والمنتسب بالدين يفضحهما الله تعالى فيقل مقدارهما  
( ع ) ومن معنى الحديث اليمين الفاجرة منفقة للسلعة بمحقة البركة ( ط ) وحديث المتشعب بما لا يملك  
كلابس ثوبي زور \* وفائدة الحديث الزجر عن الرياء ولو بأموال الدنيا \* قلت \* وما يستعار للتجمل  
به في الأعراس ظاهر كلام القاضي أن الحديث يتناولها والظاهر أن لا ( قوله ومن حلف على يمين  
صبر ( م ) قال ثعلب الصبر الحبس « قتل صبرا » أي حبس قتل ويكون بمعنى الإكراه صبره الحاكم  
أي جبره وبمعنى الجرأة قال الله تعالى ( فأصبرهم على النار ) ( ع ) فوصف اليمين بالصبر يصح بكل  
من الثلاث لأنها تحبس صاحبها حتى يحلف ويكره على حلفها ويجزأ على حلفها \* ولم يأت في الحديث  
للشرط جواب فيحتمل انه معطوف على الشرط قبله أي ومن حلف على يمين صبر لم يزد الله الاقله  
ويحتمل أن الجواب محذوف أي لقي الله وهو عليه غضبان لقوله في الآخر من حلف على يمين يقتطع  
بها مال مسلم لقي الله وهو عليه غضبان ويحج بالحديث أن يمين قطع الحقوق على نية الطالب فلا تنفع  
فيها المعارض \* قال شيخنا القاضي ابن رشد ولا يختلف فيها أنه آثم \* واختلف عندنا إذا حلف لغیره  
متطوعا أو مستحلفا أو مكرها فقتل الجميع على نية الخالف وقيل المحلوف له وقيل المتطوع بها  
على نية الخالف بخلاف المستحلف وقيل العكس \* قلت \* وتأتى المسئلة أن شاء الله تعالى ( قوله  
في الآخر ( حينئذ ) ( ع ) كذا لعبد الرزاق وعند الزبيدي خير وهو الصواب ( قوله ان الرجل  
الذي قلت إنه من أهل النار قاتل اليوم قتالا شديدا ) ( قلت ) ليس باستثبات لأن المعلوم الصدق  
ليس المقصود منه حينئذ الدعاء وإنما المراد منه اظهار غضب والمبالغة في الزجر فهو كقول المتكلم  
تربت يمينك ونكلك أمك وقاتله الله ونحوه مما لا يقصد به الدعاء وإنما يقصد به التعجب أو توكيد  
الكلام ونحوه إلا أنه ينبغي للثوب أن لا يعود لسانه قبيح الكلام ويحترز من مثل ذلك جهده فان تأنسه  
به يجره الى أن يقصد مدلوله ( ب ) وما يجري على ألسنة العوام من قولهم نعله الله بتقديم النون ليس بلعن  
لأنه من النعال \* قلت \* وفيه نظر لأنه لفظ عرفي وضع عرفا لما وضع له اللعن لغة والمقصود به عرفا ما  
يقصد باللعن لغة وان وقع اللحن في اللفظ والقصد له اثر في نقل الالفاظ كما هو المختار في المطلاق اذا قال  
لزوجته اسقيني الماء وقصد به الطلاق والحديث إنما هو في لعن المعين لافي اللعن بالصفة تحول عن الله  
السارق ( قوله ومن ادعى ) ( ح ) الفصح في وصف دعوى بكاذبة أنه بالتأنيث ويجوز بالتذكير ذكره  
في المحكم وكذا يتكثر بالناء المثلثة وضبطه بعضهم بالباء الموحدة وهو بمعناه ( ع ) والحديث عام في كل  
متشعب عالم يعطه من مال أو نسب أو علم أو دين كل هؤلاء غير مبارك له في دعواه ( ط ) بل يقابل  
بنقيض المقصود فالمتشعب بالمال لا يبارك له والمتعل بالعلم يظهر الله سبحانه جهله فيحقره الناس  
والمنتسب بالدين يفضحهما الله تعالى وفائدة الحديث الزجر عن الرياء ولو بأموال الدنيا ( ب )  
وما يتعمل به في الأعراس ظاهر كلام القاضي ان الحديث يتناولها والأظهر أن لا ( قوله ومن حلف  
على يمين صبر ) يحتمل أن يكون معطوفا على الشرط قبله أي ومن حلف على يمين صبر لم يزد الله الاقله

الرجل الذي قلت له آثما فإنه من أهل النار فإنه قاتل اليوم قتالا شديدا وقدمات فقال النبي صلى الله عليه

وسلم الى النار فكاد بعض المسلمين أن (٢٢١) يرتاب فيناهم على ذلك اذ قيل إنه لم يمت ولكن به جراح شديد

فلما كان من الليل لم يصبر على الجراح فقتل نفسه فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فقال الله أكبر أشهد أني عبد الله ورسوله ثم أمر بلالا فنادى في الناس أنه لا يدخل الجنة الا نفس مسامة وأن الله يؤيد هذا الدين بالرجل الفاجر \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا يعقوب وهو ابن عبد الرحمن القاري حى من العرب عن أبي حازم عن سهل بن سعد الساعدي أن النبي صلى الله عليه وسلم التقى هو والمشركون فاقتتلوا فلما مال رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عسكره ومال الآخرون الى عسكرهم وفي أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل لا يدع لهم شاة ولا فاذة إلا اتبعها يضر بها بسيفه فقالوا ما أجزأنا اليوم أحد كما أجزأ فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمانه من أهل النار فقال رجل من القوم (١) قبله كما في اللسان في ج ز أ و ج د ع \* لقد آليت أغدر في جدام \* \* وان منيت أمات الرباع \* \* أي حلفت أن لا أغدر في السنة الشديدة التي لشدتها كائن ما تجدد كل شيء كتبه . صححه

لا يستثبت وانما هو سؤال عن كونه من أهل النار مع ما ظهر منه من نصرته الدين وتكبيره صلى الله عليه وسلم لازادة إيمانه بل تجب بالنسبة الى المخاطبين عند ظهور المطابقة لاسيما مع قوله فكاد بعض المسلمين يرتاب \* وكان الشيخ يقول انما هو لازادة إيمانه ويحتج به لازادة الايمان وما ذكرناه أليق (قوله فكاد بعض المسلمين أن يرتاب) (د) دخول أن في خبر كاد جاز على قلة وهي لمقاربة الفعل وقال الواحدى فيها ايجاب واجباها نفي فكاد يقوم معناه قارب القيام ولم يعم وما كاد يقوم قام بعد ب ط (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدين لم ينفع في الآخرة الامع التصديق والاخلاص ويدل أن الرجل كان مرثيا منا فقا لاسيما مع قوله بالرجل الفاجر أى الكافر قوله في سند الآخر (القاري) هو منسوب الى القارة قبيلة معروفة من تعيف (قوله لا يدع لهم شاة ولا فاذة) الشاذ الخارج عن الجماعة والفاذ المنسرد وأنت الكلمتين على معنى النعمة أو على التشبيه بشاة النعم وفاذتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية عن شجاعته أى لا ينجو منه فار (ابن الاعرابي) يقال فلان لا يدع شاة ولا فاذة اذا كان شجاعا لا يلقاه أحد الا قتله \* وفيه جواز التغالى في الكلام والتعير بالعموم عن الكثرة مبالغة كقوله لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله ما أجزأ) (ع) كذا روينا به باعيا بالهمز أى ما كفى كفايته وما أغنى غناه (م) وجرى الثلاثي بهمز ولا بهمز فهو بالهمز بمعنى الكفاية (أبو عبيد) يقال جزأت بالشئ وأجزيت أى اكتفيت وأنشد (١) فان الغدر بالأقوام عار \* وان المرء يجزأ بالكراع

الخليل والعرب تقول جزأت الابل بالرطب عن الماء أى اكتفت به عنه وهو بدون همز بمعنى القضاء جرى عنى أى قضى ومنه حديث لا تجزى عن أحد بعدك أى لا تقضى وقولهم جزاء الله خيرا أى قضاه ويكون أيضا بمعنى الكفاية (الخليل) يقال جزيت عن كذا اكتفيت عنه وجزيته كافيته \* قلت \* ومن غير المهور بمعنى القضاء قوله تعالى (لا تجزى نفس) الآية \* فان قلت قولهم ما أجزأ أحد شهادة له فيعارض حديث أنتم شهداء الله في أرضه فن أنتم عليه خيرا فهو من أهل الجنة \* قلت \* حديث أنتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهذا الرجل

\* ويحتمل أن الجواب محذوف أى لقي الله وهو عليه غضبان كما في الحديث \* وبين الصبر هي اليقين التي ألزم بها الخالف عند الحالك ونحوه \* وأصل الصبر الحبس والامساك ويحتج بالحديث أن يمين قطع الحقوق على نية الطالب فلا تنفع فيها المعاريض \* واختلف عندنا اذا حلف لغيره تطوعا (قوله عن شعبة عن أبوب عن أبي قلابه (ح) قديقال هذا تطويل وكان حقه أن يقتصر أولا على أبي قلابه ثم يسوق الطريق الآخر اليه فأما ذكر ثابت فلا حاجة اليه أولا \* وجوابه أن في الرواية الأولى رواية شعبة عن أبوب نسب ثابت بن الضحاك فقال الأنصاري وفي رواية الثوري عن خالد بن نمير فلم يكن له بد عن فعل ما فعل \* ويعقوب القاري بتشديد الياء (قوله في الآخر (حيننا) (ع) كذا العبد الرزاق وعند الزبيدي خير وهو الصواب (قوله إن الرجل الذي قلت إنه من أهل النار قاتل اليوم قتالا (ب) سؤال تجب لاستثبات اذا المعلوم الصدق لا يستثبت وتجب من كونه من أهل النار مع ما ظهر منه من نصرته الدين وتكبيره صلى الله عليه وسلم لازادة إيمانه بل تجب للمخاطبين عند ظهور المطابقة لاسيما مع قوله فكاد بعض المسلمين يرتاب \* وكان الشيخ يقول انما هو لازادة إيمانه ويحتج به لازادة الايمان وما ذكرناه أليق (ط) وأمر بلال بالنداء اعلام بأن الاسلام دون تصديق وان نفع في الدين لم ينفع في الآخرة الامع التصديق والاخلاص ويدل أن الرجل كان مرثيا منا فقا لاسيما مع قوله بالرجل الفاجر أى الكافر قوله في سند الآخر (القاري) هو منسوب الى القارة قبيلة معروفة من تعيف (قوله لا يدع لهم شاة ولا فاذة) الشاذ الخارج عن الجماعة والفاذ المنسرد وأنت الكلمتين على معنى النعمة أو على التشبيه بشاة النعم وفاذتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية عن شجاعته أى لا ينجو منه فار (ابن الاعرابي) يقال فلان لا يدع شاة ولا فاذة اذا كان شجاعا لا يلقاه أحد الا قتله \* وفيه جواز التغالى في الكلام والتعير بالعموم عن الكثرة مبالغة كقوله لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله ما أجزأ) (ع) كذا روينا به باعيا بالهمز أى ما كفى كفايته وما أغنى غناه (م) وجرى الثلاثي بهمز ولا بهمز فهو بالهمز بمعنى الكفاية (أبو عبيد) يقال جزأت بالشئ وأجزيت أى اكتفيت وأنشد (١) فان الغدر بالأقوام عار \* وان المرء يجزأ بالكراع

أنا صاحب أبدأ قال فخرج معه كما وقف وقف معه وإذا أسرع أسرع معه قال فخرج الرجل جرحاً شديداً فاستعجل الموت فوضع نصل  
أسيفه بالأرض وذبابه بين يديه ثم تحامل على سيفه فقتل نفسه (٢٢٢) فخرج الرجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فقال أشهد أنك رسول الله فقال وما ذلك قال الرجل الذي ذكرت أنفاً أنه من  
أهل النار فأعظم الناس ذلك فقلت أنا لكم به  
فخرجت في طلبه حتى

جرح جرحاً شديداً فاستعجل  
الموت فوضع نصل سيفه  
بالأرض وذبابه بين يديه  
ثم تحامل عليه فقتل نفسه  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم عند ذلك إن  
الرجل ليعمل عمل أهل  
الجنة فيما يبدو للناس وهو  
من أهل النار وإن الرجل  
ليعمل عمل أهل النار فيما  
يبدو للناس وهو من أهل  
الجنة \* حدثنا محمد بن  
رافع ثنا الزبير بن الزبير  
محمد بن عبد الله بن الزبير  
ثنا شيبان قال سمعت  
الحسن يقول إن رجلاً  
ممن كان قبلكم خرجت به  
قرحة فلما آذته انتزع  
سهماً من كنانته فنكأها  
فلم ير قراً للدم حتى مات فقال  
ربكم قد حرمت عليه الجنة  
ثم مديده إلى المسجد فقال  
إني والله لقد حدثني بهذا  
الحديث جندب عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في هذا المسجد  
\* وحدثنا محمد بن أبي  
بكر المقدي ثنا وهب بن

(قوله أنا صاحبه) (ع) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمته لصدق خبره صلى الله عليه وسلم  
(ط) وفعله ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة \* ونصل السيف حديدته وهو هنا طرفه الأسفل المسمى  
قبعة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباه حدها وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع  
الضرب منه وهو ما دون الذباب بشبر (د) والتدبى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيث لغة  
(الجوهري) ويستعمل في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكركندوة  
بفتح التاء دون همز وتندوة بالضم مع الهمز وإعظامهم ذلك تعجب باعتبار ظاهر حال الرجل (قوله ان  
الرجل) (د) قال الخطيب أنه كان منافقاً وكان اسمه قرمان \* قلت \* ان صح نفاقه فن خارج  
لامن الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل المذكور في الحديث قبله ودل الحديث على أن الأعمال  
بخواتمها يحتمل أن هذا التحامل من ارتد (قوله في الآخر) (كان فممن كان قبلكم) \* قلت \* هو  
وان كان فممن قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله (ع) وتحريم الجنة عليه يدل أنه فعله  
مستحلاً أو يعني أنه لا يدخلها ابتداء حتى يجازى أو حتى يجبس في الأعراف ويطل حبسه (د) أو يكون  
من شرع أهل ذلك العصر التكفير بالذنوب (قوله فديده) تأكيد في ثبوت السماع

ينفع في الآخرة الامع التصديق والاحلاص \* وبدل أن الرجل كان مرئياً منافقاً لاسماع قوله  
بالرجل الفاجر أي الكافر (قوله لا بدع لم شاذة ولا فاذة) الشاذ الخارج عن الجماعة والفاذ المنفرد  
وأنت على معنى النسمة أو التشبيه بشاذة الغنم وفاذتها (ط) بل مبالغة كعلامة ونسابة (ع) وهو كناية  
عن شجاعته أي لا ينجونه فار \* وفيه جواز التعلل في الكلام نحو لا يضع عصاه عن عاتقه (قوله  
ما أجزأ) أي ما كفي كفايته وما أغنى غناه \* فان قلت \* يعارضه حديث أتم شهادة الله في أرضه  
(ب) \* قلت \* حديث أتم خرج مخرج الغالب وقد يتفق في بعض أن لا يكون كذلك كهد الرجل  
\* قلت \* لا يحتاج إلى ذلك لأن حديث أتم شهادة الله انما ورد فيما يعرف به حال الإنسان في الآخرة  
فككون هذه الشهادة بعد الموت إذا المعبر من الأعمال نفسها فلا تدل على حاله في الآخرة لعدم تحقق  
البقاء على الخالين إلى الموت والمعتبر من العمل كما سبق خاتمته نسأله سبحانه حسن الخاتمة بفضل  
(قوله أنا صاحبه) أي أزمه حتى أعلم السبب في سوء خاتمته لصدق خبره صلى الله عليه وسلم (ط) فعله  
ليزداد يقيناً ولذلك كرر الشهادة \* ونصل السيف حديدته وهو هنا طرفه الأسفل المسمى  
قبعة وذبابه طرفه الأعلى المهلل وغرباه حدها وصدره من مقبضه إلى مضر به ومضر به موضع  
الضرب منه وهو ما دون الذباب بشبر (ح) والتدبى بفتح التاء والأفصح فيه التذكير وتأنيث لغة  
(الجوهري) ويستعمل  
في الذكر والأنثى وخصه ابن فارس بالأنثى ويقال لذلك المحل من الذكركندوة بفتح  
تندوة بالضم مع الهمز (قوله ان الرجل) (ح) قال ابن الخطيب كان منافقاً وكان اسمه قرمان (ب) ان  
صح نفاقه فن خارج لامن الحديث والسياق يدل أنه ليس الرجل الأول (قوله كان فممن كان قبلكم)  
(ب) هو وان كان فممن قبلنا فالقصد به التحذير أن يقع أحد في مثله والقرحة بفتح القاف واسكان الراء  
والكنانة بكسر الكاف جعبة الشباب سميت به لانهاتكن السهام أي تسترها ومعنى نكأها قشرها  
وخرقها وقصها وهو هموز \* ومعنى لم ير قراً للدم لم ينقطع وهو هموز يقال رقا الدم ير قار قواً كركع

جرير ثنا أبي قال سمعت الحسن يقول ثنا جندب بن عبد الله البجلي في هذا المسجد فانسينا وما نختشى أن يكون جندب كذب  
على رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج برجل فممن كان قبلكم فخرج فذكر نحوه

\* حدثني زهير بن حرب

ثنا هاشم بن القاسم ثنا

عكرمة بن عمار قال حدثني

سمك الحنفي أبو زميل

قال حدثني عبد الله بن

عباس قال حدثني عمر بن

الخطاب قال لما كان يوم

خير أقبل نجر من صحابة

النبي صلى الله عليه وسلم

فقالوا فلان شهيد وفلان

شهيد حتى مروا على

رجل فقالوا فلان شهيد

فقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم كلا إني رأيته في

النار في بردة غلها أو عباءة

ثم قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم يا ابن الخطاب

أذهب فناد في الناس أنه

لا يدخل الجنة إلا المؤمنون

قال فخرجت فناديت ألا

إنه لا يدخل الجنة إلا

المؤمنون \* حدثني أبو

الطاهر أخبرني ابن وهب

عن مالك بن أنس عن ثور

ابن زيد الدبلي عن سالم

أبي الغيث مولى ابن

مطيع عن أبي هريرة ح

وحدثنا قتيبة بن سعيد

وهذا حديثه قال حدثنا

عبد العزيز يعني ابن محمد

عن ثور عن أبي الغيث

عن أبي هريرة قال خرجنا

مع النبي صلى الله عليه وسلم

إلى خير ففتح الله علينا فلم

ننعم ذهباً ولا ورقاً غننا

المتاع والطعام والثياب ثم

انطلقنا إلى الوادي ومع

## \* أحاديث تحريم الغلول \*

( قوله إلى خير ) ( ع ) رواه بعضهم إلى حنين والصواب خير ( قوله فر واعي رجل ) فسرته في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والبردة كساء صغير أسود مربع وقيل هي الشملة

مخططة والعباءة بالمد الكساء ( قوله غلها ) ( م ) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة ( د ) وقيل الخيانة في كل شيء ( ع ) قال أبو عبيد وأصله من الغلل وهو الماء الجاري بين

الأشجار لأن الغال يدخل المغلول على أثناء رحله ( د ) ويقال في الفعل منه غل يغل بضم الغين في المضارع وقرئ ( وما كان لنبى أن يغل ) بفتح الياء مبنياً للفاعل أى وما صح له أن يخون و بضمها مبنياً

للفعل وله معنيان أى وما صح له أن يخان في مغنم أو وما صح أن ينسب إلى الغلول \* وأما يغل بفتح الياء وكسر الغين فن الحقد ومنه حديث ثلاثة لا يغل عليهما قلب المؤمن قال أبو عبيد

ولم أر من قرأها وأما الأغلال ومنه حديث لا أغلال ولا أسلال فلا غلال الخيانة والأسلال السرقة يقال رجل مغل مسل أى خائن سارق \* قلت \* فن غل الثلاثي حديث من

بعثناه على عمل فغل شيئاً جاء به يوم القيامة يحمله على عنقه ومن أغل الربا حديث لا أغلال المذكور وحديث ليس على المستعير غير المغل ضمان ( قوله في سند الآخر ) عن ثور

( الدولى ) ( ع ) ضبطناه عن أبي جحر بضم الدال وسكون الواو وعن غيره بكسر الدال وهو المعول عليه وقال بعض أهل الشأن الدول بضم الدال وسكون الواو في بني حنيفة والازد والرباب والنسب إليه

دولى على لفظه والدليل بكسر الدال في ياد ونعلب وضبة وعبد القيس والازد أيضاً والنسب إليه ديلي على لفظه ودئل بضم الدال وكسر الهمز بعدها في الهون من جذيمة واختلف في الذين من كنانة وهو

الذي ينسب إليه أبو الأسود فأكثر أهل النسب يقولون الدبلي بالكسر والنسب إليه دثلى على لفظه وأهل العربية يقولون كالدبلي في الهون وينسبون إليه دثلى بضم الدال ووقع الهمز وبعضهم ينسب

إليه بضم الدال وكسر الهمز وأنكره النحاة وسائر من ينسب إلى هذا البطن غير أبي الأسود فأنما يقال فيه يركع ركوعاً إذا سكن وانتقطع \* والخراج بضم الخاء المجمة وتخفيف الراء وهى القرحة ( ع ) وتحريم

الجنة عليه لأنه فعله مستحلاً أو يعنى أنه لا يدخلها ابتداء ( ح ) أو يكون من شرع أهل ذلك العصر التكفير بالذنوب وهذا إذا كان الفعل على غير طريق المداواة التى يظن نفعها ( قوله فديده إلى

آخره ) تأكيدي في ثبوت السماع ( قوله فأنسينا وما نحشى ) هو من معنى ما قبله من الإعلام بحقيقته ونفى تطرق الخلل إليه \* وأما الاسناد فقوله عن الأعمش عن أبي صالح تقدم أن الأعمش مدلس

فلا يحتاج به إلا ذابت السماع من جهة أخرى وقد ثبت هنا في الطريق الآخر من رواية شعبة ( قوله فر واعي رجل ) فسرته في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والبردة كساء صغير

أسود مربع وقيل هي الشملة مخططة \* والعباءة بفتح العين وبالمد الكساء ( قوله في بردة ) أى من أجلها ( قوله غلها ) ( ح ) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة

## \* باب تحريم الغلول إلى آخره \*

\* ش \* سمك بكسر السين وتخفيف الميم \* وأبو زميل بضم الزاي وتخفيف الميم المفتوحة \* وثور بن زيد الدبلي هو فى أكثر الأصول بكسر الدال واسكان الياء وفى بعضها الدولى بضم الدال وبالهمزة

بعدها التى تكتب صورتها واوا وذكر القاضى أنه ضبطه عن أبي جحر بضم الدال وبواو ساكنة ( قوله فر واعي رجل ) فسرته في الآتي بأنه عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم \* والبردة كساء صغير

أسود مربع وقيل هي الشملة مخططة \* والعباءة بفتح العين وبالمد الكساء ( قوله في بردة ) أى من أجلها ( قوله غلها ) ( ح ) الغلول بضم الغين قال أبو عبيد هو الخيانة في المغنم خاصة

الوادي قام عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم يحمل رحله فرمى بسهم فكان فيه حنقه فقلنا هنياً له الشهادة يارسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلا والذي نفس محمد بيده ان الشملة لتلتهب عليه نارا أخذها من الغنائم يوم خيبر لم تصبها المقاسم قال ففرع الناس بغاء رجل بشراك أو شراكين فقال يارسول الله أصبت هذا يوم خيبر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم شراك من نار أو شراك من نار \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم جميعاً عن سليمان قال أبو بكر حدثنا سليمان بن حرب حدثنا حماد بن زيد عن عجاج الصواف عن أبي الزبير عن جابر أن الطفيل بن عمرو الدوسي أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله هل لك في حصن حصين ومنعة قال حصن كان لدوس في الجاهلية فأبى ذلك النبي صلى الله عليه وسلم للذي ذكر الله للأئصار فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة هاجر إليه الطفيل بن عمرو وهاجر معه رجل من قومه فاجتوا المدينة ففرض فخرج

( قوله يحمل رحله ) دولي أو ديلي بالواو والياء ( د ) وذكر النسائي ان ثوراهذا من بطن رهط أبي الاسود فتكون فيه الوجوه المتقدمة ( قوله عبده ) ( ع ) عينه في الموطن بأنه مدع عبد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل غير مدع وجاء في حديث ان اسمه كركرة ذكره البخاري ( د ) مدع هو بكسر الميم وسكون الدال وقح العين المهملتين وفي الكاف الاولى من كركرة الفتح والكسر وليس في الثانية الا الكسر ( قوله وهبه له ) ( ع ) قبل صلى الله عليه وسلم الهدية من المشركين كما قبلها من المقوقس ورد هاهنا على بعضهم وقال لا تقبل رقد مشرك وكرها في حديث ابن اللبيرة وقال هدايا الامراء غلول واختلف في الامر اليوم فقيل لا يقبلها من مسلم ولا كافر وقبولها كان خاصا به صلى الله عليه وسلم وقيل لا يقبلها من في عمله ولا يقبلها من المشركين الا ان يكون في قبولها توهين لأمر المسلمين وصدهم عن الظهور وتأتي المسئلة ان شاء الله تعالى ( قوله ان الشملة لتلتهب عليه نارا ) وفي الآخر ( شراك أو شراك من نار ) ( ع ) يحتمل أنهما صارتا عليه نارا حقيقة ويحتمل أنهما سبب تعذيبه بالنار ويحتمل به لاحدى الروايتين عن مالك يمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الا أن يقال انه أخذه لغير حاجة بدليل انها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت ولم تستر أو انه أخذه للحاجة ولم يرد هاهنا الغنية بعد قضاء حاجته ( د ) والحديث يدل أن القليل والكثير من الغلول سواء وأنه لا يحرق متاع الغال اذ لم يذكر ذلك وحديث من غل فأحر قوامه ضعيف

### حديث الذي قطع راجم نفسه \*

( قوله هل لك في حصن ) أي قصر ( ع ) والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك ( الخليل ) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك قال أبو حاتم والعامه تسكنها وبعضهم يكسر الميم وذلك غلط ( قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فخرج فأخذ ) ( م ) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخلط فقال رجل من قومه فاجتوا وابلج في هاتين خاصة والاول الصواب قال أبو عبيد اجتويت البلدة كرهت المقام بها وان وافقتك في بدنك واستوتبته اذا أحببتها وان لم توافقك في بدنك ومنه بيت ابن دريد

في كل يوم منزل مستوبل \* يشف ماء مهجتي أو مجتوي

هو بالحاء وهو مركب الرجل على البعير ( قوله فكان فيه حنقه ) هو بفتح الحاء واسكان المثناة فوق أي موته ( قوله فقال يارسول الله أصبت يوم خيبر ) فيه حذف المفعول أي أصبت هذا ( قوله ان الشملة لتلتهب عليه نارا ) ( ع ) يحتمل الحقيقة أو انها سبب تعذيبه بالنار \* ويحتمل به لاحدى الروايتين عن مالك يمنع أخذ المحتاج اليه من غير الطعام الا أن يقال انه أخذه لغير حاجة بدليل انها أخرجت من الرجل ولو أخذت للحاجة لاستعملت أو انه أخذه للحاجة ولم يرد هاهنا الغنية بعد قضاء حاجته

### \* باب الدليل على ان المؤمن القاتل لنفسه لا يكفر الى آخره \*

( ش ) ( قوله هل لك في حصن ) أي في قصر والمنعة بفتح النون جمع مانع أي جماعة تمنعك ( الخليل ) ويقال بسكونها أي في حال يمنعك \* قال أبو حاتم والعامه تسكنها وبعضهم يكسر الميم وهو غلط ( قوله وهاجر معه رجل من قومه فاجتوى فخرج فأخذ ) ( ط ) كذا العبد الغافر بالافراد في الجميع وعند غيره في ذلك تخلط فقال فاجتوا وابلج والاول الصواب ( ح ) قال أبو عبيد اجتويت البلد كرهت المقام به وان وافقتك في بدنك واستوتبته اذا أحببتها وان لم توافقك ( ع ) وقال الخطابي الاجتواء

(ع) وقال الخطابي الاجتواء استيصال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن **(قوله)** فأخذ مشاقص (ع) واحدها مشقص (الخليل) وهو سهم عريض النصل وقيل طويل النصل غير عريضه ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأنى القطع الا بالعرض وقال الداودي هو السكين ولا يصح (م) وقال أبو عبيد الرواجب والبراجم مفاصل الاصابع (ابن الاعرابي) الرواجب رؤس العظام في ظهر الكف \* والبراجم المفاصل التي تحتها \* وشخب يدهاى سال دمهها (ابن دريد) كل شئ \* سال فقد شخب والشخب بالضم والفتح ما يخرج من الضر عن لبن وكأنه الدفعة منه ومنه المثل شخب في الارض وشخب في الاناء وكأنه سمي بذلك من صوت وقع في الاناء **(قوله)** غفرلى بهجرى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شئ \* **(قلت)** لا يقال كيف يخرج به لجواز المغفرة وهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القائل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها (ط) والظاهر قبول دعوته صلى الله عليه وسلم وأنه غفر لجميعه فغنى لن نصلح منك ما أفسدت مالم يدع لك رسول الله صلى الله عليه وسلم

### \* حديث بعث الريح \*

**قوله** في السند (عن عبيد الله بن سلمان عن أبيه) (ع) قال البخاري في باب عبيد الله بالتصغير عبيد الله ابن سلمان الا غرمولى جهينة وروى عنه مالك وابن عجلان وسليمان بن بلال قال ويقال عبد الله مذكرا وقال في باب عبد الله بن سلمان أخو عبيد الله بن سلمان الا غرمولى **(قوله)** يبعث ريحان اليمن (د) يأتي في كتاب الفتن أنه يبعثها من الشام فيحتمل انهما ريحان احدهما من اليمن والأخرى من الشام أو أنهما ريح واحدة تهب من أحدهما وتصل الى الآخر **(قوله)** ألين من الحرير (د) لينت رفقاهم وكراماتهم **(قلت)** هذا من السياق والافليس التسهيل دليلا على التكرمة ولا التصعيب دليلا على الشقاء فكشق على سعيد وسهل على شق فغن زيد بن أسلم عن أبيه اذ بقى على المؤمن شئ

استيصال المكان وكرهاته المقام به لضرر لحق من الجوى وهو داء يصيب البطن **(قوله)** فأخذ مشاقص) بفتح الميم جمع مشقص بكسر الميم وفتح القاف (الخليل) هو سهم عريض النصل وقيل طويله ويشهد للاول قطعه به اذ لا يتأنى القطع الا بالعرض \* وقال الداودي هو السكين ولا يصح \* والبراجم بفتح الباء جمع برجة بضمها وضم الجيم مفاصل الاصابع **(قوله)** فشخب (بفتح الشين والخاء المجتئين أى سال دمهها وقيل سال بقوة **(قوله)** غفرلى (ع) حجة لنا في جواز العفو وعلى المعتزلة في قولهم بتخليد العاصي وعلى الخوارج في تكفيرهم بالذنوب وعلى المرجئة في قولهم لا يضر مع الايمان شئ (ب) لا يقال هاهو قد عوقب في يده لان عدم العفو عند القائل به موجب لدخول النار وهذا لم يدخلها

### \* باب تبعث ريح من اليمن الى آخره \*

\* ش \* احمد بن عبدة باسكان الباء \* وأبو علقمة الفري بفتح الفاء وسكون الراء **(قوله)** تبعث ريح من اليمن (ح) يأتي في كتاب الفتن أنها من الشام فيحتمل انهما ريحان أو ريح واحدة تهب من احدهما وتصل الى الآخر **(قوله)** ألين من الحرير (ح) رفقاهم وكراماتهم (ب) هذا من السياق

فأخذ مشاقص له فقطع بها  
براجه فشخب يدها حتى  
مات فرآه الطفيل بن عمرو  
في منامه فرآه وهيئته  
حسنة ورآه مغطيا يديه  
فقال له ما صنع بك ربك  
فقال غفرلى بهجرى الى  
نبيه صلى الله عليه وسلم  
فقال له ماى أراك مغطيا  
يديك قال قيل لى لن نصلح  
منك ما أفسدت فقصها  
الطفيل على رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم اللهم وليديه فاغفر  
\* حدثنا أحمد بن عبدة  
الضبي حدثنا عبد العزيز  
ابن محمد وأبو علقمة  
الفري روى قال احدثنا  
صفوان بن سليم عن عبد الله  
ابن سلمان عن أبيه عن  
أبي هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم إن  
الله يبعث ريحان من اليمن  
ألين من الحرير فلا تدع  
أحدا في قلبه قال أبو  
علقمة مثقال حبة وقال  
عبد العزيز مثقال ذرة من

من درجانه لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان للكافر معروفا لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفيه ليصير إلى النار \* وعن عائشة لا أغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت إن للموت لسكرات فقالت فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا ابتاه فقال لا كرب لأبيك بعد اليوم ونزع معاذ نزع عالم ينزعه أحد فكان كلما أفاق قال رب اخنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة المؤمن وأسفة الفاجر (قوله لا قبضته) قلت زاد في كتاب الفتن حتى لو أن أحدهم دخل في كبدة جبل لدخلت عليه حتى تقبضه فيبقى شرار الناس في خفة الطير وأحلام السباع وهو من معنى حديث لا تقوم الساعة على أحد يقول الله الله وكل معارض بحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى قيام الساعة \* ويجب أن يضاف أي إلى قرب قيام الساعة وتبقى تلك على ظاهرها

### ﴿ حديث قوله بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

(ع) فائده الحظ على العمل قبل ظهور المانع ﴿ قلت ﴾ ومن معناه حجوا قبل أن يمنع البر جانبته وحديث اغتم خمسة قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وغناك قبل فقرك وحديث كان إذا خطب وذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منسدر جيش يقول صبحكم مساكم وحديث من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل إلا إن سعة الله عالية إلا إن سعة الله الجنة \* وعن السلف في ذلك آثار \* اجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته فقيل لورقت بعض الرفق فقال انليل إذا وافت رأس المجري أخرجت ما عندها والذي بقي من أجلي أقل وقال سحيم مولى بني نعيم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فممت عنه وقام إلى صلاته وسأل

إيمان الإقبضته \* حدثني يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وابن حجر جميعا عن اسمعيل بن جعفر قال ابن أبوب حدثنا اسمعيل قال أخبرني العلاء عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله عليه وسلم قال بادروا بالأعمال فتنا كقطع الليل

والأفليس التسهيل دليل على التكرمة ولا التصعيب دليل على الشقاء فكم شق على سعيد وسهل على شق فعن زيد بن أسلم عن أبيه إذا بقي على المؤمن شيء من درجانه لم يبلغه من عمله شدد الله سبحانه عليه الموت ليبلغ بكرمه درجته في الآخرة وإذا كان للكافر معروفا لم يجز به في الدنيا سهل الله عليه الموت ليستكمل ثواب معروفيه ليصير إلى النار \* وعن عائشة لا تغبط أحدا سهل عليه الموت بعد الذي رأيت من شدة موت رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يدخل يده في قدح ويمسح بها وجهه ويقول اللهم سهل على الموت إن للموت لسكرات فقالت فاطمة حينئذوا كرباه لكربك يا ابتاه فقال لا كرب لأبيك بعد اليوم ونزع معاذ نزع عالم ينزعه أحد فكان كلما أفاق قال رب اخنق خنقك فوعزتك لتعلم أن قلبي يحبك وفي خبر موت الفجأة راحة المؤمن وأخذة الفاجر (قوله الإقبضته) قديقال إنه معارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي على الحق ظاهرين إلى قيام الساعة ويجب أن يضاف أي إلى قرب قيام الساعة

### ﴿ باب بادروا بالأعمال إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ فائده الحظ على العمل قبل ظهور المانع (ب) ومن معناه حديث حجوا قبل أن يمنع البر جانبته وحديث اغتم خمسة قبل خمس شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وحياتك قبل موتك وغناك قبل فقرك وحديث كان إذا خطب وذكر الساعة رفع صوته واحمرت وجنتاه كأنه منسدر جيش يقول صبحكم مساكم وحديث من خاف أدج ومن أدج بلغ المنزل إلا إن سعة الله عالية إلا إن سعة الله الجنة \* وعن السلف في ذلك آثار \* اجتهد أبو موسى الأشعري قبل موته فقيل لورقت بعض الرفق فقال انليل إذا وافت رأس المجري أخرجت ما عندها والذي بقي من أجلي أقل وقال سحيم مولى بني نعيم جلست إلى عامر بن عبد الله وهو يصلي فأوجز في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فممت عنه وقام إلى صلاته وسأل



المظلم يصبح الرجل مؤمنا ويصبي كافرا أو يصبي مؤمنا ويصبح كافرا يصيح دينه بعرض من الدنيا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة حدثنا الحسن بن مويى حدثنا حاد بن (٢٢٧) سامة عن ثابت البناني عن أنس بن مالك أنه قال لما نزلت هذه الآية (يا أيها

الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي) إلى آخر الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال أنا من أهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا أبا عمرو ما شأن ثابت أشتكى فقال سعد إنه لجارى وماعت له شكوى قال سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ثابت أنزلت هذه الآية ولقد علمت أني من أرفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنا من أهل النار فذكر ذلك سعد للنبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل هو من أهل الجنة \* وحدثنا قطن بن نسير حدثنا جعفر بن سليمان حدثنا ثابت عن أنس بن مالك قال كان ثابت بن قيس بن شماس خطيب الانصار فلما نزلت هذه الآية بنحو حديث حاد وليس في حديثه ذكر سعد بن معاذ \* وحدثني أحمد بن سعيد بن صخر الدارمي حدثنا حبان حدثنا سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس قال لما نزلت لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت

رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل فيها مؤمنا) (ط) لا يمتنع حمل الحديث على ظاهره لان الفتن اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة والغفلة التي هي سبب الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عرض مطامع الدنيا \* وعرض هنا بفتح الراء وهو بسكونها ضد الطول وبسكون الراء وكسر العين نسب الرجل

### ﴿أحاديث لا ترفعوا أصواتكم﴾

(قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الانصار وكان جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه أكثر من غيره حتى أمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة جرت لهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم علت فيها أصواتهما فكانا بعد كلامانه كاخى السرار وقيل نزلت في وفد بني تميم وقيل في غيرهم \* قلت \* لم يحتبس ولا خشى أنه من أهل النار لرفع صوته فيما تقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت وأنه اذا حضر لا بد أن يتكلم وقد نزلت الآية تخاف واحتاط وان كان لما سبق فاما ذلك لغلبة الخوف وليست الشهادة له بالجنة بالتى تبيح له رفع الصوت (د) ونسير الذي في السند الآخر هو بضم النون وفتح السين المهملة وليس في الصحيح نسير غيره وأنكر بعضهم روايته مسلم عنه وتقدم الجواب عن ذلك

في صلاته ثم أقبل وقال أرحني بحاجتك فاني أبادر فقلت من قال ملك الموت فقلت عنه وقام الى صلاته وسأل رجل داود الطائي عن حديث فقال دعني فاني أبادر خروجه نفسي (قوله يصيح الرجل فيها مؤمنا) (ط) لا يمتنع حمله على ظاهره لان الفتن اذا تراكت أفسدت القلوب وأورثتها القسوة والغفلة التي هي سبب الشقاء (قوله يبيع دينه بعرض الدنيا) (ط) فيه التمسك بالدين عند عرض مطامع الدنيا \* وعرض هنا بفتح الراء انتهى

### ﴿باب لا ترفعوا أصواتكم الى آخره﴾

(ش) قطن بفتح القاف والطاء المهملة والنون \* ونسير بنون مضمومة فسین مهملة مفتوحة فتناة من تحت ساكنة فراء وليس في الصحيح غيره \* وحبان بفتح الحاء وبالباء الموحدة وهو ابن هلال \* وهريم بضم الهاء وفتح الراء واسكان الياء (قوله احتبس ثابت بن قيس) (ع) كان خطيب الانصار وكان جهير الصوت فلذلك اشتد خوفه أكثر من غيره حتى أمنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه نزلت الآية وقيل في أبي بكر وعمر لمراجعة جرت بينهما بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم (ب) لم يحتبس ولا خشى أنه من أهل النار لرفع صوته فيما تقدم لعدم النهي حينئذ ولكن لكونه جهير الصوت خاف واحتاط للمستقبل وليست الشهادة له بالتى تبيح له رفع الصوت \* قلت \* يعنى بل فيهما الدلالة على حفظه مما يخاف وتيسيره لعمل أهل الجنة

النبي ولم يذكر سعد بن معاذ في الحديث \* وحدثنا هريم بن عبد الأعلى الاسدي حدثنا المعتمر بن سليمان قال سمعت أبي يذكر عن ثابت عن أنس قال لما نزلت هذه الآية واقص الحديث ولم يذكر سعد بن معاذ وزاد قال فكنا نراه يمشى بين أظهرنا رجل من أهل الجنة \*

حدثنا جابر عن منصور عن  
أبي وائل عن عبد الله قال  
قال أناس لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم يا رسول الله  
أنؤاخذ بما عملنا في الجاهلية  
قال أما من أحسن منكم في  
الاسلام فلا يؤاخذ بها ومن  
أساء أخذ بعمله في الجاهلية  
والاسلام \* حدثنا محمد بن  
عبد الله بن غير حدثنا أبي  
وكيع قال حدثنا الأعمش  
ح وحدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبه واللفظ له حدثنا وكيع  
عن الأعمش عن أبي وائل  
عن عبد الله قال قلنا يا رسول  
الله أنؤاخذ بما عملنا في  
الجاهلية فقال من أحسن في  
الاسلام لم يؤاخذ بما عمل في  
الجاهلية ومن أساء في  
الاسلام أخذ بالاول  
والآخر \* حدثنا منجاب بن  
الحريث التميمي أنا علي بن  
مسهر عن الأعمش بهذا  
الاسناد مثله \* حدثنا  
محمد بن مثنى العنزي  
وأبو معن الرقاشي واسحق  
ابن منصور كلهم عن أبي عاصم  
واللفظ لابن المثنى حدثنا  
الضحاك يعني أبا عاصم  
أنا حيوة بن شريح قال  
حدثني يزيد بن أبي حبيب  
عن ابن شماس المهرى  
قال حضرنا عمرو بن  
العاص وهو في سياقة  
الموت فبكي طويلا  
وحول وجهه الى الجدار

### ﴿ حديث أنؤاخذ بما عملنا ﴾

الاطهر في السائل أنه حديث عهد بالاسلام لان جب الاسلام ما قبله كان من معالم الدين التي لا تنجس  
(ع) ومعنى أحسن في الاسلام أحسن باسلامه لانه جب ما قبله (م) ومعنى أساء فيه ارتد. أخذ  
بكفره الاول والثاني ﴿قلت﴾ في أخذه بالاول نظر لان الاسلام قد جبه وأصل الأشعرية أن الرجوع  
الى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الأولى منه ﴿فان قلت﴾ اذا ارتد حبطت أعماله ومن  
جملتها اسلامه السابق واذا بطل أخذ بكفره الاول ﴿قلت﴾ لا يلزم من ابطالها الاسلام ابطالها لجب  
والاحسن تفسير النووي الاحسان فيه بالاخلاص والاساءة فيه بعدمه لانه اذا لم يخلص فيه لم يصح  
فيؤخذ بالجميع ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه لانه يوجب أن يكون جب  
الاسلام ما قبله موقوفا على الطاعة وعدم المخالفه في المستقبل وليس الامر كذلك

### ﴿ حديث وفاة عمرو بن العاص ﴾

(قوله وهو في سياقة الموت) قالت قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولسانا كان عمر بن  
الخطاب اذا خاطب رجلا ولم يفهم يقول سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولي مصر عشر  
سنين وثلاثة أشهر أربعين سنة وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لعنابة \* وتوفي سنة ثلاث  
وأربعين وهو ابن تسعين سنة وقيل غير ذلك \* وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة  
وعشرين ألف دينار ومن الورق ألف درهم وغلة ألفي ألف دينار وضيعة المعروفة بالرهط  
وقيته عشرة آلاف ألف درهم \* ولما حضرته الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بعرا وليتني مت في  
غزوة ذات السلاسل لقد دخلت في أمور ما أدري ما حجتى فيها عند الله أصلحت لمطرية دنياه  
وأفسدت آخرتي عمى عنى رشدى حتى حضر أجلي لكأنى به حوى مالى وأساء خلقتى في أهلى \* ثم

### ﴿ باب هل يؤاخذ بأعمال أهل الجاهلية الى آخره ﴾

(ش) رجال أسانيد هذا الباب الثلاثة كلهم كوفيون وعبد الله هو ابن مسعود \* ومنجاب بكسر الميم \*  
ومسهر بضم الميم وكسر الهاء (ب) الاظهر في السائل انه حديث عهد بالاسلام لان جب الاسلام ما قبله  
كان من معالم الدين التي لا تنجس (ع) ومعنى أحسن في الاسلام أحسن باسلامه لانه جب ما قبله (م)  
ومعنى أساء فيه ارتد. أخذ بكفره الاول والثاني (ب) في أخذه بالاول نظر لان الاسلام قد جبه وأصل  
الأشعرية أن الرجوع الى الذنب بعد التوبة منه لا يبطل التوبة الاولى ﴿فان قلت﴾ اذا ارتد حبطت  
أعماله ومن جملتها اسلامه السابق واذا بطل أخذ بكفره الاول ﴿قلت﴾ لا يلزم من ابطالها الاسلام  
ابطالها لجب ﴿قلت﴾ وفيه نظر لان جبه كحصول الثواب عليه فيبطل بطلان الاسلام ولا معنى  
للاعتناق بالاسلام باطل كأنه لم يكن \* ثم قال الأبى والاحسن تفسير النووي الاحسان فيه بالاخلاص  
والاساءة فيه بعدمه لانه اذا لم يخلص فيه لم يصح ولا يحسن تفسير الاحسان فيه بالطاعة ولا الاساءة بالخالفه

### ﴿ باب الاسلام يهدم ما قبله الى آخره ﴾

(ش) (قوله وهو في سياقة الموت) (ب) قال البيهقي كان عمرو داهية العرب رأيا وعقلا ولسانا  
كان عمر بن الخطاب اذا خاطب رجلا ولم يفهم قال سبحان من خلقك وخلق عمرو بن العاصي وولى  
مصر عشر سنين وثلاثة أشهر أربعين سنة وأربعة لعثمان وستين وثلاثة أشهر لعنابة \* وتوفي سنة ثلاث  
وأربعين وهو ابن تسعين سنة وترك من الناض ثلثمائة ألف دينار وخمسة وعشرين ألف دينار

قال لابنه اثنتي بجامعة فسد بها يدى الى عنقى ففعل ثم رفع رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني  
فصيت ونهيتني فجاوزت ولسنت عزيزاً فأتصمر ولا برياً فأعترز ولكنى أشهد أن لا اله الا انت وأن  
محمداً عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه في فيه كالفكر المتندم حتى مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت  
تقول ليتنى أحضر رجلاً عاقلاً قد نزل به الموت يحدثني بما يجد وقد نزل بك فحدثني بما تجد \* قال يا بنى  
لكانى فى طخت (١) ولكانى أنتفس من سم الخياط ولكان غصن شوك جرم قدى الى هامتى  
(قوله) فجعل يقول له يا أبت أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا (ع) فيه ترجية المحتضر  
بذكر أحاديث الرجاء وصالح عمله لموت وقد غلب عليه الرجاء \* قلت \* استعجه وفعله كثير قال المعتز  
لابنه يا بنى حدثنى بالرخص لعلى ألقى الله وأنا أحسن الظن به ومثله عن ابن حنبل وسليمان التميمي  
وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئئوا \* قيل للداراني وقد احتضر أبشر فانك تقدم على رب غفور  
رحيم قال أفلا تقولون احذر فانك تقدم على رب يجازى على الصغرة ويؤاخذ بالكبيرة والاول  
أرجح فان الرجاء يجلب محبة الله تعالى التى هى غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ولذا  
قال صلى الله عليه وسلم « لا يموتن أحدكم الا وهو يحسن الظن بالله تعالى » وفى حديث آخر أنا عند  
ظن عبدى بى فيلظن بى ماشاء (قوله) ان أفضل مانعده شهادة أن لا اله الا الله قلت قد تقدم انها  
أفضل الاعمال والأطباق الاحوال وأنت ثلاثا تحذف التاء على معنى المنزلة وتقدمت حقيقة البيعة فى  
حديث جابر \* (ط) واللام فى لأبايعك يصح أن تكون للامر فنجزم العين أو للعلة فت نصب \* قلت \*  
على انها للامر فهى لازمة لان امر المتكلم نفسه انما يكون باللام كفى امر الغائب ومنه حديث قوموا  
فلأصل لكم (قوله) تشترط بماذا (د) الباء زائدة أو يضمن تشترط معنى ما يعدى بها أى تحتاط  
بماذا \* قلت \* زيادتها فى غير خبر ما وليس وفاعل كفى ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين  
فالتضمن أقرب وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح ذلك لان  
ومن الورق ألفى ألف درهم وضيعته المعروفة بالرهط وقيمها عشرة آلاف ألف درهم ولا حضرته  
الوفاة نظر الى ماله فقال ليتك بعراو ليتنى مت فى غزوة ذات السلاسل لقد دخلت فى أمور ما أدرى ما  
سجتى فيها عند الله تعالى أصلحت معاوية ديناه وأفسدت آخرتى عمى عنى رشدى حتى حضر أجلي  
لكانى به حوى مالى وأساء خلافتى فى أهلى ثم قال لابنه اثنتي بجامعة فسد بها يدى الى عنقى ففعل ثم رفع  
رأسه الى السماء وقال اللهم انك أمرتني ففصيت ونهيتني فجاوزت ولسنت عزيزاً فأتصمر ولا برياً فأعترز  
ولكنى أشهد أن لا اله الا الله وأن محمداً عبدك ورسولك ثم وضع أصبعه فى فيه كالفكر المتندم حتى  
مات وقال له ابنه عبد الله يا أبت كنت تقول ليتنى أحضر رجلاً عاقلاً نزل به الموت يحدثني بما يجد وقد  
نزل بك فحدثني بما تجد قال يا بنى لكانى فى طخت ولكانى أنتفس من سم الخياط ولكان غصن  
شوك جرم قدى الى هامتى (قوله) أما بشرك رسول الله صلى الله عليه وسلم بكذا (ع) فيه ترجية المحتضر  
استعجه وفعله كثير وغلب الخوف على آخرين فلم يطمئئوا والاول أرجح فان الرجاء يوجب محبة الله  
تعالى التى هى غاية السعادة ومن أحب لقاء الله أحب لقاءه (قوله) ان أفضل مانعده بضم النون  
والأطباق الأحوال وأنت ثلاثا على معنى المنزلة (ط) واللام فى لأبايعك يصح أن تكون للامر فنجزم  
العين أو للعلة فت نصب (قوله) تشترط بماذا (ح) الباء زائدة أو يضمن تشترط معنى تحتاط (ب)  
زيادتها فى غير خبر ما وليس وفاعل كفى ومفعوله وأفعل به ضرورة عند البصريين فالتضمن أقرب  
وان كان فيه خلاف بين الاندلسيين وعلى أنها زائدة فامفعوله وصح لأن الاستفهام اذا قصد به

(١) كذا بالاصول ولم نجد  
هذه اللفظة فى كتب اللغة  
فلعلها فى ضغت بالضاد والغين  
المجتمعين وهو اللووك  
بالأنياب والنواجز كما فى  
اللسان والله أعلم كتبه  
مصححه

فجعل ابنه يقول يا أبتاه  
أما بشرك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بكذا أما  
بشرك رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بكذا قال فأقبل  
بوجهه فقال إن أفضل  
مانعده شهادة أن لا اله الا الله  
وأن محمداً رسول الله انى  
قد كنت على أطباق ثلاث  
لقد رأيته وما أحد أشد  
بغضا لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم منى ولا أحب  
الى أن أكون قد  
استمكنت منه فقتلته  
فلومت على تلك الحال  
لكنت من أهل النار فلما  
جعل الله عز وجل  
الاسلام فى قلبى آيت النبى  
صلى الله عليه وسلم فقلت  
ابسط يمينك فلا يبعك  
فبسط يمينه قال فقبضت  
يدى قال مالك يا عمر وقال  
قلت انى أردت أن أشترط  
قال تشترط بماذا قلت أن  
يفسر لى قال أما علمت

الاستفهام اذا قصد به الاستنبات صح أن يعمل فيه ما قبله ( **قوله يهدم** ) ( ط ) الهدم هنا استعارة لعدم المؤاخذه والاسلام يهدم ما قبله من حق الله تعالى أو حق البشر فلا يقتص من أسلم ولا يضمن ما استهلك لمسلم واختلف فيما أسلم وهو ييده من ذلك فقال مالك يبق له لهذا الحديث ولأن لهم شبهة الملك لقوله تعالى ( فلا تجعلك أموالهم ) وقال الشافعي رد إلى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع \* واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهذا حكم الحربى وأما الذى فلا يسقط اسلامه ما وجب عليه من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان الا الصغائر وفي هدمهما الكبائر نظر يأتي في الطهارة أن شاء الله تعالى \* **قلت** \* الاظهر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور وليس له جزء الا الجنة وحديث من حج هذا البيت ولم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ( **قوله** وما كنت أطيق أن أملا عيني منه ) ( ع ) فيه ما كانوا عليه من تعظيمه صلى الله عليه وسلم كما أمر وفي قوله تعالى ( وتزروه ) الآية ( **قوله** ثم ولينا أموراً ) هي ولايته المتقدمة وما اتفق له فيها ( **قوله** فلا تصحبني نائحة ولا نار ) ( ع ) امتثالاً للنهي عن ذلك والنهي في النياحة على التحريم وفي النار على الكراهة وعلمه ابن حبيب بخوف التناول بالمصير إلى النار وقيل انه من فعل الجاهلية كانوا يفعلونه تعالى وشمرت غلظتهم وأوصت أسماء بنت أبي بكر أن لا تتبع جنازتها بنار ( **قوله** فشئوا على التراب ) ( ع ) السن والشن الصب وقيل هو بالمهمل الصب بسهولة وبالمجمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتبية التريض على القبر بالحجارة والطين والطوب \* **قلت** \* سن التراب في القبر صبه فيه دون الخدع من وصوله إلى الكفن فان عني بكونه سنة السنة عرفاً لم يرد فيه الا وصية عمرو وهذه وغايتها أنه مذهب صحابي \* وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتبية من كراهية التريض

الاستنبات صح أن يعمل فيه ما قبله ( **قوله يهدم** ) ( ط ) الهدم استعارة لعدم المؤاخذه وذلك في حق الله تعالى وحق الآدمي فلا يضمن ما استهلك لمسلم واختلف فيما أسلم وهو ييده فقال مالك يبق له عملاً بهذا الحديث وقال الشافعي رد إلى ربه لأنه كالغاصب ويلزمه أن يضمن ما استهلك وهو خلاف الاجماع واتفقوا على نزع ما أسلم عليه من أسرى المسلمين لأن الحر لا يملك فهذا حكم الحربى وأما الذى فلا يسقط اسلامه ما وجب من دم أو مال أو غيرهما لأن حكم الاسلام جار عليه وأما الهجرة والحج فلا يهدمان الا الصغائر وفي هدمهما الكبائر نظر ( ب ) الاظهر هدمهما ذلك والالم يكن لذكرهما مزية لأن الموضوع يهدم الصغائر ويشهد لذلك الحج المبرور وليس له جزء الا الجنة وحديث من حج هذا البيت فلم يرفث ولم يفسق خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه ( **قوله** أملا عيني ) ( ب ) بتشديد الباء ( **قوله** فلا تصحبني نائحة ولا نار ) ( ع ) النهي في النياحة على التحريم وفي النار على الكراهة ( **قوله** فشئوا على التراب ) بالمجمة وبالمهمل وهو الصب ( ع ) وقيل هو بالمهمل الصب بسهولة وبالمجمة التفريق وهذه سنة في صب التراب على الميت وكره مالك في العتبية التريض على القبر بالحجارة والطين والطوب ( ب ) سن التراب في القبر صبه فيه دون الخدع من وصوله إلى الكفن فان عني بكونه سنة السنة عرفاً فلم يرد فيه الا وصية عمرو وهذه وغايتها أنها مذهب صحابي وقدير يد بالسن أن يصب التراب فوق اللحد لأن يعقد القبر كله بناء ويؤيده ما ذكر عن العتبية من كراهية التريض الآن ير بد بالتريض رفع البناء فوق القبر وهو بعيد \* وفي طر ابن عات قال بعض الصالحين ما جنبى الايمن أحق بالتراب من

يا عمرو أن الاسلام يهدم ما كان قبله وأن الهجرة تهدم ما كان قبلها وأن الحج يهدم ما كان قبله وما كان أحد أحب إلى من رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا أجل في عيني منه وما كنت أطيق أن أملاً عيني منه اجلالاً له ولو شئت أن أصفه ما أطق لاني لم أكن أملاً عيني منه ولومت على تلك الحال لرجوت أن أكون من أهل الجنة ثم ولينا أشياء ما أدرى ما حالى فيها فاذا أنامت فلا تصحبني نائحة ولا نار فاذا دفنتموني فشئوا على التراب شئنا ثم أقيموا حول قبري قدر

الآن يريد بالتريض رفع البناء فوق القبر وهو بعيد\* وفي طر را بن عات قال بعض الصالحين ماجني  
اليمين أحق بالتراب من جني اليسر وأوصى أن يحثى عليه التراب دون غطاء\* وفي العتبية ولاأكره  
بناء اللحد بالبن (ابن رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن  
(قوله جزور) (ع) هو بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن  
والعز خاصة (قوله حتى أستأنس بكم) (ع) حجة لفنتة القبر وأن الميت يحيا فيه للسؤال ويسمع ويعلم  
وآية (انك لا تسمع الموتى) مؤولة بصحة الآثار في الفنتة أو أنها في غير هذا الوقت\* قلت\* كان حجة  
لأنه لا يقوله الابتوقيف وإنما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأخذ بعضهم منه القراءة على  
القبر لأنه إذا استأنس بهم فبالقرآن أولى وتأتى المسئلة وكذا يأتي الكلام على تدكير الميت وقتنة  
القبر (د) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكر\* وفيه قسم اللحم تحرياً وانما فيه تفصيل

### حديث النفر الذين سألوا لما عملوا كفارة\*

(د) قصد مسلم بذكره أن جب الاسلام لما قبله جاء به القرآن كما جاءت به السنة\* قلت\* لم يتكلم  
عليه الشارحون بأكثر من هذا ويظهر من الحديث أنهم كانوا كفاراً وهو نص في غير مسلم قال ابن  
عباس لما نزل قوله تعالى (والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر) الى (مها) قال ناس من المشركين كيف  
لنبا للدخول في الاسلام وقد فعلنا جميع هذا فنزل قوله تعالى (الامن تاب) وهذا نص في أنهم كفار  
واستحسانهم لا يثبت به اسلامهم نعم يدل على قربهم منه ولم يكونوا عالمين بان الاسلام محب ما قبله ولذا  
سألوا\* واختلف في الاستثناء المذكور فقيل يرجع الى الجميع فانتزع من الآية صحة توبة القاتل وقيل  
يرجع الى الشرك والزنا فلا تنتزع وقال ابن عباس انما يرجع الى الشرك ومستند كل قائل قرائن  
وفي هذا الأصل في أصول الفقه خلاف وهي مسألة الاستثناء المتعقب جلامطوفة بالواو هل يرجع  
الى الجميع أو الى الأخيرة وقيل بالوقف وهذا الخلاف انما هو عند عدم القرائن\* ولو ان كانت شرطية  
فالجواب محذوف أى لأسمننا وان كانت للثني فلا يحتاج

جني اليسر وأوصى أن يحثى عليه التراب دون غطاء وفي العتبية ولاأكره بناء اللحد بالبن (ابن  
رشد) قال ابن حبيب أفضل اللحد اللبن ثم الألواح ثم القراميد ثم القصب ثم السن (قوله جزور) هو  
بفتح الجيم من الابل والجزر من غيرها وفي كتاب العين الجزر من الضأن والعز خاصة (قوله حتى  
أستأنس بكم) (ع) حجة لفنتة القبر وأن الميت يحيا للسؤال ويسمع ويعلم وآية (انك لا تسمع الموتى)  
مؤولة بصحة الآثار في الفنتة أو أنها في غير هذا الوقت (ب) انما كان حجة لأنه لا يقوله الابتوقيف  
وانما طلب الاستئناس لأنه أثبت له في المراجعة وأخذ منهم بعضهم القراءة على القبر لأنه إذا استأنس بهم  
فبالقرآن أولى وسيأتي (ح) وفيه استحباب أن يقام عند القبر لحظة لما ذكر\* واما الاسناد ففيه محمد بن  
الثنى العنزي بفتح العين والنون\* وأبو معن الرقاشي بفتح الراء وتخفيف القاف\* وابن شماس بفتح  
الشين المحجمة وضهما والميم مخففة وآخره سين مهملة المهري بفتح الميم واسكان الهاء وبالراء واسمه  
عبد الرحمن بن شماس بن ذئب

### باب والذين لا يدعون مع الله الهاً آخر الى اخره\*

\* (ش) (ح) قصد مسلم بذكر حديث ابن عباس أن جب الاسلام ما قبله جاء به القرآن كما جاءت  
به السنة (قوله لوتخبرنا) ان كانت شرطية فالجواب محذوف أى لأسمننا وان كانت للثني فلا يحتاج

مانتخر جزور و يسم  
لجها حتى أستأنس بكم  
وأنظر ماذا أراجع به  
رسل ربى\* حدثنا محمد بن  
حاتم بن ميمون و ابراهيم بن  
دينار واللفظ ل ابراهيم قالا  
حدثنا حجاج وهو ابن محمد عن  
ابن جريج قال أخبرني يعلى  
ابن مسلم أنه سمع سعيد بن  
جبير يحدث عن ابن  
عباس أن ناساً من أهل  
الشرك قتلوا فأكثر  
وزنوا فأكثر واتوا محمداً  
صلى الله عليه وسلم فقالوا  
إن الذي تقول وتدعو إليه  
لحسن ولوتخبرنا أن لما عملنا  
كفارة فنزلت (والذين  
لا يدعون مع الله الهاً آخر  
ولا يقتلون النفس التي  
حرم الله الا بالحق ولا  
يزنون ومن يفعل ذلك  
يلق أناماً) ونزل (يا عبادي  
الذين أسرفوا على أنفسهم  
لا تقنطوا من رحمة الله) الآية

﴿ أحاديث من عمل خير آ في الجاهلية ثم أسلم ﴾

(قوله حكيم بن حزام) (د) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله أئمتها) (ع) قد فسر في الأم أئمتها فقال والتأمت التبعيد (م) قال الثعلبي أئمتها وتعوب وتعرج وتهجد وتجنس اذا فعل ما يزيد به الخلف والحبوب والخرج والمجود والنجاسة عن نفسه (المروى) وكذلك تأمت وأنشد

تجنبت اتيان الخبيث تأمتا \* ألا ان هجران الحبيب هو الائم

وامرأة قد ورعت تجنبت الأقدار وفرس رريض اذا المريض ﴿قلت﴾ تقدم الكلام على ذلك مستوفى في حديث معاذ (قوله أسلمت على ما أسلفت) (م) يقتضى أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد ترد لأن شرط الثواب نية التقرب ولا تصح من الكافر لجهله بالتقرب اليه كالناظر في دليل الايمان فانه لا يثاب لجهله بالتقرب اليه وان كان مطيعا بالنظر في قول الحديث بأن يكون معناه أسلمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسلمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه يزداد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخيرانه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صح التخفيف صحت الزيادة (ع) وقيل على السبب أي أسلمت ببركة ما أسلفت وقال الحربى المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسلمت على ألف أحرزتها وهي بيدي ﴿قلت﴾ يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (د) واليه ذهب ابن بطال واحتج بحديث خرجه الدارقطنى من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله

حدثنا حرملة بن يحيى أخبرنا ابن وهب قال أخبرني يونس عن ابن شهاب قال أخبرني عروة ابن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أ رأيت أمورا كنت أئمتها بها في الجاهلية هل لي فيها من شيء فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أسلمت على ما أسلفت من خير وأئمتها التبعيد \*

﴿ باب حكم عمل الكافر اذا أسلم بعده الى آخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حكيم بن حزام) بكسر الحاء المهملة وبالزاي المجمة (ح) ولد في الكعبة وهي فضيلة لم تتفق لغيره وأسلم عام الفتح وعاش ستين في الاسلام وستين في الجاهلية (قوله أئمتها) أي أئمتها (قوله أسلمت على ما أسلفت) (م) يقتضى أن من أسلم وقد فعل الخير في الجاهلية أنه يثاب على ذلك الخير والقواعد ترد لأن شرط الثواب نية التقرب ولا تصح من الكافر لجهله بالتقرب اليه كالناظر في دليل الايمان فانه لا يثاب لجهله بالتقرب اليه وان كان مطيعا بالنظر في قول الحديث بأن يكون معناه أسلمت وقد تعودت فعل الخير في الجاهلية وسيدوم لك ذلك في الاسلام لأنك تعودته أو أسلمت وقد اكتسبت به ثناء في الجاهلية وهو باق عليك في الاسلام أو يعني أنه يزداد في تضعيف حسناته التي اكتسبها في الاسلام بسبب ما فعل من خير في الجاهلية وقد قالوا في الكافر يفعل الخيرانه يخفف عنه بسبب ذلك واذا صح التخفيف صحت الزيادة (ع) وقيل إنه على السبب أي أسلمت ببركة ما أسلفت \* وقال الحربى المعنى ما سلف لك من خير فهو لك كما يقال أسلمت على ألف أحرزتها وهي بيدي (ب) يحمل الحديث على ظاهره من اثابة الكافر (ح) واليه ذهب ابن بطال \* واحتج بحديث خرجه الدارقطنى من سبع طرق ثبتت كلها عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحا عنه كل سيئة عملها (ب) الحديث نص في القضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما عللوا به من الجهل ان عنوانه أنه يجهل مطلقا منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه أنه يجهل من وجه فهو استدلال بمحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله سبحانه من وجه هل تصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقتضى بصحة النية منه اتفاقهم على التخفيف \* وقول الفقهاء لا يعتد

حدثنا حسن الخوافي وعبد بن حميد قال الخوافي حدثنا وقال عبد حدثني يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعدنا أبي عن صالح عن ابن شهاب قال أخبرني عروة بن الزبير أن حكيم بن حزام أخبره أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي رسول الله أرايت أمورا كنت أتمنئ بها في الجاهلية من صدقة أو عتاقة أو صلة رحم أفبأجر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت من خير \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعبد بن حميد ( ٢٣٣ ) قال أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد وحدثنا

اسحق بن ابراهيم أخبرنا أبو معاوية ثنا هشام بن عروة عن أبيه عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله أشياء كنت أفعلها في الجاهلية قال هشام يعني كنت أتبرر بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسألت على ما أسلفت لك من الخير فقلت فوالله لأدع شيئا صنعته في الجاهلية إلا فعلت في الاسلام مثله \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن نمير عن هشام بن عروة عن أبيه أن حكيم بن حزام أعتق في الجاهلية مائة

رقبة ورجل على مائة بعير ثم أعتق في الاسلام مائة رقبة ورجل على مائة بعير ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر نحو حديثهم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن ادريس وأبو معاوية ووكيع عن الاعمش عن ابراهيم عن علقمة عن عبد الله قال لما نزلت (الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم

صلى الله عليه وسلم اذا أسلم الكافر وحسن اسلامه كتب الله له كل حسنة أسلفها ومحا عنه كل سيئة عملها \* قلت \* الحديث نص في القضية وهو تفسير لما في الام وتصح نية التقرب من الكافر وما علوا به من الجهل ان عنوانه انه يجمله مطلقا منع لانه لا ينكر الصانع وان عنوانه انه يجمله من وجه فهو استدلال بمحل النزاع لان محل النزاع الجاهل بالله من وجه هل يصح منه نية التقرب أم لا ثم الذي يقضى بصحة النية منه اتفاقهم على التخفيف لانه لو لا صحة النية لم يصح التخفيف وقول الفقهاء لا يعتد بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا ولا يتمتع أن يناب الناظر في دليل الايمان اذا اهتدى للحق أو يفرق بأن الناظر لم ينو التقرب والكافر نواه \* وأيضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يتمتع وانما الممتنع انا بته بالخروج من النار \* أحاديث نزول قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم \* (ع)

(ع) الظلم في اللغة وضع الشيء في غير محله ظلمت الارض والطريق والسقاء اذا حضرت في غير محل الحفر أو مشيت على غير الجادة أو سقيت من السقاء قبل اخراج زبدته وهو في الشرع كذلك فالكافر ظالم لانه وضع العبادة في غير محلها وكذلك العاصي لانه وضع المعصية موضع الطاعة ( قوله شق ذلك الخ ) (م) شق عليهم لانهم عمموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأخذ منه أنهم كانوا يقولون بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم الظلم على ما غلب استعماله فيه

بعمل الكافر معناه في أحكام الدنيا وأيضا فالقياس يقتضيه فان الاسلام اذا جاب السيئات صح الحسنات واثابة الكافر بتخفيف العذاب لا يتمتع وانما الممتنع انا بته بالخروج من النار

\* باب قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم الى اخره \*

(ش) ( قوله شق ذلك الخ ) (م) شق عليهم لانهم عمموا الظلم في نوعيه ظلم الكفر وظلم المخالفة حتى خصه صلى الله عليه وسلم بقصره على ظلم الكفر فأخذ منه القول بالعموم وفيه أيضا تأخير البيان الى وقت الحاجة (ع) لم يشق عليهم من هذا الوجه بل من جهة حملهم على ما غلب استعماله فيه وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضا تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر وذلك يانم بأول وروده فابن الحاجة التي يؤخر البيان اليها (ب) ظلم المخالفة يتنوع الى كباثر وصغائر لا تنحصر وانما يشق عليهم اذا عم الظلم في جميعها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفراداه كما ذكر القاضي وبعد تسليم العموم ففيه أيضا أنهم كانوا يعملون بالعام قبل البحث عن الخاص وفيه

( ٣٠ - شرح الابي والسنوسي - ل ) بظلم شق ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا أين لا يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هو كما تظنون انما هو كما قال لقمان لابنه ( يا بني لا تشرك بالله ان الشرك لظلم عظيم ) \* حدثنا اسحق بن ابراهيم وعلي بن خشرم قال أخبرنا عيسى وهو ابن يونس ح وحدثنا معاذ بن الحرث التميمي أخبرنا ابن مسهر ح وحدثنا أبو كريب أخبرنا ابن ادريس كلهم عن الاعمش بهذا الاسناد وقال أبو كريب قال ابن ادريس



حدثني أولاً أبي عن أبان بن تغلب عن الأعشى ثم سمعته منه \* حدثني محمد بن المهال الضرير وأمينة بن بسطام العيشي واللفظ لأمينة قال ثنا يزيد بن زريع بناروح وهو ابن القاسم عن العلاء عن أبيه عن أبي هريرة قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم (لله مافى السموات ومافى الأرض وان تبدوا مافى أنفسكم أو تحفوه بحاسبكم به الله فيعقر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله على كل شيء قدير) قال فاشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم بركوا على الركب فقالوا أى رسول الله كلفنا من الأعمال ما نطبق من الصلاة والصيام والجهاد والصدقة وقد (٢٣٤) أنزلت عليك هذه الآية ولا نطيعها قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم أتريدون أن تقولوا كما قال أهل الكتابين من قبلكم سمعنا وعصينا بل قولوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير قالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير فلما أقرأها القوم ذلت بها ألسنتهم فأ نزل الله عز وجل فى أثرها (آمن الرسول بما أنزل إليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لا تفرق بين أحد من رسله وقالوا سمعنا وأطعنا غفرانك ربنا واليك المصير) فلما فعلوا ذلك نسخها الله عز وجل فأ نزل الله تبارك وتعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال نعم (ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا) قال نعم (ربنا ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به) قال نعم (واعف عنا واغفر لنا)

وهو ظلم المخالفة حتى فسر لهم بأن المراد ظلم الكفر وليس فيه أيضاً تأخير البيان لان الآية ليس فيها تكليف بعمل وانما فيها التكليف باعتقاد صدق الخبر بأن المؤمنين الأمن والتصديق بذلك يلزم لأول وروده فأن الحاجة التى يؤخر البيان اليها \* قلت \* ظلم المخالفة يتنوع الى كباثر وصغائر لا تنحصر وانما يشق عليهم حمله على ظلم المخالفة اذا عمم في جميع صورها فأخذ العموم لازم سواء جعل من تعميم الجنس في نوعيه كما حكى الامام أو من تعميم النوع في أفرادها كما ذكر القاضى وبعد تسليم العموم ففيه أيضاً أنهم كانوا يعملون بالعام قبل البحث عن المخصص وفيها فى الأصول خلاف والجواب عن الثانى أن الآية وإن كانت خبرافى فى معنى النهى عن لبس الايمان بالظلم فى عملية من هذا الوجه ثم لا يعلم أن أحداً فرق فى تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم فى المسئلة تدل على عدم الفرق

### \* أحاديث المؤاخذه بما فى النفس \*

( قوله ) اشتد ذلك على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ( م ) اشتد عليهم لظلمهم أنهم كفوا بالحفظ من الخطرات والتكليف بذلك من تكليف ما لا يطاق لان الخطرات لا يقدر على دفعها فان كان هذا المراد فالحديث يدل على أنهم كفوا بما لا يطاق وهو عندنا جائز وانما اختلف فى وقوعه ( قوله نسخها الله ) ( م ) فى تسميته رفع ذلك نسخاً نظراً لأن النسخ انما يكون عند التعارض

فى الأصول خلاف \* والجواب عن الثانى ان الآية وإن كانت خبرافى فى معنى النهى عن لبس الايمان بالظلم فى عملية من هذا الوجه \* ثم لا نعلم أحداً فرق فى تأخير البيان بين المسائل العلمية والعملية وأدلتهم فى المسئلة تدل على عدم الفرق \* وأما الاسناد ففيه على بن خشرم بفتح الخاء واسكان الشين المجمعتين وفتح الراء \* وفيه منجيب بكسر الميم واسكان النون وبالجمم وآخره موحد ( قوله ) ثم سمعته منه \* هذا تنبيه منه على علو اسناده هنا فانه نقص عنه رجلان وسمعته من الأعشى \* وتغلب بكسر اللام غير مصروف وفيه لقمان الحكيم ( ح ) اختلف العلماء فى نبوته قال الامام أبو اسحق الثعلبى اتفق العلماء انه كان حكيماً ولم يتنبأ الا عكرمة فانه قال هونبى \* وأما ابن لقمان الذى قال له لا تشرك ف قيل اسمه أنعم والله أعلم

### \* باب قوله تعالى أن تبدوا مافى أنفسكم أو تحفوه الى اخره \*

\* ش \* أمينة بن بسطام بكسر الباء على المشهور \* وحكى صاحب المطالع فتحها أيضاً والعيشى بالشين المجمة ( قوله نسخها الله ) ( م ) فى تسميته رفع ذلك نسخاً نظراً لان النسخ انما يكون عند التعارض وعدم امكان الجمع والجمع هنا ممكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى الآن يكونوا فهموا

وارحنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين) قال نعم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب واسحق بن ابراهيم واللفظ لابي بكر قال اسحق أخبرنا وقال الآخران ثنا وكيع عن سفيان عن آدم بن سليمان مولى خالد قال سمعت سعيد بن جبيرة يحدث عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية (وان تبدوا مافى أنفسكم أو تحفوه بحاسبكم به الله) قال دخل قلوبهم منها شيء لم يدخل قلوبهم من شيء فقال النبي صلى الله عليه وسلم قولوا سمعنا وأطعنا وسامنا قال فأتى الله الايمان فى قلوبهم فأ نزل الله تعالى (لا يكلف الله نفسا الا وسعها لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا) قال قد فعلت (ربنا ولا تحمل علينا إصرا كما حملته على الذين من قبلنا)

وعدم إمكان الجمع والجمع هنا يمكن بأن تكون الآية الثانية مخصصة لعموم الأولى الآن يكونوا فهموا التكليف بالخطرات بقرينة الحال فينشد يكون نسخا لأنه رفع ثابت مستقر \* قلت \* كان نسخا على ذلك التقدير لأن النسخ والتخصيص يشتركان في أن كلاهما يشعر بخلاف ما يشعر به اللفظ ويفترقان في أن التخصيص رفع متوهم الثبوت والنسخ رفع محققه فاذا فهموه بالقرائن والقرائن تفيد العلم فيرجع الى انه رفع محقق الثبوت فيكون نسخا \* (ع) قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله ( قالوا سمعنا وأطعنا ) فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي واختلف في قول الصحابي نسخ كذا هل يثبت به النسخ لانه لا يثبت الا عن توقيف أو لا يثبت لاحتمال أن يقوله عن اجتهاد وأكثر المفسرين على أن الآية ناسخة وبعده (١) بعضهم بأنه خبر والخبر لا ينسخ ولم يحصل ما قال فانه وان كان خبرا فهو خبر عن تكليف ومؤاخذة بما فى النفس وتعمد بأمره صلى الله عليه وسلم في قوله قولوا سمعنا وأطعنا ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع في نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف مالا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لأن الله تعالى قال ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) وانما غاية التحفظ منها أنه تكليف بما يشق فعلى هذا ليس فى الآية دليل على تكليف مالا يطاق وأخذ بعضهم جوازه من قوله تعالى ( ربنا ولا تحملنا ) الآية لانه لا يستعاذ الا بما يجوز التكليف به \* وأجيب بأن المعنى ولا تحملنا مالا طاقة لنا به الابشقة وقيل ان الآية محكمة فى المؤمنين والكافرين يغفر للمؤمنين ويعذب الكافرين (د) قال الواحدى وهو مذهب المحققين **قوله فى الآخر** ( ان الله تجاوز زلأمتى ) \* قلت \* ليس فى الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالأمة وبأنى لابن رشد ما يقتضيه فى العتبية قال رجل من أصحاب عيسى لعيسى عليه السلام انك تمشى على الماء فقال له عيسى عليه السلام وأنت ان كنت لم تحظ تمشى على الماء فقال لم أخط خطية قط فقال له عيسى عليه السلام فامش على الماء فشئ ذاهبا فلما رجع غرق ببعض الطريق فدعا عيسى عليه السلام فأخرج فقال عيسى عليه السلام ألم تزعم أنك لم تحظ فقال لم أخط قط ولكن وقع فى نفسى أنى مثلك (ابن رشد) هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الأمة عنه وكذا نص غيره على انه خاص بهذه الأمة **(قوله)** ما حدثت به أنفسها

التكليف بالخطرات بقرينة الحال فينشد يكون نسخا (ع) قد فهموا التكليف بالخطرات وأقروا عليه بقوله قالوا سمعنا وأطعنا فلا وجه لانكار النسخ لاسيما وراوى القضية نص عليه والنسخ يعرف بالخبر عنه وبالتاريخ وهما معا هنا لكن الذى نص عليه صحابي وفى ثبوت النسخ بقوله نسخ كذا اختلاف وأكثر المفسرين أن الآية ناسخة وبعده بعضهم بأنه خبر ولم يحصل ما قال فانه وان كان خبرا فهو خبر عن تكليف ومؤاخذة بما فى النفس \* ورأى بعضهم أن النسخ هنا مجاز وانما هو ازالة ما وقع فى نفوسهم وذلك أنهم خافوا أن يكون ما كفوا به من التحفظ من الخطرات من تكليف مالا يطاق فأزيل ذلك الخوف وقيل ليس هو منه لقوله تعالى ( لا يكلف الله نفسا الا وسعها ) وانما غاية التحفظ منها أنه تكليف بما يشق **قوله فى الآخر** ( ان الله تجاوز زلأمتى ) (ب) ليس فى الحديث ما يقتضى أن هذا التجاوز خاص بالأمة \* ولا بن رشد فى البيان فى قضية صاحب عيسى عليه السلام الذى غرق فى البحر بعدما كان عيسى على مائه لانه خطر له أنه مثل عيسى عليه السلام ما يقتضى التخصيص قال هذا الذى عوقب به صاحب عيسى عليه السلام تجاوز الله سبحانه لهذه الأمة عنه وكذا نص غيره على أنه خاص بهذه الأمة **(قوله)** ما حدثت به أنفسها (ع) الرواية بالنصب وأهل اللغة يضمونها (ب) (ابن رشد)

(١) بشد العين من التبعية

اه مصححه

قال قد فعلت (واعف عنا

واغفر لنا وارحمنا أنت

مولانا) قال قد فعلت \* حدثنا

سعيد بن منصور وعتيبة

ابن سعيد ومحمد بن عبيد

الغبرى واللفظ لسعيد قالوا

ثنا أبو عوانة عن قتادة

عن زرارة بن أوفى عن

أبي هريرة قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان

الله تجاوز لامتى ما حدثت

به أنفسها ما لم يتكلموا أو

يعملوا به \* حدثني عمرو

الناقد وزهير بن حرب قال

ثنا اسمعيل بن ابراهيم ح

وحدثنا أبو بكر بن أبي

شيبه ثنا على بن مسهر

وعبد بن سليمان ح

وحدثنا يحيى بن منى وابن

بشار قال ثنا ابن أبي عدي

كلهم عن سعيد بن أبي

عروة عن قتادة عن

زرارة عن أبي هريرة قال

قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم ان الله عز وجل

تجاوز لامتى عما حدثت به

أنفسها ما لم تعمل أو تكلم به

\* حدثني زهير بن حرب  
 ثنا وكيع ثنا مسعر  
 وهشام ح وحدثنا اسحق  
 ابن منصور أخبرنا الحسين  
 ابن علي عن زائدة عن  
 شيخان جميعا عن قتادة  
 بهذا الاسناد مثله \* حدثنا  
 أبو بكر بن أبي شيبة وزهير  
 ابن حرب واسحق بن  
 ابراهيم واللفظ لابي بكر  
 قال اسحق أخبرنا سفيان  
 وقال الآخرون ثنا ابن  
 عيينة عن أبي الزناد عن  
 الأعرج عن أبي هريرة  
 قال قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال الله عز  
 وجل اذاهم عبدى بسيئة  
 فلا تكتبوها عليه فان  
 عملها فكتبوها سيئة واذا  
 هم بحسنة فلم يعملها  
 فكتبوها حسنة فان  
 عملها فكتبوها عشرة  
 \* حدثنا يحيى بن أيوب  
 وقتيبة وابن حجر قالوا ثنا  
 اسمعيل وهو ابن جعفر  
 عن العلاء عن أبيه عن  
 أبي هريرة عن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال قال  
 الله عز وجل اذاهم عبدى  
 بحسنة ولم يعملها كتبها  
 حسنة فان عملها كتبها  
 عشر حسنات الى سبع مائة  
 ضعف واذا هم بسيئة ولم  
 يعملها لم يكتبها عليه فان  
 عملها كتبها سيئة واحدة \*

(ع) الرواية بالنصب وأهل اللغة يضمنونها \* قلت \* قال (ابن رشد) روى الحديث بالوجهين فغنى  
 الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا  
 لفظ التجاوز لانه انما يكون عما اكتسب \* قلت \* وفقه أحاديث الباب أن في النفس ثلاث  
 خطرات خطرات لا تقصد ولا تندفع ولا تستقر وهم وعزم فالخطرات خاف الصحابة أن يكونوا كلفوا  
 بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص أو إزالة فيه ما تقدم \* وأما المم وهو  
 حديث النفس اختيارا أن تفعل ما يوافقها فغير مؤاخذ به لحديث اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها  
 \* وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل (م) فقال كثيرانه غير مؤاخذ به لظاهر هذه  
 الأحاديث \* وقال القاضي انه مؤاخذ به \* واحتج له بحديث اذا اصطفت المسلمين بسيئهم فافاقتل  
 والمقتول في النار قيل يارسول الله هذا القاتل فبالا للمقتول قال انه كان حريصا على قتل صاحبه  
 فأثم بالحرص وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع) بقول القاضي قال  
 عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين لكثرة الاحاديث الدالة على المؤاخذة بعمل القلب  
 وحلوا أحاديث عدم المؤاخذة على المم \* قيل للثوري أن مؤاخذة بالهمة قال اذا كتبت عزمالكنهم قالوا  
 انما يؤاخذ بسيئة العزم لانها معصية لا بسيئة المعزوم عليه لانهم يفعلون فان فعلت كتبت سيئة ثانية وان  
 كف عنها كتبت حسنة لحديث انما تركها من جرائ \* وان تركها خوف الناس فقال بعض المتكلمين  
 تكتب له حسنة لانه حمله على تركها الحياء وهذا الوجه له (د) تظاهرت النصوص بالمؤاخذة بالعزم  
 كقوله تعالى (ان الذين يحبون أن تشبع الفاحشة) الآية وقوله تعالى (اجتنبوا كثيرا من الظن)  
 وقد أجمع العلماء على حرمة الحسد واحتقار الناس وارادة المكروه بهم \* قلت \* العزم يختلف فيه ماله  
 صورة في الخارج كالزنا وشرب الخمر وأما مالا صورته في الخارج كالا اعتقادات وخبائث النفس من  
 الحسد ونحوه فليس هو من صور محل الخلاف فلا يمتنع بالا جاع الذي فيه لان النهي عنه في نفسه وقع  
 التكليف به (م) وأما قضية يوسف عليه السلام فالواقع منه هم وهو غير مؤاخذ به ان كان شرعه  
 كشرعنا وان كان عزما فهو صغيرة وهي جائزة على الأنبياء عليهم السلام على أحد القولين (ع) قد  
 أشبعنا الكلام على ذلك في الشفاو بعدنا القول بالجواز وأحسن تأويل في الآية قول أبي حاتم إن في  
 الآية تقدما وتأخيرا والتقدير ولقد هممت به ولولا أن رأى برهان ربه لم يهازم يقع منه هم \* قلت \* رده  
 الزحاج بأنه لا يجوز تقديم جواب لولا \* وأيضا فاما يستعمل مقررنا باللام كقوله تعالى (فلولا أنه كان  
 من المسبحين) الآية وقد تقدم من كلام ابن رشد ما يدل أن عدم المؤاخذة بهم من خصائص هذه الأمة  
**قوله في الآخر** (اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها) معناه عند القاضي اذا لم يعزم ومعناه عند غيره اذا  
 عزم (**قوله** فكتبوها له حسنة) (ع) قال الطبري فيه ان أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب \*  
 روى الحديث بالوجهين فغنى الرفع ما وقع من الخطرات دون قصد ومعنى النصب ما حدثت به أنفسها أن  
 تفعله ولم تفعله ويؤيد هذا لفظ التجاوز لانه انما يكون عما اكتسب (ب) وفقه أحاديث الباب ان  
 في النفس ثلاث خطرات لا تقصد ولا تندفع ولا تستقر وهم وعزم فالخطرات خاف الصحابة رضوان  
 الله تعالى عليهم أن يكونوا كلفوا بالتحفظ منها ثم رفع ذلك الخوف وهل ذلك الرفع نسخ أو تخصيص  
 أو إزالة فيه ما تقدم \* وأما المم وهو حديث النفس اختيارا أن تفعل ما يوافقها فغير مؤاخذ به لحديث  
 اذاهم عبدى بسيئة فلا تكتبوها \* وأما العزم وهو التصميم وتوطين النفس على الفعل قال كثيرانه  
 غير مؤاخذ به لظاهر هذه الأحاديث \* وقال القاضي انه مؤاخذ به واحتج بحديث اذا التقي المسلمان  
 بسيئهما فأثم فيه بالحرص \* وأجيب بأن اللقاء وإشهار السلاح فعل وهو المراد بالحرص (ع)  
 بقول القاضي قال عامة السلف من الفقهاء والمتكلمين والمحدثين (**قوله** فكتبوها له حسنة) (ع)

\* وحدثننا محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن همام بن منبه قال هذا ما حدثنا أبو هريرة عن محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكر أحاديث منها قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل إذا تحدث عبدى بأن يعمل حسنة فأنا أكتبها له حسنة ما لم يعمل فاذا عملها فأنا أكتبها له بعشر أمثالها وإذا تحدث بأن يعمل سيئة فأنا أغفرها له ما لم يعملها فاذا عملها فأنا أكتبها عليه بمثلها وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الملائكة رب ذاك عبدك يريد أن يعمل سيئة وهو أبصر به فقال أرقبوه فإن عملها فاكتبوها له بمثلها وإن تركها (٢٣٧) فاكتبوها له حسنة أنما تركها من جرائي وقال رسول الله صلى الله

عليه وسلم إذا أحسن أحدكم إسلامه فكل حسنة يعملها تكتب بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف وكل سيئة يعملها تكتب له بمثلها حتى يلقي الله عز وجل \* وحدثننا أبو كريب ثنا أبو خالد

الأحرار عن هشام عن ابن سيرين عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له عشرة إلى سبعمائة ضعف ومن هم بسيئة فلم يعملها كتبت له سيئة \* وحدثننا شيبان ابن فروخ ثنا عبد الوارث عن الجعد أبي عثمان قال ثنا أبو رزاء العطاردي عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل قال إن الله تعالى كتب الحسنات والسيئات ثم بين ذلك فمن هم بحسنة فلم

ومعنى من جرائي (م) أي من أجلي وهو بتشديد الراء وفتح الياء وفيه أيضا المد والقصر ومن القصر حديث إن امرأه دخل النار من جراحة (قوله) إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة (د) حجة للمختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله) ولن يهلك على الله إلا هالك (ع) لأنه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب لهم بالحسنة حسنة وإن عملها كتب عشر إلى سبعمائة ضعف وأكثر وقلل السيئات فلم يكتب لهم بالسيئة وكتبها إن فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة إلا من حقت عليه الكلمة

### ﴿ أحاديث الوسوسة ﴾

قال الطبري فيه أن أعمال القلوب تكتب وقيل لا تكتب (قوله) بتشديد الراء وفتح الياء وجري المد والقصر أي من أجلي (قوله) إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة (ح) حجة للمختار أن التضعيف لا يقف على السبعمائة وقيل لا يتجاوزها وهو غلط لهذا الحديث (قوله) ولن يهلك على الله إلا هالك (قوله) الظاهر أن على بمعنى مع على حذف مضاف أي مع فضل الله الإهلاك ونكتة التعبير بعلى التنبيه على ضعف العباد وأنهم لا يستطيعون لأنفسهم النهوض إلى شيء لكنه تعالى تفضل بالهداية وإكمال العقل ودفع الموانع وألأم تفضل مع ذلك بتضعيف الثواب والمن بعلى الدرجات ثانيا فدخل بفضله المؤمن كلها في ذلك وبالغ في رفقه بالسير بالعباد في مرادهم بحيث لا يهلك على هذا الفضل المركوب الهني السهل بحسب الظاهر إلا هالك وجعل هذا الفضل متركوبا بالكل عاقل لركوبه على أسبابه العادية من العقل وغيره من أسباب الهدايات وتمكنه من أنهم مع ذلك يسقط على ظهرها ويهلك من سبق عليه من الله جل وعلا الشقاء فكانه ملتبس بالهلاك حينئذ والهلاك الواقع لا يمكن رفعه وهذا نكتة التعبير باسم الفاعل الذي هو هالك للبالغة في جعله ملتبسا بالهلاك ولا حول ولا قوة إلا بالله اللهم الطف بنا بفضلك في الدنيا والآخرة يا أرحم الراحمين (قوله) ولن يهلك على الله إلا هالك (ع) لأنه تعالى كثر الحسنات فكتب بترك السيئة حسنة وكتب لهم بالحسنة حسنة وإن عملها كتب عشر إلى سبعمائة ضعف وأكثر وقلل السيئات فلم يكتب لهم بالسيئة وكتبها إن فعلت واحدة فلن يهلك مع سعة هذه الرحمة إلا من حقت عليه الكلمة

### ﴿ باب الوسوسة إلى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ ابن أبي رواد بفتح الراء والواو المشددة وآخره دال \* وأبو الجواب بفتح الجيم وتشديد الواو

يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة وإن هم بها فعملها كتبها الله عنده عشر حسنات إلى سبعمائة ضعف إلى أضعاف كثيرة وإن هم بسيئة فلم يعملها كتبها الله عنده حسنة كاملة فإن هم بها فعملها كتبها الله سيئة واحدة \* وحدثننا يحيى بن يحيى أخبرنا جعفر بن سليمان عن الجعد أبي عثمان في هذا الإسناد بمعنى حديث عبد الوارث وزاد أو محهاها الله ولا يهلك على الله إلا هالك \* حدثني زهير بن حرب ثنا جرير عن سميل عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء ناس من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فسألوه إننا نجد في أنفسنا

(١) أى قشطت

(قوله مايتعظم أحدنا أن يتكلم به) أى يجد أحدنا التكلم به عظيماً لا يستحاله في حقه تعالى كمن خلق الله المذكور في الحديث الآتي وكيف هو ومن أى شئ هو وغير ذلك مما يستلزم الوسوسة فيه الاعتراف بوجود الصانع واستقبحهم ذلك لعلمهم أنه سبحانه وتعالى لا يليق به شئ من ذلك ليس كمثل شئ وهو السميع البصير والرواية هي برفع أحد\* ووجدت في النسخة العتيقة التي كانت تقرأ على الشيخ كاتب بالرفع وبشرت (١) وضبطت بالنصب فاستشكل الشيخ وأهل المجلس نصها ثم قال الشيخ من الغد وجدت في الصحاح ما يدل على جواز النصب \* (قلت) وقال شارح المصابيح الرواية بالرفع ويجوز فيها النصب على معنى ما يشق على أحدنا أن يتكلم به وليس ما ذكر من الجواز يصحح لأن حاصله أنه منصوب على اسقاط الجار والنصب على اسقاطه إنما هو في ضرورة الشعر (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحت الرواية أنه بالواو دون همز والمعنى على الاستفهام الذي القصد به التجب فيحتمل أن الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أى أحصل وقد وجدتموه ويحتمل أن الواو بدل منها كقراءة قنبل عن ابن كثير (قال فرعون وأنتم به) أى أنتم وضمير وجدتموه عائد على الاستعظام المفهوم أى أوجدتم استعظام النطق بذلك . استعظامه إنما يحتمل عليه الإيمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائد على خوف العقوبة المفهوم من السياق أى أوجدتم خوف العقوبة على ذلك . خوف العقوبة عليه محض الإيمان وترجم على الحديث في بعض النسخ بباب الوسوسة صريح الإيمان أى خالصه وهو غلط لأن الإيمان يقين والوسوسة شك فلا تكون نفس الإيمان (ع) لم تقع هذه الترجمة في كتبنا وهي في الام من قوله صلى الله عليه وسلم وتأويلها ما ذكر الآن حديث عبد الله من جملة أحاديث الباب وليس فيه لفظ التعظيم حتى يستقر فيه التأويل المفهوم وطريق رده اليه أن يجعل مقتطعاً منه أو يطلب له تأويل آخر ويشمل الأحاديث كلها وهو ما أشار إليه بعضهم فقال إن الشيطان إذا شس من كفر من صح إيمانه قصده بالوسوسة ليشغل سره بحديث النفس ويكدر عليه أفعاله ويؤذيه باستعماله فإذا سبب الوسوسة إنما هو محض الإيمان وأما الكافر والشاك وضعيف الإيمان فإنه يأتيه من حيث شاء ويتلاعب به ويؤيد هذا المعنى قوله صلى الله عليه وسلم الحمد لله الذي رد كيده إلى الوسوسة \* (قلت) \* هو حديث أبي داود \* قال ابن عباس قيل يا رسول الله إن الرجل مننا ليجد الشئ لأن يكون كتمه أحب

وأخره بام واحدة \* ورزى بتقديم الراء المضمومة على الزاى \* وعلى بن عثام بفتح العين المهملة والثاء المعجمة المشددة وآخره ميم \* وسعير بضم السين المهملة وسكون الياء ابن الخمس بكسر الخاء المعجمة وسكون الميم \* وجعفر بن برقان بضم الباء الموحدة وبالقف (قوله مايتعظم أحدنا أن يتكلم به) أى يجد أحدنا التكلم به عظيماً لا يستحاله في حقه تعالى كمن خلق الله تعالى المذكور في الحديث الآتي وكيف هو ومن أى شئ هو وغير ذلك مما يستلزم الاعتراف بوجود الصانع واستقبحهم ذلك لعلمهم أنه سبحانه لا يليق به شئ من ذلك ليس كمثل شئ وهو السميع البصير (قوله وقد وجدتموه) (ط) صحت الرواية بالواو دون همز والمعنى على الاستفهام والمقصود به التجب فيحتمل أن الهمزة محذوفة والواو عاطفة على مقدر أى أحصل وقد وجدتموه ويحتمل أن الواو بدل منها كقراءة قنبل وقال فرعون (وأنتم به) أى أنتم وضمير وجدتموه عائد على الاستعظام المفهوم أى أوجدتم استعظام النطق بذلك . استعظامه إنما يحتمل عليه الإيمان وانتفاء الشكوك (م) هو عائد على خوف العقوبة المفهوم من السياق أى أوجدتم خوف العقوبة على ذلك . خوف العقوبة عليه محض الإيمان وترجم على الحديث في بعض النسخ الوسوسة صريح الإيمان أى خالصه وهو غلط لأن الإيمان يقين والوسوسة

مايتعظم أحدنا أن يتكلم به قال وقد وجدتموه قالوا نعم قال ذاك صريح الإيمان \* وحدثنا محمد بن بشار ثنا ابن أبي عدي عن شعبة ح وحدثني محمد بن عمرو بن جبلة بن أبي رواد وأبو بكر بن اسحق قالوا ثنا أبو الجواب عن عمار بن رزيق كلاهما عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث \* حدثنا يوسف بن يعقوب الصغار حدثني علي بن عثام عن سعير بن الخمس عن مغيرة عن إبراهيم عن غلامه عن عبد الله قال سئل النبي صلى الله عليه وسلم عن الوسوسة فقال تلك محض الإيمان \* حدثنا هرون بن معروف ومحمد ابن عباد واللفظ له هرون قالوا أخبرنا سفيان عن هشام عن أبيه عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال

اليه من أن يتكلم به فقال الحمد لله الذي لم يقدر منكم الاعلى الوسوسة أو الذي رد أمره الى الوسوسة  
**قوله في الآخر (يتساءلون) \*** (قلت) \* التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة فيصحب انهابين  
 رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجرى السؤال في كل نوع حتى يصل الى أن يقال كذا  
**قلت \*** والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لانه يؤدي معنى الجملة التي بعده  
 لانها المشار اليها والقول كما تحكى به الجملة يحكى به المفرد المؤدى معناها نحو قلت خطبة لان خطبة في  
 معنى الكلام الذي خطب به \* ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم  
 والجملة من المبتدأ والخبر هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان ذلك **(قوله فليقل آمنت بالله)**  
**(م)** الامر بالاعراض والدفع بالرجوع الى كلمة التوحيد انما هو في الخطرات التي ترد لاعتن شبهة  
 المسماة بالوسوسة لانها ما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الابطال وعلى هذا محمل  
 الحديث وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فاعتماد دفع بالاستدلال على ابطالها والاصل في ذلك  
 حديث فن أعدي الأول فانه صلى الله عليه وسلم لما قال لاعدوى وقال الاعرابي فابال ابل تكون  
 في الرمل كانتا الطباء فيدخلها البعير الأجر فنجرب رأي أنه قد انقذت في نفسه شبهة العدوى فأزالها  
 بقوله فن أعدي الأول أي إن جربت لهذا الداخل فالداخل ان جرب لانه عدا اليه جرب بغير آخر  
 تسلسل لاني نهاية والتسلسل باطل وان كان لان الله أجر به فكذلك تلك الأبل \* وهذا النوع من  
 الاستدلال الذي أشار اليه صلى الله عليه وسلم هو عمدة المتكلمين في الرد على من جوز من الملهدة  
 حوادث لا أول لها لانه يقال لولم يوجد شيء الامن شيء تسلسل لاني نهاية وأيضا يلزم أن لا يوجد ما نحن  
 فيه **قلت \*** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الخلى وهي عرفا حديث النفس بالمرجوح  
 ويعني بالملهدة القائلين بالقدم \* ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بوالد وكل زرع مسبوق  
 ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوقة بحركته أمس هكذا لاني نهاية في الجميع ورد عليهم المتكلمون

شك فلا تكون نفس الايمان **قوله في الآخر (يتساءلون) (ب)** التساؤل تراجع السؤال وهو مفاعلة  
 فيصحب انهابين رجلين أو بين رجل والشیطان والمعنى يجرى السؤال في كل نوع حتى يصل الى أن  
 يقال هذا والمقام مقام الفاعل اسم الإشارة وصح ذلك فيه وهو مفرد لانه يؤدي معنى الجملة التي بعده لانها  
 المشار اليها ويصح في اسم الإشارة أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي هذا معلوم والجملة من المبتدأ والخبر  
 هي المقامة مقام الفاعل والله خلق الخلق بيان لذلك **(قوله فليقل آمنت بالله) (م)** هذا في الخطرات التي  
 ترد لاعتن شبهة لانها لما طرأت عن غير أصل دفعت بغير نظر في دليل الابطال وعلى هذا محمل الحديث  
 وأما الخطرات التي تجلبها الشبهة وتستقر فاعتماد دفع بالاستدلال والاصل في ذلك حديث فن أعدي  
 الاول فانه لما قال لاعدوى وقال الاعرابي فابال ابل تكون في الرمل كانتا الطباء فيدخلها البعير  
 الأجر فنجرب رأي أنه قد انقذت في نفسه شبهة البداء فأزالها عليه الصلاة والسلام بقوله فن أعدي  
 الاول أي ان جربت لهذا الداخل فالداخل أيضا ان كان كذلك تسلسل لاني نهاية والتسلسل باطل  
 وان كان لان الله أجر به فكذلك الأبل \* وهذا النوع من الاستدلال هو عمدة المتكلمين في الرد على  
 من جوز من الملهدة حوات لا أول لها لانه يقال لولم يوجد شيء الامن شيء تسلسل لاني نهاية وأيضا  
 يلزم أن لا يوجد ما نحن فيه **(ب)** الوسوسة لغة الصوت الخفي ومنه وسوسة الخلى وهي عرفا حديث  
 النفس بالمرجوح ويعني بالملهدة القائلين بالقدم \* ومعنى حوادث لا أول لها أن كل ولد مسبوق بوالد  
 وكل زرع مسبوق ببذر وحركة الفلك اليوم مسبوقة بحركته أمس هكذا لاني نهاية في الجميع ورد

الناس يتساءلون حتى  
 يقال هذا خلق الله الخلق  
 فن خلق الله فن وجد من  
 ذلك شيئا فليقل آمنت بالله  
 \* وحدنا محمود بن غيلان  
 ثنا أبو النضر حدثنا أبو  
 سعيد المؤدب عن هشام  
 ابن عروة عن أبيه بهذا  
 الاسناد أن رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم قال يأتي  
 الشيطان أحدكم فيقول  
 من خلق السماء من خلق  
 الارض فيقول الله ثم  
 ذكر بمثله وزاد ورسله  
 \* حدثني زهير بن حرب  
 وعبد بن حميد جميعا عن  
 يعقوب قال زهير ثنا  
 يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن  
 أخي ابن شهاب عن عمه  
 قال أخبرني عروة بن الزبير  
 أن أبا هريرة قال قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يأتي الشيطان أحدكم  
 فيقول من خلق كذا وكذا  
 حتى يقول له من خلق  
 ربك فاذا بلغ ذللك



فليستعذ بالله ولينته\* وحدثني عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي قال حدثني عقيل بن خالد قال قال ابن شهاب  
أخبرني عروة بن الزبير أن أباه ريرة قال قال رسول الله صلى الله ( ٢٤٠ ) عليه وسلم يأتي العبد الشيطان فيقول من خلق

كذا وكذا بمثل حديث ابن  
أخي ابن شهاب\* حدثنا عبد  
الوارث بن عبد الصمد  
حدثني أبي عن جدي عن  
أيوب عن محمد بن سيرين عن  
أبي هريرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال لا يزال الناس  
يسألونكم عن العلم حتى  
يقولوا هذا الله خلقنا فمن  
خلق الله قال وهو آخذ  
برسوله قد سألني اثنان  
وهذا الثالث أو قال سألني  
واحد وهذا الثاني\*  
وحدثني زهير بن حرب  
ويحيى بن الدورقي قال  
حدثنا اسمعيل وهو ابن  
عليه عن أيوب عن محمد  
قال قال أبو هريرة لا يزال  
الناس بمثل حديث عبد  
الوارث غير أنه لم يذكر  
النبي صلى الله عليه وسلم  
في الاسناد ولكن قد قال  
في آخر الحديث صدق الله  
ورسوله\* وحدثني عبد الله  
ابن محمد الرومي حدثنا  
النضر بن محمد حدثنا  
عكرمة وهو ابن عمار ثنا  
يحيى ثنا أبو سامة عن أبي  
هريرة قال قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
لا يزال الناس يسألونك  
يا أباه ريرة حتى يقولوا  
هذا الله فمن خلق الله قال

بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن التسلسل المحال إنما  
هو فيما بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات فغدهم أن معلولا عن علته لا إلى نهاية محال وأما  
التسلسل في الأمثلة المذكورة فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في استحالة  
في الأمرين ولا يتحقق لعدم الفرق بحيث فتن أعدى الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقنا  
على استحالة لأن الأعرابي جعل جرب الأبل معلولا لجرب الداخل\* ومعنى لم يوجد مانع فيه أن حركة  
الفلك اليوم التي نحن فيها لو كانت مسبوبة بحركة أمس وحركة أمس مسبوبة بآتي قبلها هكذا لا إلى  
أول لم توجد حركة اليوم التي نحن فيها لأن وجودها موقوف على وجود ما قبلها وما قبلها من الحركات غير  
متناهية وجودها لا يتناهي محال والموقوف على المحال وجوده محال **قوله** في الآخر (فليستعذ بالله  
ولينته) (ع) أي فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة ومعنى ولينته وليقف  
عن التخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه ويكف  
عن التفكير فيما سوى ذلك\* وقيل معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار  
الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان الله فاعل تسلسل لا إلى نهاية  
(ط) هو نهى عن الاصغاء إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها\* قلت\* فهو على الأولين من  
النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل إنما يأمره بالدباجة لأن استغناءه تعالى عن المؤثر ضروري  
**قوله** في الآخر (لا يزال الناس يسألونكم) هو من إخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان  
عليهم المتكلمون بأنه يؤدي إلى التسلسل كما أشار إليه في الحديث وأجابوا عن ذلك بأن  
التسلسل المحال إنما هو بين آحاده ترتيب طبيعي كالعلل والمعلولات وأما التسلسل في الأمثلة المذكورة  
فليس بمحال وقام البرهان عند أهل الحق أنه لا فرق في الاستحالة بين الأمرين ولا يتحقق لعدم الفرق  
بحديث فتن أعدى الأول لأنه من باب العلة والمعلول الذي يوافقنا على استحالة\* قلت\* قال المقترح  
لوجودنا حوادث لا أول لها فمن ضمه علل ومعلولات لا تتناهي وبيانه أن كل حادث لا بد له من علة  
وعليه إما حادثة أو قديمة وعلة قديمة لمعلول حادث محال وإن كانت حادثة افتقرت إلى علة أخرى ولا  
يصح الوقوف على علة قديمة لا متناهي أن يكون معلولها حادثا فنعين أن يكون لكل علة ولا تقف وفي  
ذلك علل ومعلولات لا تتناهي\* وقول الامام يلزم أن لا يوجد مانع فيه يعني لأنه متوقف على فراغ  
مالا نهاية له قبله وهو محال والموقوف على المحال محال ويمثلونه بقائل قال لآخر لا أعطيك في وقت كذا  
درهما ولا أعطيك درهما قبله حتى أعطيك درهما قبله وهكذا إلى مالا نهاية فان إعطاء الدرهم  
الموعود به في وقت كذا محال لتوقفه على دراهم قبله مترتبة لا نهاية لها **قوله** في الآخر (فليستعذ بالله  
ولينته) (ع) فليجأ إلى الله سبحانه في كشف ما نزل به من شغل سره بالوسوسة ومعنى ولينته وليقف  
عن التخطي إلى ما بعد وجوده تعالى وما يجب له وما يستحيل عليه فانه غاية ما ينتهي العقل إليه وقيل  
معناه أنه إذا استدلل على كون الشيء مخلوقا لله تعالى بما فيه من آثار الصنعة ثم قيل له فمن خلق الله  
صرف الأمر إلى عدم النهاية بأن يقول لو كان الله فاعل تسلسل لا إلى نهاية (ط) هو نهى عن الاصغاء  
إلى تلك الوسوسة فانه لا يقدر على دفعها (ب) فهو على الأولين من النهاية وعلى الثالث من النهي وقيل  
إنما يأمره بالدباجة لأن استغناءه تعالى عن المؤثر ضروري **(قوله** لا يزال الناس يسألونكم) هو من

فبينما أنا في المسجد إذ جاءني ناس من الأعراب فقالوا يا أباه ريرة هذا الله فمن خلق الله قال فأخذ حصي بكفه فرماه به ثم قال قوموا  
قوموا صدق خليلي صلى الله عليه وسلم\* حدثني محمد بن حاتم ثنا كثير بن هشام حدثنا جعفر بن برقان ثنا يزيد بن الأصم قال سمعت



أباهره يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليسألكم الناس عن كل شيء حتى يقولوا الله خلق كل شيء فخن خلقه \* حدثنا عبد الله ابن عامر بن زرارة الحضرمي قال ثنا محمد (٢٤١) بن فضيل عن المختار بن فضل عن أنس بن

مالك عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قال الله أن أمك لا يزالون يقولون ما كذا ما كذا حتى يقولوا هذا الله خلق الخلق فخن خلق الله \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير ح وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة كلاهما عن المختار عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا الحديث غير أن اسحق لم يذكر قال قال الله أن أمك \* حدثنا يحيى بن أيوب وقيته بن سعيد وعلی بن حجر جميعا عن اسمعيل ابن جعفر قال ابن أيوب حدثنا اسمعيل أخبرني العللاء وهو ابن عبد الرحمن مولى الحرقة عن معبد بن كعب السامي عن أخيه عبد الله بن كعب عن أبي أمية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه فقد أوجب الله النار وحرم عليه الجنة فقال له رجل وإن كان شياً يسيراً يا رسول الله قال وإن قضيباً من أراك \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم وهرون بن عبد الله جميعا

(ع) وليس فيه ارشاد لما يقول من عرض له ذلك كما في الذي قبله فيصعب انه إخبار عن جهل السائل وتنبه على تعسف المجادلين

### ﴿ أحاديث اقتطاع الحقوق ﴾

(قوله من اقتطع) قلت اقتطع اقتعل من القطع وعدل الى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (د) ولا يختص قطع الحق بكونه مالياً فلو حلف على جلد مائة أو لآعن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (ع) ولا يكون الحق لمسلم لان الحديث خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (د) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف \* قلت \* وهذا الذي كان الشيخ يحتار ويوجهه بمأثبات من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل انه لا يقتل به وغير ذلك (قوله أوجب الله النار وحرم عليه الجنة) (ع) عظمت هذه اليمين لأنها غموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استعمال الحرام بها وإظهارها للباطل في صورة الحق \* قلت \* وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالغصب والحديث من نوع ما تقدم في الحاجة الى التأويل (ع) فوجوب النار له على حكم الكبائر عندنا ولا يعني بتحريم الجنة عليه تحريمها عليه ابتداءً إذ لا بد له من دخول الجنة ابتداءً أو بعد الجزاء (قوله وإن قضيب) (د) هو بالرفع في كثير من

إخباره صلى الله عليه وسلم عما سيكون وقد كان

### ﴿ باب من اقتطع حق امرئ مسلم بيمينه الى آخره ﴾

(ش) مولى الحرقة بضم الحاء وفتح الراء وهى بطن من جهينة ومعبد بن كعب السامي بفتح السين واللام منسوب الى بنى سامة بكسر اللام من الانصار وفي النسب بفتح اللام على المشهور وقيل يجوز كسر اللام في النسب أيضاً \* أبو أمية الحارثي بضم الهمزة وليس هذا بأباً أمية بل هذا غيره واسم هذا اياس بن ثعلبة الانصارى الحارثي من بنى الحارث بن الخزرج (قوله من اقتطع) (ب) اقتطع اقتعل وعدل الى التعبير به دون قطع لانه أخص لاشعاره بالعمد (ح) ولا يختص قطع الحق بكونه مالياً فلو حلف على جلد مائة أو لآعن أو حلف في نكاح أو طلاق وهو مبطل تناوله الوعيد (م) والتقيد بالمسلم خرج مخرج الغالب فالمسلم وغيره سواء (ح) في حرمة القطع فأما في العقوبة فينبغي أن يكون قطع حق الكافر أخف (ب) وكان الشيخ يحتار ويوجهه بمأثبات من رفع درجة المسلم على الكافر بدليل أنه لا يقتل به وغير ذلك (قوله أوجب الله النار وحرم عليه الجنة) (ع) عظمت لأنها غموس والغموس من أكبر الكبائر الموبقة مع ما فيها من تغيير حكم الشرع في الظاهر من استعمال الحرام بها وإظهارها للباطل في صورة الحق (ب) وكان الشيخ يقول انها أخص من الغموس لوجود الغموس في غير قطع الحق فلا يتناوله الوعيد وكذلك لا يتناول قطع الحق بغير يمين كالغصب \* قلت \* العلة عند القاضي مركبة من كونها غموساً ومع ما فيها من تغيير حكم الشرع الى آخره لان كونها غموساً مستقل بهذا الوعيد والله تعالى أعلم (قوله وإن قضيباً من أراك) (ح) هو بالرفع في كثير من النسخ

عن أبي أسامة عن الوليد (٣١ - شرح الابن والسوسى - ل) ابن كثير عن محمد بن كعب أنه سمع أخاه عبد

الله بن كعب يحدث أن أباً أمية الحارثي حدثه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما أتاكم من شيء فخذوا به

ثنا وكيع ح وعندهنا ابن نمير ثنا أبو معاوية وو كيع ح وحدثنا اسحق بن ابراهيم الحنظلي واللفظ له أخبرنا وكيع ثنا الامش عن أبي وائل عن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من حلف على يمين صبر يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان قال فدخل الأشعث بن قيس فقال ما يحدثكم أبو عبد الرحمن قالوا كذا وكذا قال صدق أبو عبد الرحمن في نزلت كان بيني وبين رجل أرض باليمن فخاصمته إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال هل لك بينة فقلت لا قال فيمينه فقلت اذا يحلف فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذلك من حلف على يمين صبر (٢٤٢) يقطع بها مال امرئ مسلم هو فيها فاجر لقي الله

وهو عليه غضبان فنزلت (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) إلى آخر الآية \* حدثنا اسحق ابن ابراهيم أخبرنا جرير عن منصور عن أبي وائل عن عبد الله قال من حلف على يمين يستحق بها مالا هو فيها فاجر لقي الله وهو عليه غضبان ثم ذكر نحو حديث الامش غير أنه قال كانت بيني وبين رجل خصومة في بئر فاختصمنا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال شاهداك أو يمينه \* وحدثنا ابن أبي عمر المكي حدثنا سفيان عن جامع بن أبي راشد وعبد الملك بن أعين سمعا شقيق بن سامة يقول سمعت عبد الله بن مسعود يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من حلف على مال امرئ مسلم بغير حقه لقي الله وهو عليه غضبان قال عبد الله ثم قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه

النسخ وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدرة أو بفعل مضمر أي وان قطع قضيبا (قوله يمين صبر) (د) هو باضافة يمين إلى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الحالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا ارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع إلى صفات الذات أو إلى صفات الفعل وترجع من صفات الذات إلى الارادة أو الكلام \* (قلت) صفات الذات ما قام بها واشتق من معنى قائم بها كالعلم وعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق فانهم ما من الخلق والرزق واذا ردت إلى صفات الذات فالذي في كتب المتكلمين أنها ترجع منها إلى الارادة وزاد القاضى هنا أنها ترجع إلى الكلام من قوله اذا كانت كناية عن الذم لان الذم كلام

### حديث الحضرمي والكندي \*

(م) استخرج بعض المتأخرين ما فيه من فوائد الفقه فقال فيه أن الحائز أولى بما في يديه (ط) وأنه لا يلزمه بيان وجه حوزة ولا سبب ملكه \* (قلت) يعني اذا تداعيا في شيء وهو بيد أحدهما وليس لهما بينة أو كانت وتكافأت فإن الشيء يبقى بيد من هو بيده ويحلف ويأتي لابن رشد خلاف ما ذكره القرطبي (م) وفيه أن الدعوى في المعينات لا تقتقر إلى خلطة (ع) وان لم تقتقر

وهو في كثير منها بالنصب خبر لكان المقدرة أو بفعل مقدر أي وان قطع قضيبا (قوله يمين صبر) (ح) هو باضافة يمين إلى صبر ويمين الصبر هي التي يجبس الحالف نفسه عليها (قوله لقي الله وهو عليه غضبان) وفي الآخر (وهو عنه معرض) (ع) الاعراض والغضب والسخط في الحادث عبارة عن تغير الحال لا ارادة ايقاع السوء بالغير وكل على الله سبحانه محال فالثلاثة كناية عن ارادة الله تعالى تعذيبهم أو عن تعذيبهم أو عن ذمهم فترجع إلى صفات الذات أو إلى صفات الفعل وترجع من صفات الذات إلى الارادة أو الكلام (ب) صفات الذات ما قام بها واشتق من معنى قائم بها كالعلم والعالم وصفة الفعل ما اشتق من معنى خارج عن الذات كالحق ورازق من الخلق والرزق واذا ردت إلى صفات الذات فالذي في كتب المتكلمين أنها ترجع منها إلى الارادة وزاد القاضى هنا أنها ترجع للكلام من قوله اذا كانت كناية عن الذم لان الذم كلام (قوله اذا يحلف) (ح) يجوز نصب الفاء ورفعها وذكر ابن خروف في شرح الجلال ان الرواية فيه برفع الفاء \* وحديث الحضرمي والكندي فيه أنواع

وسلم مصداقه من كتاب الله عز وجل (ان الذين يشترون بعهد الله وأيمانهم ثمنا قليلا) إلى آخر الآية \* حدثنا قتيبة بن سعيد وأبو بكر بن أبي شيبة وهناد بن السري وأبو عاصم الحنفي واللفظ لقتيبة قالوا حدثنا أبو الاحوص عن سمك عن علقمة بن وائل عن أبيه قال جاء رجل من حضرموت ورجل من كندة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال الحضرمي يا رسول الله ان هذا قد غلبني على أرض لي كانت لأبي فقال الكندي هي أرضي في يدي أزرعها ليس له فيها حق فقال النبي صلى الله عليه وسلم للحضرمي ألك بينة قال لا قال فلك يمينه قال يا رسول الله ان الرجل فاجر لا يبالي على ما حلف عليه وليس يتورع عن

اليها فلا بد فيها من رعي الشبهة وهو قياس قول من يعتبر الخلطة فيما في الذم (م) وفيه أن وجه الحكم البداية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وأن طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب بينتك لأنها قد لا تكون له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات ذليلك (م) وفيه أن بين المطالب لا تثبت له ملك المدعى فيه ولا حيازته بل يبقى بيده على حكم البين لأن يمينه انما هي لرفع دعوى المدعى (ع) بقاء الشيء على حكم البين هو بناء على عدم تجيز الطالب وهو أصل متنازع فيه والمشهور أن على الحاكم أن يحجز الطالب اذا قام بذلك المطالب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق والعق والنسب أو فيما لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يجوز ولا يحكم بالشيء للمطالب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة إلا أن يثبت المطالب ما يدفعه به ويجز عن حله فيحكم به للمطالب الا فيما كان من حقوق الله تعالى كما تقدم \* ويعضد الأول قول عمر في رسالته لابي موسى التي هي عماد السيرة وعروة القضاء اجعل للطالب أجلا ينتهي اليه فان أحضر بينة والا وجهت عليه القضية \* (قلت) \* القول بالتجيز انما حكاها اللخمي عن مطرف وبعده عن ابن الماجشون قال وعلى التجيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عدلة فأصل ابن القاسم أنها تقبل وقال مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف انما هو اذا عجز باقراره أنه عجز وأما لو عجز بعد الاعذار والتاوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجيز (م) وفيه أن من ادعى عليه غصب أو عداء وهو ممن يليق به ذلك يحلف ولا يكلف المدعى اثبات أنه ممن يليق به ذلك لانه أجابه ولم يسأله اثبات ذلك لعلمه صلى الله عليه وسلم من حاله ما أغنى عن السؤال عنه بدليل أنه لم ينكر على الحضرمي قوله فاجر لا يتورع عن شيء اذ لو لم يكن كذلك لأنكر عليه على أن في الحديث ما يغني عن هذا كله لانه انما ادعى عليه الغصب في الجاهلية وكذا نقول فممن ادعى على من لا بأس به الا أن أنه غصبه شيأ في حال كان فيه ظالما أنه يحلف لان ظلمه كان معلوما وفيه أن بين الفاجر تسقط عنه الدعوى وليست كشهادته \* وفيه أن الفاجر في دينه لا يجبر عليه ولا يبطل اقراره والالم يكن ليمينه فائدة \* وفيه أن صاحب الحق لا يحلف مع البينة \* وفيه أن المدعى لشيء وان أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه

من العلوم منها أن صاحب اليد أولى من أجنبي يدعى عليه وان البينة تقدم على اليد ويقضى لصاحبها بنير يمين وان يمين الفاجر المدعى عليه تقبل كما تقبل يمين العدل وان الدعوى في المعينات لا تنفقر الى خلطة وان وجه الحكم البداية بالطالب لقوله ألك بينة (ع) وان طلبها يكون بصيغة ألك بينة لا قرب بينتك لأنها قد لا تكون له وهو مذهب القاضي وبعض الجدلين أن يقول لخصمه ألك دليل لاهات ذليلك (م) وفيه أن بين المطالب لا تثبت له ملك المدعى فيه ولا حيازته لان يمينه انما هي لدفع دعوى المدعى (ع) هذا بناء على تجيز الطالب اذا قام بذلك المطالب الا فيا فيه حق لله تعالى كالطلاق والعق والنسب أو فيما لا يختص القيام به بواحد معين كالأحباس والطرق العامة وقيل لا يجوز ولا يحكم بالشيء للمطالب ويبقى على حقه أبدا ما قامت له حجة إلا أن يثبت المطالب ما يدفعه به ويجز عن حله فيحكم به للمطالب الا ما كان من حقوق الله تعالى كما تقدم (ب) القول بالتجيز انما حكاها اللخمي عن مطرف وبعده عن ابن الماجشون \* قال وعلى التجيز لو أتى بمن يزكي بينته أو بينة عادلة فأصل ابن القاسم أنها تقبل وقال مطرف لا تقبل (ابن رشد) وهذا الخلاف انما هو اذا عجز باقراره أنه عجز وأما لو عجز بعد الاعذار والتاوم فلا قيام له وانظر هذا مع حكايته أن المشهور والتجيز انتهى \* وفيه أن المدعى لشيء وان أقر أن أصله لغيره لا يكلف اثبات وجه مصيره اليه ما لم يعلم انكاره لذلك لانه قال

شيء فقال ليس لك منه  
الا ذلك فانطلق ليحلف  
فقال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم لما أدبر أما لئن  
حلف على ماله ليا كله  
ظلما ليلقين الله وهو عنه  
معرض \* وحدثني زهير  
ابن حرب واسحق بن  
ابراهيم جميعا عن أبي الوليد  
قال زهير حدثنا هشام بن  
عبد الملك حدثنا أبو عوانة  
عن عبد الملك بن عمير عن  
علقمة بن وائل عن وائل  
ابن حجر عن أبيه قال كنت  
عند رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فأتاه رجلان  
يحتصمان في أرض فقال

مصيره اليه مالم يعلم انكاره لذلك لانه قال غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم أن من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه -ه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من بيده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر مالم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطلوب له ما قال على أن قوله مالم يعلم انكاره كلام فيه اجحاف نقلناه كما وجدناه أو يكون ضمير انكاره عائداً على المنسوب اليه الملك أولاً كالأب هنا فإن انكاره يقتضي انتقال الملك فلا بد من اثبات انتقال الملك اليه (ع) تسليم المطلوب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء الذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع فيه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف انه صير له من يده \* (قلت) تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فان الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو إنما ادعى الغصب منه لا من أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل انه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وإنما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب إنما هو من الحضري لا من أبيه \* وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبنيها أبو هذا وهذا نص برفع الاشكال والمجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك \* (فان قلت) قول المتأخر مالم يعلم انكاره إنما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك إلا أن بنا كره الكندي واذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه \* (قلت) الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج الى اثبات وفاة وقول المتأخر مالم يعلم انكاره قد قال الامام فيه انه كلام فيه اجحاف

قد غلبني على أرض لي كانت لأبي ومع ذلك فقدمكنه من الطلب (م) وجه الحكم ان من ادعى شيئاً في يد غيره وزعم أنه صار اليه من أبيه لا بد له من اثبات وفاة أبيه وعدد ورثته ولعل الحضري علمت وفاة أبيه وأنه وارثه أو يكون من بيده الأرض مسلماً له ذلك ولعل قول المتأخر مالم يعلم انكاره إشارة لما قلناه من تسليم المطلوب له ما قال (ع) تسليم المطلوب ذلك إنما يوجب رفع يده دون الحكم بالشيء الذي ادعى اذ قد يكون الأب حياً أو له وارث غير القائم والطالب قد أقر أن الشيء لغيره وكيف يحكم بين اثنين في مال ثالث أو تسمع منه دعوى ولعل الأب المعترف له لو كان حياً لم يطلب الشيء أو يعترف أنه صير له من يده (ب) تأمل فإن الصورة التي تعقب بها الامام وأنه لا بد فيها من اثبات الوفاة ليست هي نازلة الحضري التي قال فيها المتأخر لا يحتاج الى اثبات وفاة فان الحضري قال غلبني على أرض لي كانت لأبي فهو إنما ادعى الغصب منه لا من أبيه ومثل هذا لا يحتاج الى اثبات وفاة إذ لو ادعى رجل أنه غصب منه أرض تصيرت له من أبيه لم يكن عليه اثبات الوفاة وإنما يكلف ذلك اذا ادعى أن الذي بيد الغير صار له عن أبيه وهي الصورة التي تكلم عليها الامام ولفظ الام ظاهر في أن الغصب إنما هو من الحضري لا من أبيه وقد وقع في أبي داود بما هو أصرح وهو فقال الحضري أرضي غصبنيها أبو هذا وهذا نص برفع الاشكال والمجب من الامام والقاضي كيف خفي عليهما ذلك \* (فان قلت) قول المتأخر مالم يعلم انكاره إنما يتوجه اذا كانت نازلة الحضري أن الغصب من أبيه لان معناه لا يكلف اثبات ذلك إلا أن بنا كره الكندي واذا جعل الغصب منه لم يكلف اثبات وفاة كره أو وافقه

وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشئ الطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشئ لا به **قلت** ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطالب عن وجه مصير الشئ إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطالب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك وما قال ابن العطار من أن المطالب يلزمه أن يبين وجه مصير الشئ إليه قبل اثبات الطالب الملك وإن القضا مضت به بعيد \* (ع) وفيه زيادة على ما ذكر المتأخر ففيه أن السيرة في القضاء البداية بالسماع من الطالب ثم من المطالب هل يقر أو ينكر ثم طلب البينة من الطالب ثم توجيه اليمين على المطالب في عدم بينة الطالب وفيه أن اعتراف المطالب بكون الشئ في يده يسقط تكليف الطالب اثبات ذلك لأن الكندي لما قال أرضى في يدي أزرقه لم يكلف الحضري اثبات ذلك (ط) وأنه لا يلزم المدعي تحديد المدعي فيه ولا وصفه كما يصف المسلم لأنه لم يأمر الحضري بذلك وألزمه الشافعي ذلك والحديث حجة عليه \* (ع) وفيه أن اليد حوز وأن من رى خصمه بجرحة أو خلة سوء ليستخرج بها منفعة في خصامه لا يعاقب إذا علم صدقه في ذلك بشرط أن يكون مارماه به من نوع دعواه تنبئها لخصمه كقول الحضري فاجر لا يتورع عن شئ وبشرط أن لا يذكره على وجه الشتم بل تنبيه على حال المطالب لأنه صلى الله عليه وسلم لم ينه ولوري خصمه بالنصب وهو ممن لا يليق به أدب وسقطت دعواه وقال بعضهم ما يقع بين الخصمين من سب بخيانة أو خور أو استغلال وشبه ذلك هدر لا شئ فيه واحتج بالحديث (ط) الجمهور على أدب من صدر منه شئ من ذلك لعموم تحريم السباب وأجابوا عن الحديث بأن الكندي علم منه ذلك وأنه لم يتم بحقه أو أنه لم يقصد اذانيته وإنما قصد استخراج حقه (ع) وفيه وعظ الخالف خوف أن يحلف وهو مبطل لقوله صلى الله عليه وسلم ما قال حين قام الكندي ليحلف وأن يمين المطالب تكون على نفي علم دعوى المدعي لما في أبي داود من زيادة صفة اليمين قال أحلفه أنه ما يعلم أنها أرضى غصبتها أبوه وأن للحلف موضعاً خاصاً وهو الجامع حيث يعظم منه أو عند منبره إن كانت اليمين بالمدينة لقوله فانطلق ليحلف وذلك في ربع دينار فأكثر \* وقال أبو حنيفة يحلف حيث الحكم وأخذ الخطابي من الحديث وجوب الحلف عند المنبر لأن القضية كانت في المسجد وما قام المنبر وما قاله محتمل وفيه نظر وأن الخالف يكون قائماً لقوله قام ليحلفه وقد يحتمل قيامه أنه لموضع الحلف \* واختلف في قيام الخالف فيها بال وإن من أسلم على شئ غصبه لكافر رده له بخلاف ما غصبه لمسلم فإنه يطيب له لتقرر ملكهم له لاستحلالهم أموالنا \* وقال الشافعي رده له بالمسلم وقد يعجز بالحديث \* **قلت** \* يأتي الكلام إن شاء الله تعالى على جميع ذلك في محله

**قلت** الغرض من البحث تصحيح قول المتأخر إنه لا يحتاج إلى اثبات وفاة وقول المتأخر ما لم يعلم إنكاره قد قال الاسم إنه كلام فيه اجحاف وقول القاضي إن التسليم إنما يوجب رفع اليد دون الحكم بالشئ الطالب هو بناء على أنه حمل التسليم على تسليم المتنازع فيه والظاهر أنه إنما يعني تسليم دعوى الوفاة والمعنى علمت وفاة أبيه أو سلمت له وفاته (ع) ويحتاج مع اثبات الوفاة إلى اثبات ملك الشئ لا به (ب) ظاهره أنه يكلف ذلك قبل سؤال المطالب عن وجه مصير الشئ إليه وقال ابن رشد الحكم الذي لا خلاف فيه أن بعد اثبات الوفاة يسأل المطالب هل يقر أو ينكر فإن أنكر فحينئذ يكلف الطالب اثبات الملك وقول ابن العطار إن المطالب يلزمه أن يبين وجه مصير الشئ إليه قبل اثبات

**قوله في الآخر (شاهدك أو يمينه) (ع) أي ما أثبت شاهدك \*** واحتجت به الحنفية أنه لا يضي بالشاهد واليمين لأنه لم يجعل بينهما واسطة \* ولنا عليهم أنه صلى الله عليه وسلم قضى بذلك وتأتى المسئلة ان شاء الله تعالى **قوله في الآخر (انتزى على أرضي) أي أخذها (ع) أصل النز والوثب ثم كثر استعماله في كل ما يشبهه ثم استعمل في الجامع فقالوا نزا الفعل على الأثني وفي كل من حصل على أمر من سلطان وخرج عليه \*** واسم الكندي امرؤ القيس بن عابس هو بالباء الموحدة من أسفل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسفل وفي رواية اسحق بفتحها وبالياء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحد هماما للآخر

### ﴿ أحاديث من قتل دون ماله ﴾

(**قوله لا تعطه الخ**) وأمره بقتاله ان قتاله (ع) حجة لجواز قتال المحارب \* قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء \* واختلف في قتالهم اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يعطوه أو يقتلون دونه وهو على الخلاف في قتالهم من أصله هل هو واجب لأنه تغيير منكراً أو مباح واختلف في دعائهم قبل القتال وهو على الخلاف في دعوة من علم ما يراد منه \* (قلت) \* يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لان مال كاجل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة أنها الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) (ع) أصل الشهادة التبيين ومنه قوله تعالى (شهد الله) أي بين وشهود الحق لان بهم يتبين الحكم \* وقال النضر سمي الشهيد شهيداً من شهد اذا حضر لانه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضر هابعد البعث \* وقال ابن الانباري سمي بذلك لان الله تعالى شهد له بالجنة فشهد على هذا بمعنى مشهود له وقيل سمي بذلك لانه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة فشهد بمعنى شاهد وقيل لانه يشاهد عند موته ما أعد الله له من الكرامة كما قال تعالى (فرحين) الآية قيل قيل العدو من السبعة والمقتول دون ماله انما هو شهيد في نيل ثواب الشهداء ولا يلزم أن يساويهم ولا يساوي قتل العدو في أمر الدنيا من عدم الغسل والصلاة لانه ليس شهيداً في ذلك

الطالب الملك وان الفتية ضمت به بعيد (**قوله شاهدك**) أي لك ما أثبت شاهدك (**قوله انتزى على أرضي**) أي أخذها واسم الكندي امرؤ القيس بن عابس بالباء الموحدة من أسفل والسين المهملة وعبدان هو في رواية زهير بكسر العين وبالباء الموحدة من أسفل وفي رواية اسحق بفتحها وبالياء المثناة من أسفل وهو الصواب وعكس ابن الحذاء الغزو فنسب لأحد هماما للآخر (ح) وضبطه جماعة من الحفاظ عبدان بكسر العين والموحدة وتشديد الباء

### ﴿ باب من قتل دون ماله فهو شهيد الى آخره ﴾

﴿ **قوله لا تعطه الخ** ﴾ وأمره بقتاله (ع) حجة لجواز قتال المحارب قال ابن المنذر وعلى جوازه عامة العلماء \* واختلف فيه اذا طلبوا الشيء الخفيف كالثوب والطعام هل يجوز أم لا ومبناه على أصل قتالهم هل هو واجب لأنه تغيير منكراً أو مباح (ب) يعني بالجواز الجواز الاعم من الواجب والمندوب لان مال كاجل جهادهم جهادا وأقل أمره النذب لا الجواز الأخص المرادف للاباحة وكذلك يعني بالاباحة الجواز الاعم والقول بمنع اعطائهم الشيء الخفيف المشهور والآخر لسحنون (**قوله فانت شهيد**) قيل من شهد بمعنى حضر لانه يحضر دار السلام الآن وغيره انما يحضر هابعد البعث وقيل لانه مشهود له بالجنة فشهد بمعنى مشهود وقيل لانه يشهد مع النبي صلى الله عليه وسلم على الأمم يوم القيامة

أحد همامان هذا انتزى على أرضي يارسول الله في الجاهلية وهو امرؤ القيس بن عابس الكندي وخصمه ربيعة بن عبدان فقال يمينك قال ليس لي يمين قال يمينه قال اذا ذهب بها قال ليس لك الا ذلك قال فلما قام ليحلف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اقتطع أرضاً ظمناً لقي الله وهو عليه غضبان قال اسحق في روايته ربيعة بن عيدان \* حدثني أبو كريب محمد بن العلاء حدثنا خالد يعني ابن مخلد أخبرنا محمد بن جعفر عن العلاء بن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة قال جاء رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يارسول الله أرايت إن جاء رجل يريد أخذ مالي قال لا تعطه مالك قال أرايت إن قاتلني قال قاتله قال أرايت ان قتلتني قال فانت شهيد قال أرايت ان قتلته قال

هو في النار \* حدثني الحسن بن علي الحلواني واسحق بن منصور ومحمد بن رافع والفاظهم متقاربة قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون حدثنا عبد الرزاق قال أخبرنا ابن جريج أخبرني سليمان الأحول أن ثابتاً مولى عمر بن عبد الرحمن أخبره أنه لما كان بين عبد الله بن عمرو وبين عنبسة بن أبي سفيان ما كان تيسروا للقتال فركب خالد بن العاص ابن عبد الله بن عمرو فوعظه خالد فقال عبد الله بن عمرو أما علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قتل دون ماله فهو شهيد \* وحدثني محمد بن حاتم حدثنا محمد بن بكر وحدثناه أحمد بن عثمان (٢٤٧) النوفلي ثنا أبو عاصم كلاهما عن ابن جريج بهذا الإسناد مثله

حدثنا شيبان بن فروخ

حدثنا أبو الأشهب عن

الحسن قال عاد عبيد الله

ابن زياد معقل بن يسار

المزني في مرضه الذي

مات فيه فقال معقل إني

محدثك حديثاً سمعته من

رسول الله صلى الله عليه

وسلم لوعامت أن لي حياة

ما حدثتك إني سمعت

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يقول ما من عبد

يسترعي الله رعية يموت

يوم يموت وهو غاش

الرعية إلا حرم الله عليه

الجنة \* حدثنا يحيى بن

يحيى أخبرنا يزيد بن زريع

عن يونس عن الحسن

قال دخل عبيد الله بن

زياد على معقل بن يسار

وهو وجع فسأله فقال

إني محدثك حديثاً لم أكن

حدثتك إن رسول الله

صلى الله عليه وسلم قال

لا يسترعي الله عبداً رعية

يموت حين يموت وهو

غاش لها إلا حرم الله عليه

الجنة قال ألا كنت

(قلت) \* يأتي الكلام على أن غيرهم إنما يحضره بعد البعث إن شاء الله تعالى

حديث ما من عبد يسترعيه الله رعية \*

(قوله لولا أني في الموت لم أحدثك) (ع) عدم تحديته إياه يحتمل لعلمه أنه لا يتعظ كما ظهر منه مع غيره أولاً لأنه خافه لأن الحديث ثبت سوء حاله في قلوب الناس ويهيج عليه ثم لما تخرج من كم العلم حدثت \* قلت \* التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه لأنه ليس من شرط التغيير غلبة الظن بأن التغيير عليه ينزجر إماماً اتفاقاً وعلى الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغيير إنما هو مالم يؤد إلى مفسدة أشد ثم لما أمن شره عند الموت غير عليه بذكرة الحديث له لأنه إنما حدثت تخرجاً من كم العلم لأنه لو تخرج من ذلك حدث غيره (قوله يسترعيه الله رعية) أي يستحفظه من الرعاية وهي الحفظ (ع) الغش ضد النصيحة فغش الإمام الرعية بتضييع حدودهم وحقوقهم وتركه سيرة العدل فيهم والذب عنهم وعن دينهم فيما يطرأ عليه من التعريف وترك حاية حوزتهم فإن غشهم بشيء من ذلك ناله الوعيد المذكور لأنه خان الله تعالى فيما أئتمنه عليه وجعله خليفة منه فيه واسطة بينه وبين خلقه في تدبير أمرهم والغش في شيء من ذلك كبيرة للتوعد عليه بالنار \* وتحريم الجنة عليه يتأول بما تقدم من أنه فعله مستعلاً وأنه لا بدخلها ابتداء \* (قلت) \* لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في كل من وكل إليه حفظ غيره كما قال صلى الله عليه وسلم كلكم راع فلا مراع والرجل في أهله راع وكذا العبد المرأة في مال السيد والزوج

فشهد بمعنى شاهد

باب من استرعى رعية فغشهم إلى آخره \*

(ش) \* أبو الأشهب بالشين المججمة واسمه جعفر بن حبان العطاردي السعدي البصري \* ومعقل بن يسار بفتح الميم وكسر القاف \* وفتح الغاء وتشديد الراء والهاء المججمة آخره غير مصروف لكونه أعجمياً \* وأبو غسان للمعنى بكسر الميم الأولى وفتح الثانية منسوب إلى سمع بن ربيعة وغسان يصرف ولا يصرف وأبو الملق بفتح الميم (قوله يسترعيه الله رعية) أي يستحفظه وغش الإمام الرعية بتضييع ما يجب عليه في حقهم (ب) لا يقصر الحديث على الأمراء بل هو عام في كل من وكل إليه حفظ غيره (قوله لولا أني في الموت لم أحدثك) (ع) يحتمل أنه لعلمه أنه لا يتعظ كما ظهر منه مع غيره أولاً لأنه خافه (ب) التوجيه بأنه لا يتعظ لا يتوجه إذ ليس من شرط التغيير غلبة الظن بالانزجار إماماً اتفاقاً وعلى الصحيح فالصواب التوجيه بأنه خافه فإن التغيير إنما هو مالم يؤد إلى مفسدة أشد ثم لما

حدثني هذا قبل اليوم قال ما حدثتك أولم أكن لا أحدثك \* وحدثني القاسم بن زكريا ثنا حسين يعني عن زائدة عن هشام قال قال الحسن كنا عند معقل بن يسار فنعوده فجاء عبيد الله بن زياد فقال له معقل إني سأحدثك حديثاً سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ذكر بمعنى حديثهما \* حدثنا أبو غسان المعنى ومحمد بن المثني واسحق بن إبراهيم قال اسحق أخبرنا وقال الآخرون ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن قتادة عن أبي الملق أن عبيد الله بن زياد عاد معقل بن يسار في مرضه فقال له معقل إني محدثك بحديث لولا أني في الموت لم أحدثك به سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من أمير يلي أمر المسلمين ثم لا يجهد لهم



### ﴿ حديث نزول الأمانة ﴾

(قوله حدثنا حديثين) (د) يعني في الأمانة خاصة لان روايته في غير الأمانة كثيرة قال صاحب التحرير والحديث الاول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة ﴿قلت﴾ وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله ان الأمانة) (د) قال صاحب التحرير الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (انا عرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه الى الغير فتدخل الودائع والتكاليف (قوله في جذر) (ع) قال المروى الجذر بالجيم والذال المججمة الاصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها ﴿قلت﴾ ونزولها في جذر أي أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) قلت رفعها يحتمل انه حقيقة وهو عدم بقائها ثم الاظهر انه رفع أهلها كحديث إن الله لا يقبض العلم انتزاعا ويحتمل انه يرفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها انما هو باعتبار الاكثر لقوله الافلانا وفلان يعني أفرادا من الناس ثم مقالته هذه انما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا يتحرون فلا يصح حينئذ أن يقال الافلانا وفلان انما لم يمت حتى كثرا ما ذكر لانه مات

أمن شره عند الموت غير عليه لأنه انما حدثت تحرجا من كتم العلم لانه لو تخرج من ذلك حدث غيره

### ﴿ باب رفع الأمانة والايان من القلوب الى اخره ﴾

﴿ش﴾ (قوله حدثنا حديثين) (ح) يعني في الأمانة خاصة لان روايته في غير الأمانة كثيرة \* قال صاحب التحرير والحديث الاول حديث نزول الأمانة والثاني قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة (ب) وكان الشيخ يقول هما حديث واحد ولعل الحديث الثاني حديث عرض الفتن (قوله أن الأمانة) (ح) الأمانة هنا هي التي في قوله تعالى (انا عرضنا الأمانة) الآية واختلف في ذلك فقال ابن عباس هي التكليف وقيل الدين وقيل الطاعة (ط) هي ما وكل حفظه الى الغير فتدخل الودائع والتكاليف ﴿قلت﴾ \* وقال صاحب التحرير الأمانة المذكورة في الحديث هي الأمانة المذكورة في قوله (انا عرضنا الأمانة) وهي عين الايمان قال الطيبي لعله انما جازم على تفسير الأمانة في قوله «إن الأمانة نزلت» بالايمان لقوله آخر وما في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان وهلا جازموا على حقيقتها لقوله «ويصبح الناس يتبايعون ولا يكاد أحد يؤدى الأمانة» فيكون وضع الايمان آخر اموضها تنفخيا لشأنها وحشا على أدائها قال صلى الله عليه وسلم «لا دين لمن لا أمانة له» (قوله جذر) بالجيم والذال المججمة الاصل من كل شيء (ع) والاصمعي يفتح فيه الجيم وأبو عمرو يكسرها (ب) ونزولها في أصل قلوب الرجال كناية عن خلق الله تعالى في تلك القلوب قابلية التزام حفظها والقيام بها فلما نزل القرآن والسنة عمل بمقتضاها من خلقت فيه تلك القابلية (قوله ثم حدثنا عن رفع الأمانة) (ب) رفعها يحتمل أنه حقيقة وهو عدم بقائها ثم الاظهر انه رفع أهلها كحديث رفع العلم ويحتمل انه يرفعها في نفسها وهو الذي يقتضيه اللفظ ورفعها انما هو باعتبار الاكثر لقوله الافلانا وفلان يعني أفرادا من الناس ثم مقالته هذه انما كانت والله أعلم وهو بالمداين لا وهو بالمدينة لكثرة من بها حينئذ من الصحابة والتابعين وكانوا

وينصح الامم بدخل معهم الجنة ﴿حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو معاوية وكيع ح وحدثنا أبو كريب ثنا أبو معاوية عن الاعمش عن زيد بن وهب عن حذيفة قال ثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثين قدرأيت أحدهما وأنا أنتظر الآخر حدثنا أن الأمانة نزلت في جذر قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا من القرآن وعلموا من السنة ثم حدثنا عن رفع الأمانة فقال ينام الرجل النومة فتقبض الأمانة من قلبه

في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر ( قوله مثل الوكت ) ( م ) ( المروي ) الوكت الاثر اليسير وكتت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب ( ع ) من جانبها فان كانت في طرفها قيل مذنبه وقال الزبيدي الوكت نكتة في العين « عين موكوتة » والوكت سواد اللون ( قوله مثل المجل ) ( د ) المجل بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وقصها لغة هو تنفط اليد من العمل بفأس أو غيره حتى يصير كالقبة ويكون فيها سير ماء يقال مجل بمجل كعلم يعلم ومجل بمجل كقتل يقتل قال صاحب التحرير والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء آخر خلفته ظلمة هي فوق الأولى وصار كالمجل وهو أثر محكم لا يزول الا بعد مدة ( قوله كجمرد حرجته ) ( د ) الجمر والدرج حرجته معروفان وقال نبط ولم يقل نبطت إما اتباعا للفظ الرجل أو رعيًا للمعنى المجمل \* ومنتهرا معناه مرتفعا ( م ) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا لا يبر اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والنبر أيضا نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسعه ومنه أيضا سمي الهمز نبرا لان الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر والمعنى أنه شبه زوال الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فأنتم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط \* ( قلت ) وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى يتحروا فلا يصح أن يقول حينئذ الا فلانا وفلانا نعم لم يمت حتى كثر ما ذكر لانه مات في خلافة عثمان فالحديث من معجزاته صلى الله عليه وسلم لانه أخبر عن مغيب وقع كما أخبر ( قوله مثل الوكت ) بفتح الواو وسكون الكاف والتاء المثناة من فوق وهو الاثر اليسير قاله المروي وكتت البسرة اذا وقع فيها نكتة إرطاب وقيل سواد يسير ( قوله مثل المجل ) بفتح الميم وسكون الجيم في المشهور وقصها لغة ( ح ) هو تنفط اليد من العمل بفأس أو نحوه حتى يصير كالقبة ويكون فيها سير ماء يقال فيه مجل بمجل كعلم يعلم ومجل بمجل كقتل يقتل قال صاحب التحرير والمعنى أن الامانة تزول عن القلوب شيئا فشيئا فاذا زال أول جزء منها زال نوره وخلفته ظلمة كالوكت وهو الاثر اليسير فاذا زال شيء خلفته آخر ظلمة هي فوق الأولى وصار كالمجل وهو أثر محكم لا يكاد يزول الا بعد مدة ( قوله كجمرد حرجته ) ( ح ) الجمر والدرج حرجته معروفان وقال نبط ولم يقل نبطت إما اتباعا للفظ الرجل أو رعيًا للمعنى المجمل \* ( قلت ) ويحتمل أنه ذكره اعتبارا للرجل بالعضو ( ح ) ومنتهرا معناه مرتفعا ( م ) من النبر وهو الارتفاع ومنه سمي المنبر لارتفاعه وانتبرا لا يبر اذا صعد المنبر ونبرا الجرح اذا ورم والنبر أيضا نوع من الذباب يلسع الابل فيرم مكان لسعه ومنه أيضا سمي الهمز نبرا لان الصوت يرتفع به ما لا يرتفع بغيره وكل شيء ارتفع فقد نبر ( ح ) والمعنى أنه شبه زوال نور الامانة بعد استقرارها واعتقاب الظلمة اياها بجمرد حرج على رجل فأنتم زال الجمر وبقي الاثر الذي هو التنفط قال وأخذته الحصة ودرجته اياها أراد به زيادة البيان وايضا المذكور والله أعلم ( ب ) وبالجمله فالمقصود من الحديث الاخبار عن تغير الحال برفع الامانة من تلك القلوب التي جبلت على حفظها وعدم الخون فيها حتى لا يبق فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم \* ( قلت ) قال الطيبي ثم في قوله ثم ينام النوم لا تراخي في الرتبة وهي نقيضة ثم في قوله « ثم علموا القرآن ثم علموا من السنة » كما ان علم القرآن والسنة يزيد أصل الامانة في القلوب ويربها كذلك ينقص استقرار رفع الامانة وقبضها من أثرها فان أثر المجمل المشبه بالغاطة التي ليس فيها شيء أبلغ في الخلق من أثر الوكت وفيه تشبيهان مفردان شبهت حالهما بمجموعة بحالة جمر أثر في عضو

فيظل أثرها مثل الوكت ثم ينام الرجل النوم فتقبض الامانة من قلبه فيظل أثرها مثل أثر المجل كجمرد حرجته على رجلك فنفظ فتراه منتبرا وليس فيه شيء ثم أخذ حصة فدرجها على رجله فيصبح الناس يتبايعون لا يكاد أحد يؤدي الامانة حتى يقال إن في بني فلان رجلا أميناً حتى يقال للرجل ما أجده ما أظرفه ما أعقله وما في قلبه مثقال حبة من خردل من إيمان ولقد أتى

(١) كذا بصورة الواوفي  
الاصل والانصب تصويرها  
بصورة الالف اه مصححه

على زمان وما بأبلى أيسم  
بايعت لئن كان مسلما  
ليردنه على دينه ولئن كان  
نصرانيا أو يهوديا ليردنه  
على ساعيه وأما اليوم فإني  
كنت لأبيع منكم الافلانا  
وفلانا \* وحدثنا ابن نمير  
ثنا أبي ووكيع ح  
وحدثنا اسحق بن ابراهيم  
قال أخبرنا عيسى بن  
يونس جميعا عن الاعمش  
بهذا الاسناد مثله \* حدثنا  
محمد بن عبد الله بن نمير ثنا  
أبو خالد يعني سليمان بن  
حيان عن سعد بن طارق  
عن ربيع بن حراش عن  
حذيفة قال كنا عند عمر  
فقال أيسم سمع رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يذكر  
الفتن فقال قوم نحن  
سمعه فقال لعلمكم تعنون  
فتنة الرجل في أهله وماله  
وجاره قالوا أجل قال تلك  
تكفرها الصلاة والصيام  
والصدقة ولكن أيسم سمع  
النبي صلى الله عليه وسلم  
يذكر الفتن التي تموج  
موج البحر قال حذيفة

لا يبقى فيها الا مثل الوكت ثم مثل المجل على ما تقدم **(قوله أيسم بايعت الخ)** هو من البيع أى لا يؤمن  
(١) على البيع والشراء الا القليل لرفع الأمانة (ع) وحمله بعضهم على بيعه الخلافة ولا يصح لان أهل  
الكتاب لا يبايعون والساعى العامل **(قوله في الآخر أيسم سمع)** \* قلت \* يحتمل أنه استفهام حقيقة  
وانه كان سمع في الفتن حديثا ولم يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون **(قوله فتنة  
الرجل في أهله وجاره)** (ع) الفتنة لغة الاختبار وعرفا كل أمر كشف الاختبار عن سوئه (أبو زيد)  
فتن الرجل اذا وقع في الفتنة وتحول عن حالة حسنة الى سيئة وقتنة الأهل والمال والولد ضر وب من فرط  
محبة لهم وشحه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير وتفريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم كما قال تعالى  
(انما أموالكم) الآية وقال صلى الله عليه وسلم الولد بمخله محبته وقال كلكم راع وكلكم مسؤول عن  
رعيته والرجل راع على أهله \* قلت \* دخل محمد بن نجيع المؤدب على الشيخ أبي اسحق الجبناي  
وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فغبطه من وبها لحسان البن ثم قال الشيخ قال  
الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية وقال صلى الله عليه وسلم كلكم راع  
الحديث ثم قال الشيخ للحاضر بن ماسمكم من أحد الاله ابنة أوز وجة أو خادم فاذا حاضت ابنة أحدكم  
أول ما تحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم فحول وجهه الى ابن نجيع وقال ما أعظم معيبتك في نفسك

ثم نط وارفع وانما شبه أثر الأمانة أولا بأثر الوكت ثم ثانيا بأثر المجل ثم شبهما بالجر المدحرجة على الرجل  
تقبيح حالها وتهجين التستقر عنها النفس وتعافها فان الأمانة والخيانة ضدان فاذا ارتفعت احدهما  
تعاقت الأخرى \* قلت \* قول الطيبي وهي نقيضة ثم في قوله ثم علموا القرآن يعني في رواية المصايح  
والا فالذى في مسلم ثم نزل القرآن فعلموا من القرآن وعلموا من السنة فالعطف ثم انما وقع عند مسلم  
في قوله ثم نزل القرآن وقع العطف بالغاء فيها بعده لكن الذي يجري في رواية ثم علموا ويجرى مثله  
في رواية ثم نزل \* ومعنى قوله (ينام النوم) والله تعالى أعلم يغفل عن تعظيم أمر الله تعالى بأداء الأمانة  
وشدة عقوبة المخالفة وتراكم أهوال الآخرة التي تدوب لمجرد سماع أدنى شيء منها القلوب فكيف  
يكون الحال في مشاهدتها وان تشاب القلوب والجوارح في تخالب دواهيها غفلة حق لها أن تسمى لثقلها  
وتمكنها من العقل حتى غاب عن مرأشده وعماتقام أمره النوم المعروفة بالثقل وتغيب العقل  
والحواس وليس هو من أهل التقوى الدائمى الانتباه واليقظ في أمر دينهم وقصارى الأمر أن  
يصيبهم من الغفلة ما هو في عدم استيلائه على العقل شبه السنة فيطردونه على الفور بنور عقولهم  
ولا يتركونه للتمكن منهم حتى تصيبهم بسببه آفة قال تعالى (إن الذين اتقوا اذا مسهم طائف من  
الشیطان تذكروا فاذا هم مبصرون) ثم ان ذلك العاقل مع معرفته بما أفسد بتلك الغفلة العظيمة  
لم يجعله ذلك على دوام التيقظ وكما التعرز والتترس بل بالتوبة النصوح حتى لا يقع في مثل تلك  
الغفلة بل عاد هو الى مثل تلك الغفلة وأشد منها والمؤمن لا يلدغ في دينه من جحر مرتين وبالله تعالى  
التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله اللهم اغفر لنا ماضى وأصلحنا في باقى حتى نناقك على أحسن حال  
بفضلك وجودك يا أرحم الراحمين **(قوله أيسم بايعت)** هو من البيع أى لا يؤمن على البيع والشراء  
الا القليل لرفع الأمانة (ع) وحمله بعضهم على بيعه الخلافة ولا يصح لان أهل الكتاب لا يبايعون  
والساعى العامل **(قوله أيسم سمع)** (ب) يحتمل أنه استفهام حقيقة وأنه كان سمع في الفتن حديثا ولم  
يحفظه ويحتمل أنه عرفه ولكن أراد أن يعلمه الحاضر ون **(قوله فتنة الرجل في أهله وجاره)** (ع)  
الفتنة لغة الاختبار وعرفا كل أمر كشف الاختبار عن سوئه وقتنة الأهل والولد ضر وب من فرط

لا تدرى كيف تصلى بناتك ولا كيف يتطهرن **(قوله فأسكت القوم)** (م) الاصمعي سكت القوم صمتوا وأسكتوا أطقوا (البغدادى) **(هـ)** بمعنى (المروى) وقد يكون سكت بمعنى سكن ومنه قوله تعالى (ولما سكت عن موسى الغضب) وبمعنى القطع تقول العرب جرى الوادى ثلثا ثم سكت والمصدر السكوت والسكات والسكت **(قوله عودا عودا)** (ع) رويناه عن القاضى الشهيد بفتح العين وبالذال المجمة من الاستعاذة أى تلتصق الفتن بعرض القلوب أى جانبها لصوق الحصار وتأثيرها يجنب النائم عليها عودا بالله وعن أبى العاصمى بضم العين وبالذال المهملة أى تعرض الفتن على القلوب فتنة بعد أخرى كعرض أعواد الحصار على ناسجها لأنه ينقى الشطب وتغطاه قضيبا قضيبا ووقع ابعضهم بفتح العين وبالمهملة أيضا من المعاودة والتكرار واختاره ابن سراج أى تلتصق الفتن بالقلوب لصوق الحصار وتأثيرها يجنب النائم مرة بعد أخرى وقال المروى يعنى بالحصار المحصور يقال حصر به القوم أى أطافوا به فالهنا تطفيف الفتن بالقلوب كالحصار أى المحصور وقال الليث الحصار هنا عرق يمتد معترضا على جنب الدابة الى ناحية بطنها فتشبهها به وقيل الحصار السجن ومنه قوله تعالى (وجعلنا جهنم للكافرين حصيرا) فالهنا تعرض الفتن على القلوب عرض أهل السجن على قيمه **(قوله أشر بها)** أى حلت منه محل الشراب كقوله تعالى (وأشربوا) والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة **(قوله أبيض مثل الصفا)** أى فى انه لا يلبق به شئ من الفتن كما لا يلبق بالصفا

محبة لهم وشحه عليهم وشغله بهم عن كثير من الخير وتغريطه فيما يلزمه من تأديبهم وتعليمهم (ب) دخل محمد بن نجيم المؤدب على الشيخ أبى اسحق الجبيناى وكان من أصحابه فسأله الشيخ كم بناته فقال أربع فغبطه بهن وبالأحسان ألين ثم قال الشيخ قال الله تعالى (يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا) الآية وقال صلى الله عليه وسلم «كلكم راع» الحديث ثم قال الشيخ للحاضرين ما منكم الا من له ابنة أو زوجة أو خادم فاذا حاضت ابنة أحدكم أول ما تحيض كم تترك الصلاة فسكت القوم فحول وجهه الى ابن نجيم وقال ما أعظم مصيبتك لا تدرى كيف تصلى بناتك **(قوله فأسكت)** بمعنى سكت **(قوله كوج البحر)** لشدة عظمها وكثرة شيوعها **(قوله لله أبوك)** (ح) كلمة مدح تعناد العرب الثناء بها على الولد لأن إضافة الأب الى الله تشرىف نحو بيت الله أى لله أبوك حيث أتى بمثلك **(قوله عودا عودا)** ضبط بثلاثة أوجه أظهرها بضم العين وبالذال المهملة \* والثانى فتح العين وبالذال المهملة أيضا \* والثالث بفتح العين وبالذال المجمة \* ومعنى تعرض أى تلتصق بعرض القلوب أى جانبها كما يلبق الحصار يجنب النائم ويؤثر فيه شدة التصاقها هذا على الثانى والثالث **(قلت)** وقيل معنى تعرض توضع عليها وتبسط كما تبسط الحصار من عرض العود على الاناء والسيوف على الفخذين يعرضه اذا وضعه وقيل هو من عرض الجنديين يدي السلطان لظهارهم واختبار أحوالهم ومعنى عودا بالاهمال أى يعاد ويكرر شيأ بعد شئ وعلى الاعجام المعنى سؤال الاستعاذة من الفتن وعلى الاول المعنى كما ينسج الحصار عودا عودا وشطبة بعد أخرى لان ناسج الحصار عند العرب كلما صنع عودا أخذ آخر ونسجه فشبّه عرض الفتن على القلوب واحدة بعد أخرى بعرض قضبان الحصار على صانعها واحد بعد واحد **(قوله أشر بها)** أى تمكنت منه وحلت محل الشراب كقوله تعالى (وأشربوا فى قلوبهم العجل) والنكتة النقطة (ابن دريد) كل نقطة فى شئ بخلاف لونه فهى نكتة **(قوله أبيض مثل الصفا)** فى انه لا يلبق به شئ كما لا يلبق بالصفا وهو الحجر الأبيض الاملس بخلاف الآخر الذى شبهه بالكوز محجقا لفراغه من الايمان ومعنى أنكرها ردها **(قلت)** والصغير فى تصير للقلوب أى تصير القلوب

فأسكت القوم فقلت أنا قال  
أنت لله أبوك قال حذيفة  
سمعت رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول تعرض  
الفتن على القلوب كالحصار  
عودا عودا أى قلب  
أشر بها نكتة فيه نكتة  
سوداء أى قلب أنكرها  
نكتة فيه نكتة بيضاء  
حتى تصير على قلبين على  
أبيض مثل الصفا فلا  
تضره فتنة مادامت  
السموات والارض

وهو الحجر الأملس بخلاف الآخر الذي شبهه بالكوز مجخيا فراغه من الإيمان (قوله مرشد) (ع)  
رويناه عن الأكثر بالهمز والاصل أن لا يهمز بل يقال مرشد مثل محمرا لانه من ار بدوكذا قال الهروي  
وصححه ابن سراج الأعلى لغة من يقول احجار بالهمز لالتقاء الساكنين فيقول أر باد ومرشد وريناه  
عن السمرقندي مر باد بالالف دون همز (الحربي) يقال احمر واصفر واخضر واسود وابيض بغير  
الف في الخمسة وبالالف في غيرها كادكان واشهاب واصهاب فعلى هذا لا يقال الار باد (أبو عبيد) في  
حديث يبيع التمر حتى يحمار ويصغار وقال غيره احمر الشيء فاذا قوى قيل احمر فاذا زاد قيل احجار  
بالهمز فعلى هذا تصح كل الروايات ويكون بعضها بلغ بعض وأما معناه فقد فسر في الام بانه شدة  
البياض في سواد وكان أبو الوليد الكتاني يقول إنه تصفيف لان شدة البياض في سواد ان كان في  
الجسم فهو البلق وان كان في العين فهو الحور فصوابه أن يقول شبه بياض في سواد لان الر بدة انما هي  
يسير بياض يخالطه سواد كلون أكثر النعام ومنه قيل للنعام رباء \* (أبو عمرو) الر بدة لون بين  
السواد والغبرة (ابن دريد) الر بدة لون أكدر وقيل هي أن يختلط السواد بكثرة (الحربي) هي لون  
النعام بعضه اسود وبعضه أبيض ومنه ار بدلونه اذا تغير ودخله سواد وانما سمي النعام به لان اعلى  
ريشه الى سواد وقال نبطويه المربد الملع بسواد أو بياض ومنه تر بدلونه أي تلون فصار كالرماد  
(قوله كالكوز مجخيا) (ع) قال لي ابن سراج ليس تشبيها لما تقدم من سواده بل أخذ في وصف  
آخر شبه قلبه في فراغه من الخير بالكوز مجخيا أي المنكوس المائل الذي لا يقع فيه شيء (أبو عبيد)  
والمجخي المائل يقال خجي وخجج اذا قبح عضديه في السجود ويقال شمر وشمر اذا رفع بطنه عن  
الارض في السجود وكذلك خوي وخوي وقال غيره جخا اذا جلس مستوفرا في العائط ولا أحسبه

والآخر أسود مر بادا  
كالكوز مجخيا لا يعرف  
معر وفاولا ينكر منكرا

على نوعين أحدهما أبيض صلب لا تزل عقائده لو ارادة الغتن ولا يتضرر بها في دينه لتحقيق عرفانه  
ورسوخ إيقانه في تمييز الباطل من الحق والبدعة من السنة فلم يكن مأسورا بالتقليد ولا متخدعا بالعوائد  
الفاسدة التي درج عليها أكثر ولهذا ضرب له المثل بالصفا لان الأحجار اذا لم تكن معدنية لم تتغير  
بطول الزمان ولم تدخلها ألوان أخرى النوع الذي ضرب به المثل فانه أبدا على البياض الخالص الذي  
لا تشوبه كدرة والنوع الآخر على ضد هذه الاوصاف يتزلزل لأقل فتنة وينخدع بأقل حالة فاسدة  
وهذا حال العام والخاص في هذا الزمان الامن حفظ من النادر جدا (قوله مر بادا) (ح) كذا هو في  
روايتنا وأصول بلادنا وهو منصوب على الحال (ع) ومنهم من رواه مرشدا بهمة مكسورة بعد الباء  
وهي رواية أكثر شيوينا وأصله أن لا يهمز ويكون مرشدا لانه من ار بدونحو احمر الأعلى لغة من  
قال احجار يهمز بعد الميم لالتقاء الساكنين فيقال ار باد فهو مرشدا واللال مشددة على القولين وأما  
معناه فقد فسر في الاصل بأنه شدة البياض في سواد وكان الكتاني يقول صوابه أن يقال شبه بياض  
في سواد لان شدة البياض في سواد لا تسمى بدة وانما يقال لها بلق ان كانت في الجسم وحور ان كانت  
في العين والر بدة انما هو بياض يسير يخالطه السواد كلون أكثر النعام فالصواب ان يقول شبه  
بياض لاشدة البياض (قلت) قال بعض المحققين الر بدة لون بين السواد والغبرة ومنه ظلم ار بدوقد  
أر بد ار بادا أي تلون وصار على لون الرماد وانما وصف القلب بالر بدة لانه أكثر ما يوجد من أنواع  
السواد بخلاف ما يشوبه صفاء وتماؤه طراوة من النوع الخالص (قوله مجخيا) بيم مضمومة ثم جيم  
مفتوحة ثم خاء معجمة مشددة مكسورة معناه مائلا قاله الهروي وفسره الرازي بقوله منكوسا (ح)  
هو قريب من معنى المائل (ع) قال لي ابن سراج ليس قوله كالكوز مجخيا تشبيها لما تقدم من سواده

يريد بالمائل الا انه متغرق الأسفل بحيث لا يقرفه شيء (ع) واذا كان منكوسا منعقباهو أيضا لا يقرفه شيء فلا يحتاج الى انه متغرق الاسفل \* قلت \* ابن السراج انما قال ذلك في تفسير أبي عبيد المجنى بالمائل والمائل أعم من المنكوس المنقلب فلا بد من تقييده بما ذكر لان المقصود الفراغ (قوله أن يينك وبينها بابا) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر كسرا (ع) استعظم الكسر لانه انما يكون عن اكراه وغلبة ولا ترجى إعادته بخلاف الفتح وفسر في غير هذا الحديث الباب المغلق عن دخول الفتن على الاسلام بهمر وكسره قتله \* قلت \* لا يعني بالفتن الواقعة بعد قتله كيوم الجمل وصفين لانه لا يصدق في أهلها أنهم لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا وانما يصدق في قتله عثمان وقتنه الخوارج مع على فابعد ذلك (قوله لأبالك) (د) كلمة تستعمل للحث على الفعل أي جدي الفعل جدمن لأب له يعينه (ط) اللام في لأبالك مقعمة

بل هو وصف آخر من أوصافه وأنه قلب ونكس حتى لا يقرب به خير ولا حكمة قال القاضي شبه القلب الذي لا يعي خيرا بالكوز المتغرق الذي لا يثبت الماء فيه ولا يحتاج الى ذلك لان المنكوس المنقلب لا يثبت أيضا فيه شيء (ح) قال صاحب التمرير معنى الحديث أن الرجل اذا اتبع هواه وارتكب المعاصي دخل قلبه بكل معصية يتعاطاها ظلمة واذا صار كذلك افتتن وزال عنه نور الاسلام والقلب مثل الكوز فاذا انكسب انصب ما فيه ولم يدخله شيء بعد ذلك \* قلت \* كان القلب تابعا للهوى انكسب الى الارض فزال ما فيه واحتجبت عنه غيوث الانوار السماوية وصارت اذا وردت عليه انما ترد على ظاهره وتظل ذاهبة حتى لا ينتفع بها كالاناء المنكسب على وجهه اذا ورد عليه مطر ونحوه قال تعالى في معنى ذلك (آتيناه آياتنا فانسلخ منها) الى (ولكنه أخلد الى الارض واتبع هواه) ومن تأمل حال من يتعاطى العلم في زماننا وجددهم الا النادر جردا على هذا الوصف الذميم قد اختلط عليهم الحال وتلبست عليهم البدع بالسنن وامتزج الحق عندهم بالباطل حتى صاروا يوالون أهل البدع ومن يذهب على غير أصل علم وسنة بل صاروا يفعلون مثل أفعالهم بل انتقل بهم الحال الى الداء العضال الذي كاد أن يكون كفرا وهو الوقف على أبواب الظلمة ومن تحقق دفنه للسنة والشرعية ويتعاطون الثناء عليهم وانشاء ما يقدرون عليه من الأسجاع والشعر في ذلك وبالجملة فأكثرهم مخرب الظاهر والباطن مسلوب من كل خير لاحظ لهم من العلم الانتقال كلمة لا تجاوز حناجرهم \* قال الطيبي عند كلامه على حديث اهتز العرش لمده الفاسق قال اهتز العرش عبارة عن وقوع أمر عظيم وداهية دهياء لان فيه رضاء بما فيه سخط الله تعالى وغضبه بل يقرب أن يكون كفرا لانه يكاد أن يقضى الى استئصال ما حرم لله تعالى وهذا هو الداء العضال لا كثر العلماء والشعراء والقراء المرثين في زماننا هذا واذا كان هذا حكم من مدح الفاسق فكيف بمن مدح الظالم وركن اليه ركونا وقد قال تعالى ( ولا تركنوا الى الذين ظالموا ففسكهم النار ) قال انما عبر بالفعل في الموضوعين ليفيد معنى لا يكن منكم ركون مالى من وقع منه ظلم ما \* قال في الكشف النبي يتناول الانحطاط في هواهم والانقطاع اليهم ومصاحبتهم ومحالستهم وزيارتهم ومداهنتهم والرضا بأعمالهم والتشبه بهم والتزي بزيمهم ومد العين الى زهرتهم وذكرهم بما فيه تعظيم لهم (قوله الاما أشرب من هواه) \* قلت \* قال بعضهم يعني لا يعرف القلب الاما قبل من الاعتقادات العاسدة والشهوات النفسانية قال الطيبي ولعله أراد أنه من باب تأكيد الذم بما يشبه المدح أي ليس فيه خير الا هذا وهذا ليس بخير فيلزم منه أن لا يكون فيه خير البتة (قوله أن يينك وبينها بابا مغلقة) أي لا يخرج منها شيء في حياتك (قوله أ كسرا) أي أي كسر

الاما أشرب من هواه قال  
حذيفة وحدثه أن يينك  
وبينها بابا مغلقة يوشك أن  
يكسر قال عمر أ كسرا لا  
أبالك فلوانه فتح لعله كان  
يعاد قال لا بل يكسر  
وحدثه أن ذلك الباب

رجل يقتل أو يموت حديثا ليس بالأغاليط قال أبو خالد فقلت لسعد يا أبا مالك ما أسود مر بآدا قال شدة البياض في سواد قال قلت  
فما الكوز مجخيا قال منكوسا \* وحدثنا ابن أبي عمر ثمانية وثمانون ( ٢٥٤ ) الفزاري ثنا أبو مالك الأشجعي عن ربي قال

لما قدم حذيفة من عند عمر  
جلس يتحدثنا فقال إن أمير  
المؤمنين أمس للمجسست  
اليه سأل أصحابه أيكم  
يحفظ قول رسول الله صلى  
الله عليه وسلم في الفتن  
وساق الحديث بمثل  
حديث أبي خالد ولم يذكر  
تفسير أبي مالك لقوله  
مر بآدا أو مجخيا \* وحدثني  
محمد بن مثنى وعمر بن  
علي وعقبة بن مكرم العمي  
قالوا حدثنا محمد بن أبي  
عدي عن سليمان التيمي  
عن نعيم بن أبي هند عن  
ربي بن حراش عن حذيفة  
أن عمر قال من يحدثنا أو  
قال أيكم يحدثنا وفيهم  
حذيفة ما قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في  
الفتنة قال حذيفة أنا  
وساق الحديث كنحو  
حديث أبي مالك عن  
ربي وقال في الحديث  
قال حذيفة حدثته حديثا  
ليس بالأغاليط قال يعني أنه  
عن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم \* حدثنا محمد  
ابن عباد وابن أبي عمر  
جميعا عن مروان الفزاري  
قال ابن عباد ثنا مروان  
عن يزيد يعني ابن كيسان  
عن أبي حازم عن أبي  
هريرة قال قال رسول الله

ولا يعني نفي الابوة حقيقة وإنما هو كلام مجرى على السننهم عند وقوع ما بهم \* وللبديع في هذا  
المعنى وقد يحسن اللفظ وكله وود ويكره الشيء وما من فعله بد. هذه العرب تقول لا أباك للشيء إذا  
أهم وقائله الله ولا يريدون به الذم \* ولذوي الألباب في هذا الباب أن ينظروا إلى القول وقائله فان كان  
وليافهو الولاء وان خشن وان كان عدوا فهو البلاء وان حسن ( قوله رجل يقتل أو يموت ) ( د )  
يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله عليه وسلم الإبهام على حذيفة وغيره ويحتمل أنه علم أنه  
يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل وصح أن عمر كان يعلم أنه الباب \* قلت \* إذا كان هو الباب فلا  
يعني بالفتن الواقعة بعد قتله كالجمل وصفين كما تقدم ( قوله حديثا ليس بالأغاليط ) ( ع ) ابن دريد  
المغاليط الكلم التي يغالط بها واحد ما غلطه وأغلوطة وجمعها أغاليط فالمعنى حديثا كلاما لا غلط فيه  
أو ليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب يعرض له الغلط وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقال الداودي معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب

\* أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا \*

( ط ) بدأ بدون همز قاصروا بهما تعد ومنه ( يبدأ الله الخلق ) والرواية في الحديث بالهمز ويشكل  
لأنه لم يذكر له مفعولا فيضمن معنى طرأ والتضمين في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال  
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعدم ناحية الرواية لأنها صحت بالهمز ومن جهة المعنى لأن  
المقصود الاخبار بأن الإسلام نشأ في آحاد وقلة وسيلحقه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى  
ظهر ببعده عن هذا المعنى \* قلت \* لا يبعده أذ ليس بمناق له ( ع ) وأصل النربة البعد ومنه

كسر استعظمه لأن المكسور لا يمكن أعادته بخلاف المفتوح ولأن الكسر لا يكون غالبا إلا عن  
إكراه وغلبة ( ب ) لا يعني بالفتن الواقعة بعد قتل عمر كيوم الجمل وصفين لأنه لا يصدق في أهلها أنهم  
لا يعرفون معروفًا ولا ينكرون منكرًا وإنما يصدق في قتلة عثمان وفتنة الخوارج مع علي فابعد ( ط )  
اللام في لا أباك مقحمة ( قوله يقتل رجلا ويموت ) ( ح ) يحتمل أنه كذلك سمعه وقصد بذلك صلى الله  
عليه وسلم الإبهام وأنه علم أنه يقتل وكره أن يخاطب عمر بالقتل فان عمر رضي الله عنه كان يعلم أنه  
الباب ( قوله حديثا ليس بالأغاليط ) واحدتها أغلوطة وهي التي يغالط بها فالمعنى كلاما محققا لا غلط فيه  
ليس عن رأي ولا من صحف أهل الكتاب وإنما هو عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال الداودي  
معناه ليس باليسير الأمر ولا اليسير الرزية والاول الصواب ( قوله إن أمير المؤمنين أمس ) ( ح ) المراد  
به الزمان الماضي لأمس يومه وهو اليوم الذي يلي يوم تحديته لأن مراده لما قدم حذيفة الكوفة في  
انصرافه من المدينة من عند عمر رضي الله عنهما

\* باب بدأ الإسلام الى آخره \*

( ش ) ( ط ) بدأ دون همزة قاصروا بهما تعد ومنه يبدأ الله الخلق ( ع ) الرواية في الحديث بالهمزة ويشكل  
لأنه لم يذكر له مفعولا فيضمن معنى طرأ والتضمين في اللسان جائز وأنكر بعض شيوخنا همزه وقال  
إنما هو بدأ بمعنى ظهر وفي إنكاره بعدم ناحية الرواية ومن جهة المعنى لأن المراد أن الإسلام نشأ  
في آحاد وقلة وسيلحقه النقص حتى يصير في آحاد وقلة وبدأ بمعنى ظهر ببعده عن هذا المعنى ( ب )

صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غريبا وسيعود كما بدأ غريبا



سمى الغريب لبعده داره وسمى النفي تغريبا \* وحمل مالك الحديث على ان المعنى به المدينة وان الاسلام بدا بها غربيا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى للغرباء) \* قلت \* فطوبى هي من الطيب قلبت فيه الياء واوا لانضمام ما قبلها فالمعنى لهم طيب العيش وقيل المعنى لهم الجنة لانها تستلزم طيبه وللمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل من هم يارسول الله قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذي نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله \* قلت \* الاظهر عدم القصر عليهم (قوله في الآخر (ليأرز) (م) أى ينضم بهضه الى بعض كما تنضم الحية في جحرها (ع) وقال ابن دريد أرز الشئ اذا نبت في الارض. شجرة أرزة أى ثابتة ومعنى الحديث الاخبار عما اختصت به المدينة في زمنه صلى الله عليه وسلم من كونها ملجأ المهاجرين ومقصد المتشوقين وبيته للتبرك به والتعلم منه وفي زمن الخلفاء لأخذ سيرة العدل والاعتداء بمجهور المحابة وفي زمن التابعين فن بعدهم لأخذ السنة والعلم عن بهامن أئمة الهدى وسرج الوقت وفي كل زمن الى هلم جرا لزيارة قبره صلى الله عليه وسلم والتبرك بآثاره التى لا يحمل عليه الاصححة الايمان وكال محبة \* وقال أبو مصعب الزهرى ان المراد بالمدينة أهلها وانه تنبيه على صحة مذهبهم وسلامتهم من البدع

﴿ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم ﴾

﴿ لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

(ط) قيدنا الكلمتين بالنصب وهو كالنصب في قوله الأسد الأسد بفعل لا يظهر انيابة التكرار عنه ولذا اذا لم يكرروا يظهر ان الفعل فيقولون احذر الاسد وقيد هما بعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) «الله الله» هي رايبتان عن الجميع ورواه ابن أبي جعفر (لا اله الا الله) قلت هو تفسير لرؤية الله الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة لا يبعده اذ ليس بمناف له (ع) وحمل مالك الحديث على المدينة وان الاسلام بدا بها غربيا وسيصير بها كذلك (قوله فطوبى) (ب) هي الطيب قلبت فيها الياء واوا لانضمام ما قبلها والمعنى لهم طيب العيش وقيل لهم الجنة لانها تستلزم طيبه وللمفسرين فيها أقوال غير هذا (ع) والغرباء وقع تفسيره في الحديث قيل يارسول الله من هم قال هم النزاع من القبائل والنزاع جمع نزيع أو نازع وهو الذي نزع عن أهله أى بعد (الهروى) ويعنى به المهاجرين لانهم تغربوا عن أهلهم لله ورسوله (ب) الاظهر عدم القصر عليهم (قوله ليأرز الى المدينة) بكسر الراء بعدها زاي مجمة ويروى ضمها وفتحها والاول المشهور أى ينضم بعضه الى بعض \* المعنى ان الايمان أولا وآخر اهذه الصفة لان كل ثابت الايمان منشراح الصدر لا بد له في الغالب من المدينة إمامها جرام مستوطن او امامته شوقا فقامت علما أو زائرا اهلها من الصحابة فن بعدهم من العلماء الذين هم سرج الامة الى هلم جرا نسأله سبحانه أن يسهل علينا التمتع بجواره صلى الله عليه وسلم في حياتنا وبعد مماتنا مع كمال العافية في الدين والدنيا والآخرة

﴿ باب لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله ﴾

﴿ ش ﴾ (ط) قيدنا الكلمة بالنصب على التحذير وقيد بعضها بعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) ورواه ابن أبي جعفر لا اله الا الله (ب) هو تفسير لرؤية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة ارتدت والامة لم يبق منهم أحد (ع) وذلك بعد

فطوبى للغرباء \* وحدثني محمد بن رافع والفضل بن سهل الاعرج قالنا ثنا شعبة ابن سوار ثنا عاصم وهو ابن محمد العمري عن أبيه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الاسلام بدا غربيا وسيعود غربيا كما بدا وهو يأرز بين المسجدين كما تأرز الحية في جحرها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عبد الله بن غير وأبو اسامة عن عبيد الله بن عمر ح

حدثنا ابن غير ثنا أبي ثنا عبيد الله عن خبيب بن عبد الرحمن عن حفص بن عاصم عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الايمان ليأرز الى المدينة كما تأرز الحية الى جحرها \* حدثني زهير بن حرب ثنا عفان بن مسلم ثنا حماد أخبرنا ثابت عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله \* حدثنا عبد بن حميد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله

﴿ ش ﴾ (ط) قيدنا الكلمة بالنصب على التحذير وقيد بعضها بعضهم بالرفع على الابتداء ورفع الخبر (ع) ورواه ابن أبي جعفر لا اله الا الله (ب) هو تفسير لرؤية الله لان ذكر الاسم لا ينقطع لعدم انكار الصانع ولا يقال فيه جواز ردة كل الامة لانه فرق بين الامة ارتدت والامة لم يبق منهم أحد (ع) وذلك بعد

ارتدت والامة لم يبق منهم أحد (ع) والحديث من معنى حديث لا تقوم الساعة الا على شرار الخلق وحنالهم وذلك بعد قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام وهو ليس بمعارض لحديث لا تزال طائفة من أمتي ظاهرة على الحق الى قيام الساعة لان التقدير الى قرب قيام الساعة وهو وقت بعث الريح لان بعثها أحد الأشرار وقرب وقت الشئ بمنزلة حضوره **قوله** في الآخر (احصوا الى) أى عدوا والاسلام منصوب على اسقاط الجار أى بالاسلام وكما استفهام أى كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (د) هو مشكل ويؤول بزيادة الالف واللام وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن تكون الالف والخمسمائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة والالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلى الاسرا) (ع) هذا لم يقع في زمنه صلى الله عليه وسلم منذ بلغ الاسلام هذا العدد ودونه بكثير ولعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق ومن اللفظ اعطاه فابتلينا بالفاء ويحتمل أن يكون ذلك وقع في فتنة عثمان الآن يريد بالابتلاء بعد وفاته وعلى ان الابتلاء أعم **قلت** يعنى انه قاله بعد وفاته حكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته (د) ولعله في بعض الفتن الواقعة بعد موته فكان بعضهم يخفى نفسه ويصلى سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

### ﴿ أحاديث من يخاف على ايمانه ﴾

**قوله** في السند (سفيان عن الزهري) (م) قال الحميدى والدمشقى والدارقطنى الحديث انما روي به قبض ارواح المؤمنين بالريح اليمانية بعد أن يقاتلوا الدجال ويجمعوا بعبسى عليه السلام **قوله** في الآخر (احصوا الى) أى عدوا الى (**قوله** يلفظ الاسلام) بفتح الياء المشناة من تحت والاسلام منصوب على اسقاط الجار أى بالاسلام وكما استفهامية أى كم شخصا (**قوله** ما بين الستائة) (ح) هو مشكل في العربية ويوجب بزيادة الالف واللام في الست وفي غير الام ستائة على الاصل وفي بعض روايات البخارى فكتبنا له ألفا وخمسمائة وفي أخرى فوجدتهم خمسمائة ووجه الجمع أن يكون الالف وخمسمائة حسب فيها النساء والصبيان وهذا الجواب يبطله روايته في آخر كتاب السير فكتبنا له ألفا وخمسمائة رجل وانما الجمع بأن يكون أراد بالخمسمائة رجال المدينة والالف وخمسمائة هم ومن حولهم (**قوله** فابتلينا حتى لانصلى الاسرا) (ع) لعل قول حذيفة هذا كان بعد وفاته صلى الله عليه وسلم وهم بمكة حين كان المشركون يمنعونهم من الصلاة وهو بعيد من السياق (ب) يعنى انه قاله بعد وفاته صلى الله عليه وسلم حكاية عما اتفق لهم وهم بمكة والافأين وقع ذلك بعد وفاته صلى الله عليه وسلم (ح) ولعله في بعض الفتن الواقعة بعد موته فكان أحدهم يخفى نفسه ويصلى سرا مخافة الظهور والمشاركة في الحرب

### ﴿ باب تأليف من يخاف على ايمانه ﴾

(ش) قوله في السند (عن سفيان عن الزهري) (ح) قال الحميدى والدمشقى والدارقطنى الحديث انما روي به سفيان عن معمر عن الزهري (ح) وقد يكون رواه عن الزهري مرة بغير واسطة ومرة بواسطة

حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن نمير وأبو كريب واللفظ لا يكره قالوا أخبرنا أبو معاوية عن الأعمش عن شقيق عن حذيفة قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال احصوا الى كم يلفظ الاسلام قال فقنا يا رسول الله أتخاف علينا ونحن ما بين الستائة الى السبعمائة فقال انكم لا تدرسون لعلمكم أن تبتلوا قال فابتلينا حتى جعل الرجل منا لا يصلى الاسرا \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن الزهري عن عامر بن سعد عن أبيه قال قسم رسول الله صلى الله عليه وسلم قسما فقلت

يارسول الله أعط فلانا فانه مؤمن فقال النبي صلى الله عليه وسلم أوفوا لفلانا ويردها على ثلثنا أو مسلم ثم قال اني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه مخافة أن يكبه الله في ( ٢٥٧ ) النار \* حدثنا زهير بن حرب ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال أخبرني

عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى رهطاً وسعد جالس فيهم قال سعد فترك رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم من لم يعطه وهو أعجبهم الى فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً قال فسكت قليلاً ثم غلبني ما أعلم منه فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً قال فسكت قليلاً ثم غلبني ما علمت منه فقلت يارسول الله مالك عن فلان فوالله اني لأراه مؤمناً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو مساماً اني لأعطي الرجل وغيره أحب الى منه خشية أن يكب في النار على وجهه \* حدثنا الحسن بن علي الحلواني وعبد بن حنيد قالنا ثنا يعقوب وهو ابن ابراهيم بن سعد ثنا أبي عن صالح عن ابن شهاب أخبرني عاصم بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه سعد

سفيان عن معمر عن الزهري (د) وقد يكون رواه عن الزهري مرة بغير واسطة ومرة بواسطة معمر فذكره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان انما يروونه بواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح (قوله أعط فلانا) \* قلت \* هو من تنبيه الامام وتكريره ذلك الجزم بما يمانه (قوله أو مسلم) (ع) والما كان الايمان عمل قلب لا يعاينه البشر رد على سعد جزمه بقوله أو مسلم أي قل أو مسلم لان الاسلام هو الذي يمكن أن يعلم فأول التنويع أول الشك فن قح الواو أخطأ وأحال المعنى \* قلت \* لان الفتح يصير الهمزة للاستفهام وليس المعنى عليه واما مقصده صلى الله عليه وسلم ما تقدم \* فان قلت \* ويشكل كونها للشك أول التنويع لانه لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على ان الرجل يستحق الاعطاء ومنع من اعطائه استتلاف غيره وهو انما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمناً \* قلت \* الرد على سعد انما هو لجزمه بما لا يعلم لان من جهة حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافراً لا يصح (ع) والحديث أصح دليل على أن الايمان غير الاسلام ورد على المرجئة في قولهم يكفي النطق بالشهادتين وان لم يكن معه عقد وفيه صحة أن يقال أنا مؤمن دون استثناء وهي مسألة اختلف فيها من زمن الصحابة حتى الآن فن لم يستثن راعي الحال ولا شك أنه مؤمن الآن ومن استثنى راعي الخاتمة وهي غيب فلا يدري ما كتب عليه وأجاز الحسن والأوزاعي الأمرين رعي الحالين ورفع الخلاف \* قلت \* يريد أن المختلفين لم يتواردا فكل راعي ما لم يراع الآخر ورفع بعضهم الخلاف بين القولين بنظر آخر فقال من قال يستثنى جعل الايمان التصديق والعمل والعمل يقع الشك في حصوله والشك في جزء الماهية شك في كلها فلا بد أن يستثنى ويقول أنا مؤمن ان شاء الله ومن قال لا يستثنى جعله اسماً للتصديق فقط والتصديق حاصل وهذا ينظر لقول الحسن وقد قيل له أتقول أنا مؤمن ان شاء الله تعالى فقال ان أردت بالايمان ما يحصل ذبعتي ومنا كفي فأنا مؤمن وان أردت بالايمان ما ينبغي من النار فأنا مؤمن ان شاء الله وعند الأشعرية ان الأعراض لا تبقى وقياس ذلك أن يستثنى لان الايمان عرض وبقاؤه في الزمان الثاني غيب كبقائه عند الموت \* فان قلت \* لا يتمسك بالحديث في المسئلة لانها في اخبار الواحد عن نفسه والحديث في اخباره عن الغير \* قلت \* يعلم الانسان من نفسه ما يجهله من غيره فاذا لم يستثن فيما يجهله لم يستثن فيما يعاينه (قوله أن يكبه) (ع) هو بفتح الياء وضم الكاف من كب الثلاثي ولم يأت الرباعي قاصراً

معمر فذكره بالوجهين لكن أكثر أصحاب سفيان انما يروونه بواسطة معمر وبالجملة فالحديث صحيح (قوله أعطى فلانا) (ب) هو من تنبيه الامام وتكريره ذلك لجزمه بما يمانه (ط) (أو مساماً) بسكون الواو أي قل أو مساماً وأول التنويع أول الشك (ع) فن قح الواو أخطأ وأحال المعنى (ب) لان الفتح يصير الهمزة للاستفهام وليس المعنى عليه \* فان قلت \* ويشكل كونها للشك أول التنويع لانه لا يستقيم معه الرد لان الحديث دل على أن الرجل يستحق الاعطاء ومنع من اعطائه استتلاف غيره وهو انما يستحق الاعطاء اذا كان مؤمناً \* قلت \* الرد على سعد انما هو لجزمه بما لا يعلم لان من جهة حال الرجل وما ذكر صاحب التحرير انه كان كافراً لا يصح (ع) والحديث أصح دليل على أن الايمان غير الاسلام ورد على المرجئة في قولهم انه يكفي النطق دون عقد وفيه صحة أن يقال أنا مؤمن دون استثناء (قوله أن يكبه) بضم الكاف وفتح الياء من كب الثلاثي اذ هو المتعدي أما الرباعي قاصر وذلك عكس ما اشتهر في الافعال (قوله اني لأراه) بفتح الهمزة أي لأعلمه ولا يجوز ضمها لقوله

( ٣٣ - شرح الابن والسوسى - ل ) أنه قال أعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطاً وأنا جالس فيهم بمثل حديث ابن أخي ابن شهاب عن عمه وزاد فعمت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسار رته فقلت يارسول الله مالك عن فلان \*

والثلاثي متعدي عكس المعروف الا في كب وقشع ونسل ونزف ومري ونشق يقال كب الرجل وكبته وأقشع العيم وقشعته الريح وأنسل ريش الطائر ونسلته وأنزفت البئر قل مأوها ونزفتها وأمرت الناقة درلنها ومريتها وأنشق البعير رفع رأسه ونشقته (قول اقتالا) أي مدافعة (ع) لما لم يقبل صلى الله عليه وسلم تنبيهه وأخذ سعيد بكر شبهه تسكر به بالمداغة والمدافعة مقاتلة كقوله في حديث المرور فان أبي فليقاتله أي فليدافعه

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم ﴾

﴿ قلت ﴾ الشك هو ما يوهى (ولكن ليطمئن قلبي) لان طلب الطمأنينة يقتضى أنها ليست ثم اذ الحاصل لا ينبغي ثم لا يتقرر كونه أحق بالشك الا بكون ابراهيم عليه السلام أرفع وكل مشكل اذا يشك المعصوم وليس ابراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل الشك بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسماً لمادة طريان التشكيك بين العلمين فان العلمين يشتركان في التعلق بالعلوم ويفترقان في أن علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يفترق به العلمان شكاً \* وقيل انما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لان الاسعاف بالمطاب الغنم يدل على مكانة السائل فعني اولم تؤمن أي بمنزلتك عندي \* (ع) وقيل انما شك في كيفية الاحياء لا في أن الله سبحانه قادر عليه فسأل ليرى الكيفية \* وقيل انه لما احتج على الذي حاه به بأن ربه يحيي ويميت سأل ليرى الكيفية ليكون استدلاله بما في علمه عياناً \* وقيل انما سأل أن يقدره على احياء الموتى وتأديب في السؤال فقال أرني كيف يحيي الموتى \* وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك ومشاك وانما سأل ليعاب فيزداد قرباً \* وقيل الحديث انما خرج مخرج نفى الشك والمعنى لو شك ابراهيم لشككنا \* ﴿ قلت ﴾ هذا الوجه للزنى من أصحاب الشافعي (وتتجه) أن يستثنى نقيض التالي ليتج نقيض المقدم الذي هو المطلوب فيقال لكننا لم نشك فلم يشك ابراهيم (د) وقرر صاحب النحر أنه خرج مخرج نفى الشك بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فيمن أراد الدفع عن انسان فانه يقول لمن يريد انكلم فيه ما كنت قائلة له فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه

غلبني ما أعلم منه (قول اقتالا) أي مدافعة إنكار عليه تسكر به وشبهه بالمداغة

﴿ باب نحن أحق بالشك الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ الشك هو قوله تعالى ولكن ليطمئن قلبي لان طلب الطمأنينة يقتضى عدم حصولها اذ الحاصل لا ينبغي ثم لا يتقرر كونه عليه الصلاة والسلام أحق بالشك الا بكون ابراهيم عليه الصلاة والسلام أرفع وكل مشكل اذا يشك المعصوم وليس ابراهيم بأرفع (ع) فقيل في الجواب عن الاول إنه لم يسأل ليزيل شكاً بل ليزداد يقيناً بأن يعلم بالعيان ما علمه بالدليل حسماً لمادة طريان التشكيك فان علم اليقين لا يقبل التشكيك وعلم الدليل يقبله وتجوز صلى الله عليه وسلم فسمى ما يفترق به العلمان شكاً \* ﴿ قلت ﴾ وفيه نظر فان العلم مطلقاً لا يقبل التشكيك ضرورياً كان أو نظرياً مادام حاصله وانما الفرق أن علم العيان ونحوه من الضروريات لما كان سريع الحصول بنفس ذكر متعلقه لم يقبل خطرات التشكيك لاستزاه ذكر المتعلق المستلزم حضور العلم الضروري به وعلم الدليل قد يكون بطيء الحضور عند ذكر متعلقه لاسيما ان كان وجه الدليل خفياً ثم قبل خطرات التشكيك حتى تدفع بتذكره على أن علم الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم متوال فلا يقبل خطرات شك ولا تشكيك والله تعالى أعلم \* وانجذب من الشيخ الأبى كونه لم ينبه على هذا ولعله فهمه على وجهه

وحدثنا الحسن الحلواني ثنا يعقوب ثنا أبي عن صالح عن اسمعيل بن محمد قال سمعت محمد بن سعيد يحدث هذا فقال في حديثه فضرب النبي صلى الله عليه وسلم يده بين عنق وكتفي ثم قال أقتالا أي سعداني لا عطى الرجل \* حدثني حملة ابن يحيى أخبرنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن وسعيد بن المسيب عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال نحن أحق بالشك من ابراهيم (اذ قال رب أرني كيف يحيي الموتى قال أولم تؤمن قال بلى ولكن

شيأ (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر إبراهيم عليه السلام (د) وقيل إن هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطا الخ) (ع) أراد لوط بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في اعتصام بعضهم ببعض وأنساء ضيق صدره من قومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه ﴿قلت﴾ لا يخفى عليك إيماء هذا اللفظ مع عدم حجة معناه إذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وأبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمداً وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله رحمه الله لوطاً ثناء لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لوقيل رحمه الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقيل عفا الله عنك أي لم شققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) ولا تلتفت إلى عجمة الرخصى حيث جعل ما في

ليطمئن قلبي) ويرحم الله  
لوطاً لقد كان يأوي إلى

لا يرد عليه ما ذكرنا وبالجملة فكلام القاضي ذلك في حق الأنبياء فيه وحشة لا تنبغي من مثله والله تعالى أعلم ﴿ثم قال وقيل إنما سأل ليعلم قدر منزلته عند الله تعالى لأن الاسعاف بالمطلب الغنم يدل على مكانة السائل فالمعنى ألو لم تؤمن أي بمنزلتك عندي﴾ وقيل إنما شك في كيفية الأحياء فسأل ليرى الكيفية وقال بعض أهل الإشارة أرى من نفسه الشك وما شك ﴿وقيل الحديث خرج مخرج نفى الشك أي لو شك إبراهيم لشكنا وتتمية أن يستثنى نقيض التالي فينتج نقيض المقدم (ح) وقرره صاحب التحرير بوجه آخر فقال خرج مخرج العادة فممن أراد الدفع عن إنسان فإنه يقول لمن يريد التكلم فيه ما كنت قائلاً له فقله لي ومقصوده أن لا يقول فيه شيئاً (ع) والجواب عن الثاني أنه تواضع منه صلى الله عليه وسلم وإناقة من قدر أبيه إبراهيم عليه السلام (ح) وقيل هذا قبل أن يعلم أنه سيد ولد آدم (قوله ويرحم الله لوطاً) (ع) أراد بالركن عشيرة يدفع بها عن أضيافه على سنة الخلق في ذلك وأنساء ضيق صدره من قومه اللجأ إلى الله تعالى الذي هو أشد الأركان فانتقد صلى الله عليه وسلم هذا القول وترحم عليه منه (ب) لا يخفى عليك إيماء هذا اللفظ مع عدم حجة معناه إذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ينتقد لوط عليه السلام لم ينس اللجأ إلى الله تعالى في القضية وإنما قال ذلك تطييباً للنفوس الأضياف وأبداء العذر لهم بحسب ما ألف في العادة من أن الدفع إنما يكون بقوة أو عشيرة وهذا في الحقيقة محمداً وكرم أخلاق يستحق صاحبها الحمد فقوله عليه الصلاة والسلام رحمه الله لوطاً ثناء لا نقد وهو جار على عرف العرب في خطابها حيث يقولون أيد الله الملك وأصلح الأمير وهو نظير ما لوقيل رحمه الله خالد بن الوليد لقد كان يبلى في العدو والمستند في هذا الأصل آية (عفا الله عنك لم أذنت لهم) لأنه صلى الله عليه وسلم إنما أذن لهم رفقا بهم واستئلا فاهم وكرم أخلاق منه صلى الله عليه وسلم فقيل عفا الله عنك أي لم شققت على نفسك وتكلفت الأذن من باب (طه ما أنزلنا عليك القرآن لتشقي) ولا تلتفت إلى عجمة الرخصى حيث جعل ما في الآية كناية عن الجنابة بل هو تأنف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا ﴿قلت﴾ جزاء الله خيراً لقد قام بحق المقام كما يجب ويدل على ما ذكره أن السياق إنما يدل على أن المقصود إظهار كمال هؤلاء السادة ورزانه عقولهم فعنى قوله لقد كان يأوي إلى ركن شديد أن لوطاً عليه السلام كان مطمئن القلب بالاستناد إلى الله تعالى غير ملتفت عنه أصلاً وإنما قال ما قال

الآية كناية عن الجناية بل هو تطف في الخطاب على طريقة العرب كما ذكرنا (قوله ولولبت في السجن الخ) (ع) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل ﴿قلت﴾ وقيل انما تأني لعله أن الأمر يصير اليه فأراد أن تشهد النسوة ببراءته وهو مقدور عليه قبل أن يصير مكافئ يكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل تأني لأنه لو بادرن لم يسلم من أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد شهادتهن ببراءته فلا (ع) وفرض رسول الله صلى الله عليه وسلم «لولبت في السجن مالبث لغلبت الراحة على المحنة» تواضع منه صلى الله عليه وسلم وناقة لقدر يوسف عليه السلام ﴿قلت﴾ ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع وناقة بل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لاسباب وانما يفعله بدرا لامتنال أمر الله تعالى كما قال (وعلمت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصاص حسن والعفو أحسن ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأني ليحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويراسل الملك

﴿حديث قوله صلى الله عليه وسلم ما من الانبياء نبي الا وقد اعطي الى آخره﴾ (م) أشار بذلك إلى معنى بسطة العلماء وهو أن مجزته صلى الله عليه وسلم كلام ليس من جنس ما

بأسانه اظهار اللعز عند أضيافه وقد وكدا النبي صلى الله عليه وسلم نبوت لجأ لوط عليه السلام إلى الله تعالى باللام المؤذنة بالقسم وبقد المؤذنة بالتحقيق وعبر بالضارع وهو يأوي للتنبية على استقرار ذلك منه وعدم مفارقة آياه فالكلام مسوق لدفع توهم إواء لوط عليه الصلاة والسلام لغير الله تعالى كما أن قوله قبله نحن أحق بالشك من إبراهيم مسوق لتزيه ساحة إبراهيم عليه السلام من الشكوك وأن ما صدر منه من سؤاله تعالى فالمقصود به شيء آخر (قوله ولولبت في السجن) هو ثناء على يوسف عليه السلام في تأنيبه في الكشف عن حال النسوة ولم يبادر إلى الراحة ومفارقة السجن الطويل ليتحقق الملك براءته حتى يقدم عليه وهو غير خجل (ب) وقيل انما تأني لعله أن الأمر يصير إليه فأراد أن تشهد النسوة وهو مقدور عليه قبل أن يصير مكافئ يكون في شهادتهن ضرب من الإكراه وقيل لو بادرن لم يأمن أن تلقى الحاشية فيه إلى الملك أما بعد الشهادة ببراءته فلا وقال النبي صلى الله عليه وسلم ما قاله تواضعا وناقة لقدر يوسف عليه السلام (ب) ليس في تغلبه الراحة ما يقتضي أن الثاني أرجح حتى يعتذر بأنه تواضع وناقة بل لو غلبت الراحة لكان هو الأرجح لأن الأفضل انما يفعل الأفضل لاسباب وانما يفعله بدرا لامتنال أمره تعالى كما قال (وعلمت اليك رب لترضى) وكل حسن وهذا كما يقال العدل في القصاص حسن والعفو أحسن منه ﴿فان قلت﴾ يوسف عليه السلام انما تأني ليحقق براءته فكيف يكون الخروج أرجح ﴿قلت﴾ لا يتعين تحقيق البراءة بالبقاء في السجن لأنه يخرج ويراسل الملك

ركن شديد ولولبت في السجن طول لبث يوسف لأجبت الداعي وحدثني به أن شاء الله عبد الله بن محمد بن أسماء الضبعي قال ثنا جويرية عن مالك عن الزهري أن سعيد بن المسيب وأبا عبيد أخبراه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثل حديث يونس عن الزهري وفي حديث مالك ولكن ليطمئن قلبي قال ثم قرأ هذه الآية حتى جازها وحدثنا عبد بن حميد قال حدثني يعقوب يعني ابن إبراهيم بن سعد قال ثنا أبو أويس عن الزهري كرواية مالك بأسناده وقال ثم قرأ هذه الآية حتى أنجزها وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن سعيد ابن أبي سعيد عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من الانبياء من نبي إلا قد أعطى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر وانما كان الذي أوتيت وحيا أوحاه الله إلى فأرجو أن أكون أكثرهم تابع يوم

﴿باب وجوب الايمان برسالة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم﴾

﴿الى جميع الناس ونسخ الملل بملته﴾

(ش) (قوله ما من نبي الا وقد أعطى الى آخره) قيل معناه ان كل نبي قد أعطى من المعجزات

يقال انه سحر حتى يجيل توهم معارضته كما اتفق في العصاف يحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى  
نظر والنظر قد يخطئ فيعتقد أنها سواء (ع) ووجه آخر وهو أن معجزة غيره لا تقر اضاهالم يشاهد وجه  
اعجازها الا من حضرها ومعجزته صلى الله عليه وسلم باقية في كل زمان يحدث من يشاهد وجه اعجازها  
من الأسلوب والاخبار عن المنعيات الواقعة على نحو ما أخبر في تاجر ديان أمته \* ووجه ثالث هو أن  
عجز العرب عن المعارضة مع أنها من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو مذهب الاشعري أو  
ليست من جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أوضح دلالة من الحارق  
الغريب الذي يحتلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته (ب) فمهم الجميع أن الغرض من الحديث  
بيان أن أكثرية أتباعه إنما هي لكون معجزته أظهر وبيان كونها أظهر مما ذكره من الوجوه الثلاثة  
\* والظاهر في سياقه عكس ما علل به الأكثرية وهو أن أكثرية أتباعه إنما هي تكريمة من الله تعالى  
له والا فمعجزة غيره كالعصا وانغلاق البحر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج ناقته من الحجر من  
الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزته كلام يتلى انما يدرك  
وجه اعجازها بتأمل \* ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى  
الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لأن الموجب لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما  
بالكلم تفصيلا فاذا رتب لفظة فلا حاطته علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى  
هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر أن يحيطوا علما بكل شيء ولذا نجد العصب مناصح الخطبة  
ثم لا يزال ينقح ويبدل وكلام الله سبحانه لو زعت منه لفظة ودير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم  
يوجد \* ووجه قيام الحجة به هو أنه لما نزل قوله تعالى (فأتوا بسورة من مثله) قال كل فصيح وما  
بال هذا الكلام لا يؤتى بمثله فلما تأمله تبين له ما تبين للوليد بن المغيرة حين قال والله ما هو بالشعر ولا  
الكهانة ولا السحر ولا الجنون وصح عندهم أنه لا قدرة على مثله وانما هو من عند الله تعالى فمهم من

ما كان مثله لمن كان قبله من الانبياء فآمن به البشر وأمام معجزتي العظيمة الظاهرة في القرآن  
الذي لم يعط أحد مثله فلماذا أنا أكثرهم تابعا \* وقيل معناه ان الذي أوتيته لا يتطرق اليه تخييل  
بسحر وشبهة لانه ليس من جنس ما يقال انه سحر بخلاف معجزة غيره فانه قد يخيّل الساحر بشيء مما  
يقارب صورتها كما اتفق في العصاف يحتاج في معرفة الفرق بينها وبين السحر الى نظر والنظر قد  
يخطئ فيعتقد أنها سواء \* وقيل معناه ان معجزة غيره لا تقر اضاهالم يشاهد وجه اعجازها الا من حضرها  
ومعجزة نبينا صلى الله عليه وسلم باقية يشاهد اعجازها في كل عصر (ع) ووجه آخر هو أن عجز العرب  
عن المعارضة مع أنها من جنس مقدورهم على القول بالصرقة وهو قول الاشعري أو ليست من  
جنس مقدورهم على قول المعتزلة ورضاهم بالقتل والأسر والجلاء أوضح دلالة من الحارق الغريب  
الذي يحتلج في الظنون الكاذبة توهم معارضته (ب) فمهم الجميع أن الغرض من الحديث بيان أن  
أكثرية أتباعه إنما هي لكون معجزته أظهر والظاهر في سياقه عكس ذلك وهو أن أكثرية أتباعه  
انما هي تكريمة من الله تعالى والا فمعجزة غيره كالعصا وانغلاق البحر وتنق الجبل واحياء الموتى وخروج  
ناقته من حجر من الظهور لعامة الخلق بحيث يؤمن لها البشر وتكون أتباعها أكثر وانما معجزته  
صلى الله عليه وسلم كلام يتلى انما يدرك وجه اعجازها بتأمل \* ومعنى الصرقة هو أنه اختلف هل كانت  
العرب تقدر أن تأتي بمثله فلما بعث صلى الله عليه وسلم صرفوا عنه أو كانت لا تقدر لأن الموجب  
لفصاحته هو أنه سبحانه وتعالى أحاط علما بالكلم تفصيلا فاذا رتب لفظة فلا حاطته تعالى  
علما بكل شيء يعلم الكلمة التي تصلح أن تليها وتبين المعنى هكذا الى آخر القرآن وليس في قدرة البشر



آمن و منهم من أبى حسدا وقامت بهم الحجة على أهل هذا العالم لانهم أرباب الفصاحة فاذا عجزوا فغيرهم أعجز\* وهذه سنة الله سبحانه في رسله أن يجعل معجزة أحدهم من نوع ما اشتهر في زمنه فانقلاب العصا كان في زمن اشتهار السحر واحياء الموتى وبراء الاكهم كان في زمن اشتهار الطب والقرآن كان في زمن اشتهار الفصاحة وفعل سبحانه ذلك ابلاغا في نفي القدرة على المعارضة

﴿ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع بي أحد ﴾

(ع) فيه أن من لم تبلغه دعوة الاسلام وأمر النبي صلى الله عليه وسلم معذورا لان طريق الايمان به مشاهدة معجزته لمن حضرها وصحة نقلها لمن لم يشاهدها بخلاف الايمان بالله تعالى الذي طريقه النظر ﴿ قلت ﴾ صدر كلامه يقتضي أن شرط الايمان به بلوغ الدعوة وتعليله يقتضي أنه بلوغ المعجزة والأول ظاهر الحديث ولكن فسر بعضهم الحديث فقال أي لا يسمع بي وتبين له معجزتي وكان الشيخ يقول انما الشرط بلوغ الدعوة لا بلوغ المعجزة ولا يبعد أن يكون بأطراف العمران أو بعض الجزائر المنقطعة من لم تبلغهم الدعوة وحكمهم أن لا حرج كما ذكر وهو أصل مجمع عليه لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ الآية وغيرها من الآي ولهذا الحديث\* ولهذا الأصل نقطع أن يأجوج ومأجوج بلغتهم الدعوة لما صح في حديث بعث أهل النار الآتي أنهم بعد ذنوب وقيل انه صلى الله عليه وسلم أنذرهم ليلة الاسراء وكما أن بلوغ الدعوة شرط فكذلك فهم التكليف فان وجد من الاعاجم من لم يفهم فهو بمنزلة من لم تبلغهم الدعوة ويأتي الكلام على أهل الفترة ان شاء الله تعالى

أن يحيطوا عاما بكل شيء ولذا تجد الفصح من يصنع الخطبة ثم لا يزال ينقح ويبدل وكلام الله سبحانه لو زعمت منه لفظة ودير لسان العرب أن يوجد أحسن منها لم يوجد ﴿ قلت ﴾ ترتيبه صلى الله عليه وسلم رجاء الأثرية بالغناء على كون ما أوتيه وحياتى يلى يدل على خلاف ما ذكره الأبي ولا خفاء في ظهور معجزة القرآن لجميع الخلق أما العلماء بالبلاغة فواضح وأما غيرهم فله مشاهدة المعجز منهم مع طول السنين وكثرة المعادين للدين مع ما فيه من العلوم الجملة والقصص الغريبة والمواعظ الرائقة وبالجملة فقد احتوى على خير الدنيا والآخرة ثم هو شاهد على صدق نفسه بنفسه ﴿ قوله ﴾ حدثني ابن وهب قال وأخبرني عمرو لم يقل أخبرني عمرو بحذف الواو\* فيه دققة نفيسة وذلك أن يونس سمع من ابن وهب عن عمرو أحاديث جمة منها هذا الحديث وليس هو الأول منها ولا شك أن ابن وهب يعطف ماعدا الأول عليه بالواو فيقول أخبرني عمرو بكذا وأخبرني عمرو بكذا الى آخرها فأتى يونس بالواو احتياطا ومحافضة على اللفظ كما سمع\* وهشيم بضم الهاء والهمدانى باسكان الميم ﴿ قوله ﴾ لا يسمع بي أحد الى آخره (ع) فيه ان من لم تبلغه دعوة الاسلام وأمر النبي صلى الله عليه وسلم معذورا لان طريق الايمان مشاهدة معجزته لمن حضرها وصحة نقلها لمن لم يشاهدها بخلاف الايمان بالله تعالى الذي طريقه النظر (ب) صدر كلامه يقتضي أن شرط الايمان به بلوغ الدعوة وتعليله يقتضي أنه بلوغ المعجزة والأول ظاهر الحديث ولكن فسر بعضهم الحديث فقال أي لا يسمع بي وتبين له معجزتي وكان الشيخ يقول انما الشرط بلوغ الدعوة لا بلوغ المعجزة ولا يبعد أن يكون بأطراف العمران أو بعض الجزائر المنقطعة من لم تبلغهم الدعوة وحكمهم أن لا حرج كما ذكر وهو أصل مجمع عليه لقوله تعالى ﴿ وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ﴾ الآية وغيرها ولهذا الحديث\* ولهذا الأصل نقطع أن يأجوج ومأجوج بلغتهم الدعوة لما صح في حديث بعث النار وقيل انه صلى الله عليه وسلم أنذرهم ليلة الاسراء وكما أن بلوغ الدعوة شرط فكذلك فهم التكليف فان وجد من الاعاجم من لم يفهم فهو بمنزلة من لم تبلغه الدعوة ويأتي

القيامة\* حدثني يونس ابن عبد الأعلى أخبرنا ابن وهب قال وأخبرني عمرو ان أبا يونس حدثه عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال والذي نفس محمد بيده لا يسمع بي أحد

(قوله من هذه الأمة) \* (قلت) \* الأمة الجماعة حتى من غير الناطق لقوله تعالى (الأمم أمثالكم) وتطلق على الواحد مجازاً كقوله تعالى (ان ابراهيم كان أمة) وإذا أضيفت الى النبي فتد والمراد بها أتباعه كحديث شفاعتي لأمتي وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أي كل من دعاه الى الايمان كما هي في هذا الحديث لأن يهوديا ونصرا نيا بديل من الأمة بدل بعض من كل والقضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الإشارة حتى يقصر على من في زمنه بل هو عام فيه وفيم سيوجد من الأمة (قوله ولا نصراني) \* (قلت) \* جاء على الفصحى في أن المعطوف على المنفي بلا أنه يكون معه المنفي ومنه (فلا صدق ولا صلى) (قوله ثم لم يؤمن بي) \* (قلت) \* العطف بثم يدل على أن الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل انما العطف به للاستبعاد كما هو في قوله تعالى (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أي لا أبعد في العقل من يهودي أو نصراني بعد انتظارهما بعثتي ثم لما بعثت لم يؤمنا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم

حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين \*

\* (قلت) \* لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لأن غير الثلاثة قد أوتيه بدليل قوله تعالى (ومن يفت) الآية وحديث «من توضعاً مرتين» (قوله من آمن بنبيه) \* (قلت) \* يريد الايمان الحقيقي من العقد والفعل ثم لم يزل متسكاً بشريعته حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام وأبي بن كعب والأجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثاني وهذا لا يظهر بل هما في اتباعه الحق الثاني ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لأن به تظهر الفائدة والافعالوم أن له في كل اتباع أجراً وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له اذآراه وأسلم إلا أجر واحد ويبقى النظر فممن كان على

الكلام على أهل الفترة ان شاء الله تعالى (قوله من هذه الأمة) (ب) الأمة اذا أضيفت الى النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد أتباعه كحديث «شفاعتي لأهل الكبار من أمتي» وترد والمراد بها عموم أهل الدعوة أي كل من دعاه الى الايمان كما في هذا الحديث لأن يهوديا ونصرا نيا بديل من الأمة بدل بعض من كل أو بديل من أحد ان رفعا والقضية حقيقية فلا مفهوم لاسم الإشارة حتى يقصر على من في زمنه بل هو عام فيه وفيم سيوجد من الأمة (قوله ولا نصراني) (ب) جاء على الفصحى أن المعطوف على المنفي بلا يكون معه المنفي (قوله ثم لم يؤمن بي) (ب) العطف بثم يدل ان الايمان متى حصل نفع ولو بعد مدة من السماع وقيل انما العطف به للاستبعاد كما هو في قوله تعالى (ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه ثم أعرض عنها) أي لا أبعد في العقل من يهودي أو نصراني بعد انتظارهما بعثتي ثم لما بعثت لم يؤمنا بي فعلى هذا يختص الحديث بأهل الكتاب بخلاف ما تقدم (قوله عن صالح عن الشعبي قال رأيت رجلاً سأل الشعبي) فيه لطيفة يتكرر مثلها والافطاهر اللفظ غير منظم ولكن تقديره حدثنا صالح عن الشعبي بحديث وقصته طويلة قال فيها صالح رأيت رجلاً سأل الشعبي (قوله ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين) (ب) لم يخرج مخرج الحصر فلا مفهوم للعدد لأن غير الثلاثة أوتيه بدليل قوله (ومن يفت) الآية وحديث من توضعاً مرتين \* (قلت) \* تخصيص الثلاثة بالذكر لأن جمع كل واحد منهم بين الأمرين المذكورين له في غاية الصعوبة ولهذا كان وجود هذه الثلاثة نادراً (قوله من آمن بنبيه) يريد الايمان الحقيقي قولاً وفعلًا ثم لم يزل على ذلك حتى جاء الاسلام فآمن كعبد الله بن سلام والأجران قيل أحدهما في اتباعه الحق الاول والآخر في اتباعه الحق الثاني وهذا لا يظهر بل هما

من هذه الأمة يهودي ولا نصراني ثم يموت ولم يؤمن بالذي أرسلت به الا كان من أصحاب النار \* حدثنا يحيى ابن يحيى أخبرنا هشيم عن صالح بن صالح الهمداني عن الشعبي قال رأيت رجلاً من أهل خراسان سأل الشعبي فقال يا أبا عمرو إن من قبلنا من أهل خراسان يقولون في الرجل اذا أعتق أمته ثم تزوجها فهو كالراكب بدنته فقال الشعبي حدثني أبو بردة ابن أبي موسى عن أبيه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم فآمن به واتبعه

حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحتمل أن يكون له أجر واحد ويحتمل أن يكون له أجران بناء على أن أدركه هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل ( **قوله** وعبد ) **قلت** \* الاظهر أيضا انهما عن أدائه حق الله تعالى زيادة عن أدائه حق سيده ضوعف له بسبب ادائه حق سيده \* وفي الصفوة عن بعضهم انه رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال العبد لم حرمتني أحد أجرى ( **قوله** كانت له أمة الخ ) **قلت** \* الاجران أيضا في تزوجه إياها زيادة على أجر العتق ولو كان أحدهما عن العتق لكان له أربعة أجور لان في تأديبه وتعليمه أجرين والاجران له حتى لو تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب والتعليم وظاهر الحديث حتى لو جعل عتقها صداقها (ع) ولا خلاف أن الرجل يتزوج معتقة وأما الخلاف أن يجعل عتقها صداقها وستأتي المسألة **قلت** \* صح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صغية وجعل عتقها صداقها فجعله مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي

في اتباعه الحق الثاني ضوعف له بسبب تمسكه بالاول لان به تظهر الفائدة والا فاعلم أن له في كل اتباع أجرًا وأما من لم يكن على حق في ذلك الدين فليس له إذا رآه وأسلم إلا أجر واحد ويبقى النظر فممن كان على حق فيه ولم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم ككعب الاحبار فيحتمل أن يكون له أجر واحد ويحتمل أن يكون له أجران بناء على أن أدركه هل معناه أدركه بالزمان أو أدركه بالدليل ( **قوله** وعبد ) (ب) الاظهر أن الاجرين عن أدائه حق الله تعالى زيادة على أدائه حق سيده \* وفي الصفوة عن بعضهم أنه رأى من دين عبده ما أعجبه فأعتقه فقال له العبد لم حرمتني أحد أجرى ( **قوله** كانت له أمة الى آخره ) معنى غذاها بالذال المحبة أطعمها فأحسن غذاها بكسر الغين والمد (ب) الأجران أيضا في تزوجه إياها زيادة على أجر العتق ولو كان أحدهما عن العتق لكان له أربعة أجور لان في تعليمه وتأديبه أجرين والاجران له حتى لو تزوجها محبة وشهوة نفس وحتى لو أعتقها بنفس الشراء قبل التأديب والتعليم وظاهر الحديث حتى لو جعل عتقها صداقها وصح أنه صلى الله عليه وسلم أعتق صغية وجعل عتقها صداقها فجعله مالك من خصائصه صلى الله عليه وسلم وعمه الشافعي **قلت** \* يتم ما ذكره الأبى من تعيين أحد الأمرين لحصول الأجرين أن نقول ضابطه ما نعظم فيه المشقة فيكون محل الأجرين في الكتابي إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم لا إيمانه بنبيه فيما سبق **فان قلت** \* لا يظهر أن أحدهما أشق من الآخر بل قد يكون إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أسهل لسبق ما يحتمل عليه وهو الإيمان بنبيه المبين صفته صلى الله عليه وسلم قال تعالى ( الذي يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل ) الآية **قلت** \* كان إيمانه بالنبي صلى الله عليه وسلم أشق لأن أقل ما فيه انتصابه بذلك لعداوة أحبائه ومهاجرة أهل وأقاربه ووسمه عندهم برفض دينه الحق دين بنبيه وبهذا يجاب عن ادعاء مشاركة من آمن من غير أهل الكتاب لهم في ذلك فانهم ليس لهم دين حتى تركوه وانما هم في ذلك كالبهائم \* وكان محل الأجرين في حق العبد أداءه حق الله تعالى لما فيه من كبير المشقة لوجود ما ينافره وهو حق السيد ولهذا أسقط سبحانه بفضل له عن العبد بعض الواجبات كاللحج والجمعة **فان قلت** \* وقد يعكس أيضا لان المراجعة كائنة من الجانبين **قلت** \* طاعة السيد الباعث عليها لا يتوقف على الإيمان ولهذا تصدر من الكافر والمؤمن لان لها باواعث من جهة السيد أما أداء طاعة الله تعالى على وجهها سيما في حال هذا المزاحم القوي فلا يعمل عليه الا محض الإيمان \* وكان محل الاجرين في السيد المعتق الزوج لان أكثر الناس يستنكف عن تزوج المعتقة استنكافهم عن تزوج الأمة والله تعالى أعلم

وصدقه فله أجران وعبد مملوك أدى حق الله وحق سيده فله أجران ورجل كانت له أمة فغذاها فأحسن غذاها ثم أدبها فأحسن أدبها ثم أعتقها وتزوجها فله أجران

(قوله) خذ هذا الحديث بغير شيء \* (قلت) \* فيه ما كان عليه السلف من تعظيم العلم والجد وتحمل المشاق في طلبه فعن جابر أنه رحل في طلب حديث واحد مسيرة شهر \* وفي العتبية عن ابن المسيب ان كنت لأسير في طلب الحديث الواحد الأيام وذكر الخطيب أن ابن المبارك رثي في المنام فقيل له ما فعل الله بك قال غفر لي برحلي في طلب الحديث

### ✽ احاديث نزول عيسى عليه السلام ✽

(قوله ليوشكن) \* (قلت) \* هو من أفعال المقاربة واللام فيها جواب قسم محذوف وهي هنا بمعنى المضي أي لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب (قوله) أن ينزل فيكم ابن مريم \* (قلت) \* الاكثر على أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الارض الى عالم السماء قال ويحتمل أنه مات حقيقة ويحتمل في آخر الزمان اذ لا بد من نزوله لتواتر الاحاديث بذلك \* وفي العتبية كان أبو هريرة يلقي الفتى الشاب فيقول يا ابن أخي انك عسى أن تلقى عيسى ابن مريم فاقرأه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا ذكر ابن حزم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند انه ينزل في عاشره السبعين وتسعمائة (ابن العربي) وروي انه يتزوج امرأة من بنى ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر ويقال انما بقي له \* وذكر ابن عربي الحاتمي المتأخر ان هذه المرأة ولدت في عاشره السبعين وولادة المرأة كذبها الوجود المحقق أن نزوله من الاشراف وصح انه الذي يقتل الدجال وبعثه الله ياجوج ومأجوج واختلف كم يلبث في الارض فقال ابو داود وأربعين سنة (ابن العربي) والاصح أنها سبعة أعوام \* (فان قلت) \* بم يعرف الناس أنه عيسى \* (قلت) \* بصفاته التي تضمنتها الاحاديث ففي أبي داود من حديث فاذا رأيتموه فاعرفوه فانه مبروع الخلق الى الحجرة والبياض سبط الرأس كأن رأسه يقطر وان لم يصبه بلل بين مصرتين يكسر الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية \* وفي الترمذي من حديث

(قوله) خذ هذا الحديث بغير شيء \* (قلت) \* فيه ما كانوا عليه من تعظيم العلم والجد وتحمل المشاق في طلبه

### ✽ باب نزول عيسى ابن مريم عليه الصلاة والسلام ✽

✽ (قوله ليوشكن) بضم الياء وكسر الشين من أفعال المقاربة ومعناه ليقرن واللام فيها جواب قسم محذوف (ب) وهي هنا بمعنى المضي أي لقد قرب لأن القسم عليها وهي مستقبل لا يفيد لأن كل مستقبل لا بد أن يقرب \* (قلت) \* وفيه نظر لأن ذلك فيما علم استقباله وهناك يعلم استقبال نزول عيسى عليه السلام الا من قوله صلى الله عليه وسلم فالقسم يفيد تحقيق نزوله في المستقبل وعبر عن ذلك بما ذكر (قوله) ان ينزل فيكم ابن مريم (ب) الاكثر أنه لم يمت بل رفع وفي العتبية قال مالك مات عيسى عليه السلام ابن ثلاث وثلاثين سنة (ابن رشد) يعني بموته خروجه من عالم الارض الى عالم السماء ويحتمل أنه مات حقيقة ويحتمل في آخر الزمان اذ لا بد من نزوله لتواتر الأحاديث وفي الحديث كان أبو هريرة يلقي الشاب فيقول يا ابن أخي انك أن تلقى عيسى عليه السلام فاقرأه مني السلام تحقيقاً لنزوله فاذا ذكر ابن حزم من الخلاف في نزوله لا يصح وذكر الباجي حديثاً ضعيف السند انه ينزل في عاشره السبعين وتسعمائة (ابن العربي) وروي انه يتزوج امرأة من بنى ضبة اسمها راضية ثم يموت ويصلى عليه المسلمون ويدفن في روضة النبي صلى الله عليه وسلم وفيها موضع قبر

طويل صححه اذا هبط عيسى بشرى دمشق عند المنارة البيضاء عليه مهرودتان واضعا يديه على  
أجنحة ملكين اذا طأ رأسه قطر واذا رفعه تحدر منه جمان كاللؤلؤ ولا يجد أحد أي من الكفار ربح  
نفسه الامات وربح نفسه منتهى بصره فيطلبه أي يطلب الدجال فيدركه بباب لد فيقتله \* والممصرتان  
حلتان مصفرتان غير مشبعين \* والمهرودتان حلتان أوردان \* ولد قرية قرب دمشق \* وفي العتبية  
قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل ويصح أن يعرف  
بأن يتعدى على ذلك لباحياء الموتى وبراء الأكمه والأبرص لان تلك آيات ارساله وهو لا ينزل رسولا  
لأهل الأرض ( قوله مقسطا ) ( ع ) أي عادلا من أقسط إقسطا وقسطا بكسر القاف اذا عدل ومنه  
حديث اذا حكموا عدلوا واذا قسموا أقسطوا ( ابن قتيبة ) سمى الميزان قسطا لان به يقع العدل \* وأما  
قسط يقسط قسطا بفتح القاف وقسطا فغناه جار ومنه قوله تعالى ( وأما القاسطون ) الآية ( قوله  
يكسر الصليب ويقتل الخنزير ) ( ع ) فيه تغيير آيات الباطل بالكسر وتغيير ما نسبته النصرى الى  
شمرها لانه انما ينزل ملتزما لشر دمة النبي صلى الله عليه وسلم وقيل معنى يكسر الصليب يبطل أمره  
من قولهم كسر حجة \* وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم تقتل وقيل تسرح  
\* قلت \* هذه آيات كفر فلا يلزم من كسرها كسر غيرها \* وكان الشيخ يقول لا بأس بقتل  
ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة ( قوله يضع الجزية ) ( ع ) أي لا يقبلها الفيض  
المال وعدم النفع به حينئذ وانما يقبل الايمان وقد يكون معنى وضعها ضربها على جميع أهل  
الكفر لان الحرب حينئذ تضع أوزارها ولا يقاتله أحد ( د ) الحكم اليوم أن الكافر اذا بذل الجزية  
وجب قبولها ولا يقتل ولا يجبر على الاسلام وهذا يستقر الى نزول عيسى عليه السلام فينسخ وانما نسخ  
النبي محمد صلى الله عليه وسلم بهذه الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شر يعتنا  
( قوله ويفيض المال ) ( ع ) إيمان الارض حينئذ تلقى أفلاذ كبدها أولضر به الجزية على الجميع  
( د ) أولنزول البركة ورفع الظلم بعد الامام أو لقلته الرغبة فيه لقصر الآمال لعلم الناس أن الساعة

حكما مقسطا فيكسر  
الصليب ويقتل الخنزير  
ويضع الجزية ويفيض  
المال حتى لا يقبله أحد \*  
وحدثناه عبد الأعلى بن  
جماد النرسي وأبو بكر بن أبي  
شبهة وزهير بن حرب قالوا  
حدثنا سفيان بن عيينة  
ح وحدثني حملة بن  
عبي أخبرنا ابن وهب

ويقال انه بقي له واختلف كما يلبث في الارض فقال ابو داود أربعين سنة ( ابن العربي ) والاصح  
انها سبعه أعوام \* فان قلت \* هم يعرف الناس أنه عيسى \* قلت \* بصغاته التي تضمنتها الاحاديث \*  
وفي العتبية قال مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتعشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل  
( قوله حكما ) أي حاكما بهذه الشريعة ( مقسطا ) أي عادلا ( قوله فيكسر الصليب ) ( ح ) يكسره  
حقيقته ويبطل ما تزعمه النصرى من تعظيمه \* وفيه تغيير المنكرات وآلات الباطل وقيل معنى يكسر  
الصليب يبطل أمره من قولهم كسر حجة \* وفيه أن ما وجد من الخنازير بأرض الكفر أو بيد من أسلم  
يقتل وقيل يسرح ( ب ) هذه آيات كفر فلا يلزم من كسرها كسر غيرها وكان الشيخ يقول لا بأس  
بقتل ما وجد من الخنازير بأرض الاسلام لانها مفسدة ( قوله يضع الجزية ) أي لا يقبلها الفيض المال  
وانما يقبل حينئذ الايمان ( ح ) فيكون حكم الجزية منسوخا وانما نسخ النبي صلى الله عليه وسلم بهذه  
الأحاديث لا عيسى عليه السلام فعدم قبولها حينئذ من شر يعتنا ( ع ) وقد يكون معنى وضعها ضربها  
على جميع أهل الكفر لا ذعان الجميع ( قوله ويفيض المال ) هو بفتح الياء ممناه يكثر إمالا لقاء  
الارض كنوزها وألوضع الجزية على أحد التأويلين أولنزول البركة ورفع الظلم أو لقلته الرغبة لقصر  
الآمال لعلم الناس أن الساعة قد اقتربت ( ب ) وكان الشيخ يقول اذا أفضت الحال في المال الى أن  
لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة \* قلت \* وعلى ما تقدم للنواوي من نسخ الجزية حينئذ لا يبعد أن تكون

حدثني يونس ح \* وحدثنا

حسن الخوافي وعبد بن

حميد عن يعقوب بن ابراهيم

ابن سعد ثنا أبي عن صالح

كلهم عن الزهري بهذا

الاسناد وفي رواية ابن

عينة إماما مقسطا وحكا

عدلا وفي رواية يونس

حكما عادلا ولم يذكر اماما

مقسطا وفي حديث صالح

حكما مقسطا كما قال الليث

وفي حديثه من الزيادة

حتى تكون السجدة

الواحدة خيرا من الدنيا

وما فيها ثم يقول أبو هريرة

أقرؤا إن شئتم (وان من

أهل الكتاب الاليؤمنين

به قبل موته) الآية \* وحدثني

قتيبة بن سعيد ثنا ليث

عن سعيد بن أبي سعيد عن

عطاء بن ميناء عن أبي

هريرة أنه قال قال رسول

الله صلى الله عليه وسلم والله

ليزّلن ابن مريم حكما عادلا

فليكسرن الصليب

وليقتلن الخنزير وليضعن

الجزية ولتتركن القلاص

فلا يسعى عليها ولتذهبن

الشحناء والتباغض

والتحاسد وليدعنون الى

المال فلا يقبله أحد

\* حدثني حرمة بن يحيى

أخبرنا ابن وهب أخبرني

يونس عن ابن شهاب

أخبرني نافع مولى أبي قتادة

الأنصاري أن أبا هريرة

قال قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم كيف أنتم إذا

اقتربت لان نزوله من أشراطها \* قلت \* وكان الشيخ يقول إذا أفضت الحال في المال الى أن لا يقبله أحد لا تسقط الزكاة وإذا لم يجد الانسان من يستأجر لعمل عمل بنفسه فان عجز وجبت اعانته لان المواساة كما تجب بالمال تجب بالنفس \* قلت \* وعلى ما تقدم للنووي من نسخ الجزية حينئذ لا يبعد أن تكون الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها انما شرعت لارفاق الضعفاء ( فان قلت ) انما سقط قبول الجزية بما ذكر من الأحاديث \* قلت \* وهذه أيضا كذلك لقوله لتتركن القلاص فلا يسعى عليها أحد ( قوله اماما ) ( قلت ) الاظهر أنه امام طاعة خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام صلاة (ع) والسجدة المذكورة يحتمل انها السجدة حقيقة ويحتمل انها الصلاة وأهل الجواز يسمون الركعة سجدة ومنه حديث صلينا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم سجدتين قبل الظهر وسجدتين بعدها ومعنى انها خير أن أجرها صاحبها خير من صدقة بالدنيا لعدم الحاجة الى المال لفيضه حينئذ ( قوله وإن من أهل الكتاب الاليؤمنين به قبل موته ) (ع) أي وإن من أهل الكتاب أحد الاليؤمنين بعيسى قبل موت عيسى وتكون الملة واحدة وقيل الضمير عائذ على الكتابي أي ليؤمن به من كذب به قبل موته وقيل الضمير في به عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم وفي موته على الكتابي ( قوله ولتتركن القلاص ) (ع) أي لا يبعث لاخذز كأنها ساعة زهادة فيها لفيض المال مع انها أنفوس مال العرب وهذا مثل قوله تعالى ( وإذا العشار عطلت ) (م) القلاص جمع قلوص وهي من الابل كالفتاة من النساء والحدث من الرجال ( قوله في الآخر ) ( كيف أنتم ) \* قلت \* هو تجب من حسن الحال حينئذ لان شدة الامر \* ففي حديث أبي داود المتقدم يضع الله

الزكاة كذلك وهو في الزكاة أبين لانها انما شرعت لارفاق الضعفاء \* فان قلت \* انما سقط قبول الجزية لنسخها بما تقدم \* قلت \* وهذه أيضا كذلك لقوله لتتركن القلاص فلا يسعى عليها أحد \* ( قلت ) \* كان الأبي ناول معناه على ما قال صاحب المطالع فيه وذلك التأويل عند النووي باطل ولو سلم لم يكن فيه دليل على اسقاط الزكاة بل انما يدل على عدم بعث الساعة اليها أو كونها لا يطلبها أحد من الناس وذلك لا يسقط الوجوب كيف والشيخ ابن عرفة رأى الوجوب فيها هو أخص من هذا وهو كون الزكاة لا يقبلها أحد فاعتراض الأبي عليه بذلك اعتراض بارد من المصادرة على المطلوب \* ( فان قلت ) \* لا يظهر لوجوب الزكاة أثر إذا كان لا يقبلها أحد \* ( قلت ) \* يظهر أثره في تمييز نصيب الزكاة من المال عند الحول وحفظه كالوديعة الى أن يأتي له مستحق أو يرث الله الارض ومن عليها ( قوله اماما ) (ب) الاظهر أنه امام طاعة خليفة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في أمته لا امام الصلاة ( قوله خيرا من الدنيا ) (ع) أي أجرها صاحبها خير من صدقة بالدنيا لعدم الحاجة الى المال لفيضه حينئذ والسجدة هي السجدة بعينها أو عبارة عن الصلاة ( قوله ولتتركن القلاص ) بضم التاء مبنيا للمفعول والقلاص بكسر القاف جمع قلوص بفتحها وهي من الابل كالفتاة من النساء والحدث من الرجال (ح) أي لا يرغب في اقتنائها أو يزهد فيها الكثرة الأموال وقلة الآمال وذكر القلاص لانها أشرف الابل التي هي أشرف الأموال عند العرب \* ومعنى لا يسعى عليها بضم الياء أي لا يعتنى أهلها بها (ع) وصاحب المطالع معناه لا يطلبز كأنها أحد (ح) وهو تأويل باطل والصواب ما قدمناه ( قوله ولتذهبن الشحناء ) أي العداوة حتى بين الحيوانات المؤذية فيما بينها أنفسها وفيما بينها وبين الناس ( قوله وليدعنون ) بضم الياء وتشديد النون مبنيا للمفعول ( قوله في الآخر ) ( كيف أنتم ) (ب) هو تجب من

نزل عيسى ابن مريم فيكم وامامكم منكم \* وحدثني محمد بن حاتم بن ميمون (٢٦٨) ثنا يعقوب بن ابراهيم ثنا ابن اخي ابن شهاب عن

عمه اخبرني نافع مولى أبي قتادة الانصاري أنه سمع أباه ربة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف أنتم اذا نزل ابن مريم فيكم فأماكم \* وحدثني زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم ثنا ابن أبي ذئب عن ابن شهاب عن نافع مولى أبي قتادة عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كيف أنتم اذا نزل فيكم ابن مريم فأماكم منكم فقلت لابن أبي ذئب إن الاوزاعي حدثنا عن الزهري عن نافع عن أبي هريرة وامامكم منكم قال ابن أبي ذئب هل تدري ما أمكم منكم قلت تخبرني قال فأماكم بكتاب ربكم تبارك وتعالى وستة نبيكم صلى الله عليه وسلم \* حدثنا الوليد بن شجاع وهرون بن عبد الله وحجاج بن الشاعر قالوا ثنا حجاج وهو ابن محمد عن ابن جريج قال أخبرني أبو الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يقول سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون هلى الحق ظاهرين الى يوم القيامة قال فينزل عيسى ابن مريم فيقول أميرهم تعال صل لنا فيقول لا إن بعضكم على بعض أمراء نكرمة الله هذه الامة

الأمانة في الارض فلا يبقى بين اثنين عداوة فترتع الأسود والفور مع الابل والبقر والذئب مع الغنم ويلعب الغلمان بالحيات لا يضر بعضها بعضا \* وفي حديث الترمذي الطويل المتقدم الذكر إن الله اذا أهلك بدعائه يأجوج ومأجوج وأرسل طيرا كالبعث تنقل جثثهم الى البعر وطهر الارض منهم بماء ينزله من السماء يقال للارض أخرجي بركتك حينئذياً كل من الرمانة العصابة ويستظلون بفخفها ويبارك في الرسل حتى يكون الغنم من الناس تكفيهم اللقحة الواحدة من البقر وان الفخذ لتكفيهم اللقحة من الغنم فينهم كذلك إذ هبت ريح يقبض الله بها كل مؤمن ويبقى شرار الناس يتهاجون وعليهم تقوم الساعة \* والفخذ قبيلة الرجل الأدنون (قوله وامامكم منكم) (ع) قد فسرته في الآخر من رواية جابر ينزل عيسى فيقول أميرهم الحديث \* قلت \* وقال ابن العربي وقيل يعني بمنكم من قريش وقيل يعني الامام المهدي الآتي في آخر الزمان الذي صح فيه حديث الترمذي من طريق ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تذهب الدنيا حتى يملك العرب رجل من أهل بيتي يوافق اسمه اسمي واسم أبيه اسم أبي ومن طريق أبي هريرة لولم يبق من الدنيا الا يوم لطوله الله حتى يلي \* وفي أبي داود عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم المهدي مني أجلي الجهة أفتي الانف فالأجلي الذي انحسر شعر مقدم رأسه والاقني احديداً في الانف (١) وفيه أيضاً عن أم سلمة سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول المهدي من عترتي من ولد فاطمة يعمل في الناس بسنة نبيهم ويلقي الاسلام بجرانه الى الارض يلبث سبع سنين ثم يموت ويصلي عليه المسلمون (ابن العربي) وما قيل انه المهدي بن أبي جعفر المنصور لا يصح فانه وان وافق اسمه اسمي لا يقال الله الله لان المعنى الى قرب يوم القيامة وهذا القرب هو حين تهب الريح المتقدمة الذكر (قوله فيقول أميرهم تعال فصل لنا) \* قلت \* جاء في حديث من أحاديث نزول عيسى عليه السلام أنه يصلي خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي انه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء لشريعة النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وإخراة للنصارى واقامة للحجة عليهم وتقدم ما في العتية من قول مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل

حسن الحال حينئذ لا من شدة الامر (قوله وامامكم منكم) (ع) قد فسرته في الآخر من رواية جابر ينزل عيسى فيقول أميرهم (ب) وقال ابن العربي وقيل يعني بمنكم من قريش وقيل يعني الامام المهدي الآتي في آخر الزمان (قوله لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين) أي عالين غالبين (قوله الى يوم القيامة) أي الى قرب هابل دليل قبض الريح أرواح المؤمنين على ما سبق (قوله فيقول أميرهم تعال فصل لنا) (ب) جاء في حديث أنه يصلي خلف رجل من أهل بيتي (ابن العربي) يروي أنه يصلي وراء امام المسلمين ابقاء لشريعة النبي صلى الله عليه وسلم واتباعه وإخراة للنصارى واقامة للحجة عليهم \* وقد تقدم ما في العتية من قول مالك بينا الناس قيام يستمعون لاقامة الصلاة فتشاهم غمامة فاذا عيسى قد نزل (قوله نكرمة الله) منصوب على المصدر أو على المفعول له



\* حدثنا يحيى بن أيوب وقتيبة بن سعيد وعلي بن حجر قالوا ثنا اسمعيل يعنون ابن جعفر عن العلاء وهو ابن عبد الرحمن عن أبيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها فإذا طلعت من مغربها آمن الناس كلهم أجمعون فيومئذ لا ينفع نفسا إيمانها (٢٦٩) لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا \* وحدثنا أبو بكر

ابن أبي شيبة وابن غير وأبو كريب قالوا حدثنا ابن فضيل ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا جرير كلاهما عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ثنا حسين بن علي عن زائدة بن عبد الله ابن ذكوان عن عبد الرحمن الأعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ح وحدثنا محمد ابن رافع ثنا عبد الرزاق ثنا جرير عن همام بن منبه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله حديث العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وزهير بن حرب قالوا ثنا وكيع ح وحدثني زهير ابن حرب ثنا اسحق بن يوسف الأزرق جميعا عن فضيل بن غزوان ح وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء واللفظ له ثنا ابن فضيل عن أبيه عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله

### أحاديث الاشراف

(قوله لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها) (ع) طلوعها كذلك أحد الاشراف المنتظرة وهو على ظاهره وتأولته المبتدعة \* قلت \* يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركة الافلاك والسكوا كب السبعة المتحركة وتقدم في حديث جبريل عليه السلام قول ابن رشد الاشراف عشرة والمتواتر منها خمسة (قوله لم تكن آمنت من قبل) \* قلت \* الجملة في موضع الصفة لنفس أي لا ينفع نفسا غير مؤمنة قبل إيمانها الآن وعدم نفع الايمان حينئذ لعدم نفعه عند حضور الموت بجامع أن كلامهم ما عين أحوال الآخرة فهو في حكم الميت وأنت تعرف أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيه الآفاق فتطلع من أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه باقعه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت باقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع باقعه وأنت أيضا تعرف أن الشمس إحدى السكوا كب السيارة السبعة وأن حركتها في نفسها انما هي من المغرب الى المشرق وعكس حركة الفلك التي هي من المشرق الى المغرب ولسرعة حركة الفلك ترى كأنها متحركة من المشرق الى المغرب فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الفلك أو حركة نفسها والاول أظهر ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقية عمر العالم أو يوم فقط (قوله في الآخر ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض) \* قلت \* يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفاقيان ولم يصدق إلا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الأول وكذلك ان جعلته الثالث (ع) اختلف في أول الآيات فقيل طلوع الشمس وقيل خروج الدابة وهو من رواية ابن أبي شيبة عن ابن عمر في فروعها حديث أنس بن مالك نخرج من اليمن \* قلت \* يتعين كونه غير الطلوع لما تقدم

### باب الاشراف

\* (قوله حتى تطلع الشمس من مغربها) هو على ظاهره (ع) وتأولته المبتدعة (ب) يعني القائلين بالقدم المحيلين لانعكاس حركات الافلاك والسكوا كب (قوله لم تكن آمنت من قبل) عدم نفع الايمان حينئذ لعدم نفعه عند حضور الموت بجامع معاينة أحوال الآخرة وقد علمت أن طلوع الشمس من المشرق تختلف فيها الآفاق فتطلع في أفق قبل أفق وكذلك إذا طلعت من المغرب (ب) فعدم نفع الايمان يحتمل أنه بأول طلوع يعرض لها حتى في أفق من لم تطلع عليه بعد ويحتمل أنه في حق من طلعت باقعه فقط وأما من بعدهم فحتى تطلع باقعه وقد علمت أن حركتها في نفسها من المغرب الى المشرق عكس حركة الفلك فطلوعها من المغرب يحتمل أنه بانعكاس حركة الفلك وهو الظاهر أو حركة نفسها ولم يرد هل يستمر طلوعها من المغرب بقية عمر العالم أو يوم فقط (قوله ثلاث إذا خرجن) (ب) يتعين أن يكون الآخر الطلوع ليصدق الحديثان والاتفاقيان ولم يصدق إلا أحدهما لانك ان جعلته الثاني من الثلاث لم يصدق الحديث الأول وكذا ان جعلته الثالث

عليه وسلم ثلاث إذا خرجن لا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا طلوع الشمس من مغربها والدجال ودابة الارض

حدثنا يحيى بن أيوب واسحق بن إبراهيم جميعاً عن ابن عليّة قال ابن أيوب ثنا ابن عليّة ثنا يونس عن إبراهيم بن يزيد التيمي سمعه فيما أعلم عن أبيه عن أبي ذر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال يوماً أتدرون أين تذهب هذه الشمس قالوا الله ورسوله أعلم قال ان هذه تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش فتقر ساجدة فلا تزال كذلك حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري حتى تنتهي إلى مستقرها (٢٧٠)

حتى يقال لها ارتفعي ارجعي من حيث جئت فترجع فتصبح طالعة من مطلعها ثم تجري لا يستنكر الناس منها شيئاً حتى تنتهي إلى مستقرها ذاك تحت العرش فيقال لها ارجعي ارتفعي اصبعي طالعة من مغرب فتصبح طالعة من مغربها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أتدرون متى ذاكم ذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيراً \*

(قوله في الآخر أتدرون أين تذهب هذه الشمس) \* (قلت) \* هو استنطاق للاستفهام (قوله إنها تجري حتى تنتهي إلى مستقرها تحت العرش) (ع) ابن قتيبة مستقرها آخر منزلتها في الغروب التي ترجع منها فهي لا تسكن قال بعض أهل المعاني فتتفق قراءة الأكرمة قراءة ابن عباس «لا مستقر لها» على أنها لا تسكن (د) وقال مقاتل مستقرها آخر سيرها عند انقضاء الدنيا \* (قلت) \* لا يمتنع أن يكون استقرارها استقرار سكون حقيقة وهو دليل فلا تزال ساجدة وتتفق القراءتان على أن لها سكوناً عكس ما قال ابن قتيبة بأن يكون معنى لا مستقر لها أي لا مستقر لها يظهر كما يقال في الحركة البطيئة أنها حركة يتخللها سكون لا يظهر (ع) واستدل الطحاوي بسجودها تحت العرش على أنها تغرب في السماء قال واليه في السماء حتى على قراءة حجة من الحجة والطين قال وما يبعد أن يكون في السماء الطين بل هو دليل (لنرسل عليهم حجارة من طين) ولا حجة له في شيء من ذلك أما سجودها تحت العرش فالأرض أيضاً تحت العرش وأما أن العين في السماء بخلاف ظاهر الآية وخلاف ما في الآثار أنها في الأرض وأما الحجارة فالله يرسلها ويخلقها حيث شاء \* (قلت) \* ما جاء من أن العين في الأرض لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ويكون في الآية حذف والتقدير فوجدتها تغرب في سمت عين حجة (د) وسجودها بأدراك يخلقها الله سبحانه لها وشرط الإدراك الحياة فيخلق الله لها معاً (قوله) فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها \* (قلت) \* جعل هنا عدم نفع الإيمان وقت الطلوع الشمس وجعله في الأول موقفاً بطلوعها وذلك يدل أن الزمان أضافي لوجودي

(قوله أتدرون أين تذهب هذه الشمس) (ب) هو استنطاق للاستفهام (قوله إلى مستقرها تحت العرش) (ع) ابن قتيبة مستقرها آخر منزلتها في الغروب التي ترجع منها فهي لا تسكن \* قال بعضهم فتتفق قراءة الأكرمة قراءة ابن عباس لا مستقر لها على أنها لا تسكن (ح) وقال مقاتل مستقرها آخر سيرها عند انقضاء الدنيا (ب) لا يمتنع استقرارها استقرار سكون حقيقة وهو دليل فلا تزال ساجدة «وتتفق القراءتان على أن لها سكوناً عكس ما قال ابن قتيبة ويكون معنى لا مستقر لها أي يظهر كما يقال في الحركة البطيئة أنها حركة يتخللها سكون لا يظهر (ع) واستدل الطحاوي بسجودها تحت العرش على أنها تغرب في السماء قال واليه في السماء حتى على قراءة حجة من الحجة والطين وما يبعد أن يكون في السماء الطين بل هو دليل (لنرسل عليهم حجارة من طين) ولا دليل له في شيء من ذلك أما سجودها تحت العرش فالأرض أيضاً تحت العرش وأما العين في السماء بخلاف ظاهر الآية وخلاف ما في الآثار أنها في الأرض وأما الحجارة فالله يرسلها ويخلقها حيث شاء (ب) ما جاء أن العين في الأرض لا يمنع أن تغرب الشمس في السماء ويكون في الآية حذف والتقدير فوجدتها تغرب في سمت عين حجة (قوله) فذلك حين لا ينفع نفساً إيمانها (ب) جعل هنا عدم نفع الإيمان وقت الطلوع

عن أبي ذر قال دخلت المسجد ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس فلما غابت الشمس قال يا بأذر هل تدري أين تذهب هذه قال قلت الله ورسوله أعلم قال فانها تذهب فتستأذن في السجود فيؤذن لها وكانها قد قيل لها ارجعي من حيث جئت قال فطلع من مغربها قال ثم قرأ في قراءة عبد الله وذلك مستقرها \* حدثنا أبو سعيد الأشج واسحق بن إبراهيم قال إسحاق الأشج ثنا وكيع قال ثنا الأعشى عن إبراهيم التيمي عن أبيه عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قول الله عز وجل (والشمس تجري لمستقرها)

## ﴿ أحاديث بدء الوحي ﴾

**قوله في السند ( أن عائشة )** (د) لم تدرك بسنها هذه القضية فيحتمل أنها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم أو من الصحابة فيكون مرسل صحابي وموسى له حجة خلافاً للسفرائني **(قوله أول ما بدئ به)** (م) بدئ بذلك لأن بقاء الملك وصرح الوحي لا تطيقه القوى البشرية فبدئ به ليأمن ويستعد لعظيم ما يريد به حتى لا يأتيه الملك إلا بأمر عنده مقدماته ومن هذا المعنى ما كان يراه من الضوء وسماع الصوت وتسليم الحجر والشجر عليه **(قوله من الوحي)** (م) الرؤيا الصادقة جزء من النبوة فكيف برؤيا الأنبياء التي هي وحى وقال أبو عبد الله القزالي ليست الرؤيا من الوحي قال ومن لبيان الجنس لا للتبويض نعم هي كالوحي في الصحة (ع) الوحي أنواع فيصح أنها للتبويض **﴿ قلت ﴾** الوحي لغة السرعة ومنه الوحا الوحا (١) وعرفاه مع الكلام القديم بواسطة ملك أو دونه والنبي من خص من البشر بالوحي إليه والرسول من أمر بتبليغ ما أوحى به إليه فالرسول أخص فيشتركان في الوحي اليهما ويفترقان في الأمر بالتبليغ وقال الزمخشري غير هذا **﴿ ثم انه يصح ارسال من تقدمت نبوته وارسال من لم تقدم فيشبان له ضربة لم تقدم من ان الرسالة أخص والظاهر فيه صلى الله عليه وسلم وفي موسى عليه الصلاة والسلام أنهما من هذا القسم فروياه من حيث إنها تقدمت ارساله ليست وحيا كما قاله القزالي نعم هي شبه الوحي في الصحة اذ لا مدخل للشيطان فيها وهي رؤيا من ثبتت كرامته وانما الرؤيا التي هي وحى ما كان بعد النبوة وذكر أن الوحي أنواع ولم يبين تلك الأنواع وبينها السهيلي فقال (النوع الاول) الرؤيا الصادقة لقول ولد ابراهيم عليهم السلام بأبى افعل ما تؤمر ولهذا الحديث (الثاني) النفث في الروح لحديث إن روح القدس نفث في روعي أن نفسا لن تموت حتى تستكمل أجلها ورزقها فاتموا الله وأجروا في الطلب (الثالث) أنه كان يأتيه في مثل صلصلة الجرس وهو أشده عليه وكان كذلك ليستجمع عند تلك الحالة فيكون أوعى لما يسمع (الرابع) أن يمثل له الملك رجلا كما كان يأتيه في صورة دحية الكلبي وكان دحية اذا قدم المدينة لم يبق معصر أي بكر إلا خرجت تنظر الى جماله وقال ابن سلام في قوله تعالى (واذا رأوا تجارة أو لهوا) اللهو ينظرهم الى وجه دحية (الخامس) أن يترأى له جبريل**

الشمس وجعله في الأول موقتا بطولها وذلك يدل أن الزمان اضافي لا وجودي

## ﴿ باب بدء الوحي ﴾

**﴿ ش ﴾ (قوله ان عائشة)** ان سمعت من النبي صلى الله عليه وسلم فواضح والافهم مرسل صحابي وهو حجة خلافاً للسفرائني **(قوله أول ما بدئ به)** انما بدئ بالرؤيا ليتأمن بالوحي ويستعد لعظيم ما يريد به **(قوله وكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح)** **﴿ قلت ﴾** هذا مما يقوى تفسير الرؤيا الصالحة بالصادقة ويكون من العطف التفسيري وفلق الصبح هو انصداع الفجر وتبين النهار من الليل ولهذا يقال فرق أيضا لانفراقهما **﴿ ووجه الشبه بينه وبين رؤيا النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل أمور (احدها) أن يكون معناه وضوح الرؤيا حين يراها وهو قائم كوضوح فلق الصبح لا تخلط فيها كما في رؤيا غيره بل يراها في النوم كما يراها في اليقظة وفاعل جاءت على هذا ضمير الرؤيا وفي ذكر الصبح مع العلق تؤكد التشبيه ﴾ (الثاني) أن يكون في وضوح مطابقة المناسبة (٢) لمثلها الواقع في اليقظة أي لاشك أن ما وقع في اليقظة مثل المرئي في النوم كالاشك في فلق الصبح ﴾ (الثالث) أن يكون في صدقها وعدم التخلف عنها وهو قريب من الذي قبله وفاعل جاءت فهم على حذف مضاف أي مثلها**

(١) بفتح الواو والمد فيها  
أو القصر أي الاسراع  
الاسراع كما في اللسان  
كتبه مصححه

قال مستقرها تحت العرش  
\* وحدثنى أبو الطاهر أحمد  
ابن عمرو بن عبد الله  
ابن عمرو بن سرح أنا ابن  
وهب أخبرني يونس عن  
ابن شهاب قال حدثني  
عروة بن الزبير أن عائشة  
رضي الله عنها زوج النبي  
صلى الله عليه وسلم أخبرته  
أنها قالت كان أول ما بدئ  
به رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من الوحي الرؤيا  
الصادقة في النوم فكان  
لا يرى رؤيا إلا جاءت

(٢) كذا بالاصل ولعله  
مطابقة الرؤيا أو المرئية  
والله أعلم كتبها مصححه

في صورته التي خلق عليها ستمائة جناح ينثر منها اللؤلؤ والياقوت (السادس) أن يكلمه الله سبحانه وتعالى من وراء حجاب في اليقظة كما في ليلة الاسراء وفي المنام كما في حديث الترمذي أتاني ربي في أحسن صورة فقال فيم يحتشم الملا الأعلى قلت لا أدري فوضع كفه على كتفي فوجدت بردها بين يدي وتجلي لي علم كل شيء فقال لي يا محمد فيم يحتشم الملا الأعلى قلت في الكفارات قال وما هن قلت الوضوء عند الكريهات ونقل الأقدام إلى الحسنات وانتظار الصلاة إلى الصلاة فن فعل ذلك عاش حيداً ومات شهيداً وكان في ذنوبه كيوم ولدته أمه (السابع) هو ما ثبت عن الشعبي من طرق صحاح أنه صلى الله عليه وسلم كان وكل به اسرافيل ثلاث سنين ويأتيه بالكلمة من الوحي والشيء ثم وكل به جبريل بلغاه بالقرآن والحصر في السبعة استقرأني قال السهيلي ولم أره لغيري (قوله الاجاءت مثل فلق الصبح) (ع) فلق الصبح وفرقة ضياؤه وانما يقال في الشيء اذا انضج (قلت) صدق رؤياه صلى الله عليه وسلم يكون بخروجهما نحو ما رأى كروياه دخول المسجد الحرام ويكون بصرق التأويل كروياه بقرا تخر في غزوة أحد ورؤياه أنه أدخل يده في درع حصينة وأولها بالمدينة (ابن رشد) رؤيا الأنبياء عليهم السلام لازمة الوقوع لانها حق لا أضغاث فيها ولا تخيل ولا مدخل للتبطلان فيها ورؤيا غيرهم قد لا تخرج كما عبرت ولهذا جعلها النبي صلى الله عليه وسلم جزءاً من خمسة وأربعين جزءاً أو من ستة وأربعين جزءاً أو من سبعين جزءاً من النبوة أي في الاخبار عن الغيب اذ لو خرجت كلها كما عبرت لكانت نبوة

وصدقها من مجاز الحذف ومثل حال أو خبر جاءت من أخوات كان ان لم يكن موقوفاً على السماع في نحو ما جاءت حاجتك والمعنى الا صارت أي ما لأمريها مثل فلق الصبح

مثل فلق الصبح

(الاول) في التشبيه بخلق الصبح دون ضوء الشمس وان كان أقوى مناسبات (منها) ان الرؤيا ابتداء أنوار النبوة فكانت كالخلق الذي هو ابتداء ضياء النهار (ومنها) أنه نور تبيين به الأشياء من غير إضاءة شعاع ولا حر ويسهل تناوله حتى قيل ان ضوء الجنة كضوء الاسفار بخلاف الشمس وهذا كما وجه به وصفه صلى الله عليه وسلم بكونه سر اجامير (ومنها) أنه أول تمييز نور الحق من ظلمة الباطل كما أن الفلق أول بياض النهار من سواد الليل (ومنها) الاشارة الى النعمة العظمى والرحمة الكبرى وهي الاخراج من سواد الكفر والخلص من حيرة الخط في ظلمة الجهل الى نور الايمان والهداية الى الصراط المستقيم (قلت) (ومنها) التنبيه على شرف رؤياه صلى الله عليه وسلم والاعتناء بها كما اعتنى بهذا الوقت حتى جعل محلاً للصلاة الوسطى والمواهب الجسام ونادى بالملأ الأعلى والملائكة الكرام صلوات الله وسلامه على نبينا وعلى سائر النبيين والملائكة أجمعين قال تعالى (ان قرآن العجرا كان مشهوداً) وفي الحديث الصحيح يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فبجدة من في صلاة الصبح وصلاة العصر (ومنها) الاشارة الى غزوات المعارف بعد رؤياه صلى الله عليه وسلم (١) حاز فيه التيقظ من رقدة النفلات والتنبيه مما استرسلت فيه النفس من لذات الشهوات والنهوض لاجابة الله ورسوله وحل عقد الشيطان بتطهير الظاهر والباطن باتباعه صلى الله عليه وسلم في مفعوله ومفعوله (الثاني) مما يناسب اشارات التشبيه بخلق الصبح ما ذكره بعض الشيوخ من الاشارات في قسم الله جل وعلا بالعجرا والضحي والليل وما معهما من السور فقال ان الله تعالى أقسم بالعجرا ولعله اشارة الى ابتداء نوريته صلى الله عليه وسلم ثم تزايد مدة بقائه في مكة ولم يبلغ الى أن يظهر فيها كالضحى لاستيلاء أهل الكفر ولولا كونه صلى الله عليه وسلم والمؤمنون فيهم لاهلكوا لمخالفتهم ما هو كخلق الصبح من الحق ولهذا عقت السورة بالبلد وهو فيه صلى الله عليه وسلم عما شق

(١) قوله حاز فيه الخ يظهر والله أعلم أن قبله سقطا بدلالة السياق تأمل كتبه

مصححه

والرؤيا الصالحة هي المبشرة بخير ( **قوله** ثم حجب الى الخلاء ) أى ألهمه لينقطع عن العلائق الشاغلة ويتفرغ للقاء ربه تعالى وسماع وحيه \* وفيه تنبيه على فضل العزلة لانها تريح القلب من الشغل بالدنيا وتفرغه لذكر الله تعالى فيتعبر منه ينابيع الحكمة والمعرفة ( **قلت** ) تلك المعرفة هي المسماة

عليه من مخافتهم بسبق القضاء فخلق الانسان في كبد ومنه مقاساة مشقة الوحي ثم لما تكامل ضوء النبوة كضوء الضحى حين هاجر الى المدينة وتمكن من اقامة الدين كاقامة النهار أقسم بالشمس وضعها اشارة لذلك والقمر اذا تلاها اشارة الى أنوار الخلفاء وسائر الصحابة والتابعين والعلماء الآخذين عنهم رضى الله عن جميعهم حتى انتشر دين الاسلام في الأقطار كانتشار النهار فأقسم بالنهار اذا جلاها وجاء الليل اذا يغشاها اشارة الى نقص الدين بعد الكمال بدخول ظلمة الابتداع كغشيان الليل ضوء الشمس الذى كان ممكنا حتى يعود الأمر الى ما كان ديدا الاسلام غربا وسيعود كما بداء ولهذا بكى عمر وأبو بكر رضى الله عنهم ما حين نزل ( اليوم أكملت لكم دينكم ) وقال ليس بعد الكمال الا النقصان ولذلك خلق هذا العالم ( ان ربكم الله ) الى قوله تعالى ( يغشى الليل النهار ) ( ألا له الخلق والأمر ) ونتيجة هذا الأمر ومقصوده جواب القسم ( قد أفلح من زكاه وقد خاب من دساها ) قال وهذا المعنى الذى لاح لي من سورة والفجر كأنه لما قرب الختم أشير الى ضبط معاني القرآن والدين من حين ابتدائه الى انتهائه كالفضل لكة والنتيجة وضبط الأمور وتقريبها لمن رزق الفهم وهو مطرد الى آخر الجنة والناس قتبعة توفق الى الاطلاع عليه ان شاء الله تعالى \* ومن ضوابطه وهو الاشارة الى المسائل اذا زلزلت وخاتمتها ( **قوله** ثم حجب الى الخلاء ) ( **قلت** ) أسند حجب الى المفعول اختصار العلم بأن لا فاعل الا الله جل وعلا وانما يقل أحب الخلاء وان كان أخصرا لما في الأول من التنبيه على عظيم اعتناء الله تعالى به في تخصيصه بأشرف مقام من الانقطاع اليه بالعبادة وعدم الخوض فيما عليه طباع أهل الارض في ذلك الزمان فاعتناؤه جل وعلا بنبيه صلوات الله وسلامه عليه هو الذى خلصه من طباع أبناء جنسه من المخلوقات حتى لم تكن له همة الا في طاعته جل وعلا والتقرب اليه بلذية المذاجة لاسيما ان قلنا ان خلوه للعبادة بغار حراء كان قبل الايحاء اليه كما هو ظاهر كلام أهل الاصول ففيه من القرابة وعظيم التشريف له صلى الله عليه وسلم ما لا يخفى وعلى هذا يكون العطف بهم لترتيب الاخبار للله في الزمان وأتى بهم للتنبيه على تفاوت ما بين هذا المقام والمقام الاول لان المقام الاول وقع فيه الايحاء نوما وهذا المقام وقع فيه الايحاء يقظة وقال بعضهم حذف الفاعل لعدم تحقق الباعث على ذلك وان كان كل من عند الله أولي به على أنه ليس من باعث البشر أو لكونه من وحى الالهام \* واعترض عليه بأن عدم تحقق الباعث وهو العلة الحاملة على الفعل لا تناسب حذف الفاعل ولا ملازمة بينهما الا أن يريد بالباعث الفاعل ولا يليق عدم تحققه بعائنه رضى الله عنها حين الاخبار وقوله أولي به هو معنى العلم به والثالث لا يبينه فكيف جعله قسيما له وفعل هنا الصيرورة أى صير الخلاء اليه حبيبا أو لجعل الشئ بمعنى ما صيغ منه وانما قصد صلى الله عليه وسلم بالعبادة الخلوة لانها أجمع للفكر وأبعد من التشويش بما يرى من الموجودات أو يسمع من الاصوات ولا يمكن توجه القلب الى المطلوب على السكال مع المزاحات ولذلك لم يكتف صلى الله عليه وسلم بالخلو في الفضاء الخالي لاحتمال أن يرى من يمر به يوما ويكلمه فيتشوش بل حتى أضاف الى خلوة الفضاء خلا غاره فانزوى الى خلوة الخلاء حتى لا يرى ولا يرى ولا يسمع ولا يسمع \* فقوله فكان يغلو بغار حراء بكسر الحاء وتخفيف الراء يمد ويقصر ويدكر فيصرف وهو الاكثر باعتبار المكان ويؤنث فلا يصرف باعتبار البقعة كسائر أسماء

ثم حجب اليه الخلاء فكان

عند الصوفية بالبصرة يقولون انه اذا صححت العقيدة وأحكمت الفرائض ونيل الحلال وريضة النفس بالصوم أو التقليل وإدامة الذكر مع طهارة الظاهر والباطن وصدق التوجه الى الله تعالى بحض الاقتدار وقول لا علم لنا الا ما علمتنا انتقدت في النفس بصيرة ويعبرون عنها بالروح

الاما كن والبلدان وهو جبل على ثلاثة أميال من مكة عن يسار الذهاب منها الى منى \* وقال الخطابي يلحنون فيه بفتح حائه وهي مكسورة وبقصرة وهو ممدود وبالمالته ولا تسوغ امالته لان راءه مفتوحة سبقت الالف وبه كرها تقوم مقام المستعلى فلا تمال نحو راشد ورافع \* وعن السهيلي حراء أحد جبال الحرم وحين قال نبراهبط عنى يارسول الله فاني أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب بالنار قال حراء الى يارسول الله قال بمض الشيوخ لعلد يعني ان هذا كان حين هاجر النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة وانه الغار الذي كن فيه حتى تأتي له السفر وفيه نظران البخاري قال غار ثور وهو المناسب لطريق المدينة \* ويتخنت آخره مثلثة فسر في الاصل بالتعبد فيكون ادراجا قيل وهو من تفسير الزهري ويدل عليه ما في التفسير من صحيح البخاري من رواية بنو نيس \* ويبعد كونه من تفسير عائشة رضي الله عنها لان عروة الذي خاطبته لا يحتاج الى تفسيره \* وقال المازري يتخنت أى يتعبد قاله مسلم فظاهره أنه من ادراج مسلم وهو بعيد لان البخاري قبل مسلم وقد نقله كذلك وادخل الفاء في قوله فيتخنت مشعرة بسببية الخلوة للتخنت كأنها قالت يخاولي تخنت \* وقد اختلف الأصوليون هل كان صلى الله عليه وسلم متعبدا قبل البعث بشرع أم لا وعلى المنع هل عقلا أو نقلا وعلى الثبوت هل بشرع نوح أو ابراهيم أو موسى أو عيسى أو ما ثبت أنه شرع من غير تعيين \* أقوال والمختار انه متعبد بعد البعث بمالم ينسخ وقيل لا \* واختاره بعضهم كما اختار في المسئلة الاولى الوقف \* وقال بعض الحذاق الصواب فيما قبل البعث أن يضبط متعبد بكسر الباء اذ لم يكلف قبل البعث وفيما بعده بفتحها \* قال بعض الشيوخ وهذا يتم على ثبوت الفترة وتخصيص الشرائع بأهلها وأما على نفيها على ما اختار ابن عطية وغيره وان التكليف بالاصول باق من لدن آدم الى يوم القيامة وباخر مالم ينسخ من الشرائع فيصح الفتح بل متعين للاجماع على أنه لا يقدم على فعل الا بعلم الحكم فيه وخلافه معصية لان الاحكام شرعية لا عقلية وهم معصومون شرعا واجماعا عند قوم وعقلا عند آخرين والمسئلة أصلية لاختلاف فيها الشرائع فليس الا الفتح فيما بعد وفيما قبل أيضا وعلى هذا فإيمان الرسل قبل البعث بالتكليف ويظهر من كلام عياض انه بالهام \* قلت \* وهو الظاهر لاسيما في حق نبينا صلى الله عليه وسلم لتناسي أمر الشرائع في ذلك الزمان ولم يكن منها البعض الا عند الأفراد من الأخبار والرهبان ولم يعلم له صلى الله عليه وسلم مخالطة لأحد ممن ينسب الى ذلك ولا كان يتطلب ذلك ويبحث عن أهله كما روى عن سامان الفارسي وقس بن ساعدة وغيرهما ولا كان يعرف الكتابة حتى يقال لعله استغنى ببعض الكتب عن تطلع ما عند أهلها (وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه بيمينك اذا لارتاب المبطون) بل أغناه مولانا الكريم جل وعلا عن جميع ذلك وفطره من أول مرة خلقا وخلقنا على غاية الكمال وجعله نورا كله وشعسا لامعة فلا مطلق أن تحل بساحته ظلمات الجهل ووساوس أهل الضلال \* وقد روى أنه حين وضعته أمه خرسا جدا لله جل وعلا وشخص ببصره الى السماء والأمر في ذلك بحر يغرق في أدناه عقول البشر على ان معرفته جل وعلا والايمان وهو التصديق تابع لها ندر كها العقول ولا تتوقف في حصولها على الشرع المنقول ومن تولى الرب جل وعلا في مبدئ الأمر سياسته وزين بأنواع الكمالات علانيته وسريته وطهر من الصفات البشرية في

والنور وبعين السروهي مرة تنكشف بها أمور لا تحصل بالاستدلال بل بخلق الله سبحانه علما لم تجر العادة بخلق لا يعرفه إلا أهله ولا يعبر عنه للغير بالقول وإنما يدرك بأشارة العارف للمعارف ولذا يقولون لن يفهم عنك إلا من أشرق فيه ما أشرق فيك وقد اتضح بما سمعته أنه لا يكفي في حصول تلك المعرفة العزلة بل حتى ينضاف إليها ما ذكر (قوله بغار حراء يتحنث فيه) (م) حراء بالمدينة جبل بعده من مكة ثلاثة أميال عن يسار الذهاب منها إلى منى فالتذكير فيه أكثر من التأنيت (ع) من ذكر صرفه ومن أنه على معنى البقعة لم يصرف للعلمية والتأنيت وبعضهم يقوله بفتح الحاء والقصر وبالوجهين ضبطه الأصلي بخطه في البخاري قال الخطابي والمحدثون يغلطون فيه في ثلاثة مواضع يفتحون الحاء وهي مكسورة ويكسرون الراء وهي مفتوحة ويقصرونه وهو محدود ﴿ قلت ﴾ قال السهيلي حراء أحد جبال الحرام وهو الذي نادى رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال ثبير وهو على ظهره اهبط فإني أخاف أن تقتل على ظهري فأعذب بالنار فناداه حراء إلى يا رسول الله وتقدم الكلام على التحنث (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الأنبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجهل بالله تعالى خلافاً لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدایتهم من الصغر أو العقل القولان الآتيان \* وقد عيرت الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه وبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء من ذلك لعيرتهم بغار قهم ديننا كانوا معهم عليه اذ هو أولي وأمكن منهم من قولهم أتنهانا أن نعبد ما يعبد آباءنا ومن قولهم إن نقول الاعتراك بعض آلهتنا بسوء \* وما يورهم خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالاً فهدى) وقول إبراهيم عليه السلام (هذاري) قد أجبناعنه في الشفا ﴿ قلت ﴾ للفخر في المحصل منع الأكثر بعثة من كان كافراً وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالاً) الآية وبقوله تعالى (ما كنت

يخلو بغار حراء يتحنث فيه  
وهو التبعدي البالي أولات  
المدد

أول النساء باطنه الزكي الكريم بماء الحضرة المرفعة ماء النعيم وملاً قلبه الشريف وعروقه إيماناً وحكمة وختم على تلك الذخائر والنفائس بخاتم مالك الملك فأعظمه وأعزخته أتري يحتاج بعدها في الهداية والمعرفة إلى شيء وقد صار له الإيمان والحكمة المشتعلة على ما لا يعلمه إلا الله من أنواع المعارف كالطبيعة الجسمانية وصار في ذلك كالملائكة الذين قوام ذواتهم بذكر الله تعالى وعبادته فباطنه صلوات الله وسلامه عليه ملكي وظاهره بشري ولعل قوله في حديث الوصال «أبيت يطعمني رب ويسقيني» إشارة إلى ذلك ولهذا لم يكن ارتياحه صلى الله عليه وسلم إلى العبادة به وكان بها قوام ذاته «وجعلت قرعة عيني في الصلاة» «أرحنا بها يا بلال» وبالجملة فالمسئلة بسوطة في علم الأصول وقد أوماًنا إلى نكتة لم يفصحوها وبالله سبحانه التوفيق (ع) لم يختلف المحققون في عصمة الأنبياء عليهم السلام قبل النبوة من الكفر والجهل بالله تعالى خلافاً لمن جوزوه وهل دليله السمع لصحة الآثار بهدایتهم من الصغر أو العقل القولان الآتيان وقد عيرت الأمم أنبياءها ورامت نقصهم بكل وجه وبرأهم الله مما قالوا فلو كان شيء في دينهم لكان التعبير به أولى وما يورهم خلاف ذلك كقوله تعالى (ووجدك ضالاً) وقول إبراهيم (هذاري) قد أجبناعنه في الشفا (ب) للفخر في المحصل منع الأكثر بعثة من كان كافراً وجوزها الأقل ثم أكثرهم على أنهم لم تقع وقالت الحشوية وقعت محتجين بقوله تعالى (ووجدك ضالاً) الآية وقوله تعالى (ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان) انتهى وكانت نزلت بتوس في مؤدب قال في موسى عليه السلام أنه كان كذا وهو عند فرعون فيجن أياماً وأطلق (قوله البالي) قلت هو ظرف ليتحنث لا للتعبد والالزم أن يكون قيداً في تفسير التحنث لغة وهو باطل وقوله (اولات العدد) هو



ندري ما الكتاب ولا الايمان ) وكانت نزلت بتونس في مؤبد قال في موسى عليه السلام انه كان كذا وهو عند فرعون فسجن أياما وأطلق (م) ثم بعد عصمتهم فقبل لم يكن صلى الله عليه وسلم متعبدا بشرية نبي قبله لدليل الشمع ولو كان لنقل اذ لا يخفى وأمره باتباع مله ابراهيم عليه السلام يحتمل أنه في التوحيد وقال بعض المبتدعة انما امتنع لدليل العقل لان فيه تنغيرا عنه وغضاضا من قدره عند أهل تلك الشريعة اذ كان من جملتهم وبعده فمين كان تابعا ان يصير متبوعا وهذا خطأ اذ لا يحيله العقل وقيل كان متعبدا بشرية ابراهيم \* وقيل بغيرها \* **(قوله حتى فجأه الحق)** \* قلت \* قد فسر

وصفتا كيدى للزوم العدد الجمع واهتمت هذا العدد إمام مع العلم به رقبا للناس لثلا يلزموا الخلو في مثل ذلك العدد وإما لعدم انضباطه بالزيادة والنقصان ويحتمل أن يكون الوصف بأولات العدد تأسيسا للدلالة على كثرة هذا العدد اذ الكثير هو الذي يهتم بشأنه حتى بعد وبقربه التزود لها ولا يكون غالبا الامع بعد الغيبة ويحتمل ضد ذلك وهو التنبيه على قلها لانه الذي بعد عادة والكثير يسر عده ولهذا يعبر عنه بكونه لا يحصى ونحو ذلك ونظيره في هذا المعنى ما قيل في قوله تعالى (دراهم معدودة) وفي السيرة أن ذلك العدد شهر رمضان وهو يناسب المعنى الاول **(قوله قبل أن يرجع الى أهله)** \* قلت \* هو معمول ليتعنت ومعناه أن تعبد هناك الليالي كان متصلا يتخلل رجوع الى أهله حتى يستكملها بالعبادة ويحتمل أن يكون حالا من فاعل يتعنت أي مقيا فيها مواصلا للعبادة قبل \* ومن الليالي أي متصلة أو مكتملة أو صفة لها لان تعريفها باللام الجنسية أو يتعلق بمحذوف أي يواصلها قبل \* وربما أخذ منه أن من نوى اعتكاف أيام ودخل فيها وجب عليه اتمام المنوى ومواصلته كما هو مذهب مالك **(قوله ثم يرجع الى خديجة)** \* قلت \* يحتمل أن تكون هي التي كنت عنها أولا بالاهل ويحتمل أن تكون أخص منهم وتكون عينت هنا خديجة رضي الله عنها لان حل زاده لم يكن الامن عندها والرجوع أولا كان لها ولغيرها فلذلك عبرت هناك بالاهل **(قوله في تزود لمثلها)** \* قلت \* يحتمل أن يكون رجوعه صلى الله عليه وسلم لها للزاد فتكون الغاء سببية وقوة الكلام تعطى أنه لم يقص وطره من الليالي التي نواها لانه انما يرجع للزاد لما فرغ فيؤخذ منه خروج المعتكف لحوائجه من طعام وغيره \* لا يقال يرد هذا الوجه قوله أولا ويتزود لذلك فان ظاهره التزود لجمعها فهذه غيبة أخرى ويؤيده أيضا قوله لمثلها والا كانت تقول لباقيها لانا نقول قد تكون الإشارة بذلك لمطلق الغيبة والتعبد \* سنانا الإشارة للجميع لكن بحسب اعتقاده ثم قد يخرج الامر على خلافه أو يكون لم يقدر على حل جملة ما أعد لجمعها فحمل ما يقدر عليه منها ثم يرجع بعد فراغه لحل باقيها ويكون معنى لمثلها أي لمثل باقيها ويحتمل أن تكون الغاء فصيحة أي يرجع الى خديجة فيقيم عندها ثم يعزم على تعديالها أيضا مثل الاولى فيتزود لذلك فيكون هذا كما تخرقولي مالك ورواية ابن نافع أنه لا يخرج لشراء طعام ولا غيره ولا يدخل معتكفه حتى يعبد ما يكفيه وان اعتكف غير مكى جازله الخروج **(قوله فجاءه الملك فقال اقرأ)** قلت هذه الجملة بيان لكيفية مجيء الحق وهذا الامر يحتمل أن يكون للفقير فيكون فيه حجة للشعري في صحة تكليف ما لا يطاق وقوعه ان كانت هذه السورة أول ما نزل من القرآن ولم ينزل قبلها شيء \* ولقائل أن يقول القرآن لما جاء به جبريل عليه السلام وهو معه فتعلمه منه ممكن وليس محال لذاته ولا لغيره وهذا هو الامكان المشروط في التكليف \* وقد اختلف أهل الأصول في الناسخ قبل تبليغه عليه الصلاة والسلام هل يثبت حكمه أم لا ومختار ابن الحاجب وغيره ثبوته والنبي صلى الله عليه وسلم مع جبريل عليه السلام كالات مع النبي صلى الله عليه وسلم ولان الوجوب

قبل أن يرجع الى أهله  
ويتزود لذلك ثم يرجع  
الى خديجة فيتزود لمثلها حتى  
يفجئه الحق وهو في غار حراء  
فجاءه الملك فقال اقرأ قال قلت

في الأم عجيء الملك وهو من فجأ إذا أتى بغتة وفي جبهه الفتح والكسر و وقع في بعض الطرق مبينا فقال فناداني الملك فقال يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل **(قوله ما أنا بقارىء)** (م) قيل في ما أنها استفهام وقيل نفي \* ورد الأول بدخول الباء لأنها إنما تدخل في خبر النافية (ع) ويصح أنها استفهام رواية ما أقرأ على أنه يصح فيها النفي \* قلت \* قال السهيلي وسياق الحديث يدل على أن القضية كانت بقطعة وحديث عروة فأثنى الملك وأنا نائم وفي آخره فهبت وكانما كتب في قلبي

إذا ثبت شرعاً لم يشترط علم المكلف به بل تمكنه من العلم به وفيه نظر بين فإن الغرض أن الأمر للفقور ولا تراخي فيه أصلاً فلا تمكن من العلم ولا من التعلم وقد يقال إن الأمر للتراخي أولاً لا يقتضى فوراً ولا تراخياً وهو مختار ابن الحاجب وإنما أمره أن يقرأ في المستقبل ما يلقيه إليه بعد إسماعه إياه وفراغه ومن هنا يقال ليس تأخير البيان عن وقت الحاجة الممتنع الا عند مجوز تكليف ما لا يطاق بل إلى وقت الحاجة الجائز عند الأكثر ولا تأخير فيه أصلاً لا اتصال الوقت وقر به وأما أن كان نزل شيء من القرآن قبل هذه السورة فيحتمل صرف الأمر إليه ويكون تكليفاً بالممكن أى إعرض على ما حصل لك من القرآن وبحتمل أن يكون أمراً بقرائه ما يقرئه الآن وهو أقرأ باسم ربك وهو الظاهر لأنه الذي ثبت آخره في عود البحث السابق \* وقد اختلف في أول ما نزل من القرآن فقيل أقرأ باسم ربك لظاهر هذا الحديث وهو قول عائشة رضي الله عنها وجماعة من المفسرين وقيل يأبها المدثر وهو قول أبي سلمة ابن عبد الرحمن لحديث جابر بن عبد الله حسب ما أتى في التفسير إن شاء الله تعالى وقيل نزل أولاً من أقرأ إلى ما لم يعلم كما في الحديث ثم نزل يأبها المدثر وقد يجمع بين القولين بأن كلا أخبر بما أعتقد أو بأن الأولوية أمر اضافي فهذا الحديث دل على أن أوله نزل بالاطلاق أقرأ باسم وحديث جابر على أن أوله نزل ولا بعدهما وبعد فترة الوحي المزمع والمدثر وهو ظاهر من سياق هذا الحديث \* وقيل أول ما نزل من الأمر بإنشاء القراءة أقرأ ومن الأمر بإنشاء الانذار المدثر \* وقيل أول ما نزل فاتحة الكتاب وعزاه ابن عطية لأبي يسرة عمرو بن شرحبيل والزخشرى لاكثر المفسرين قال ثم سورة القلم \* وقال القرطبي عن علي رضي الله عنه أول ما نزل قل تعالوا أتكم ما حرم بكم عليكم قالوا والصحيح الأول وحديث جابر ليس بنص في الأولوية كما سبق وعن أبي موسى أول ما نزل أقرأ ثم والقلم ثم المدثر ثم والضحي وعلى هذا الخلاف يبنى القولان في ما من قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء هل هي نافية بناء على الراجح من أن أقرأ هي الأولى اذ لم يثبت بعد قرآن حتى يستفهم وهذا ان جلت القراءة على الحقيقة الشرعية وأما أن جلت على اللغوية حتى تتناول سائر الكتب والأذكار والشعر فقد يحسن الاستفهام وقيل استفهامية قال بعض الشيوخ وهو مرجوح لبنائه على المرجوح ولأن الباء إنما تزداد في الخبر مع النفي \* قلت \* وقد يصح الاستفهام أيضاً على القول الأول الراجح اذ لا يلزم من الاستفهام تقدم العلم بالمستفهم عنه لا جالاً ولا تعصيلاً بل تقدم الشعور به بوجه من الوجوه وقد وجد الشعور به هنا الأمر به والافهم مشترك الزوم لأن النفي حكم على القراءة والحكم على الشيء فرع تصوره وما يجاب به ثم هو جواباً عنها ويقوى الاستفهام ما ورد في بعض الروايات أنه قال صلى الله عليه وسلم في المرة الثالثة كيف أقرأ \* وأما زيادة الباء بعد الاستفهام فالأمر فيه قريب وقد قيل بزيادتها في الخبر في قوله

فلا تطمع أبيت اللعن فيها \* ومنعك ما بشئ يستطيع

أى شئ وأجاز الاخفش زيد بقائه لقوله تعالى (وجزاء سيئة سيئة بمثلها) (أى مثلها وهذا الإيجاب محض فكيف بالاستفهام القريب من النفي **(قوله ما أنا بقارىء)** (ب) الاظهر أن ما نافية بدليل زيادة الباء

ما أنا بقارىء قال فأخذني

(١) لعله بالباء قراءة لبعضهم وقراءة العامة بدونها كتبه مصححه

كتاب ويجمع بين الطرفين أن يكون أناه في النوم تأنيسا ثم أناه في اليقظة لتقل أعباء النبوة قال  
والصحيح أن بعثته كانت على رأس الأربعين من مولده عام الفيل وقيل على رأس أربعين وشهرين  
﴿ قلت ﴾ وهو الأعم في إرسال الرسل أنه عند بلوغها الاشد وهي الأربعون \* وذكر الفخر أن  
يحيى وعيسى عليهما السلام أرسلا صديين (ابن العربي) ويجوز أن يبعث الله صغيرا ولكنه لم يرد وقول  
عيسى عليه السلام إني عبد الله الآية اخبار عما وجب له حصوله لا ما حصل وظاهر كلامه انه يعنى  
بالصغير ما دون البلوغ ويشكل لان الرسالة تكليف وشرطه البلوغ ان كان شرطاً في التكليف  
في خبرها أى لست متصفا بالقراءة حتى تطلب منى وقيل استفهامية وهو بعيد ﴿ قلت ﴾ قد قدمنا  
في ذلك وأورد بعض المشايخ على النفي اشكالا من جهة علم المعاني فقال قد تقرر في المعاني أن تقديم  
المسند اليه المعروف يفيد تخصيصه بالخبر الفعلي ان ولى حرف النفي واسم الفاعل الماضي في هذا كالفعل  
فقوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارى يقتضى أن هناك قارئاً غيره وهو باطل فان القرآن عليه أنزل  
فكيف يوجد عند غيره من الانس قبل نزوله عليه هذا إن حمل على ارادة قراءة القرآن ولا بد من  
ذلك لان ما أمره به هو الذى ظهر آخر (وأجاب) الشيخ العلامة سيدى أبو عبد الله محمد بن مرزوق  
عن هذا الاشكال بأن مانافية ما ذكره انما هو اذا كان الخبر فعلا وما فى الحديث اسم فاعل ولا  
يلحق به قياس الظهور والفرق من وجوه ولئن سلم فيمكن أن يقال اراد ما أنا بقارى قرأنا ولا غيره من  
الكتب السماوية وغيرها كقوله تعالى (وما كنت تتلون من قبله من كتاب) فأجاب بنى عموم ما يقرؤه  
كالعلم الوارد على سبب ولا شك أن هناك من الانس غيره من يقرأ بعض الكتب ويمكن أن يقال  
اراد بالغير المفهوم للقارى جبريل عليه السلام لانه الذى نزل به عليه انتهى ﴿ قلت ﴾ التقييد بالفعل  
مما يفهم من كلام الشيخ عبد القاهر وان لم يصرح به وصاحب الفتاح قائل بالمصرف فيما اذا كان الخبر من  
المشتقات نحو (وما أنت علينا بعز) وعليه جاء الاشكال وجوابه عنه بقصد العموم في النفي يفيد  
ثبوت تقيضه للغير وهو البعض فبناء منه على أن الثابت للغير في التخصيص عند تقدم المسند اليه  
المعرف موالى لحرف النفي النقيض ولا شك أن نقيض الكلية السالبة جزئية موجبة والتحقيق خلافه  
وان مانفى عن المسند اليه على سبيل التخصيص هو بعينه ثبت للغير ان عامافهم وان خاصا لخاص وقد  
صرح بذلك الشيخ عبد القاهر وهو الحق الذى لا شك فيه ولهذا حكموا بالخلف وعدم الصحة في قول  
القائل ما أنا رأيت أحدا أو ما قلت شعرا قط أو ما أنا كات شيئا ونحو ذلك لاقتضائه أن يكون انسان  
غير المتكلم قد رأى كل أحد من الناس وقال كل شعر في الدنيا أو كل كل شيء يؤكل وذلك معلوم  
البطلان فعلى هذا لو كان المراد ما أنا بقارى قرأنا ولا غيره من الكتب السماوية ولا غيرها لاقتضى  
ذلك أن انسانا غيره قرأ جميع ذلك وهو محال عادة على أن فى كلامه فى هذا الجواب مع هذا الذى سبق  
الآن تناقضا لان أول كلامه يصرح بأن المراد فى الحديث عموم السلب وآخر كلامه يقتضى أن المراد  
سلب العموم لقوله فاجاب بنى عموم ما يقرؤه وظاهر أن الثانى نقيض الاول لان الاول كلى والثانى  
جزئى \* وأما تخصيصه فى الجواب الاخير للغير بجبريل عليه السلام فتكلف لا يحتاج اليه وكذا قوله أول  
الكلام الصحيح أن مانافية بناء على أن أول ما نزل أقرأناه لا يصح عليه الا النفي وقد سبق ما فيه \*  
والحق فى الجواب على تقدير ارادة النفي وقصد التخصيص أن المراد بقارى المتصف بمطلق القراءة من  
غير قصد الى تعلقه بمفعول لا خاص ولا عام بل استعمل في ذلك كاستعمال اللازم وهو مبيح شائع في  
الافعال وما فى معناها فكان المراد ما أنا بشخص يقال له قارى حتى تطلب منه القراءة ولا شك ان ثم  
من الناس غيره من يتصف بهذا الوصف في ذلك الزمان فضلا عما قبله كورقة بن نوفل وأخبار اليهود

جميع الشرائع (قوله فغطني) أي ضمني وعصرني (ع) رواه بعضهم فغطني وهما بمعنى وفي مختصر العين غشه في الماء غرقه وغمسه ويقال غطه وغشه وخنقه بمعنى كحديث فغشم الله في العذاب أي غمسه وهذا اللفظ ليغمره عن النظر إلى أمر الدنيا ويقبل بكليته إلى ما يليق إليه والجهد غاية المشقة وتكراره ذلك ثلاثاً مبالغة \*\*\* ويؤخذ منه استحباب أن يكون التنبيه ثلاثاً وأخذ بعضهم منه أن يكون تأديب المعلم

والرهبان وغيرهم وهذا بمثابة من طلب منه أن يجيب في مسئلة وليس أهلاً للجواب فيقول لست بعالم أي لست ممن يتصف بهذا الوصف حتى أسأل عن هذه المسئلة ولا قصد له في تعلق العلم بمفعول (قوله فغطني) أي ضمني وعصرني وهذا اللفظ ليغمره عن كل شيء إلى ما يليق إليه والجهد بفتح الجيم غاية المشقة \*\*\* قلت ومعنى حتى بلغ مني الجهد أي نهاية جهدي في قدرتي ويدل على إضافة الجهد إليه صلى الله عليه وسلم قوله مني ولذا قدمه على الجهد اهتماً ما واحتراماً لا يتوهم قبل ذكره مؤخرًا أن المراد حتى بلغ الملك جهده في النطق والعصر وهذا على المعتاد من قوة الملك لا يصح لأنه لو بذل قوته لأهلك الدنيا بأسرها ألا ترى كيف جل مدائن لوط الخس على خافق جناحه إلى أن سمعت ملائكة السماء صوت ما فيها وقاب عليها سافلها اللهم الآن يعطى الله نبيه صلى الله عليه وسلم من القوة ما يستغفر الملك معها جهده ولا يضره بأكثر مما وقع كقواه الله جل وعلا ليلة الأسراء على العروج في منازل لم يستطعها كابر الملائكة وخافوا لوصعدوا فيها أن يحترقوا بعظيم نورها أو يضعف سبحانه قوة الملك حتى لا تضرب نبيه صلى الله عليه وسلم غايتها وفاعل بلغ على الوجهين يعود على الملك أو على اللفظ المفهوم من غطني والجهد مفعوله وهو على الأول مضاف في المعنى لضمير الرسول صلى الله عليه وسلم أي جهدي وأظهره مجروراً بمن وقدمه على مذهب البصريين ولم يستغن عنه بال على مذهب الكوفيين دفعا للايهام المذكور وهو متعلق بالجهد ولا يضر تقدمه عليه لعدم انحلاله إلى أن والفعل حتى يكون كالوصول إذ ذاك في المصدر الذي يقصده التجدد لا الثبوت ويصح تعلقه ببلغ أو بفعل مضمر أي فنال أو يكون حالاً من الجهد مقدماً وعلى الثاني يكون مضافاً في المعنى إلى ضمير الملك أي جهده فنابت ألعن الضمير على مذهب الكوفيين أو يقدر بعده منه على مذهب البصريين ومنى في هذا الوجه يتعلق بما قبله ويروي الجهد بالرفع فاعل بلغ منزلة القاصر أي انتهى الجهد على الاحتمالين أو يقدر له مفعول أي غايته أو مبلغاً عظيماً على الاحتمالين أيضاً ويكون حذفه لنذهب النفس كل مذهب وعلى اللزوم يكون الإسناد حقيقياً وعلى التعدي يكون مجازياً \*\*\* واختلف في سبب غط الملك للنبي صلى الله عليه وسلم وأحسن ما قيل فيه أنه فعل ذلك به اشغاله عن الالتفات إلى شيء من الدنيا أو ليتفرغ ويستعد لمعظم ما جاء به \*\*\* قلت فيكون من معنى محيى الملك كصلصلة الجرس وكون اللفظ ثلاثاً إشارة إلى استحباب تكرار التنبيه ثلاثاً حتى استدل به بعضهم على جواز تأديب المعلم ثلاثاً وقيل فعل ذلك ليبايع صبره ويحسن تأديبه في رناض لجل أعباء النبوة ولذلك كان يعتريه مثل حال المحوم وتأخذه الرضاء أي البهر والعرق \*\*\* وقيل ليختبره هل يقول من تلقاء نفسه شيئاً إذا اضطر \*\*\* قلت فاذا لم يحمله ضغط الملك مع كونه في غاية القوة وكونه ليس من أبناء الجنس وفي مبدإ الرسالة على أن يتقول شيئاً من عنده لوجوب عصمته في جميع أحواله صلوات الله وسلامه عليه فكيف يمكن أن ينسب إلى القول بالنسبة إلى الخلق ولا حامل عليه أصلاً بل وجد الحامل على ضده وهو نصب العداوة لاهل الارض فضلاً عن الاقارب والجيران والسعي في الهلاك الديني والدنيوي ولهذا قيل فعل به ذلك ليكون دليلاً على كمال رسوخه في الدين ونزاهته عن كل عيب خصوصاً الكذب والافتراء ولو في حال الاضطرار

فغطني حتى بلغ مني الجهد م  
أرسلني فقال أقرأ قال قلت  
ما أنا بقارى قال فأخذني  
فغطني الثانية حتى بلغ مني  
الجهد ثم أرسلني فقال أقرأ  
فقلت ما أنا بقارى فأخذني  
فغطني الثالثة حتى بلغ مني

للتعلم ثلاثا \* وقال الخطابي انما غطه ليلابصره ويحسن تأديبه لجل أعباء الرسالة ولذلك كان يعتريه مثل حال المحجوم تأخذه الرضاء أى العرق وذلك لضعف القوى البشرية \* قلت \* البعض المذكور هو شرح القاضي فيما ذكر السهيلي ( فان قلت ) اذا فسر الجهد بالغاية وقد بلغها فى الأولى فواجه الثانية والثالثة \* قلت \* قد قال ( ع ) انه مبالغه ويحتمل انه بعد أن أرسله عادت اليه حالته الأولى

وأما قول هذا القائل فعل ذلك به جبريل ليختبره هل يقول للضرورة شيئا من تلقاء نفسه فقد يقال عليه ان علم جبريل عليه السلام بوجوب العصمة للأنبياء عليهم السلام يمنع من ذلك الآن يقال هذا من جملة طرق علمه بالعصمة أو علم وجوب العصمة لما بعد على الجملة واختبره هل يترخص لاجل الضرورة بشيء أم لا \* فان قلت \* وأنت لا تيم ما ذكرته الا لو فعل به جبريل ذلك بحضرة الناس ليكون ذلك دليلا لهم على ما ذكرت أما اذا لم تثبت القضية الا بقوله فلا استدلال بها على صدقه مع توقفها على صدقه دور \* قلت \* الذى توقفت عليه هذه القضية من الصدق فى نقلها لاشك فى تحققه بالمجزة والذى جعلت دليلا عليه تحرى الصدق وكما له فى غيرها فلا دور على أنا انما ذكرنا الاستدلال بتلك القضية على سبيل التقوية والتأكيدها مقتضى دليل العصمة والتنبيه على أن جزئيات قضايها وأحواله الكريمة قبل النبوة وبعدها متعاضدة فى الدلالة على نزاهته صلوات الله وسلامه عليه من كل نقص وتحليه بغاية الكمال وأن من أضاف الى ساحته المطهرة الرفيعة نقصا فهو فى أقصى ما يكون من العباوة والمعاندة والضلال \* ونقل عن أبي شامة أنه قال يحمل قوله أولا ما أنا بقارىء على الامتناع وثانيا على الاخبار بالنفى المحض وثالثا على الاستفهام ويؤيده أن فى بعض الروايات فى الثالثة كيف أقرأ أو عترضه بعض الشيوخ بأن فى الجملة على الامتناع نظرا اذا أصبح منه مخالفة للعصمة لا سيما مع ثبوت أنه سبق هذا الوحي المنامى وأن نبوته تقررت ولو سلم أن هذا أولها لمتنعت أيضا لانه يحصل له العلم الضرورى بأنه ملك جاء بأمر الله لا شيطان والام تثبت النبوة ولا يعارض هذا قوله بعد « لقد خشيت على نفسي » لما سجد كفى فى تفسيره وتبعه أيضا ولو على القول بأنه لا يعلمه الا بالمجزة يرى بها آياه كهو مع غيره وأن المخالفة قبل علم الرسالة لا تنصرف لان مختار كثير امتناع المخالفة منهم قبل النبوة وعدم وقوعها وأشار بعض الشيوخ الى احتمال أن يكون سبب الغط الإشارة الى أن من طلبه الشرع بأمر ولم يعلمه فاللائق به أن يحتال فى تعلمه لا أن يعتذر عن ترك الامتناع بنفى العلم لاسما والتسكيف بالمحال جائز \* قلت \* وهذا انما تيم على أن المقصود بما أنا بقارىء النفى لا الاستفهام وفيه مع ذلك نظر لثبوت الغط مع صريح الاستفهام فى المرة الثالثة على ما ثبت فى بعض الروايات من قوله فيها كيف أقرأ \* وقد يقال إن قوله صلى الله عليه وسلم ما أنا بقارىء وان دل بالمطابقة على نفي العلم بالقراءة فالمقصود له التزاما طلب العلم بها على حد قولك أنا عطشان لما علم من تعطش النفوس الى تحصيل علم ما لم تعلم لاسما نفسه الزكية صلى الله عليه وسلم ولا سيما بالنسبة الى ما يرد من مولاة جل وعلا بواسطة المعلم الأكبر جبريل عليه السلام فكيف لا تسكاد النفوس أن تموت شوقا الى ذلك وقد حمل عظيم الشوق الى ذلك نبينا صلى الله عليه وسلم عند فترة الوحي وغيبته جبريل عنه ما صار به يعمد بذاته الكريمة ونفسه الزكية العظيمة الى شواحق الجبال ليلقى نفسه منها فيظهر له عند ذلك جبريل عليه السلام ليسكن عليه بعض ما يجده من توقد الشوق ويقول له أنت رسول الله حقا \* فان قلت \* فبالله اذا لم يصرح لجبريل بطلب التعليم حتى فعل به ما فعل من الغط \* قلت \* لاختفاء الكناية أبلغ من التصريح ألا ترى أن طلب الماء بانما عطشان أبلغ من طلبه بالتصريح وهو اسقى لى فى الأول من اظهار العاقبة

وأبقت الأولى شيأ والثانية كذلك (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) عائشة وجماعة من المفسرين ان أول ما نزل اقرأ اسم ربك \* وقيل الى مالم يعلم \* ثم نزل يا أيها المزمل . ويا أيها المدثر . ون والقلم

الموجبة لعطف القلوب وذ كرسب الحاجة بخلاف الثاني الذي فيه التصريح بالطلب لاحتمال الطلب مع الاستغناء أو الاختبار ونحو ذلك وكذا نقول هنا ان النبي صلى الله عليه وسلم عدل عن التصريح بطلب التعليم الى الوجه الابلغ وهو طلبه باظهار الفاقة وسبب الاحتياج والقاء السلاح بين يدي المعلم فنسب نفسه الى عدم الدراية الذي يأنف منه عادة من أتصف به فكيف من لم يتصف به أما الاستغناء وصرح السؤال فليس فيه كبير حامل على الجواب اذ كثيرا ما يكون للتغنى والاختبار وغيرهما \* وفيه أيضا بيان أن السنة في حق من شئل عمالم يعلم أن يصرح بعدم الدراية ولا يأنف من ذلك ولهذا قال مالك رضي الله عنه جنة العالم لأدري فاذا أخطأها أصيبت منه المقاتل \* وأما غط جبريل عليه السلام له صلى الله عليه وسلم فيحقل أن يكون ظهر له بقرائن الاحوال عظيم اشتياق النبي صلى الله عليه وسلم الى علم ما طلب منه لشدة حرصه قبل ذلك على ما يقربه من مولاه جل وعلا ولذلك كان يلزم الخلوة للعبادة ويستوحش من الخلق فكيف يكون شوقه الآن عند ما ظهرت له غايل التقرير \* وببلوغ الأمانة بوصول الحبيب \*

وأبرح ما يكون الشوق يوما \* اذا دنت الخيام من الخيام

الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم

فأخذ جبريل عليه السلام يضيق عليه في ذاته ويغطفه ليختبره هل ينقص ذلك من عظيم اشتياقه أم لا فوجده لا يزيد ذلك الا قوة بل لما بعدت غيبته عنه بعد ذلك أراد صلى الله عليه وسلم أن يفعل بذاته الكريمة من الضرر أكثر مما فعل به جبريل عليه السلام حتى صار هو يعتمد الى شواهي الجبال ليلقي نفسه منها وكيف لا وقد ذاق من الوصل ما لا يملك معه صبرا أصلا \* وهذا المعنى الذي قررته في قوله ما أنا بقارئ وفي سبب الغط شئ لا حلى ولم أره لغيري وهو يتج ضد ما ذكره ذلك الشيخ الذي أوردنا هذا الكلام رداعليه (قوله اقرأ باسم ربك) (ع) رده ابن القصار على الشافعي في قوله إن البسملة آية من أول كل سورة قال لان هذه أول سورة نزلت (ب) صح أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت آية يقول اجعلوها في موضع كذا ففعل البسملة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة \* قلت \* قال الزخشمي محل اسم ربك النصب على الحال أي اقرأ مفتحا باسم ربك ثم اقرأ قال بعض الشيوخ لم يبين ما المقرء الا أن يكون الذي خلق الى آخره ويبيده أنه نعت لاسم لانه المسمى أول ربك أو يكون وربك الأكرم وقرأ الثاني تأ كيد للاول ولا يكون باسم ربك هو المقرء ولما يلزم عليه من اتحاد المفتح به والمفتتح \* وقال بعض علماء المعاني معنى اقرأ الاول أو جدد القراءة وباسم ربك متعلق باقرأ الثاني وقدم معمله لان ذكر الله جل وعلا هم ولهذا يقدر متعلق باسم الله ان جعل فعلا مؤخرا أي باسم الله أبدا كذا وهذا هو الذي منع جعل باسم ربك متعلقا بالاول وغيره يعلق به ويجعله هو المقرء ويجعل الهم هنا تقديم العامل لانه المقصود بالامر وأول شرع القراءة ولذا جعله الاول كناية عن فعل قاصر لا يتعلق بفعل وفيه حينئذ ايهام بعد ايهام \* وقال ابن عطية المعنى اقرأ هذا القرآن باسم ربك أي ابدأ فاعلمك باسم ربك نحو ( وقال اركبوا فيها باسم الله عجرها ورساها ) وقيل اقرأ في كل سورة بسم الله الرحمن الرحيم وقيل الذي أمر بقراءته هو باسم ربك الى آخره أي اقرأ هذا اللفظ انتهى وقيل معنى اقرأ باسم ربك أي لا تقرأه بقوتك ولا بعرقك لكن بحول ربك واعانتة فهو يعلمك كما خلقك وكانزع عنك علق الدم ومغمر الشيطان في الصغر وعلم أمك حتى صارت تكتب بالقلم بعد أن

وفي حديث جابر أن أول ما نزل يا أيها المدثر (د) ولا يصح (ط) ليس فيه نص على ذلك ويأتي بيانه (ع) ورد به ابن القصار على الشافعي في قوله ان البسمة آية من أول كل سورة قال لان هذه أول

كانت أمية \* والباء على أن المراد اقرأ ما أنزل اليك أو كل سورة مفتتحا باسم ربك للمصاحبة وعلى أن باسم ربك هو المقروء يكون محكيا والباء تتعلق بمحذوف على خدمات تتعلق به بسم الله الرحمن الرحيم ومنهم من جعلها زائدة نحو \* سود الحاجر لا يقرأ بالسور \* وقيل الباء للالزمة والتكرير أي الزم القراءة باسم ربك \* وقرر بعض الشيوخ مقصد هذه السورة التكريمة ومعناها على اختصار فقال مقصد السورة والله أعلم إخبار رسول الله صلى الله عليه وسلم بان الله تعالى اصطفاه بان جعله انسانا أولا وفضله على بني جنسه من المصطفين وغيرهم بما خصه به من العلوم والمعارف الموجبة منزلة القرب وأنه خلقه للانقطاع لعبادته وضمن له ما يهيمه من أمر عدوه ف قيل له في فاتحتها اقرأ فبها على أعلى أسباب القرب وهو العلم وحض في خاتمتها على نتيجة العلم وهو العمل المقرب اليه جل وعلا ف قيل له اسجد واقترب وحاصله علم واعمل تقرب وخص السجود لانه أفضل الاعمال وخص الانسان بالذ كر لان تنزيل الوحي والقرآن اليه ولانه نسخة من العالم العلوي وانما فضله بالعقل والمعارف ونبيه بخلقه من خلق على كمال اقتداره اذ صير أحسن الاشياء أثر فها هو والعلق جمع علقه وهي قطعة من دم تعلق بما يتصل به يصير كذلك بعد بقاءه في الرحم أربعين يوما منطقة كما في الحديث فقد انتهت هذه العلقه مع ما هي عليه من الجاذبية والخسة الى موصوف بالعلم بالله والقرب من حضرة الجلال (ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر منتشرون) (أولم ير الانسان أنا خلقناه من نطفة فاذا هو خصيم مبين) وفي الآية أيضا التنبية على تعريف الانسان بأصله ليتذكره ولا ينساه عند صيرورته الى حال الكمال فيرى نفسه شيئا فيها كمال بارد الى أسفل سافلين بعد الكمال ولئلا يطغى على غيره تكبر عليه ( كلا ان الانسان ليطغى أن رآه استغنى ) وانما أضيف الانسان في هذه السورة الى الدرجة الثالثة وهي العلقه وأضيف في آية الى الثانية وهي النطفة وفي آية الى الأولى وهي التراب لا قضاء المقام في كل آية ما ذكر فيها ثم أكد سبحانه الأمر بالقراءة تنبيه على التزام أقوى أسباب السعادة ورفض ماسواه فانه أكرم ما أكرم به ربنا الا كرم عبده ابن آدم المكرم ثم عقب ذلك التأكيد بمجملته حاله مشتملة على وصف مناسب للالتزام كما اشتمل الأمر بانشاءها قبل على وصف مناسب له أي إن ربك الذي جاد عليك بنعمة الخلق التي هي إخراج من ظلمة العدم الى الوجود مع كونه غنيا عن ذلك الخلق لان له الكمال المطلق لسكريم لا يسلم (١) من انقطع اليه ومن لازم الانقطاع له للاح له زيادة على ما علمه من أنه كرم ثم أنه الا كرم لا غيره ودل على المحصر تعريف المبتدئ أو الخبير أو وصفه جل وعلا بما يوجب أنه أكرم الا كرمين وهو كونه تعالى (علم الانسان بالقلم) مع أصالة جهله ما لم يعلم من علم الاصول والفروع وما يتعلق بهما من العلوم وأخبار الاولين والآخرين والعرش والفرش والجنة والنار وسائر المعارف والعلوم ومعرفة ما يقرب وما يبعد وما يشقى وما يسعد ولا شك ان هذا أكرم ما يوجب لان الدنيا وما اشتملت عليه من النعم سوى هذه النعمة لا توازيها ولا تقار بها واهب الاكرام أكرم فالذي من بنعمة الخلق من غير احتياج اليه كرم واهب الاكرام مع ذلك أكرم الا كرمين ولم يعلق علم بالقلم بفعول إما إشعارا بأنه لا يحاط به (ولو أن ما في الارض من شجرة أقلام) الآية أولان المراد الذي تفرد بالتعليم بالقلم ولم يقصد تعلقه بفعول أو النهي علم الانسان فأجل ثم فسر بعد بقوله (علم الانسان ما لم يعلم) كما تقدم في خلقه وحاصل الأمر ان النهي أكرمك بنعمة الخلق ثم بنعمة العلم العظيم هو متولى أمورك وناصرك على أعدائك فلازم القراءة والعلم والعبادة المقربة ولا تهتم بأمر عدوك المستطيل عليك بأهل ناديه فلن دعاهم

(١) أي لا يخلقه الله مصححه



سورة نزلت ﴿قلت﴾ صح انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزلت آية يقول اجعلوها في موضع كذا فاعمل البسملة نزلت بعد فقال اجعلوها في أول كل سورة (قوله ترجف) أي تضطرب والبادر المحمة التي بين العنق والكتف (ع) وطلبه أن يدثر أي ينطى لشدة مالتى من العطشة ونقل الوحى وقيل فرقامن جبريل عليه السلام بأول الأمر حتى أنس ﴿وقيل انما قال يا أيها المدثر والمزمل لان جبريل عليه السلام وجده كذلك فتاداه بصفته التي هو عليها والاول أنسب والمدثر والمزمل واحد وأصله مدثر ومتزمل أدغمت التاء فيما بعدها وجاء في حديث أنهم امن أسمائه صلى الله عليه وسلم

عليك لندعون الزبانية الذين زبى واحد منهم يهلك الارض ومن عليها فكيف يجمع منهم فلا تطعه فانه بعصيانك مبعد منا واسجد لنا أنت ومنا فاقرب ودم على دعائك النيامتوكلا علينا فالتموكل علينا مكفى وانما (١) أشير له في هذه السورة الى هذا المعنى لانها أول ابتداء الرسالة ظاهرا وكان مظهرها عادة يخاف من المبلغ اليهم سيما من يناسبه أرشاد الى ما يكفيه أمر الخلق وهو الانقطاع الى الله والتوكل عليه ولا يفر ذلك الا ملازمة العلم والعمل والكلام في معاني باقي السور وظيفة التفسير وانما جعل اقرأ وان كان أمرا بالقراءة مقر وألانه كذلك فهمه النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عليه السلام إماما للتصريح أو بخلق علم ضرورى له فهم به ذلك وبذلك فرق بين اقرأ الذي هو أمر من الملك وبين اقرأ الذي هو من القرآن ﴿قلت﴾ ولعل الحكمة في جعل اقرأ من السورة التنبيه على أن هذا الأمور بقراءته مما يحق له أن يقرأ ويؤمر بقراءته وينصح في شأنه بعض بعضا العظيم أمره على حده ما قيل في (قل هو الله أحد) إنها افتتحت بقل اعتناء بذلك المقبول وانه يحق له أن يقال ويؤمر بقوله وينبه فيه البعض البعض لانه ثلث العلم وأجله لاحتوائه على معرفته جل وعلا ومعرفة صفاته العلية التي يفرق في بحار علومها العقول بأسرها (قوله فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده) أي رجع من حراء بالآيات أو السورة ان علم جميعها أو القصة التي وقعت في حال كونه في رجوعه ووصوله الى أهله بخفق قلبه ويضطرب من شدة الخوف وحشة رؤيته مالم يبعد والمشقة التي نالت مع ذلك من الضغط والتكليف بقراءة ما ليس معه ولولا تثبيت الله سبحانه اياه لما اقتصر الأمر في ذلك على مجرد اضطراب القلب وخفقانه اللازم للفرع غالبا والسبب في هذا الرجف أن الفرع يذهب بحرارة البدن الباطنة وتفرأمامه متفرقة الى مسامحة الظاهر فيعقبها البرد فتأتي الرعدة فطلب صلوات الله وسلامه عليه التدثر ليتدفأ فترجع اليه الحرارة أو كانه لقرب رؤية ما أفرغه مشاهد له في الحال يتصوره وشأن الانسان عند رؤية ما يفرغ تغميض عينيه وتغطية رأسه وبدنه غيبة عن ذلك المحسوس ويؤيده ما في السير فرأيت جبريل في الأفق فجعلت أصرف بصري عنه واعترض على ما ذكرناه من سبب التدثر وألأنه قد يعارضه ما في التفسير من قوله دثروني وصبوا على ما باردا وذو البرد لا يطلب صب الماء وأجيب بأنه اذا كان سبب البرد تفرق الحرارة الى سطح البدن يكون صب الماء ردا لها الى الباطن لانها تفرأمام البارد للضدية فتعود الى مكانها فتسكن الرعدة قال بعض الشيوخ ويحتمل عندي أن رجف فؤاده صلى الله عليه وسلم انما كان فرحا وسرورا بما أوتى من الوحى يقظة وما علم من العلم وما استشعر من اعطاء الله سبحانه له مالم يعط بشر والفرح قد يرعد كما يرعد الفرع ولا يرد هذا قوله (لقد خشيت على نفسي) لانه قد يخشى أيضا على النفس من شدة الفرح ﴿قلت﴾ وما ذكره هذا الشيخ حسن ولا ثلق بالمقام وقد شاهدنا من تصيبه الرعدة والبكاء من الفرح ومن هذا المعنى قول الطائي يصف سحابا

(١) قوله وانما كذا بالاصل  
ولعل صوابه ولاندبر  
اه مصححه

يعلم فرجع بها رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
ترجف بؤاده حتى دخل  
على خديجة فقال زملوني

﴿ قلت ﴾ ذكر في العتبية حديث لى خمسة أسماء أنا محمد وأنا أحمد وأنا الماحى الذى يحو الله  
 بي الكفر وأنا الحاشى الذى يحشر الناس على قدمي وأنا العاقب ( ابن رشد ) ليس في اللفظ ما يدل  
 على انه ليس له اسم غيرها \* وأيضا فاتها كلها مشتقة كما أشار اليه بقوله الذى يحو الله بي الكفر  
 فلا يمنع أن تكون له أسماء مشتقة من صفاته صلى الله عليه وسلم كما روى أنه قال وأنا الملقى ونبي  
 التوبة ونبي الملحمة فالملحمة فى كالعاقب يعفو ويعقب من تقدمه من الانبياء عليهم السلام ونبي التوبة  
 لان به تاب الله سبحانه على من تاب ونبي الملحمة الذى يكف بالقتال عن الدين فلم يذكر المذنب والمزمل  
 كما ترى ( قوله مالى ) هو استعظام وخوف ألا يطبق ما حمل من النبوة لاشك ( قوله ) لقد خشيت على  
 نفسي ( ع ) خشى عليها أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن يكون ذلك من الشيطان  
 اذ لا يجوز عليه ذلك بعد أن جاءه الملك وتحقق رسالة الله تعالى الا أن تكون هذه الخشية عند ما رأى  
 التبشير وسمع الصوت فانه حينئذ يجوز أن يكون خشى أن يكون من الشيطان فلما جاءه الملك  
 وتحقق الرسالة زال الشك ﴿ قلت ﴾ ذكر السهيلي عن أبي بكر الاسمعيلى انه لا يمنع أن يخشى

دهم اذا وكفت في روضة طفقت \* عيون أزهارها تبكى من الفرح

وقال أبو الطيب وزاد على هذا المعنى

فلا تنكرون لها صرعة \* فن فرح النفس ما يقتل

وقال بعض المحذنين

ورد الكتاب من الحبيب بأنه \* سيزورنى فاستعبرت أجفاني

غلب السرور على حتى إنه \* من فرط ما قد سرفى أ بكافى

يا عين صار الدمع عندك عادة \* تبكين فى فرح وفى أحزان

زم بلوى فرملوه حتى ذهب  
 عنه الروح ثم قال لخديجة  
 أى خديجة مالى وأخبرها  
 الخبر قال لقد خشيت على  
 نفسي قالت له خديجة

وقد أذكرنى من لآتهم أنه شاهد امرأة قدم ولدها وكان صغيرا من سفر فلما رآته أو قرب من دارها  
 شككت أى ذلك قال غشى عليها من شدة الفرح ولم تنق الا بعد حين ويدل على عظيم سروره  
 صلى الله عليه وسلم وابتهاجه بما رأى ما كان يفعله بنفسه عند فترة الوحي وغيبة جبريل عنه وقد قدمنا  
 ذلك قبل هذا ( قوله ) فرملوه حتى ذهب عنه الروح فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي  
 قال ابن بطال عن بعضهم فى كون النبي صلى الله عليه وسلم لم يخبر بشئ حتى ذهب عنه الروح دليل أنه  
 لا يجب أن يسأل الفرع عن شئ من أمره مادام فرعه وكذلك قال مالك وغيره إن المذعور لا يلزمه  
 بيع ولا اقرار ولا غيره فى حال فرعه ( قوله مالى ) استعظام وخوف ألا يطبق ما حمل من النبوة لاشك  
 ( قوله ) لقد خشيت على نفسي ( بكسر الشين أى أن تذهب لثقل الوحي ورؤية الملك لأنه خشى أن  
 يكون ذلك من الشيطان وقيل إنما خشى من قومه أن يقتلوه وهو بعيد \* قلت ) قوله صلى الله عليه  
 وسلم لقد خشيت على نفسي يدل على أن من نزلت به ماسة أن له أن يشارك فيها من ينق بنصحه ورأيه  
 ولا ينافى ذلك التوكل \* ويستحب لمن ذكر له ذلك تيسير الامر وتهوينه على صاحب القضية كما  
 فعلت خديجة رضى الله عنها \* ومعنى قوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أى ان تهلك أو  
 تقارب من شدة ما تلقاه من المشاق عند تلقيها الوحي وما يعتريها من الكرب عند ذلك ويحتمل أن  
 يكون المعنى خفت أن لا أقوم بأعباء ما كلفته من الرسالة والتبليغ لما على فى تلقيه من المشقة وفى القائه  
 للناس أيضا فأقصر فأعاقب وهذا خوف من الله جل وعلا وهو محمود وكان هذا القول منه صلوات الله  
 وسلامه عليه فى ابتداء الأمر وقبل ان يعلم ان أمره يتم ويكمل به وله الدين ( هو الذى أرسل

ذلك لأول ما جاءه الملك قبل أن يحصل له العلم الضرورى بأن الذى جاءه ملك لان العلم الضرورى لا يحصل دفعة قال ألا ترى أن بيت الشعر يسمع أوله فلا يدري أنه شعر فإذا استقر الانشاد قطع أنه شعر فكذا هنا لما استقر الوحى وحفت القرائن حصل العلم وقد أننى الله سبحانه بهذا العلم فقال تعالى ( آمن الرسول بما أنزل إليه ) فإيمانه بالله سبحانه كسبى ثياب عليه كسائر أفعاله وقيل ان خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ( قوله لا يخزيك الله ) ( ع ) أى لا يفضحك بل يثبتك حتى لا تكذب ولا يسلط عليك تحبط الشيطان الذى حذرتة وفى رواية معمر لا يخزيك الله من الحزن ( قلت ) انظر تفسيره بتعبط الشيطان مع قوله قبل لا أنه خشى أن يكون من الشيطان ( قوله وتعمل الكل ) ( م ) ( النحاس ) الكل

رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) وقد علمت مشقة ابتداء الامور لاسيما هذا الامر العظيم الذى كلف به النبي صلى الله عليه وسلم من تعليم العلوم وايضا لها حقيقة كانت أو جليسة لكل عاقل عربى كان أو عجمى غيبى كان أو فطن متواضع أو متكبر قريب كان أو بعيد ذكر أو أننى حر أو عبد جن أو إنس على وجه لا يؤثر فى ذلك أحد على أحد ولا يضجر لجفاء أجل افهم وسوء آداب جهالهم ثم لم يكتف منه بذلك حتى طلب منه أن يحمل الناس كلهم عن الخروج عن المألوف وما هو أعظم عندهم من أنفسهم من أديانهم واعتقاداتهم الفاسدة التى ربوا عليها خلفاء من سلف ولوبأن يباشر بنفسه الكريمة وبمن معه من المؤمنين قتالهم الذى ربا يؤدى الى ان تفصل بعض الاذيات الى ذاته المرفعة ويضجع يقتل بعض ناصريه من أقاربه ومن معه فانظر هذا الامر العظيم الذى لا يحوم حوله الا من اعتنى بتأييده الرب الرؤف الرحيم لوعرض على أهل السموات والارضين على ما هو عليه من القوة لما استطاعت أن تثبت له وأنى لها الثبات وقد أشفقت مما دون ذلك بكثير ( اناعرضا الأمانة على السموات والارض والجبال ) الآية وليس معنى الحديث ما يتوهم أنه خشى أن يكون ما ظهر له شيطان يؤذيه وأن ذلك من عند غير الله فانه صلى الله عليه وسلم معصوم من ذلك قبل النبوة فكيف يظن به ذلك بعد حصول اليقين له بما خلق له من العلم الضرورى وأغیره بان الآتى اليه ملك جاءه من الله بوحي كلاً \* وقال السهيلي تكلم العلماء فى معنى هذه الخشية بأقوال كثيرة فذهب أبو بكر الاسمعيلى الى ان هذه الخشية كانت منه قبل أن يحصل له العلم الضرورى بأن الذى جاءه ملك من عند الله وكان أشق شئ عليه أن يقال عنه مجنون ولم ير الاسمعيلى أن هذا محال فى مبدى الامر لان العلم الضرورى قد لا يحصل دفعة واحدة وضرب مثالا لبيت من الشعر تسمع أوله فلا تدري أنظم هو أم نثر فإذا استمر الانشاد علمت قطعاً انه قصد به قصد الشعر وكذلك لما استمر الوحى واقرنت به القرائن المقنضية للعلم القطعى حصل العلم القطعى وقد أننى الله عليه بهذا العلم فقال ( آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه ) الآية فإيمانه عليه الصلاة والسلام وملائكته إيمان كسبى موعود عليه بالثواب الجزيل كما وعد على سائر أفعاله المكتسبة كانت من أفعال القلب أو من أفعال الجوارح وقد قيل المعنى خشيت أن لا أتنبض بأعباء النبوة وأن أضعف عنها ثم أزال الله خشيته ورزقه الأيدى والقوة والثبات والعظمة وقد قيل ان خشيته كانت من قومه أن يقتلوه ولا غرو فانه بشر يخشى من القتل والاذية ما يخشاه البشر ثم هون عليه الصبر فى ذات الله كل خشية ويجلب الى قلبه كل شجاعة وقوة وقد قيل فى معنى الخشية أقوال غير هذه رغبت عن التطويل بذكرها انتهى ( قوله لا يخزيك الله ) أى لا يفضحك بل يثبتك ويقويك لحل اعباء النبوة التى خشيت الضعف فيها والقضاى هنا كلام غير حسن مع منافرة لما تقدم ( قوله تعمل الكل ) بفتح الكاف هو الثقل من كل شئ فى المؤنة أو الجسم والكل أيضا النيم والضعيف

كلأ أبشر فوالله لا يخزيك  
الله أبداً والله إنك لتصل  
الرحم وصدق الحديث  
وتعمل الكل

الثقل من كل شيء في المؤنة أو الجسم والكل أيضا اليتيم (ع) وهو أيضا الضعيف والمسافر الذي أصابه الأعياء \* قلت \* والمراد بعمله الاتفاق عليه (قوله) وتسكب المعدوم (ع) رويناه عن الأكثر بفتح التاء مضارع كسب يقال كسبت المال وكسبتني يداو عن بعضهم بضمها مضارع أكسب الرباعي قال القزاز كسب الثلاثي حرف نادر فالمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى واحد وتسكب المال الذي يعدم كسبه من غيرك لأنه صلى الله عليه وسلم كان مجدودا في تجارته والعرب كانت تمدح بكسب المال لاسيما قرشا حتى كانوا يدعون قرشا التجار سموا قرشا من التقرش والتقرش التجارة على أحد الأقوال \* والمعنى على أنه من الثلاثي المتعدي إلى اثنين وتسكب الناس المال الذي يعدم أي تعظيهم غيرك فالمفعول الأول محذوف وكذلك المعنى على أنه من أكسب الرباعي وهذا المعنى أمدح في حقه وألبق بكرمه صلى الله عليه وسلم من الأول (د) بل الأول ضعيف أو غلط أذلا معنى له منا لأن يقوم بأن يكون المعنى تسكبه لتجوده \* وقيل المراد بالمعدوم الفقير أي تصير الفقير غنيا وسمى معدوما لجزئه عن النظر في المباشرة فهو كالمعدوم \* قلت \* انظر قوله يقال كسبت المال وكسبتني يداو عنه غريب أعني تعدي الفعل تارة إلى واحد وتارة إلى اثنين وكونه أحد الأقوال في تسمية قرش يعرف ذلك بعمره نسبة صلى الله عليه وسلم فهو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ابن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب بن فهر بن مالك بن النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن إلياس بن مضر بن نزار بن معد بن عدنان ثم اختلف النسابون فيما بين عدنان واسماعيل اختلافا كثيرا حتى قيل أنه كذب النسابون فيما بعد عدنان \* وعن ابن عباس إن بينهما ثلاثين أبوا قيل أربعون وقيل غير ذلك مما لا يعضده دليل \* ثم اختلف من أين تقرشت قرش ف قيل من فهر وأنه هو قرش وفهر لقب له وقرش تصغير قرش والقرش حوت يأكل حيتان البحر يسمى به أبو القيلة وقيل من النضر فولد النضرهم قرش دون ولد أخوته من أبناء كنانة \* وانما سمي ولد النضر قرشا لأن النضر كان يقرش خلة الناس وحاجتهم أي يفتش عنها فيسدها وكان بنوه أيضا يفتشون عن حاجة أهل الموسم فيفرونهم (١) بما يلفهم وقيل انما سمي به ولد النضر لجمعهم لأن التقرش هو التجمع وهم كانوا مفترقين في الأرضين حتى جمعهم قصي ولذا قيل

أبوكم قصي كان يدعى مجعما \* به جمع الله القبائل من فهر

وقيل سمو بذلك من التقرش وهو التجمع للتجارة «يتقرشون» أي يجتمعون (قوله نواشب) هو جمع

والمسافر الذي أصابه الأعياء وحل هؤلاء بالاتفاق عليهم (قوله) وتسكب المعدوم هو بفتح التاء على الصحيح وروى ضمها والمعنى على الضم تسكبه غيرك المال المعدوم بمحذوف أحد المفعولين وقيل معناه تعطى الناس ما لا يوجد عند غيرك من نفائس الفوائد وأما على الفتح فقيل معناه كالضم وقيل معناه تسكب المال المعدوم أي أنت مبخوت في التجارة وقد كان كذلك صلى الله عليه وسلم وكانت العرب تقادح بكسبه سيما قرش (ح) وهو ضعيف أو غلط وإي معنى لهذا في هذا الموطن لأن الضم إليه أنك تسكب المال العظيم الذي يجز غيرك عنه ثم تجوده وقال صاحب التحرير المعدوم عبارة عن المعدم العاجز عن الكسب وسماه معدوما لأنه كالميت لجزئه عن وجوه التصرف (قوله) وتقرى الضيف بفتح التاء أي تكرمه (قوله) وتعين على نواشب الحق جمع نائبة وهي الحادثة فيدخل فيه النواشب التي تتعرض للأغنياء من أداء دين أو دية أو قيام بولية والمقصود أن جوده وصل الفقير والغني وقيد

وتسكب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نواشب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة أخي أبيها وكان

(١) في نسخة فيزودونهم

ناثبة وتقييدها بالحق لانها قد تكون لا بالحق والمعنى كلالا يصيبك الله بمكرهه لما جمع فيك من خصال

النوائب بالحق لانها قد تكون لا بحق والمعنى من قول خديجة كلالا يصيبك الله سبحانه بمكرهه لما جمع فيك من خصال الحمد

إن الهلأل اذا رأيت نموه \* أيقنت أن سيصير بدرا كاملا

وفي هذا دلالة أن مكارم الاخلاق تبقى صارع السوء وفيه مدح الانسان في وجهه للحاجة اليه وفي بعض الاحوال وفيه تأنيس من جعلت له مخافة وفيه أعظم دليل على كمال عقل خديجة وجزالة رأيها وعظيم فقهها رضي الله عنها **قلت** قولها إنك لتصل الرحم الى آخره هو من الاستئناف اليباني لأنه جواب سؤال قد مر عن عملة الحكم الخاص الذي حكمت به كانه قال لها من أين حكمت بأن الله سبحانه لا يفعل به ما ذكرت فالتأتأة لما كان المقدم انكارا يالأنه ينبغي أن ينكر على من يحكم عليه بما لا علم له بدليل انكاره صلى الله عليه وسلم على أم العلاء ثناءها على عثمان بن مظعون رضي الله عنهما أكلت خديجة رضي الله عنها هذه الجملة بما ترى ومثل إن هنا في افادته التعليل والتأكييد لكون المقام طلبا للتقدم ما يلوح بالطلب (واضع الفلك) الى قوله (إنهم مغرقون) ولما كان هذا المقام انكارا يازيدت اللام وان كان الخبر في الآيات يغيد تأكييد الاسمية فكانهم مغروغ من غرقهم للحكم به وعبرت هنا بالاضارع لتصور تلك الأحوال الحسنة الشاقة على الكثير **وقولها** (ونحمل الكل) كناية عن صبره على ما ينقل على النفس الصبر عليه والكل النقل **وقولها** (وتكسب) بوزن تضرب (المعدوم) أي تقدر على كسب الشيء الذي يكون معدوما وتحتاج الى تحصيله لمعرفتك بطرق الاكتساب فدخلته بما يستلزم كمال العقل الذي هو أشرف شيء من به سبحانه وتعالى والنشاط الذي يكتب به الانسان المصالح الدنيوية والأخروية لنفسه ولغيره ضدا عليه العاجز من الرجال الذي لا ينفع نفسه ولا غيره ولا شك أنه اذا اجتمع في الرجل كمال العقل المميز بين الحسن والقبح ومطاوعة الأعضاء لآشارات العقل لنشاطها وعدم الجز فيها والكسل كان بأعلى المراتب وأرفع الرجل أكل الرجال مهيا لنيل الاشراف من أحوال الدنيا والآخرة والانصاف بأعلى المراتب وأرفع الخلال كانها رضي الله عنها تقول ما شرفت به من النبوة وقصدت من الرسالة أنت أهلها ومهيأه بما أودع سبحانه فيك من الخلال الكريمة اللاتمة لذلك (الله أعلم حيث يجعل رسالته) فهون عليك ولا تخف ولا تنزع ألا تقوم بواجب الحق في ذلك وانما يخاف النقص والاخلال من لم يؤهل لما ظهر فيه من وجوه الكمال فيخشى من طرد الاصل في فيه لما عرض له بحسب الحال امامن أيده سبحانه وتعالى أولا بالصفات الجيلة وأكمل عليه بعد ذلك بما يناسب كل واحد منها ويسلك سبيله فكيف يخاف النقص وقد تعاضدت ونكارت منه محاسن صفات نعم يكون ذلك منه الكمال في التواضع ونسيان الاكمل شريف سمعته قال تعالى (والزمهم كلمة التقوى وكانوا أحق بها وأهلها) فله در خديجة رضي الله عنها فأرق تسليتها للنبي صلى الله عليه وسلم وأجلها **وقولها** (وتعين على نوائب الحق) قيل معناه تعين الملهوف على ما أصابه من النوائب التي تحقق على حماة الحقيقة المعاونة فيها **وقول بعض** الشيوخ يحتمل أن تعني كما تكسب المعدوم مالا كذلك تعين الغني الواجد الذي هو ضد المعدوم على ما ينوبه أي يعرض له من الحقوق الشرعية لا نفاقه على العيال ونحو ولعبة النكاح مما يجب أو يندب اليه والعاديات المباحة مما يستحسن في العادة أن يعان فيها الغني والفقير فجمع صلوات الله وسلامه عليه مكارم الاخلاق كلها واحتوى المحاسن كلها بل بأسرها شريعتها وعاديتها ويحتمل أن تريد وتعين

الحمد وفيه ان مكارم الاخلاق تبقى مصارع السوء وفيه تأنيس من وقع في مخافة وفيه نبيل خديجة وكال  
نفسك على ما ينوبك من الحقوق وغيرك على ما ينوبه منها ويكون وصفا جامعا لما تقدم من مكارم  
الاخلاق وغيرها مما لم تذكره او كانها فدا لسكره ونتيجة وكانها قالت جمعت المحاسن فاعسى ان اعد منها \*  
ووجه الترتيب في هذه الجمل انها جاءت بها على حسب ما تقتضيه السنة من مراعاة الاقرب فالاقرب  
فبدأت باحسانه الى الرحم وحمل كلهم ان كان هو المراد واذا حمل كلهم مع تكرره عادة فأحرى كل غيرهم  
لتكرره بالنسبة اليهم ويحتمل أن يكون المراد كل غيرهم واذا حمل من بعض الا الجانب فكل رحمه  
أحرى ويحتمل أن يكون المراد الجميع وهو أبين ثمها كساب المعدم من الجيران الا الجانب في السبب  
وأهل مدينته ثمها كرام الصيف الذي لا يكون من أهل البادية غالي الثمن بالاغانة على نوايب الحق  
الشاملة للجميع (تنبيهات) (الاول) يؤخذ من تحت النبي صلى الله عليه وسلم بفارحاء طلب الخلوة  
للعباداة والعزلة عن الناس للاستعانة بها على حضور القلب والأمن من الرياء والسمعة وفيها السلامة  
من أكثر أنواع الشر وقد ينتهي الى حد الوجوب بحسب الأزمنة والاحوال وقد بين النبي صلى الله  
عليه وسلم زمان العزلة ونعت أهله وأمر فيه بالتفرد فروى عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله  
عنهما أنه قال يذنبنا نحن حول رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ ذكر الفتنة فقال اذا رأيتم الناس مرجت  
عهدهم وخفت وكانوا هكذا وشبك بين أصابعه فقلت ما أصنع عند ذلك جعلني الله فداءك قال الزم  
بيتك واملك عليك لسانك وخذ ما تعرف ودع ما تنكر وعليك بأمر الخاصة ودع أمر العامة \* وذ كر  
في خبر آخر أنه عليه السلام قال ذلك أيام الهرج قيل وما أيام الهرج قال حين لا يأمن الرجل جليسه \*  
وذ كر ابن مسعود في خبر آخر للعارث بن عميرة أنه قال إن يرفع من عمرك فسيأتي عليك زمان كثير  
خطباؤه قليل علماءؤه كثير سؤاله قليل معطوف (١) الهوى فيه قائم العلم \* قال ومتى ذلك قال اذا أميتت  
الصلاة وقبت الرشا وبيع الدين بعرض يسير من الدنيا فالتجوا ويحك ثم النجا \* قال الامام الغزالي  
رضي الله عنه وجميع ما ذكر في هذه الاخبار تراه بعينك في زمانك وأهله فانظر لنفسك ثم ان الساف  
الصالح رضوان الله عليهم أجمعين أجمعوا على التحذير من زمانهم وأهله وأمر وبالعزلة وتواصوا بها  
ولاشك أنهم أبصر وأنصح وان الزمان لم يكن بعدهم الأشد وأمر \* وذ كر عن يوسف بن اسباط قال  
سمعت الثوري يقول والله الذي لا اله الا هو لقد حلت العزلة في هذا الزمان \* قال الامام الغزالي رضي  
الله عنه قلت أنا ولئن حلت في زمانه في زماننا هذا وجبت واقرضت \* وعن سفيان أيضا أنه كتب  
الى عباد الخواص رحمهم الله أما بعد فانك في زمان كان أصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ورضي عنهم  
يتعوزون بالله من أن يدركوه فيما بلغنا ولم من العلم ما ليس لنا فكيف بنا حين أدركناه على قلة علم وقلة  
صبر وقلة أعوان على الخير وكدر من الدنيا وفساد من الناس \* قالت \* أنا فكيف لو رأى هؤلاء  
الائمة رضي الله عنهم زماننا هذا الذي أدركناه والله المستعان واليه المشتكى ولا حول ولا قوة  
الا بالله وهو آخر القرن التاسع الذي آن فيه خروج الدجال وطلوع الشمس من مغربها ونحو  
ذلك من الأشراف الكبرى فان زمانهم وان كان على ما كان عليه فلم يخل من ظهور علماء  
عاملين ولامن وجود أولياء في معاملتهم صادقين بحيث يبعد المسكين الطالب للآخر من يصح  
الاقتداء به في أقواله وأفعاله ويجتمعن بعينه على عزمه والزيادة في أحواله \* وأما زماننا هذا الصعب  
النكد فلم يظهر فيه إلا قطاع طريق الله ان خالطهم أحدا لأخذ علم أو دين ضل ان لم يأخذ الله بيده واتخذ  
الله هواه وان أمسك بدأ عن المخالطة ليس له دينه وعقله احتوشته حينئذ الشياطين وأعانهم على  
ما قصدوا منه جهله فأنى له بالسلامة في كلتا الحالتين وكيف له بالنجاة في تعاطي الخصلتين وكيف لا يبكي

(١) كذا بالأصل وهو  
نحريف فليحذر

عقلها \* وتقرى الضيف هو بفتح التاء ثلاثيا وسمعت بضمها رابعيا

الذى فى زماننا هذا و غاية ما يتصف به كابر العلماء الذين اليهم المرجع فى امر الدين واقامته لو وفق الله وأشرف أحوالهم أن يصير وامن كابر أعوان الظلمة على ظلمهم والمشاركين لهم فى ذلك قولا وفعلًا من غير مبالاة فى ذلك كأنهم سلبوا حقيقة من دينهم وعلمهم وأمان من يظهر من أولياء زماننا فأكلهم من له حسن نية وقصد خير للمسلمين لكن تجد شياطين الانس والجن تحتوشه حتى يفسدوا عليه ذلك و برده ان لم يعصمه الله الى آفج حال ويغرونه باظهار القبيح فى قالب الحسن حتى يشاركهم فيهم عليه من فاسد الخلال فان الله وانا اليه راجعون

هذا الزمان الذى كنا نحاذره \* فى قول كعب وفى قول ابن مسعود

ان دام هذا ولم يحدث له غير \* لم يبك ميت ولم يفرح بمولود

فعلى العاقل فى زماننا هذا أن يستعمل ما يقدر عليه من الحيل فى تحصيل ما يحتاج اليه من العلم على وجه يحتاج به ألا يسرق طبعه شيئا من الطباع القبيحة التى توجد فى علماء هذا الزمان فاذا حصل ذلك فرب نفسه وترك الناس جملة وأجل ذكره ما استطاع وليحذر صحبة الظلمة وأعوانهم وأخذ حظه من الخطط التى تؤدى الى معرفتهم ويعينه على ذلك مع توفيقه جل وعلا القناعة والرضا بالدون فى الملبس والمأكل والمسكن وبالله سبحانه التوفيق ولا حول ولا قوة الا بالله \* (الثانى) قال النسبج سيدى محمد بن مرزوق فى تزوده عليه الصلاة والسلام فى تخليه رد قول الصوفية إن من أخلص لله عز وجل أنزل عليه طعاما والنبي صلى الله عليه وسلم أولى بهذه المنزلة فان قيل انما فعل ذلك لكونه مشرعا رفقا بأمته قيل أجل واذا كان التشريع يلزمننا الاقتداء به فلنعمل الزاد كما جل وأين دليل تركه وهو سنة وسنة المرسلين قبله (قال لفتاه آتنا غدا) مع ان ذلك السفر كان لطلب العلم وهو من أجل الطاعات ومثله فى القرآن كثير جدا انتهى (قلت) جل الزاد ليس مقصودا لنفسه وانما المقصد به حفظ البنية عند الحاجة اليه فن جرى له حال مع مولاة جل وعلا باغنائها عن الطعام والشراب بما شاء أو يسهل عليه وجوده عند الاحتياج اليه من غير احواج الى مشقة الحبل فان جل الزاد بالنسبة الى هذا لا فائدة له ومثل هذا وقع كرامة للاولياء ونقل عنهم بالتواتر المغنوى ولا ينكره الامن لم يشم شيئا من أحوالهم وذلك ومثله ز يادة فى صدق النبي صلى الله عليه وسلم وبرهان واضح على شرف شريعته زادها الله شرفا وتعظيما اذ لم ينل أحد من الاولياء مانال من المراتب العلية الا ببركة تعلقه بأذيال ملتة المرفعة صلوات الله وسلامه عليه أما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فلما كانوا فى مقام القدوة لجميع الخلق ضعيفهم وقويهم وأقوامهم وجاهلهم وعالمهم وأعلمهم ارتكبوا أسهل الظروف وأيسرها على الخلق بحيث يأنس ويأوى اليهم القوى والضعيف والوضيع من الناس والشريف وذلك معلوم من أحوالهم قطعاً وما ذكره فى الجواب من ان التشريع يلزمننا الاقتداء به ان أراد بلزوم الاقتداء وجوب الفعل علينا فظاهر المنع لأن التشريع يكون للباح كما يكون للواجب واللازم فعله الثانى لا الاول ولا شك ان جل النبي صلى الله عليه وسلم للزاد من قبيل تشريع المباح لا من تشريع الواجب وان أراد لزوم الاقتداء فى الوجه الذى فعله عليه وهو الاباحة فسلم ولا يفيد مطلوبه اذ لا ريب أن الصوفية رضى الله عنهم مقررون باباحة جل الزاد وانما القوم مخبرون بما أنتم الله به عليهم من شريف الاحوال وما وصلهم اليه حسن الاتباع للنبي صلى الله عليه وسلم فى الاقوال والافعال \* وقوله وأين دليل تركه أى ترك جل الزاد نقول كثير (منها) الاجماع على ان جل الزاد ليس مقصودا لنفسه فن حصل له المقصود



(قوله تنصرف في الجاهلية) \* قلت \* الجاهلية ما قبل البعثة \* وفي السير أن قريشا تجمعت في عيد عند صنم لها تعظمه فتناجى منهم أربعة وهم ورقة بن نوفل وابن عمه عثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل وعبد الله بن جحش بن رثاب حليف بني أمية وأمه أممية بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض تصادقوا وليكنتم بعضكم على بعض قالوا أجل فقال بعضهم لبعض لتعلمون والله أن قومكم ليسوا على شيء ولقد أخطوا دين أبيهم إبراهيم ما حجر تطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع يا قوم اتمسوا لأنفسكم فانكم والله لستم على شيء ففرقوا في البلاد يلتمسون دين إبراهيم عليه السلام \* فأما ورقة

لم يطلب بالوسيلة (ومنها) قوله تعالى (ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب) وقوله تعالى (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) وقوله تعالى (ولو أنهم أقاموا التوراة والانجيل وما أنزل إليهم من ربهم لأكوا من فوقهم ومن تحت أرجلهم) وقوله (وان لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه) وقوله صلى الله عليه وسلم \* لو نزلتكم على الله حق توكله لرزقتم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطاناء على أن الأولياء رضى الله عنهم لضعفهم بالنسبة إلى مرتبة الصحابة فضلا عن مرتبة النبوة إذا من عليهم بحال شريف تاهوا في بحره ولم يضبطوا أنفسهم في بعض الاوقات حتى يقوموا بما يطلب بظواهر الشرع معه بل هم في ذلك كالسكارى والبله الذين لا يكلفون بما ذهلوا عنه وأما الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم فهم وان حصلت لهم مقامات وأحوال لم يطقوا كابر الاولياء الذين من أذناها ضابطون مع ذلك لأنفسهم ما يكون لأحوالهم لعظيم رزانه عقوبتهم ورسوخ معرفتهم ونباهة شأنهم فلم تغلبهم الاحوال مع قوة أمرها ورفع لمعان أنوارها أن تشغلهم عن الالتفات إلى ما هم بصدده من كمال النصيحة للخلق وسوق جميعهم بالطف وجهه إلى عبادة الله عز وجل (الثالث) في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أن نيل معالي الأمور لا يكون إلا بالصبر على ما يكره الانسان وتحمل المشاق العظيمة بحسب تلك المعالي سنة الله تعالى في عباده قال تعالى (يا يحيى خذ الكتاب بقوة) (وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا لما صبروا) (وأورثنا القوم الذين كانوا يستضعفون مشارق الأرض ومغاربها التي باركنا فيها وتمت كلمت ربك الحسنى على نبي اسرائيل بما صبروا) (أو لئلا يجزون الغرفة بما صبروا) (سلام عليكم بما صبرتم فنعم عقبى الدار)

أمر أن تنصرف في الجاهلية  
وكان يكتب الكتاب  
العربي ويكتب من  
الانجيل بالعربية ماشاء  
الله أن يكتب وكان شيئا  
كثيرا قد عصى فقالت له

غيره \* ومن لم ينفذ ذلك التعلم ساعة \* تجرع كأس الجهل طول حياته

غيره \* الصبر مفتاح فارجى \* وكل خير به يكون

فاصبر وان طال الليالي \* فربما أمكن الحزون

وربما نيل باصطبار \* ما قيل هيات لا يكون

غيره \* لا تيأسن وان طال مطالبة \* اذا استعنت بصبر ان ترى فبرجا

أخلق بذى الصبر أن يحظى بحاجته \* ومد من القرع للأبواب أن يلجا

وقد تقدمت فوائد أخر في غط جبريل عليه السلام للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله تنصرف في الجاهلية)

هي ما قبل البعثة معواذ للثلاث كانوا عليه من فاحش الجهالة (قوله ويكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله) ووقع في صحيح البخاري في كتب من الانجيل بالعبرانية والجمع بينهما ممكن وحاصلهما أنه تمكن من معرفة دين النصارى بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب أي موضع شاء منه بالعبرانية ان شاء وبالعربية ان شاء (قوله وكان شيئا كثيرا قد عصى) \* قلت \* هي جملة وكنت تحقق العلم

فاستكم في النصرانية وسمع الكتب من أهلها وعلم علمان من أهل الكتاب ويأتي بقية حديثهم عند الكلام على أهل الفترة أن شاء الله تعالى **(قوله هذا الناموس)** (د) أبو عبيد الناموس جبريل عليه السلام (ابن الاعرابي) هو صاحب سر الخير (ابن دريد) هو صاحب سر الوحي وهو أيضا مع موضع الصائر (١) (ابن الاعرابي) هو الخداعة (الهروري) سمي جبريل ناموسا لأن الله سبحانه خصه بالوحي قال ابن الاعرابي لم يأت فاعول ولا ميسين الا في ناموس وجاسوس وجاروس وجاموس وفانوس وفاعوس وقابوس وقاموس وعاطوس وبابوس وداموس وكابوس فالناموس في تفسيره ما تقدم والجاسوس صاحب السر وهي كلمة عربية من الجنس ويقال فيه جاسوس بالخاء المهملة من نجس والجاروس الكثير الاكل والجاموس ضرب من البقر وهي كلمة عجمية عربية والفانوس النمام والفاعوس الحية والقابوس الجليل الوجه والقاموس وسط البحر والعاطوس دابة تشاء منها والبابوس الرضيع ومنه حديث كعب بن عابد بنى اسرائيل مسح رأس صبي وقال يبابوس والداموس القبر والكابوس الذي يقع على الانسان في نومه **(قوله الذي أنزل على موسى)** (ع) هو في غير الام على عيسى **(قلت)** وعلى مافي الام قال السهلي انما خص ورقة موسى وان كان عيسى اقرب زمنا لان ورقة كان تنصر والنصارى لا تدعى في عيسى أنه رسول نزل عليه جبريل وانما يدعون فيه ما يدعون

وزيادة العقل بطول التجارب وكثرة ممارسة العلم وأهله **(قوله أي ابن عم اسمع من ابن أخيك)** (٢) هو حقيقة فانه ورقة بن نوفل بن أسد وهي خديجة بنت خويلد بن أسد وقولها في الاول يا عم مجاز للاحترام ومراعاة الأدب في خطاب الصغير الكبير فيكون وقع منها الخطأ بان **(قلت)** قالت رضي الله عنهما من ابن أخيك ولم يقل من محمد لتلفظا منها فيما يوجب اقباله عليه بجميع فكره وكمال نصحه اذ جعلته عمالها والعم أحد الأبوين ولهذا تلتطف هو أيضا في زيل الوحشة عن النبي صلى الله عليه وسلم حتى لا يكتف عنه من أمره شيأ بأن قال له يا ابن أخي ماذا ترى ولم يقل له يا محمد وفي عدو لها رضي الله عنها عن حكاية أمر النبي صلى الله عليه وسلم مع معرفتها به الى أن أحالت عليه حسن أدب لاسيما في حق النساء لاستعظام تقدمهن بنقل الكلام الذي يمكن ممن حضر من الرجال مطلقا فكيف بصاحب القضية الذي هو أفصح الفصحاء وأبلغ البلغاء ومن أوفى جوامع الكلم وتنسحق الألسنة للسن أن تفوه بكلمة عند حضوره الرفيع المعظم صلى الله عليه وسلم وشرف وكرم ويحتمل أن يكون حاله عليه لتتولد ذبسماع الحكاية من فيه ثانيا أولا احتياط لاحتمال التقصير في النقل وأيضا فقرائن الاحوال عند سماع القضية من صاحبها لآثر عظيم في زيادة فهم السامع ولهذا رأينا بعض شوخنا الاكابر رضي الله عنهم يزجر من ينقل له سؤال سائل مع حضوره ومن هذا المعنى اشتراط أهل المذهب في النقل عن الشاهد تنذر السماع منه وقوه مع ذلك باشتراط أن ينقل عنه اثنان فأكثر **(قوله هذا الناموس)** على وزن فاعول وهو صاحب سر الملك والملك هنا هو الله جل وعلا وجبريل عليه السلام هو الذي يليق اليه سبحانه وتعالى ما يوصل الى أنبيائه عليهم السلام \* وقال ابن دريد ناموس الرجل صاحب سره وكل شيء سترت فيه شيأ فهو ناموس له **(قوله الذي أنزل الله على موسى)** انما خص موسى عليه السلام بالذ كر دون عيسى وان كان على شريعته لانه لم يكن في غير هذه الشريعة أكثر تكاليف من قوم موسى فكان يكثر عليه تردد جبريل عليه السلام ولان عيسى جاء بتصديق موسى والتوراة ولم تنسخ شريعته من أحكامها الا قليلا (ولاحل لكم بعض الذي حرم عليكم) ولانه أرسل الى بني اسرائيل كموسى وهذا أولى ما قيل وقال بعضهم خص موسى لانه بعث بالنعمة على فرعون وبعث

خديجة أي عم اسمع من ابن أخيك قال ورقة بن نوفل يا ابن أخي ماذا ترى فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل على موسى صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالاصل والصواب وهو أيضا موضع السركتبه مصححه (٢) كذا هذه القولة هنا بالاصل ونسخ الام كلها هنا متفقة على التعبير بقوله أي عم بدون ابن ويرشد اليه قوله وقولها في الاول يا عم فان هذا أول حديث من باب بدء الوحي وهذا تعلم أن حق هذه القولة أن تكون على قوله ذلك في الحديث الثاني الذي أول سنده وحدثني محمد بن رافع صحيفة ٢٩٦ أو كان حق الشارح حيث إنه كتبها هنا أن يقول قوله أي عم اسمع من ابن أخيك هو هنا مجاز للاحترام الخ وقولها في الثاني أي ابن عم هو حقيقة الخ بعكس العبارة التي هنا والله أعلم كتبه مصححه

﴿ قلت ﴾ يضعفه ما يأتي من أن ورقة آمن إلا أن يكون قال ذلك قبل إيمانه ثم آمن (قوله باليتنى فيها) أي في نبوتك (جذعا) أي شابا أقدر على نصرتك لأنه كان أسن وعمره والجذع هنا استعارة لأنه

محمد صلى الله عليه وسلم بالنقمة على فرعون هذه الأمة وهو أبو جهل ولا تفارق أهل الكتابين على نزوله على موسى عليه السلام وأما عيسى عليه السلام فكثير من اليهود ينكرون نبوته \* وفيهما نظر أما الأول فلأن هذا القول من ورقة قبل أن يعرف هل ينتقم الله من أبي جهل على يد النبي صلى الله عليه وسلم أم لا وأما الثاني فهو على خلاف ما نطق به القرآن في قوله تعالى (وقالت اليهود ليست النصراني على شيء) الآية \* وقال السهيلي إنما ذكر موسى دون عيسى وإن كان أقرب لأنه تنصر والنصارى لا تقول عيسى نبي يأتيه جبريل بل هو عندهم أقنوم من الثلاثة لكن ورقة آمن بمحمد صلى الله عليه وسلم ورآه في المنام وعليه ثياب بيض \* وورده بعض الشيوخ بأن من يعتقد ما اعتقد النصراني لا يشك في كفره ولا في أنه أجهل الجاهلين وكان كسائر المشركين وعبد الأصنام وأثر فكيف يستغنى أو يلجأ إليه في المسائل الدقيقة لا سيما ما سئل عنه من أمر النبوة وإنما اختص من قرش حتى لجأ إليه في السؤال لكونه على الحق كمن أخذ عنه من الرهبان الذين لم يبدلوا ولم يغيروا وأيضاً فقد ماذكر من النصراني من كفر بنبوة موسى عليه السلام اذ لو آمن بموسى لآمن بعيسى على ما هو عليه ولو قال السهيلي إنما خص موسى ليسأل عن ذلك أهل العلم بالتوراة فيوافقون عليه وصدقون ورقة فتقوم له الحجة في فتواه بخلاف النصراني فانهم إنما يعمون لعيسى الألوهية لا النبوة لكان آيين أو نقول لو قال عيسى لتوهم أنه يعتقد فيه اعتقاد المبطلين وهذا ضد ما ذهب إليه السهيلي أو نقول لو أحال على عيسى لذهب بعض من يسمعه من الجهلة إلى من ضل من النصراني فیسأله عن الناموس المنزل على عيسى لأن ورقة لم يفسره فيفسره له باتحاد أقنوم العلم به لا سيما وهم يسمونه روح القدس وجبريل عليه السلام يسمى بذلك أيضاً فيعتقد السائل ذلك أيضاً في محمد صلى الله عليه وسلم فيكفر من حيث لا يشعر مستنداً لفتوى ورقة الذي هو من أهل العلم في ذلك الوقت فعدل إلى موسى عليه السلام الذي لم يعتقد فيه من آمن به إلا أنه نبي مرسل نزل عليه جبريل بالوحي كغيره من الأنبياء ورغبة المفتي أبداً فيصدق فتواه أو يقرها \* وهذا الاعتذار كله باعتبار ما ورد في الصحيح والافند الزبير بن بكار من طريق عبد الله بن معاذ عن الزهري أنه قال ناموس عيسى إلا أن عبد الله بن معاذ ضعيف \* وفي دلائل أي نعم بإسناد حسن إلى هشام بن عروة عن أبيه أن خديجة أتت ورقة وأولاً فأخبرته الخبر فقال إن صدقت إنه ليأتيه ناموس عيسى الذي لا يعلمه بنو إسرائيل أبناءهم فعلى هذا فورقة تارة يقول موسى وتارة عيسى قال بعض الشيوخ ووجه ذلك أن صح أنما هي أخبرته بمجيء الملك ومخاطبته إياه على الجملة ولم تذكر له ما أمر به من القراءة فاقصر لها على عيسى وهو صلى الله عليه وسلم أخبره على التفصيل فرأى ورقة ما أفاده مطلع السورة الكريمة من العلوم الكثيرة التي تكاد تختص على علم التوراة وتكون براعة استهلال له من الإشارة إلى إثبات الربوبية والوحدانية لقيام الدليل العقلي على تفرد جل وعلا بخلق العالم كله وإلى جميع الكائنات الغائبة والحاضرة المعلم كتبها بالقلم فهذه إشارة إلى علم كل معلوم فلا يقصر إجمال هذا المطلع وحده عن علم التوراة ويؤيد هذا ما قيل أن أول سورة الانعام أول التوراة وهو قريب من معنى اقرأ فرأى ورقة أنه بما أنزل إلى موسى أقوى مناسبة فارتقى عن التشبيه الأول إلى التشبيه به والجواب على قدر السؤال ولكل مقام مقال (قوله باليتنى فيها) أي في زمن بعثتك إلى الخلق (جذعا) أي شابا أقدر على نصرتك والجذع هنا استعارة أو تشبيه بليغ

باليتنى فيها جذعا

حقيقة في الدواب (م) والظاهر في نصبه انه خبر لكان المقدرة أي باليتنى أكون فيها جذعا وهي طريقة الكوفيين في قوله تعالى انتهوا خيرا لكم \* قدره الكسائي يكون الانتهاء خيرا لكم وانتصابه عند البصريين بفعل مقدر دل عليه المذكور أي انتهوا وافعلوا خيرا لكم (ع) والظاهر في نصب

وهو منصوب خبر الا كونه مضمرة (ع) والظاهر أنه حال أي ليتنى حي فيها حال كوني جذعا ﴿قلت﴾ وخص الجذع دون ما فوقه حرصا على تموقوته حتى يحضر معه جميع خطوبه ووقع في رواية ابن ماهران بالرفع على أصل خبر ليتنى وجهه النصب بأنه على لغة من ينصب بها الجزأين وزعم ابن سلام انها لغة رؤبة وقومه وخرجه الخطابي على أنه خبر كان مضمرة أي باليتنى كنت فيها جذعا وبعضهم على أنه حال ثم منهم من قدر الخبر محذوفاً أي ليتنى فيها حي أو موجود في حال قنوة كالجذع وكأنه عنده حال من الضمير المرفوع بالخبر المحذوف ﴿وقال السهيلي الخبر فيها وعامل الحال ما يتعلق به من الاستقرار ومن رفعه علق به﴾ (فيها) لما فيه من معنى الفعل كأنه قال ليتنى شاب فيها قال بعضهم ويجوز مع نصبه حالا أن يعمل فيه معنى التثني ومع رفعه أن يكون المجرور حالا من الضمير فيه لانه بمعنى المشتق أو مشتق حقيقة لانه يقال أجدع بجدع وان كان القياس بجدع وخرجه بعضهم على أنه منصوب بفعل محذوف أي جعلت فيها جذعا وقال بعضهم المشهور عند أهل اللغة والحديث كابي عبيد وغيره جذع بسكون الاخير ووجهه بأنه مثل أو كالمثل من شعر مقيد القافية \* وشطره الآخر \* أحب فيها وأضع \* والضمير في قوله فيها يرجع للنسوة والدعوة والدولة أي في زمن أحدها \* ومركب هذا الكلام تشبيهه بليغ ويحتمل أن يكون استعارة وأحد طرفي التشبيه الشاب ولم يذ كر موصوف المذكور فكانه يقول ليتنى أكون شابا فحذف الشاب واستعار له لفظ الجذع وهو من استعارة محسوس لمحسوس والجامع عقلي إذ المراد ما يترتب عليه ما في الكفاية والاغناء وعبر بعضهم عن هذا الجامع بالقوة على النصره وبعضهم جعله تشبيها وجعل وجه الشبه الأولية أي ليتنى أول من يجيبك ويؤمن كالجذع الذي هو أول الأسنان ولا يخفاء بما فيه من الضعف وهو مع ذلك يقتضى أن ورقة لم يؤمن به في الحال وانما تخفى أن يكون أول مؤمن به عند اظهار دعوته وكأنه عند هذا القائل لم يحقق نبوته وانما ظهر له منها مخايلها ووسايق الحديث وقوله هذا الناموس بصيغة التحقيق ولم يقل كالناموس ورؤيا رسول الله صلى الله عليه وسلم له في النوم يقتضى ذلك كله أنه آمن به في الحال \* قال بعض الشيوخ وعندي ان في تخصيص الجذع بالد كرمع كونه يدل على أول زمن القوة لطيفة أخرى وهي تخفى أن يكون عند ظهور الحرب في سن الجاهل الغمر الذي لم يجرب الأمور بتحنك السن اياه فيقرأ العواقب فينبصر في الاقدام بل يقذف نفسه فيها كما يفعل الجاهل لان في تلك الحرب احدى الحسينين غنمة أو شهادة انتهى ﴿قلت﴾ كمال النصره انما يكون باجتماع الأمرين حسن المعرفة بالأمور لطول التجربة وعمارسة الخطوب وقوة الجسد لتقع النكابة بها في الحروب ورب رأى أنفع من جيش عظيم كل منهم قوى شجاع وقد حصل لورقة الأول من الأمرين ففنى أن يحصل له الثاني منهما وقد علمت ان الثواب يتفاوت بقدر تفاوت مراتب النصره وورقة من العلماء فحمل أمنيته على هذا الوجه الذي أشرنا اليه أولى من حملها على ما أشار اليه هذا الشيخ رحمه الله والله سبحانه أعلم ﴿قوله ليتنى أكون حيا﴾ إذ يخرجك قومك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أوخرجني هم ﴿قلت هذا تدل منه في القتي كأنه رأى ما تمناه أو لاستحيلا عادة فانقل الي تخفى ما هو داخل في الامكان وهو استقرار الحياة على حالته التي هو عاها وجعله متمنى وان كان الاصل في المتخفى أن يكون غير ممكن لان الانسان عرضة للو

باليتنى أكون حيا

جذعانه حال وخبر ليت مقدر فيها أى ياليتنى فيها حى وهو عند ابن مآهان جذع بالرفع على الخبر ليت  
**(قوله أو مخرجى هم)** (د) هو بفتح الواو والمشهور تشديد الياء ويجوز فيها التخفيف **﴿ قلت ﴾**

فى كل وقت ولا سبأ مثله ممن طعن فى السن فكانه انتقل من تمنى كمال الصرة الى تمنى أدناها وهو  
 الرأى والتعريض على اتباعه ولما كان مآخى له الشباب أمر أعظيا كالقتال ونحوه أبهمه بقوله فيها  
 للتنبيه على عظمتها وللتبعية على رسول الله صلى الله عليه وسلم لأن يحزنه ولما كان الإخراج أقل مفسدة  
 عينه ليوطن نفسه عليه فتخف مشقته عند الوقوع كما قرر فى قوله تعالى (سيقول السفهاء) و (ستدعون  
 الى قوم) و (لتبانون) قال السهيلي إن ورقة قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليكذب بك فلم يقل له النبي  
 صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال وليؤذ بك فلم يقل له النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال وليخرجك قال  
 أو مخرجى هم فى هذا دليل على حب الوطن وشدة مفارقه على النفس وأيضا فانه حرم الله وجوار بيته  
 وبلدة أبيه اسمعيل فلذلك تحركت نفسه عند ذكر الخروج منه ما لم تحرك قبل ذلك فقال أو مخرجى هم  
 والموضع الدال على تحرك النفس وتحررها ادخل الواو بعد ألف الاستفهام مع اختصاص الإخراج  
 بالسؤال عنه وذلك أن الواو ترد الى الكلام المتقدم وتشعر المخاطب بأن الاستفهام على جهة الإنكار  
 أو التفتيح لكلامه أو التألم منه انتهى **﴿ وقال غيره يحتمل أن يكون الاستفهام للتعجب استعظاما وفرحا ﴾**  
 وسرورا بما أكرمه الله به من الأذى فى ذاته بالإخراج من وطنه الذى هو شقيق الموت وأستعظاما  
 لظلم قومه له بمثل ذلك وهو قد آثام بما هو شرف لهم وعز الدنيا والآخرة **﴿ قال ﴾** وخرج من هذا أنه إنما  
 راجعه فى الإخراج لتصريحه له به بخلاف ما أبهمه أولا بقوله فيها فانه لم يدبر ما هو حتى يشق عليه  
 فيراجع فيه **﴿ قلت ﴾** وهذا إنما يستقيم على ما فى البخارى من عدم التصريح بغير الإخراج والذى فى  
 السيرة انه صرح له قبل ذلك بقوله ليكذب بك وليؤذ بك ولم يراجع فى واحد منهما كما حكيناه عن  
 السهيلي قبل هذا حتى قال وليخرجك فقال أو مخرجى هم وأيضا لو كان الاستعظام لمباشرة قومه له  
 بالإخراج لكان حق ضميرهم **﴿ أن يلى همزة الاستفهام فيقول أو هم مخرجى ﴾** **(قوله اذ يخرجك)** أصل  
 اذ أن تكون للماضى من الزمان واستعملت هنا للمستقبل من الزمان لأن الإخراج الذى هو مظهر وفا  
 مستقبل وذلك بالجاز والتأويل عند الجمهور لا بالاشتراك خلافا لابن مالك فانه قال هو استعمال صحيح  
 غفل عن التنبيه عليه أكثر النحويين **﴿ قال ومن عكسه وهو وقوع اذاموقع اذ ﴾** وقالوا لاخوانهم اذ  
 ضربوا فى الأرض وقوله (اذا ما أتوك لتعلمهم) الآية وقوله (واذا رأت تجارة أو وهوا انفضوا اليها) وقال  
 أبو حيان الصحيح أن لاتقع احداها موقع الأخرى وروى بعض النحويين واختار ابن مالك وقوعه  
 وقال الشيخ الامام سراج الدين أبو حفص عمر البلقينى رحمه الله رد على ابن مالك فى نسبة الغفلة الى  
 أكثر النحويين إنهم لم يغفلوا بل منعوه وأولو اموار ومن المستقبل بصيغة الماضى يتحقق وقوعه وما  
 ورد من عكسه باستحضار الصورة البدئية **﴿ قال بعض الشيوخ والتحقيق ان ابن مالك ارتكب مجازا ﴾**  
 وغيره كذلك ومجاز غيره أولى **﴿ قلت ﴾** اذا كان رأى ابن مالك أن هذا الاستعمال مجاز فالظاهر  
 ان علاقة المجاز عنده ما قاله الجمهور فلا يكون قوله خلافا لهم حتى يقال مجاز غيره أولى من مجازه والله  
 أعلم **﴿ وقوله صلى الله عليه وسلم ﴾** (أو مخرجى هم) تقدم معنى هذا الاستفهام والواو بعد الهمزة مفتوحة  
 عطفت الجمله بعدها على ما قبلها وكان حقها أن تتقدم على الهمزة لكن قدمت عليها الهمزة لان لها  
 الصدر **﴿ قال بعض الشيوخ ﴾** فى جعل هذه الجمله معطوفة على ما قبلها نظر لان ما قبلها من كلام ورقة  
 وهى من كلام النبي صلى الله عليه وسلم فكيف يتعاطفان اللهم الا عند من لا يشترط كون الكلام من

اذ يخرجك قومك قال رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم  
 أو مخرجى هم

قال السهيلي لا يجوز لانه اسم فاعل مجموع والاصل أو مخرجوني حذف النون للضافة وأدغمت الواو في الياء وهو خبر مقدم وإنما يجوز فيه التخفيف لورفع ظاهرا لان الظاهر حينئذ يكون فاعلا لان الصفة جرت مجرى الفعل لتقدم الاستفهام فتوحدا وأدغمت المضمر فهو ليس الامبتدأ لان الضمير الفاعل لا يكون الامتصلا لانك لا تقول قام أنا ولا ذهب أنت وكذلك لا تقول أذهب أنت على حد الفاعل ولكن على حد المبتدأ وإذا كان مبتدأ فلا بد من جمع الخبر قال وهذا أصل بديع من التحويل من النحويين من يشرحه بهذا البيان \* قلت \* والامر فيه قريب من يعرف قواعد

ناطق واحد فتم ثم ليس في كلام ورقة ما يصلح ان تعطف عليه الا قوله يخرجك الا أنه يقتضي تقييد الانكار بوقت المعطوف عليه وليس كذلك وإنما المنكر وقوع الاخراج في كل زمان فلم يبق الا أن يكون المعطوف عليه مقدر بين الهمة والواو على رأى الزمخشري أو قبل الهمة على رأى الاكثر أى أبؤذوننى وهم مخرجى أو يتعاطون ظلمى وأهم مخرجى انتهى \* قلت \* لم يرد من قال عطف الجملة على ما قبلها الا أنها عطف على جملة محذوفة قبلها دل عليها الكلام السابق لاسماعلى ما في السيرة من قول ورقة ليؤذوك وليكذبك فكانه صلى الله عليه وسلم يقول يؤذوننى ويكذبوننى وأخرجى هم مع ذلك كله صلوات الله وسلامه عليه استعظام جمعهم هذه الخصلة الى الخصلتين السابقتين \* ثم في رده العطف على يخرجك باقتضائه التقييد بزمانها انظر لعدم تعيين زمان الاخراج في كلام ورقة بل هو تابع لوقوعه وإنما الصحيح في الرد أن يقال لو عطف على يخرجك المذكور في كلام ورقة ان سوغنا الكلام من ناطقين أو المحذوف لدلالته عليه ان لم نسوغه لكان عطف اللشى على نفسه اذ هذا الاخراج المستعظم هو نفس الاخراج الذى أخبر به ورقة فيصير المعنى أخرجنى قوى ومخرجى هم أو يخرجنى قوى وأهم مخرجى والله أعلم \* وأصل مخرجى مخرجونى جمع مخرج فحذف النون للضافة فبقى مخرجونى فأبدلت الواو ياء لسكونها قبل الياء وأدغمت فيها وأبدلت ضمة الجيم كسرة لتناسب الياء وهو خبر مقدم علامة رفعه الواو المدغمة وهم مبتدأ مؤخر ولا يصح أن يكون مخرجى مبتدأ وهم فاعل سد مسد الخبر وان اعتمد على الاستفهام لاتصال ضمير الجمع الاعند من يقول أكلونى البراغيث ومنه في الجمع المكسر (خشعا أبصارهم) \* وقال في شواهد التوضيح يمنع ذلك لثلاث مخرج بالمعرفة عن النكرة بلا مصحح لان اسم الفاعل المستقبل لا يعرف بالاضافة وفي قوله بلا مصحح غفلة لانه بعد الاستفهام ووصف وجواب (١) وياء مخرجى مشددة مفتوحة كلها للتخفيف وجاء كسر هاء آخر أجرة مصرخى وأنكرها بعضهم لان الكسر وياء بن كحس كسرات \* وقال السهيلي مخرجى خبر مقدم ولو خفف لم يجوز كونه خبرا عنهم لانه لا يخرج عن الجمع بالمفرد ولا كونه مبتدأ وهم فاعل اذ لا يكون فاعل ضمير منفصلا الى جنب عامله لا يقال قام أنابل قت ولو كان ظاهرا جاز نحو أو مخرجى قوى وهذا فصل بديع قل من تنبه له \* قال بعض الشيوخ لهذا رأى من يمنع اغناء الضمير في المنفصل عن الخبر ويشترط كونه ظاهرا كابن الحاجب وغيره وظاهر كلام ابن أبي الربيع وابن عصفور أنه جائز عند البصريين واستشهد ابن مالك على ورود الاستفهام بقوله

أمنجز أنتم وعدا وثقت به \* أم اقنعتم جميعا نهج عرقوب

وفي النفي بقوله

خيلى ما وافى بمعهدى أتيا \* اذا لم تكونالى على من أقطع

(قوله قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودى) عدل ورقة على أن يقول لهم معادوك

قال ورقة نعم لم يأت رجل  
قط بما جئت به الا عودى

(١) قوله وجواب الى  
للتخفيف كذا بالاصل ولعله  
وجاء في ياء نحو مخرجى  
مشددة مفتوحة التخفيف  
والله أعلم كتبه مصححه

نصراموزرا \* وحدثنى محمد بن رافع ثنا عبد الرزاق أنا معمر قال قال الزهري وأخبرني عروة عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي وساق

الحديث بمثل حديث يونس غير أنه قال فوالله لا يجزئنا الله أبدا وقال قالت خديجة أي ابن عم اسمع من ابن أخيك \* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد قال ابن شهاب سمعت عروة بن الزبير يقول قالت عائشة زوج النبي صلى الله عليه وسلم فرجع إلى خديجة يرجف فؤاده واقتص الحديث بمثل حديث يونس ومعمر ولم يذكر أول حديثيهما من قوله أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرويا صادقة وتابع يونس على قوله فوالله لا يجزئك الله أبدا وذكر قول خديجة رضي الله عنها أي ابن عم اسمع من ابن أخيك \* وحدثنى أبو الطاهر أنا ابن وهب حدثني يونس قال ابن شهاب أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن بن عوف أن جابر ابن عبد الله الأنصاري

الاعراب وإنما أدغمت الواو في الياء لأنها إذا اجتمعتا وسبقت أحدهما بالساكن قلبت الواو ياء وأدغمت أحدهما في الأخرى ولذا إذا رفعت الظاهر جاز التخفيف لانه لا يجتمع الواو والياء لانه الصفة حينئذ تغرد فلا تلحق الواو \* وفي السير قال ورقة ليكذبك فلم يقل النبي صلى الله عليه وسلم شيئا ثم قال ليؤذنبك فلم يقل شيئا ثم قال ليخرجك فقال أوخرجني هم فقال السهيلي تحركت نفسه صلى الله عليه وسلم عند ذكر الخروج من الوطن مالم تتحرك قبل وهذا الشدة مفارقة الوطن لاسيما حرم الله وبلد أبيه اسمعيل والمهمل للانكار (قوله وان يدركني يومك) \* قلت \* لما كان ورقة سابقا واليوم

وان كان أخف من التصريح له بالاخراج باحتماله أن لا ينتهي إليه ثلاث يومهم كون ذلك خاصا به فتكثر مشقته وهو قد فهم عنه استعظام أمر الاخراج فلم يصرح له بعد باسمه وكفى عنه بالمعاداة لأنها تول غالبا إلى فرار أحد الفريقين من صاحبه ثم أتى به على وجه عام له ولغيره ليكون أخف عليه باحتمال تخصصها بمن عداه وأن قياس ورقة أياه على غيره في ذلك قد يخطئ ثم ان رجح العموم ولم يخطئ القياس ففي شعول المشقة له ولغيره ممن هو على طريقته تسليته تخفف عنه بعض المشقة ومثله (فاصبر كما صبر أولو العزم من الرسل) (ان بمسك قرح) الآية وقالت الحسناء

ولولا كثرة الباكين حولي \* على اخوانهم لقتلت نفسي

وما يكون مثل أخى والسكن \* أسلى النفس عنه بالتأسي

وتسليط الأسى على الأسى للتخفيف من دأته ودواء مشهور وقد عينا وحدينا وكذا قوله عودي ولم يقل أخرج فيه تسليته \* وفي قوله لم يأت رجل دليل على أن الرسول لا يكون الا رجلا ولم يثبت أن امرأه أرسلت واختلف هل ثبت أم لا (قوله وان يدركني يومك) (ب) لما كان ورقة سابقا واليوم متأخرا أسند الادراك لليوم لان المتأخر هو الذي يدرك السابق و(موزرا) بالهمز وقع الزاي أي قويا بالغا من الأزر وهو القوة (ب) وذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك نبي مرسل وأنت الذي بشر بك عيسى وأنت ستؤمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا الإيمان وذكر البزار أن رجلا سب ورقة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أني رأيت لورقة جنة أو جنتين \* وذكر البزار أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحر يرلانه آمن بي وصدقني \* قلت \* الذي في السيرة أن أدرك ذلك اليوم قال السهيلي والقياس ما في الصحيح لأن ورقة سابق بالوجود والسابق هو الذي يدركه من يأتي بعده كما جاء أشقى الناس من أدركته الساعة وهو حي \* قال ورأيت ابن اسحق أيضا وجهها بأن المعنى ان أدرك ذلك اليوم فسمي رؤيته ادراكا وفي التزيل لا تدركه الأبصار أي لا تراه على أحد القولين \* وقوله موزرا من الأزر وهو القوة والعون أي ان يدركني يوم حاجتك إلى نصري أنصرك نصراموزرا أي مقوى منه بما يمكنه من عدة أو عدد أو همه أو دعاء ان لم يمكن غيرها (قوله ثم ينشب ورقة أن توفي) (١) أي لم ينشب في شيء من الأمور وكان هذه اللفظة عبارة عن السرعة والجملة قاله ابن بطال وعبر بعضهم عن معناه بأن قال أي لم يتعلق بأمر يشغل به بعد مخاطبته هذه لرسول الله صلى الله عليه وسلم إلى أن مات رحمه الله تعالى \* قال وهذا حقيقة هذا اللفظ وهي والله أعلم غير مرادة منه وإنما هو كناية عن قرب موته من هذه الفتيا والمخاطبة وظهر أن في الكلام حذف شيئين أحدهما بعد ينشب أي في شيء والثاني قبل أن أي إلى أن توفي ويحتمل تقدير الحار لأمه أي لم ينشب في شيء لاجل موته وهو أظهر في الدلالة على السرعة وان كان الاو لا يضاد بل عليها من حيث إنه لو اتسعت مدة تأخير الموت



متأخرا أسند الادراك لليوم لان التأخر هو الذي يدرك السابق ( ع ) ومؤزرا لرواية فيه بالهز  
ومعناه بالعاقل بعضهم والاصل مواز لانه من وازرت أى عاونت ويقال فيه أزرت قال ولعل الألف

لاشتغل بشئ عادة ﴿قلت﴾ وبهذا تعلم أنه لا يمنع ارادة هذا المعنى مع لازمه الذى هو سرعة الموت  
على ما تقر فى الكناية فى فن البيان ويكون المراد بالشئ المقدر بعد ينشب الشئ الذى يشتغل  
به من انفسحت مدة حياته أى الشئ المعين من نصره صلى الله عليه وسلم واشاعة ماله فيه من العلم  
لا كل شئ حتى يدخل فيه الا كل والشرب والنوم والكلام ونحو ذلك وكان التخصيص بما  
ذكرناه متبادرا للقارئ الحالية أو المقالية والثانى أظهر لدلالة السياق ﴿فان قلت﴾ ما بال الجار  
الدخل على أن حذف مع احتماله الحرفين والخويون يمنعون حذفه عند اللبس أجاب عنه بعض  
الشيوخ بأنه انما يمنع مع تباين الحرفين المحتملين القصد بالكلام أما كونهما مقصودين مع  
الاختلاف فلا ولذا قالوه فى ( وترغبون أن تنكحوهن ) مع احتمال عن أوفى لكونهما مقصودى  
الحكم من الآية ﴿فان قلت﴾ حذف الجار فى الحديث أقوى منه فى الآية لان ما ل الحرفين المقدرين فى  
الحديث الى معنى واحد وهو الدلالة على سرعة الموت وما لهما فى الآية الى معنيين متنافيين لكن  
سوغ الحذف صحة القصد الى كل منهما على البديل فتكثر الفائدة بالحذف \* وفسر بعضهم ينشب  
بفتح الشين مضارع نشب بكسر ها يلبث وبعضهم يميكت \* قال بعض الشيوخ فأن توفى على هذين  
التفسيرين بديل اشكال ولا يصح معها كونها مجرورة بحرف الانتهاء لفساد المعنى اذ لا يقال لم يلبث الى  
موته بل لبث اليه و يصحان مع التعليل ﴿قلت﴾ لا يتعين البديل على هذين التفسيرين بل يصح أن  
يكون أن توفى فاعلا لينشب عليهما والمعنى لم يميكت ولبث توفيه بعد هذه المخاطبة أى بل عاجلة الوفاة  
( قوله وقتر الوحي ) الظاهر ان هذه الجملة معطوفة على جملة ثم لم ينشب ومعناها تأخر نزول الوحي  
وطو على النبي صلى الله عليه وسلم عن المدة التى نزل فيها اقرأ باسم ربك وانما لم تقل عاشت قرضى الله  
عنها وانقطع لانه عادو يصح عطف جملة قتر على توفى \* قال بعضهم وفيه نظر على الغاية لانه يقتضى  
نزل الوحي الى أن توفى وقتر وأما على التعليل فلا يصح الآن يكون المنتشب شيئا معينا فيصح أى لم  
ينشب فى شئ من نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم لغتور الوحي المانع من اظهار النبوة اذ لم يؤمن  
به فلم يحتج الى نصره لفقده سببه هذا ان جعلنا الواو للجمع وان جعلنا للترتيب صح العطف على توفى  
على الانتهاء وفى صحته على التعليل نظرا انتهى ﴿قلت﴾ يصح عطف قتر على توفى على الانتهاء والواو  
للجمع ويندفع نظره بأن يكون المراد بفترة الوحي ظهورها لأصل الفترة الذى كان من حين نزل  
اقرأ ودل على أن أصل الفترة كان من حين نزل جبريل عليه السلام بسورة اقرأ التعبير لم ينشب الدال  
على سرعة ظهور الفترة بعد مخاطبة ورقة ولا تظهر الا بعد زيادة تأخير جبريل عليه السلام عن النبي  
صلى الله عليه وسلم على الوقت المرجو فلو كان ظهور هذه الفترة بعد مجي جبريل ثانيا بعد مخاطبة ورقة  
النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن سريعا الحصول بعدها والله أعلم \* قالوا وأمد هذه الفترة ثلاث سنين  
\* وقال السهيلي قد جاء فى بعض الاحاديث المسندة انها كانت سنتين ونصف سنة ومن هنا يتفق ما قاله  
أنس بن مالك أن مكثه بمكة كان عشر سنين وقال ابن عباس ثلاث عشرة سنة \* كان قد ابتدئ بالروايات  
الصادقة ستة أشهر فخرن عددة الفترة وأضاف اليها الأشهر الستة كانت كما قال ابن عباس ومن عدها  
من حين حمى الوحي وتتابع كانت عشر سنين \* ووجه آخر فى الجمع بين لقولين أيضا هو أن السعبي  
قال وكل اسرا ئيل نبوة النبي صلى الله عليه وسلم ثلاث سنين ثم جاء جبريل بالقرآن وقد قدمنا هذا

سقطت اذلا اصل لمؤزر في الكلام \* وظهري ثم رأيت للخطابي وغيره أن الصواب ما في الام ومعناه  
قويا من الأزر وهي القوة ومنه تأزر النبت اذا اشتد ومنه قوله تعالى ( اشد به أزرى ) أى قوتى

(١) كذا بالاصل ويعبر

الحديث ورواه أبو عمر في كتاب الاستيعاب واذا صرح أيضا بوجه الجمع بين الحديثين والله أعلم انتهى \*  
قال بعضهم وليس معنى الفترة عدم مجيء جبريل عليه السلام الى النبي صلى الله عليه وسلم بل تأخر نزول  
القرآن فقط ورد بأنه لو كان يأتيه جبريل لما حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم حزنا عند أمره مرارا  
كى يتردى من شواهد الجبال كما صرح به في التعبير والتفسير (١) \* لا يقال قول جبريل له عنده  
بالقاء نفسه وهو بين السماء والأرض أنت رسول الله وأنا جبريل يدل على انه كان يأتيه لا نأقول  
كان ذلك قريبا من انتهاء الفترة على ان ظهوره له على تلك الصفة من التحلق في الهواء لا يتأنس  
به ذلك التأنس والله أعلم \* وليس في قوله حتى اذا طال عليه أمد الفترة غدا المثل ذلك ما يدل على بعده  
من الانتهاء لان هذا الطول الثاني يكون باليوم ونحوه لانتهاء مدة الصبر وشدة الاشتياق الى اللقاء  
بالوعد لاسيما وظهور جبريل له في الهواء من غير أن يجتمع معه ما يذكر عليه العهود السابقة ويهيج  
عليه الشوق العظيم ولم يحصل له المقصود من الاجتماع معه وانهاه أشهى شئ عنده وألذ وهو كلام  
مالكه وحيه جل وعلا وانعاش روحه بقوت الارواح وهو العلم النافع

وأبدع ما يكون الشوق يوما \* اذا دنت الغيام من الخيام

غيرهم هم أرفعون ندى الوصل حافلة \* فكيف يحسن منها حال منقطع

وأما قبل ظهور جبريل له صلى الله عليه وسلم وعده له بالاجتماع بما اقضاه قوله له أنت رسول الله  
فقد وطن نفسه على طول مدة الصبر فلما صرح أن تكون حينئذ أكثر وقد استبدلوط عليه السلام  
نزول الهلاك بقومه مع ان الملائكة في بيته وقالوا له انما نزلنا لاهلا كما هم حتى قالوا له (ان موعدهم الصبح  
أليس الصبح بقريب) فالشديد الشوق الى الشئ يستبعد وقوعه وقرب زمانه ولهذا قالوا دنة الوصل  
سنة وسنة الهجر سنة \* قال بعض الشيوخ وحق أن من قبح عليه في مبادئ العلم بالله وصفاته والعلم  
بكيفية خلق الانسان وخلق العالم كله علوه وسفله وكيفية تعليم علم ما كان وما هو كائن الى غير نهاية في  
لحظة واحدة ثم قطع عنه ذلك مدة ثلاث سنين أن يتفطر كبده بل يتلاشى ويفنى حزنا فضلا عن اللقاء  
بنفسه من شواهد الجبال \* وقد يقال إن مما أبقى على رسول الله صلى الله عليه وسلم والله أعلم مع هذا  
الحزن العظيم تأنسه بما حفظ من قوله تعالى (وربك الا كرم) فيدير في خلدك أن الكريم اذا ابتدأ  
بالافعال لا يليق به الا همال فكيف بالا كرم الذي علم بالقلم \* تنبيه \* حكمة فترة الوحى هذه المدة  
تحمل والله أعلم أن تكون لما أريد التصريح للنبي صلى الله عليه وسلم بالبعث الى الخلق والامر بالانذار في  
الثانية ولهذا نزل فيها يا أيها المدثر فأنذر وكان هذا أشق عليه بكثير مما استعظمه أولا من النط بغار حراء  
آخر عنه الوحى مع ما ذاق من عظيم لذته حتى كل اشتياقه اليه واستسهل كل مشقة دون نياله اذا عظم  
ما يخافه الانسان ذهاب حياته وقد استسهل ذلك صلوات الله وسلامه عليه في جنب ما ذاق من لذة  
الوحى والتقريب بالمعرفة الى حضرة الجلال الذي لا يملك الصبر ودونه ولا يستطيع الروح أن تتأخر  
في جسد عن ذلك الكمال فلما كان صلى الله عليه وسلم بهم لما بعد عنه الاجتماع مع الملائكة الاعلى المنهين  
اليه روح وروحه وهو كلام حبيبه ومالكه الرب المنعم المولى أن يلقى نفسه من شواهد الجبال استجبالا  
للقاء الرفيق الأعلى ورؤية ذلك الجمال العديم المثال وصار روحه الكريم ينشد بلسان الحال الذي  
هو أفصح من لسان المقال

وقيل ظهري ولو كان كما قال هذا القائل لكان موازاً بكسر الزاي ﴿قلت﴾ وذكر السهيلي أن ورقة قال للنبي صلى الله عليه وسلم أشهد أنك نبي مرسل وأنت الذي بشر به عيسى وأنت ستؤمر بالجهاد وإن يدركني ذلك أجاهد معك وهذا إيمان (وذكر البزار) أن رجلاً سب ورقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما علمت أي رأيت لورقة جنة أو جنتين \* وذكر غير البزار أن النبي صلى الله عليه وسلم

هوأي مع الركب اليمانيين مصعد \* جنيب وجناني بمكة موثق

وقد يجعله على ذلك صلى الله عليه وسلم ما ألقاه إليه جبريل عليه السلام في السورة الأولى من قوله جل وعلا (إن إلى ربك الرجعى) وفهم أن ذلك بعد الموت فكان يستجمل ذلك اللقاء الشريف ولهذا تبدى له حينئذ جبريل وصرح له بالمقصود فقال أنت رسول الله الملك المعبود أى ليس بينك وبين لقاء الملك الحبيب الأداة رسالته فترى ما يعطى لأحد من بعيداً وقريباً ولهذا ما نزل قوله تعالى (اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى) بكى أبو بكر رضى الله عنه وفهم أن النبي صلى الله عليه وسلم تقبض روحه ولعل تأخير جبريل عليه السلام عنه صلى الله عليه وسلم بعد أن صرح له بالرسالة ليرى هل يسلي بعض التسلى عما هو فيه من عظيم الاشتياق إدراك ما فى الرسالة إلى جميع الناس من وجوه المشاق فانهقص ذلك من شوقه بل عظم وزاد لأن ذلك التصريح حقق له كريم منزلته عند مولاه إذ جعله واسطة بينه وبين العباد فصار يستجمل أمر الرسالة استجمال الوسائل ويتلذذ بما فيها من المشقات لأن الفراغ منها يتصل بغاية المراد

ان كان سفك دمي أقصى مرادهم \* فاغلت نظرة منهم بسفك دمي

وقال آخر أعاذلتى على إتعاب نفسى \* ورعى في السهار وض السهاد \*

إذا شام الفتى برق المعالى \* فاهون فانت طيب الرقاد \*

فلما كمل استعداد صلى الله عليه وسلم لحل أعباء رسالته مولانا المقدم المؤخر جاءه جبريل عليه السلام منها إليه قول مولاه جل وعلا (يا أيها المدثر قم فأندر وربك فكبر) ﴿قلت﴾ وهذا الذى قررته فى حكمة تأخير الوحى شئ ظهري بحسب الحال وهو غير بعيد المناسبة والله أعلم فى المقال \* وفيما اشترت إليه من عدم ازعاج الروح من الخروج عن الجسد شوقاً على مآثر أحوال المحبين (١) تبين ما أنشده الشيخ الصالح القطب الغوث الجامع أبو مدين

وقل للذى ينهى عن الوجد أهله \* اذالم تذق معنى شراب الهوى دعنا

إذا اهتزت الأرواح شوقاً إلى اللقاء \* ترقت الأشباح بإجاهل المعنى

أما تنظر الطير المقفص يافى \* إذا ذكر الاوطان حن إلى المعنى

فخرج بالتغريد ما بفضاده \* فتضطرب الأعضاء بالحس والمعنى

وبرقص فى الأقفاص شوقاً إلى اللقاء \* قهتر أرباب العقول إذا غنى

كذلك أرواح المحبين يافى \* تهزها الأشواق للعالم الاسنى

أتلزمها بالصبر وهى مشوقة \* فهل يستطيع الصبر من شاهد المعنى

فيا حادى العشاق قم واحداً قلما \* وزمزم لنا باسم الحبيب وروحنا

وصن سرنافى سكرنا عن حسودنا \* وان أنكرت عينك شياً فاسحنا

فانا إذا طمنا وطابت عقولنا \* وخامرنا خمر الغرام تهتكنا

فلاتم السكران فى حال سكره \* فقد رفع التكليف فى سكرنا عنا

(١) كذا هذه العبارة بالأصل ولا تخلو عن شئ والله اعلم

عليه وسلم قال لقد رأيت القس يعني ورقة في الجنة وعليه ثياب الحرير لانه آمن بي وصدقني (قوله)  
وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم (د) بل من أشهرهم وأكثرهم حفظا للحديث وانما ذكر  
الراوي ذلك لانه حدث وخاف عليه لصغر سنه أن لا يعرف كونه صحابيا ثم استقر الحديث بذلك الى  
الآن \* قلت \* وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبية على عظم ما يليقه بعد (قوله عن فترة  
الوحى \* قلت \* لم يقع في الحديث بيان كم قدر وفي بعض الاحاديث أنه فترستين ونصفا واختلف  
في اقامته بمكة بعد البعثة فروى ابن عباس ثلاث عشرة سنة وروى غيره عشرة اقل ويجمع بين  
القولين بأن من اعتد بزمن الرءى ياوزن فترة الوحى قال ثلاث عشرة ومن لم يعتد بذلك قال عشرة  
وفي بعض الحديث أنه لما فتر الوحى كان يأتي شواهد الجبال بهم أن يلقى نفسه منها فكان جبريل يتراءى

وقال الشيخ سيدى محمد بن مرزوق رحمه الله ورضى عنه في معنى حكمة الفترة للوحى كانه قيل له ان  
كانت الغطات الثلاث تشق عليك في جنب ما حصل لك من العلم في لحظة حتى رجعت الى الناس  
بأهلك وقلت زملوني فقد أرحتك من مشقة الغطات والشدائد التي لا ينفك التعلم عنها عادة بكل غطة  
سنة فاختر لنفسك إما مشقة الغطات مع التعلم وإما راحة السنين مع الجهل (سنة الله التي قد خلت)  
(يا يحيى خذ الكتاب بقوة) (وكتبنا له في الألواح من كل شيء) الى (فخذها بقوة) وهي اشارة أخرى الى  
أن الصبر على مشقة التعلم في الزمن اليسير وهو زمن العمر القصير مفض الى الروح الكثير والنعم  
الكبير في دار لاموت فيها ولا تغيير (وقالوا الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن الى لغوب) \* ولما استفاق  
صلى الله عليه وسلم من روعة الغط الشديد فقد حلالة العلم التي كانت مع الغط والتهديد وعلم أوطن  
أن الفترة كانت لراحته من كد التعليم الكديد استخف ما كان أدركه من المشقة في جنب ما يراه  
من الهداية والتسديد ونادى بلسان الحال اشتياقا الى العلم واغترباطا بالتي زادني أحاديث وزادني  
أسواط وأمام مشقة التعليم التي هي عين التكريم في جنب مشقة ما فات من مناجاة ربى  
بواسطة معلمى

وكان من أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم كان  
يحدث قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وهو  
يحدث عن فترة الوحى قال

ان كان سفك دمي أقصى مرادهم \* فاغلت نظرة منهم بسفك دمي  
فوطن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك نفسه على مشقة الوحى فكان يكرب لتزوله ويفط غطيظ  
البكرو يتغصص جبينه عرقا في اليوم الشديد البرد من شدة القول الذي أنزل عليه وبهذا أجرى الله  
المادة في التعلم أن يصبر الم تعلم للضرب والضغط في المكتب ابتداء ثم لدلة التعلم والتغريب والفقر  
والتدريس والمجبرة الى المقبرة ومهما قلق لذلك وفترة فاته منه ما لا يدركه مدى الدهر ومن علم عظيم  
مقدار ما حصل منه ودراهم لازم الصبر على حفظ غيره وجد عند الصباح سره انتهى \* قلت \*  
ما أشار اليه هذا الشيخ حسن ان كان المراد بقوله صلى الله عليه وسلم لقد خشيت على نفسي أى الهلاك  
من عظم الملك وشدة وإن الاختار فيه غير ذلك مما قدمناه الا أنه ان فهم عظم أمر الغط عليه من قوله صلى  
الله عليه وسلم زملوني فبعد ذلك انما هو لألم بدني لا مدخل للقلب فيه وقد قاله أيضا بعد هذا الاشتياق  
العظيم الذي كاد أن يهلك به نفسه حتى نزل قوله تعالى (يا أيها المدثر) وما قدمناه نحن في ذلك هو أنسب  
للقام والله أعلم (قوله وكان من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم) ان قلت كيف احتاج الى هذا  
مع ان جابر من أشهر الصحابة وأكثرهم رواية عن النبي صلى الله عليه وسلم (ح) وجوابه ان الراوى  
خاطب به من توهم انه يحنى عليه كون جابر صحابيا فأزال الوهم بذلك ثم استقر به الحديث الى الآن (ب)  
وكان منهم من يقول انما قال ذلك للتنبية على عظيم ما يليقه بعد وعقيل بضم العين (قوله عن فترة الوحى)

له فيقول يا محمد أنت رسول الله وأنا جبريل (قوله فحشت) (م) يروي فحشت بالماء أى أسرعت  
وبالجيم وثاء بن مثلين وبهمز مكسور بدل الثاء الاولى أى فزعت فالمجثوث والمجثوث المذعور والفزع  
(ع) تكررت اللفظة ثلاثا وهى عند الجماعة بالثاء فى الثلاث وأكثر وايتنا أنها بالهمز فى الاولين  
وكذا اللعذرى فى الثالث \* قلت \* فالأوجه ثلاثة بالثاء فى الجميع أو بالهمز فى الجميع أو بالهمز  
فى الاولين فقط (د) والجميع خطأ لأن الثانية وهى رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهى  
رواية معمر إنها كرواية عقيل فبطلت الثلاثة وصح أنها بالثاء فى الاولى وبالهمز فى الاخيرين عكس

يعنى احتباسه قيل انه فتر سنتين ونصفا قلت قد سبق ما فى ذلك (قوله بينا أمشى) قلت بين  
ظرف مكان يتخلل شيئين أو أشياء متعقبا أو تقديرا ثم زيدت عليها الالف كما هنا أو ماتحو بينا  
فصارت ظرف زمان وكانت قبل اتصالهما تضاف الى مفرد وبعده تضاف الى جملة اسمية وكأنيهما  
كفاهما عن عملها فى المفرد الذى كانت تضاف اليه وقيل بينا وبيننا أصلا لانفسهما وتقع بعدهما  
إذا كما هنا وتركها معهما اقيس واكثر وافصح \* وإذا بعدهما محتمل أن تكون المفاجأة فيختلف فيها  
بالحرفية والظرفية الزمانية والمكانية كالخلاف فى اذ حيث تأتى المفاجأة وقيل اذا زائدة والعامل فى  
بيننا وبيننا ما بعد اذ من فعل وعلى القول بعدم زيادتها فالعامل فيها فعل يدل عليه الفعل الذى بعد اذ  
وقيل ما يفهم من الكلام واذا بدل منهما واختلف أيضا فى العامل فهما ان لم تكن اذا قيل الفعل  
بعدهما وقيل معنى الجملة ومن النحويين من زعم أنها بعد زيادة الالف وماتضافان الى زمن مفرد مقدر  
فالتقدير فى نحو بيننا زيد قائم جاء عمرو وبيننا أوقات زيد قائم وتقدير المعنى فى الحديث على الجادة سمعت  
بين خلل مشي صوتا حين سمعت صوتا من السماء أى من جهتها ولا يخفى تقديره على بقية الاقوال \*  
والصوت الذى سمعه من جهة السماء هو نداء الملك اياه يا رسول الله أو يا محمد أو نحوه وفاء فرغت  
للتعقيب والتسديد وفاء فاذا التعقيب خاصة وهى عاطفة للجملة الاسمية على الفعلية وقيل زائدة  
لازمة وقيل كالتى فى جواب الشرط واذا المفاجأة فيها الخلاف السابق \* قال بعض الشيوخ ومن يراها  
حرفا ظنه يجعلها مؤكدة لمعنى الفاء ولا يظهر لها غيره ونقله ابن مالك عن الاخفش \* ومعنى المفاجأة  
وقوع الامر بالخصرة أول كل شئ وهذا معنى فاء التعقيب بلا مزيد \* وفى قوله فاذا الملك الذى جاءنى  
بحراء دليل صحة القول بان اقرأ أول ما نزل ثم المدثر ولما لم يذكر هاتين الجملتين فى التفسير من حديث  
ابن شهاب بل اقتصر على حديثه عن جابر قال من قال بحسب ما هناك إن المدثر أول ما نزل \* وفى  
جلوس الملك على الكرسي لاسما وهو مرتفع بين السماء والارض بحيث لا يحتاج الى ارتفاع على  
كرسي دليل على جلوس العلماء للتعليم على الكرسي ليسمع الناس وليكونوا على السواء فى  
مواجهته والاخذ عنه لاسمان كثرا ومن ثم شرع المنبر فى الجمع والاعياد ومحل الخطب والملك  
وان كان مستغنيا عن الكرسي بما كان ثبوته دونه فى الهواء كما ثبت معه فيه لكنه تعليم وإشارة  
الى التزام المعلم التؤدة والوقار والهيئة الحسنة كما كان مالك رضى الله عنه يلتزم الجلوس على المنصة  
حين يجلس للتعليم متجسلا متطعيا وإشارة الى التعريض على التزام العلم فانه يوصل صاحبه  
الى المرافقة العليقة من الكراسى والمنابر ونحوها فى الدنيا والاخرة وهو على غلط ماتقدم فى حكمة  
الفترة أى ان صبرت على مشاق التعلم من غيرك ارتفعت الى مثل هذا المقام لتعلم غيرك \* ومثل هذا  
الاستدلال ما فى الجمعة من صحيح مسلم عن أبى رفاعه قلت للنبي صلى الله عليه وسلم وهو يخطب رجل  
غريب يسأل عن دينه فأقبل على وآتى بكرسي حسب قوائمه من حديد فقعده عليه يعلمنى ثم أتى  
خطبته (قوله فحشت) بجم مضمومة ثم فيه بعد على ما ذكر القاضى ثلاثة أوجه بالثاء المثلثة عند

فى حديثه بينا أنا أمشى  
سمعت صوتا من السماء  
فرفعت رأسى فاذا الملك  
الذى جاءنى بحراء جالس على  
كرسي بين السماء  
والارض قال رسول الله  
عليه وسلم فحشت منه  
فرقا فرجعت فقلت زه لوني

روايته عن الأكثر (ع) وأما بالخاء فلم يرو عنه أحد من شيوحننا نعم وقع ذلك للقاسي في موضع من البخاري ولا يصح لانه قال في الحديث حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط

الجماعة في الثلاث أو بالهمز في الجميع أو بالهمز في الاوain فقط قال وهو أكثر روايتنا (ح) والجميع خطأ لأن الثانية وهي رواية عقيل بالهمز وقال مسلم عن الثالثة وهي رواية معمر أنها كرواية عقيل فبطلت الثلاثة وضح أنها بالثاء في الاولى وبالهمزة في الاخيرين عكس روايته عن الاكثر (م) ومعناها على الهمز والثناء فزعت فالمجثوث والمجثوث الغرض المذخور قال ويروى فحشت بالخاء أي أسرع (ع) ولم يرو عنه أحد من شيوحننا نعم وقع كذلك للقاسي في موضع من البخاري ولا يصح لانه قال حتى أهويت أي سقطت وكيف يجتمع الاسراع والسقوط (قوله) فأنزل الله تعالى يا أيها المدثر ﴿قُلْتُ﴾ هو معطوف على محذوف أي فذروه فأنزل فضاء فأنزل هنا فصحة ودل هذا الحديث على أن السورة مكينة وان هذا سبب نزولها \* قال السهيلي قال بعض أهل العلم في تسميته صلى الله عليه وسلم بالمدثر في هذا المقام ملاطفة وتأنيس ومن عادة العرب اذا قصدت الملاطفة أن تسمى المخاطب باسم مشتق من الحالة التي هو فيها كقوله عليه الصلاة والسلام لحذيفة قم يا نومان ولعلي رضي الله عنه وقد ترب جنبه قم أبا تراب ولوناداه سبحانه في حالة كربه هذه باسمه أو بالأمر المجرد من هذه الملاطفة لهالة ذلك ولكن لما بدى يا أيها المدثر أنس وعلم أن ربه راض عنه ألا تراه كيف قال عند مالتى من أهل الطائف من شدة البلاء والكرب مالتى «رب ان لم يكن بك غضب علي فلا أبالي» الى آخر الدعاء فكان مطلوبه صلى الله عليه وسلم رضاه به وبه كانت تهون عليه الشدائد انتهى \* ومعنى قم أي من اضطجاعتك مدثر أو من نومك وبادر بانذار قومك أو الناس أو الثقلين أجمعين لانه بعث للجميع وهو أولى ولهذا لم يعلق بمفعول فيعم والالزم التحكم أو ينزل منزلة اللازم أي أوجدا الانذار وحذر من كذبك أن ينزل عليهم من عذاب الله ووقائعه مثل ما نزل بمن كذب الرسل من قبلك ودل على المبادرة الفاء للعاطفة على قم قوله جل وعلا (و ربك فكبر) أي واخصص ربك الذي خلقك وأمرك أن تقر بأسمه وعلم الانسان بالقلم ما لم يكن يعلم بالتكبير والتعظيم ولا يكبر عليك أمر من يخالفك من المخلوقين فان جميعهم مر بوب في قبضتك ربك وربهم فهو الذي يكفيك أمرهم وينصرك عليهم ودل على تخصيصه بالتكبير تقديره على عامله وادخال الفاء عليه التي تعطى فاء جواب الشرط وهو هنا شرط عام غير مخصوص بشئ بل عام في جميع الاحوال يدل على أمره بالتزام ذلك في جميعها قال الزمخشري كأنه قيل ما كان فلا تدع تكبيره يعني أي شئ وقع أو كنت فيه قال بعضهم ولو قال فلا تدع تخصيصه بالتكبير كان أصح وأنسب للحصر ويقدر في مثل هذا معطوف عليه قبل الفاء أي وربك نزه أو عظم فكبر ومنه (فاياي فارهبون) وقيل الفاء زائدة \* وقيل معنى وربك فكبر أي عظمه بالعبادة وبث شرعه \* وقيل المعنى اخص ربك بالتكبير وهو الوصف بالكبرياء وأن يقال الله أكبر وقد يحمل على تكبير الصلاة \* ومقصود هذه السورة أمره صلى الله عليه وسلم بانذار الخلق عذاب الله ان عبدوا غيره أو عصوه فيها أمرهم به من الاعتراف بوحدانيته وعبادته وبراعة مظهرها نص في ذلك ووسطها وآخرها مناسب لذلك متصل بعضها ببعض حتى قيل ان نذير البشر حال من فاعل قم وآخرها من قوله كل نفس دل على نتيجة الأمر بالانذار وان أصحاب اليمين وهم المطيعون في الجنة والمجرمون في سقر و بين موجب قوله لم نك الى آخره وفلا تكتبه بأن هذا الانذار تذكرة وانها بيد الله لا ينالها الا من شاء ورجع لم نك من المصلين حقيقة طهارة الثياب وشرطيتها وهنالك من اللطائف والدقائق ما يحل بيانه التفسير \* وكانت هذه ثانية عن اقرأ في النزول لان الانذار

فد نروني فأنزل الله عز وجل (يا أيها المدثر قم فأندر ربك فكبرو ثيابك فطهر والرجز فاهجر) وهي الاوتان قال ثم تتابع الوحي \* وحدثنى عبد الملك بن شعيب بن الليث حدثني أبي عن جدي حدثني عقيل بن خالد عن ابن شهاب قال سمعت أبا سلمة بن عبد الرحمن يقول أخبرني جابر بن عبد الله أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ثم قرأ الوحي عنى فترة فينا أنا أمشي ثم ذكر مثل حديث يونس غير أنه قال فحشت

( قوله هويت ) ( م ) صوابه أهويت بالأنف ( ع ) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط من قرب وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه و بالأنف أسقطه غيره ومنه قوله تعالى ( والتجم اذا هوى ) ( والمتفكة أهوى ) أى أسقطها جبريل عليه السلام بعد أن رفعها الى السماء وقيل هوت العقاب اذا انقضت على الصيد وأهوت اذا راغها الصيد قيل ويقال أهويت يسيدي الى السيف أى أملتها اليه ويقال أيضا فيه بدون ألف ( الخليل ) هوى بهوى هو ياهوى ( المهرى ) فلعله فى الصعود والمهبوط \* فهو يا بالغ اذا هبط وهو يا بالضم اذا صعد ( قوله ثم حى الوحي ) ( ع ) أى اشتدت تتبعه

لا يكون الامع لعلم ولا علم الابد القراءة والتعظيم واكتف بهذه الاشارة لما وراءها والنداء ييا الى للبعيد تعظيم منزلته وما يرا دبه والمدثر لللاطفة كما تقدم \* وفيه مع قم طباق معنوى لان المدثر غالبا مضطجع أو قائم أو موصوف بهما وهى اضداد للقيام والانذار \* والجمع بين الانذار والقيام من التناسب وربك فكبر من طباق السلب المعنوى لان الحصر يدل على ولا تكبر غيره وفيه قلب الكل وفيه اليجاز للدلالة المنطوق والمفهوم وفيه تشابه الاطراف لان الانذار يخاف فيه من المنذر وخوفه يستلزم تكبيره بحتم الكلام وربك فكبر ومن هنا لا يبعد اشتماله على الارصاد وفيه بعده واطو الفواصل وهو من المطرف \* وقال السهيلي ان قيل كيف ينتظم يايها المدثر قم فأنذر وما الرابط بين المعنيين حتى يلتئم فى قانون البلاغة ويتشا كل فى حكم الفصاحة قلنا من صفته عليه الصلاة والسلام ما وصف به نفسه حين قال أنا النذير العريان وهو مثل للبالغ فى الانذار بالعدو لانه مجرد ثوبه ويشير به لئلا يسبق العدو صوته \* وقيل أصله رجل من خثعم سلب العدو ثوبه وقطع يده فأنذر قومه على تلك الحال فقال صلى الله عليه وسلم مثلى فى انذاركم مثل هذا والتدثر ضد التعرى فى المدثر مع قم فأنذر والنذير العريان تشا كل بين والتشام بدعي وسعانة فى المعنى وجزالة فى اللفظ \* قال بعض الشيوخ تخفيل ما أبداه وشرح ما أجراه كانه قيل يايها المدثر الى الدثار عنك فليس هذا أو انه وجد فى الانذار كما يلقى النذير العريان ثوبه ويجديه ونحو هذا من العبارات التى يطول معها الكلام ( قوله هويت ) ( م ) صوابه أهويت بالأنف ( ع ) هو الاصح الاشهر وقيل هوى سقط من قرب وأهوى سقط من بعد وقيل هوى سقط بنفسه وأهوى أسقطه غيره ( قوله ثم حى الوحي ) أى اشتدت تتبعه فذكر التتابع معه تقوية للمعنى وتفسير \* قلت \* معنى حى الوحي كثر نزوله بعد نزول المدثر واستعبر الى الحى الذى هو شدة حر الشمس أو التنور لكثرة ما يستعار لشدة القتال فى قوله حى الوطيس والوطيس التنور وكذا اللجذ فى الأمور لان الكثير يقوى وينقل حله كحر النار فهو من استعارة معقول لمعقول \* والجامع كذلك \* وتتابع ويرى وتواتر أى توالى فى النزول على حال كثرته ولم تكن كثرة منقطعة فهو من الاحتراس وليس معنى واحد كما يشعر به كلام بعضهم كعباض \* وفى قوله خمي مع قوله وقتراى الوحي مطابقة لطبيعة لان الماء وغيره حار وبارد وفاتر والثلاثة متضادة وانما مطابق حى بغير الوسط لانه كان مترقا عوده والوسط لم يخل من حرارة ولو كان انقطاعا لابعد وقالو برد كما يقال لمن مات برد ( قوله إن أول ما نزل يايها المدثر ) ( ح ) ضعيف بل باطل والصواب ان أول ما نزل على الاطلاق اقرأ باسم ربك كما صرح به فى حديث عائشة وأما يايها المدثر فكان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به فى رواية الزهري عن جابر فى أول ما نزل بعد الفترة وأما قول من قال أول ما نزل الفاتحة فبطلانه أظهر ( قوله فاستبظنت الوادى ) أى صرت فى باطنه ( قوله فاذا هو على العرش فى الهواء ) محدود وهو الجو بين السماء والارض والعرش والكبرى

منه فراق حتى هويت الى الارض قال وقال أبو سامة والرجز الاوثان قال ثم حى الوحي بعد وتتابع \* وحدثني محمد بن رافع قال ثنا عبد الرازق أنا معمر عن الزهري بهذا الاسناد نحو حديث يونس وقال فأنزل الله تعالى ( يايها المدثر ) الى قوله ( والرجز فاهجر ) قبل أن تفرض الصلاة وهى الاوثان وقال فحشت منه كما قال عقيل \* وحدثني زهير بن حرب ثنا الوليد بن مسلم حدثني الاوزاعي قال سمعت يحيى يقول سألت أبا سامة أى القرآن أنزل قبل قال يايها المدثر فقلت أو اقرأ فقال سألت جابر بن عبد الله أى القرآن أنزل قبل قال يايها المدثر فقلت أو اقرأ قال جابر أحدثكم ما حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاورت بحراء شهرا فلما قضيت جوارى نزلت فاستبظنت بطن الوادى فنوديت فنظرت أمامى وخلفى وعن يمينى وعن شمالى فلم أر أحدا ثم نوديت فنظرت فلم أر أحدا ثم نوديت فرفعت رأسى فاذا هو على العرش فى الهواء يعنى جبريل عليه السلام



من حيث النار والشمس اذا اشتد وزاد حرها ومنه استعير للحرب فقليل حتى الوطيس اذا اشتد  
والرجز قد فسر في الحديث بالاونان وقيل هو الانتم **(قوله)** فأخذتني رجفة (ع) هو عند السمرقندي  
بالواو والمعنى متقارب يرجع الجميع الى كثرة الاضطراب ومنه قوله تعالى (قلوب يومئذ واجفة)  
(فأخذتهم الرجفة) ودلت هذه الاحاديث على أن لللائكة عليهم السلام صوراً خلقوا عليها في  
الاصل ثم ان الله سبحانه أقدرهم على التشكل بأى صورة شاؤا

### ﴿ أحاديث الاسراء ﴾

﴿ قلت ﴾ يقال في فعله سرى أو أسرى بمعنى وافق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون  
على الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر  
وتعدي القاصر بالباء تقتضي شركة الفاعل مفعوله في الفعل فاذا قلت قعدت زيداً فالمعنى أنك قعدت  
معه وجذبت به الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد  
بنفسه فلو وقعت القراءة والترجمة بالثلاثي المعدي بالباء أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى  
ويستحيل أن يشرك الله سبحانه عبده في السرى والمفعول في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق  
بعده أى جعله يسرى به وحذف لان المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض  
بقوله تعالى (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله نورهم **(قوله)** أتيت بالبراق (م) عن  
ابن دريد هي الدابة التي ركبها النبي صلى الله عليه وسلم (د) وفي مختصر العين هي دابة كان الانبياء  
يركبونها وما ذكر من اشتراك الانبياء في ركوبها يقتضي نقل **﴿ قلت ﴾** جاء في الحديث أنه لما  
أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه شمس فقال جبريل ألا تستحي بأبراق ماركبك قبله أكرم  
على الله منه \* قال ابن بطال في شرح البخاري وانما شمس لبعدهم بالانبياء عليهم السلام وطول  
الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحد بالشخص اشترك في ركوبه الجميع (ع) (ابن دريد)  
واشتقاقه من البرق لسرعته ويحتمل انه سمي بذلك لان فيه لونين من قولهم شاة برقاء اذا كان

فأخذتني منه رجفة شديدة  
فأتيت خديجة فقلت  
ذرني فذرني فصبوا  
علي ماء فانزل الله عز وجل  
يا أيها المدثر قم فأندر وربك  
فكبر وثيابك فطهر \*  
وحدثنا محمد بن مثنى  
حدثنا عثمان بن عمر أنا  
علي بن المبارك عن يحيى  
ابن أبي كثير بهذا الاسناد  
وقال فاذا هو جالس على  
عرش بين السماء والارض  
\* حدثنا شيبان بن فروخ  
ثنا جاد بن سلمة ثنا ثابت  
البناني عن أنس بن مالك  
رضي الله عنه أن رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
قال أتيت بالبراق وهو دابة  
أبيض طويل فوق الحمار  
ودون البغل يضع حافره  
عند منتهى طرفه

**(قوله)** فأخذتني رجفة (هو بالراء وعند السمرقندي بالواو وهما متقاربان يرجع الجميع الى كثرة  
الاضطراب (قلوب يومئذ واجفة) (فأخذتهم الرجفة)

### ﴿ باب الاسراء الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يقال في فعله سرى وأسرى بمعنى وافق القراء على القراءة بأسرى الرباعي والمحدثون على  
الترجمة بالاسراء مصدره دون السرى مصدر الثلاثي (السهلي) وكان ذلك لأن الثلاثي قاصر وتعديته  
بالباء تقتضي شركة الفاعل مفعوله في الفعل فاذا قلت قعدت زيداً فالمعنى أنك قعدت معه وجذبت به  
الى الارض وتعديته بالهمزة لا تقتضي ذلك فاذا قلت أقعدت زيداً فالمعنى أنك جعلته يقعد بنفسه فلو  
وقعت القراءة والترجمة بالثلاثي أو هم شركة الله سبحانه وتعالى عبده في السرى ويستحيل والمفعول  
في الآية محذوف والتقدير أسرى البراق بعده أى جعله يسرى به وحذف لان المقصود ذكر النبي صلى الله عليه وسلم  
صلى الله عليه وسلم لا الدابة ولا يعترض بقوله (ذهب الله بنورهم) لانه مجاز والمعنى أذهب الله  
نورهم **(قوله)** حدثنا شيبان بن فروخ (يفتح الفاء وتشديد الراء لا ينصرف لانه أعجمي \* والبناني بضم  
الباء منسوب الى بناته قبيلة معروفة **(قوله)** أتيت بالبراق (سمي بذلك لسرعته مأخوذ من البرق  
وقيل لشدة صفائه وتلايه ويريقه وقيل لكونه أبيض \* وقال القاضي يحتمل أن يكون سمي

في صوفها الأبيض طاقات سود و وصف في الحديث بأنه أبيض لان الشاة البرقاء معدودة في البيض  
ولذا قال صلى الله عليه وسلم أبرقوا فان دم عفرأزكى عند الله من دم سودا و بن أى ضحوا بالبرقاء  
وهى البيضاء ( د ) وقيل سمي براقا إشارة لصفائه وبريقه ( قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس )  
( م ) قيل في الاسراء انه كان مناما بالروح لقوله تعالى ( وما جعلنا لركبنا أن يركبوا ) ولم يقل الرؤية  
وقيل كان يقظة بالجسد لقوله تعالى ( بعدة ) ولم يقل بروح عبده وقيل كانت الى المسجد بالجسد والى  
السماء بالروح لان الآية خرجت مخرج الترفيع فلو كانت يقظة لقال بعبده الى السماء كما قال الى  
المسجد الأقصى لانه أمدح ( ع ) بالثاني قال الأكثر من السلف وعامة المتأخرين من المحدثين والفقهاء  
والمتكلمين ويأتى الكلام على من يخالف ذلك في حديث شريك **قلت** وقال المهلب قولاً  
رافعا انه كان مرتين مرة مناما ومرة يقظة واختاره ابن العربي ( السهيلي ) وهو الذى يصح ويقع به  
الجمع بين ما وقع من الاختلاف في أحاديث الباب واحتج للثاني بشربه صلى الله عليه وسلم ماء القوم  
الذى وجده مغطى فأصبحوا وليس في أناتهم ماء و أخبره لأهل الرقة بموضع بعيرهم الذى ندمن  
حنين البراق وأخبر قر يشأن القوم يقدمون ويخبرون بذلك فقالوا متى يقدمون فقال يوم الاربعاء  
فلم يقدموا اليوم حتى قاربت الشمس تغرب فدعا الله سبحانه فبها ساعة حتى قدوا وأخبروا ولم  
تخبس الشمس الا ذلك اليوم وبوماليوشع بن نون والماء وان كان أصله مباحا كالنار والكلال  
فالمستقى قدمه بكماله في وعائه فشر به على عادة العرب في اباحتهم الرسل أى اللبن فضلا عن الماء  
حتى انهم كانوا يشترطون على الرعاة أن لا يمنعوه ورد الاول بأنه لو كان مناما لم يفتن الناس حتى  
ارتد كثير عن أسلم وقالوا رزم محمد أنه أتى بيت المقدس ورجع الى مكة من ليلته والمير تطرد الباشعرا  
ذاهبة وشعرا راجعة لان النائم يرى انه وصل اليها والى المشرق والمغرب ( قوله المقدس ) ( د ) بفتح

فركبته حتى أتيت بيت  
المقدس قال فربطته  
بالحلقة التى يربط بها الانبياء  
قال ثم دخلت المسجد

بذلك لانه ذلولون يقال شاة برقاء اذا كان في خلال صوفها الأبيض طاقات سود ( ب ) جاء في الحديث  
أنه لما أراد رسول الله صلى الله عليه وسلم ركوبه شمس فقال جبريل ألا تستحي يا براق ما ركبك قبله  
أكرم على الله منه **قلت** ولغظ غيره أن جبريل قال له لما شمس أى نفرأ بمحمد تفعل هذا فوالله  
ما ركبك أكرم على الله منه فارفض البراق عرقاً أى سال قال ابن بطال في شرح البزارى انما شمس  
لبعد عهده بالأنبياء عليهم السلام وطول الفترة بينه وبين عيسى فهو على هذا واحد بالشخص اشترك  
في ركوبه الجميع **قلت** وقال غيره انما شمس نشاطا وفرحاً بركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه فصار  
يلعب يقبل ويدبر ولم يضبط نفسه من شدة الفرح **فان قلت** برده قول جبريل أكرم محمد تفعل هذا  
فانه يدل على أنه لم يعرفه **قلت** هو من باب تنزيل العالم بالخبر منزلة الجاهل به لعدم جريه على موجب  
العلم كما يقال لمن ربي بسى الأدب على أبيه أبابيك تفعل هذا **فان قلت** سألنا ذلك لكن لو كان  
شموسه فرحاً وسروراً بركوب النبي صلى الله عليه وسلم عليه لكان ذلك تعظيماً له فلا يناسبه زجر جبريل  
له عن ذلك ولا قوله ما ركبك أكرم على الله منه **قلت** ان من البرعقوق أمره أن يضبط نفسه ويراعى  
مقام الهيبة وحسن الأدب و يلتفت الى عظيم جلالته من فعل معه ذلك ولهذا ارفض عرقاً عند ذلك وقد  
فيل في سبب شمس غير هذا وهذا أحسن ما قيل وفي صفة البراق أقوال أحسنها أن وجهه كوجه  
انسان وصدره ياقوته حراء وظهوره درية بيضاء وعليه رجل من رجال الجنة وله جناحان يطير بهما كالبرق  
( قوله فركبته حتى أتيت بيت المقدس ) قد اختلف في الاسراء على أربعة أقوال قيل بالجسد وقيل  
بالروح وقيل كان الى المسجد الأقصى بالجسد والى السماء بالروح وقيل كان مرتين بالجسد وبالروح

الميم وسكون القاف وبضم الميم وفتح القاف وشدة الدال لغتان مشهورتان فعلى التخفيف يحتمل انه مصدر كالمرجع ويحتمل انه اسم مكان أى بيت المكان الذى فيه التقديس أى الطهارة إمامان الأصنام أو من الذنوب والمشهور فى الحلقة سككون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون حلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح حلق وحلقات \* وفى ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل **(قوله)** فصليت فيه ركعتين \* **(قلت)** \* فى السير أنه وجد فيه نفران من الانبياء صلى بهم وفى الترمذى عن حذيفة انه أنكر أن يكون صلى فيه وقال ما زيل ظهر البراق حتى رأى الجنة والنار وما وعد الله ثم رجع الى الارض (السهيل) ثبتت رواية انه صلى بهم عندا لاكثر وهى مقدمة على رواية من نفي **(قوله)** فاخترت اللبن) حاء أنه خيره فاختر اللبن (ع) الفطرة الحلقة ومنه قوله تعالى (فاطر السموات) أى خالقها وقيل هى الابتداء \* **(قلت)** \* ومنه فطر ناب البعير اذا ابتدأ خروجه ومنه قول المحاكم الى ابن عباس فى البئر أنا فطرتها أى ابتدأت حفرها وتفسيرها بالخلق أخص لان كل خلق ابتداء وجود دون عكس (ع) واختلف فى الفطرة المذكورة فى قوله تعالى (فطرة الله التى فطر الناس عليها) فقيل هى الجبلة التى جبلهم الله سبحانه عليهم من التمييز وعرفته وقيل هو العهد الذى أخذ عليهم من الاعتراف برؤسيتهم وهم فى ظهر آدم عليه السلام وقيل هى الاستقامة لان الاجنح عند بعضهم هو المستقيم فالمعنى فأقم وجهك للدين مستقيما عن الميل لدين الشرك وتسمية المائل أحنف انما هو على العاد كسمعية اللديغ سليما وكذا اختلف فى المذكورة فى حديث كل مولود فطيل ماتقدم وقيل هى ما كتب عليه فى بطن أمه وقيل هى الاسلام فالفطرة فى قول جبريل عليه السلام اخترت الفطرة يحتمل أن تفسر ببعض هذه الاقوال الاسلام أو الاستقامة أو الحنيفة (د) ويحتمل أن تفسر بالاسلام بتقدير مضاف أى علامة الاسلام وكان اللبن دليلا على الاسلام لانه طيب طاهر سائغ للشاربين محمود العاقبة (ع) وقيل الفطرة هنا اللبن وسمى بذلك لان الفطرة ابتداء الوجود على ماتقدم واللبن أول ما يدخل جوف الصبي ويشق أمعاه \* ولما كان اللبن حلالا والجر حراما صوب جبريل ايثاره اللبن \* **(قلت)** \* نص الحديث انه أتى بذلك قبل العروج ويأتى خلافه \* وفى توجيه ايثار اللبن بما ذكر نظر لان هذه الجر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت عام خيبر

فصليت فيه ركعتين ثم خرجت فجاءنى جبريل عليه السلام باناء من خمر واناء من لبن فاخترت اللبن فقال جبريل عليه السلام اخترت الفطرة قال

واختره السهيل لانه به يقع الجمع بين الاختلاف فى الأحاديث انظر الشفا \* والمقدس فيه لغتان فتح الميم مع سكون القاف وضم الميم مع فتح القاف فعلى التخفيف امام مصدر كالمرجع أو اسم مكان أى بيت المكان الذى فيه التقديس أى الطهارة من الأصنام أو من الذنوب والمشهور فى الحلقة سككون اللام وحكى الجوهرى فيها الفتح وجمعها على السكون حلق بفتح الحاء وكسرها وعلى الفتح حلق وحلقات وفى ربطه دليل على أن اتحاد الاسباب لا ينافى التوكل الذى محله القلب **(قوله)** فصليت فيه ركعتين وفى الترمذى عن حذيفة انه ما زيل ظهر البراق حتى رجع (السهيل) ورواية المثبت مقدمة على رواية النافى زاد فى السير أنه صلى بالانبياء هناك **(قوله)** اخترت الفطرة (ح) فسر الفطرة بالاسلام والاستقامة ومعناه والله أعلم اخترت علامة الاسلام والاستقامة وجعل اللبن علامة عليها لكونه سهلا طيبا طاهرا سائغا للشاربين سليم العاقبة أما الجر فانها أم الحباثت وجامعة لانواع الشر فى الحال والمآل (ع) لما كان اللبن حلالا والجر حراما صوب جبريل ايثاره اللبن وفيه نظر لان هذه الجر ليست بحرام لانها ان كانت من خمر الجنة فواضح وان كانت من خمر الدنيا فلم تكن حينئذ حرامت لانها انما حرمت

ثم عرج بنا الى السماء فاستفتح جبريل عليه السلام فقيل من أنت قال جبريل قيل ومن معك قال محمد صلى الله عليه وسلم قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآدم (٣٠٧) فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء الثانية فاستفتح جبريل

قيل ومن معك قال محمد  
قيل وقد بعث اليه قال قد  
بعث اليه قال ففتح لنا فاذا  
أنا بابني الخالة عيسى ابن  
مريم ويحيى بن زكريا  
فرحبا ودعوا الى بخير ثم  
عرج بنا الى السماء الثالثة  
فاستفتح جبريل فقيل  
من أنت قال جبريل قيل  
ومن معك قال محمد قيل  
وقد بعث اليه قال قد بعث  
اليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف  
واذا هو قد أعطى شطر  
الحسن قال فرحب بي  
ودعاني بخير ثم عرج بنا  
الى السماء الرابعة فاستفتح  
جبريل قيل من هذا قال  
جبريل قيل ومن معك  
قال محمد قيل وقد بعث  
اليه قال قد بعث اليه  
فتح لنا فاذا أنا بآدم  
فرحب بي ودعاني بخير  
قال الله عز وجل (ورفعناه  
مكانا عليا) ثم عرج بنا الى  
السماء الخامسة فاستفتح  
جبريل قيل من هذا قال  
جبريل قيل ومن معك قال  
محمد قيل وقد بعث اليه قال  
قد بعث اليه ففتح لنا فاذا  
أنا بهرون عليه السلام  
فرحب بي ودعاني بخير  
ثم عرج بنا الى السماء  
السادسة فاستفتح جبريل  
قيل من هذا قال جبريل

(قوله فاستفتح) (ع) فيه أن السماء أبوابا وبوابين يحفظونها حقيقة وفيه الاستئذان (د) والمستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عن أن يقول له ما فيه من الإبهام (ع) وفي قول الملك أو بعث اليه دليل على أن الملائكة عليهم السلام لا تعلم من الوحي المنزل إلا ما علموا بنزوله لانه صلى الله عليه وسلم أرسل منذ مدة وقيل معنى أو بعث اليه أي العروج لان إرساله كان مستقيضا في السماء وقيل انهم كانوا يعلمون أنه يرسل وأما في أي وقت فلا ﴿قلت﴾ قال السهيلي يؤيد أنه العروج تعديا الفعل بالي والالغى أو بعث على أن في رواية أنس أن ملائكة سماء الدنيا قالوا أو بعث ولم يثبت أنهم قالوه الا في رواية أنس (قوله ففتح) ﴿قلت﴾ ففتح دون استئذان يدل أنه قدم له في ذلك والاخر وكل اليه حفظ باب لا يفتح الا باذن ولقياء آدم عليه السلام يدل انه لقي الارواح الا في عيسى عليه السلام ويحتمل انه لقي الاجساد (فان قلت) وصفه يوسف عليه السلام بالحسن يدل أن الذي لقي الاجساد ﴿قلت﴾ الصحيح في الروح انها جسم لطيف فتوصف بالحسن كما توصف الجسد وادريس عليه السلام وان كان رفع حيا فانه توفي في السماء الرابعة على ما أتى (ع) وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب \* وانه ما من حبا فعل أي صادفت رحبا وسعة (قوله في الثانية) فاذا أنا بابني الخالة (د) قال ابن السكيت يقال هما ابنا خال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابناعمة ﴿قلت﴾ في العتية قال مالك بلغني أن عيسى ويحيى ابنا خالة وان حملهما كان معاوان أم يحيى قالت لمريم اني أجد ما في بطني يسجد لما في بطنك لفضيله بما أوتي من الآيات من احياء الموتى وغيره ولم تكن ليحيى عيشة الاعشب الارض وانه كان يبكي من خشية الله حتى لو كان على خده القمار لأذابه وان يحده للدروع لمجرى والحديث وما في العتية يردان ما قيل أن أم يحيى خالة لمريم لا عيسى (قوله في الثالثة) فاذا أنا بيوسف وقد أعطى شطر الحسن) ﴿قلت﴾ يذكر عن الشيخ الفقيه العارف أبي محمد المر جاني انه كان يقول في هذا الموضع لا يقسم الفريضة الا من يعرف عولها فلو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أعطى كل الحسن لم يعرف شطره (قوله في الرابعة) فاذا أنا بآدم (يس) ﴿قلت﴾ قال جماعة خص بانه رفع الى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى لأنه مات في السماء الرابعة ولم يميت عيسى \* وسبب رفعه فيما ذكر ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة

عام خبير (قوله عرج) بفتح العين والراء (قوله جبريل) فيه أن المستأذن يذكر اسمه ولا يقول أنا لصحة النبي عنه لما فيه من الإبهام (قوله وقد بعث اليه) أي للاسراء (السهيلي) ويؤيده التعدي بالي والاقيل أو بعث على انه في رواية أنس كذلك بغيري \* وذكر (ع) خلافا في المستفهم عنه هل أصل البعثة الى الخلق أو الى العروج الى السماء (قوله ففتح) (ب) ففتح دون استئذان يدل على أنه قدم له في ذلك والاخر وكل على حفظ مال لا يفتح الا باذن ولقياء آدم عليه السلام وغيره من الانبياء الا عيسى يحتمل انه لقي أرواحهم أو اجسادهم ولا يعين وصف يوسف بشطر الحسن الجسد لان الصحيح في الروح انها جسم فتوصف بالحسن كالجسد \* وفيه استحباب لقاء أهل الفضل بالبشر والترحيب (قوله فاذا أنا بابني الخالة) (ح) قال ابن السكيت يقال هما ابناعمة ولا يقال ابناخال ويقال هما ابنا خالة ولا يقال ابناعمة (قوله فاذا أنا بآدم) (ب) قال جماعة خص بانه رفع

قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا موسى فرحب بي ودعاني بخير ثم عرج بنا الى السماء

فرمعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة اقض بهار وروح ادر يس وما أدرى كيف فقال له الملك الصاعد هذا ادر يس معي فقبض روحه وقال مجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في الرابعة \* وعن ابن عباس أن ذلك كان في السادسة وثبت ذلك في بعض روايات حديث الاسراء وقال جماعة المراد بالرفع رفع المنزلة وهو في السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام **(قوله في السابعة)** ( فاذا أنا بآبراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور ) (ع) فيه اسناد الظاهر الى القبلة **(قلت)** \* يعني الكعبة فاذا جاز فيها في غيرها أجوز ويأتي في حديث شريك أنه لقى في السادسة وموسى في السابعة ويأتي الكلام على ذلك ان شاء الله تعالى \* ولقاؤه لهم في السموات على هذا الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات أيضا متفاوتة أفضلها السابعة ثم دونها السادسة وهكذا الى السفلى وقال ابن بطال وجدهم كذلك لانهم سمعوا بقدمه فابتدروه كالفائب فقام من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهذا الجواب عن كونه لقي هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام **(قوله يدخله كل يوم سبعون ألفا لا يعودون اليه)** **(قلت)** \* ذكر الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك \* وذكر ابن سنجر من حديث أبي هريرة قال في السماء السابعة بيت يقال له المعمور بجبال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان يدخله جبريل كل يوم ينغمس فيه انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة يخرج منها سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا البيت المعمور ويصلون فيه فيدخلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولي عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك الا هو) **(قوله الى سدره المنتهى)** (د) عن ابن عباس

السابعة فاستفتح جبريل قيل من هذا قال جبريل قيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال قد بعث اليه ففتح لنا فاذا أنا بآبراهيم مسندا ظهره الى البيت المعمور واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه ثم ذهب بي الى السدره المنتهى

الى السماء الرابعة حيا كما رفع عيسى الا انه مات في السماء الرابعة ولم يمت عيسى وسبب رفعه فها ذكر ابن عباس وغيره أنه كان له خليل من الملائكة فرمعه على جناحه باذن الله سبحانه الى السماء الرابعة فلقى بها ملك الموت فقال له قيل لي اهبط الى الرابعة اقض بهار وروح ادر يس وما أدرى كيف فقال له الملك الصاعد هذا ادر يس معي فقبض روحه وقال مجاهد وغيره انه لم يمت والحديث نص أن هذا كان في الرابعة وعن ابن عباس انه كان في السادسة وثبت ذلك في بعض الروايات وقال جماعة المراد بالرفع رفع المنزلة وهو في السماء كغيره من الانبياء عليهم السلام **(قوله مسندا ظهره الى البيت المعمور)** (ع) فيه اسناد الظاهر الى القبلة (ب) يعني الكعبة واذا جاز فيها في غيرها أجوز ولقاؤه لهم في السموات على هذا الترتيب يحتمل انه لتفاوتهم في المنزلة فان السموات متفاوتة أفضلها السابعة ثم كذلك وقال ابن بطال وجدهم كذلك لانهم لما سمعوا به ابتدروه كالفائب فقام من أبطأ ومنهم من أسرع قال وهو الجواب عن كونه لقي هؤلاء دون غيرهم من الانبياء عليهم السلام **(قوله يدخله كل يوم سبعون ألفا)** (ب) ذكر الخطيب البغدادي من طريق عبد الله بن أبي الهذيل قال البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف دحية أي رئيس مع كل دحية سبعون ألف ملك \* وذكر ابن سنجر من حديث أبي هريرة قال في السماء السابعة بيت يقال له المعمور بجبال الكعبة وفي السماء نهر يقال له الحيوان ينغمس فيه جبريل عليه السلام كل يوم انغماسة ثم يخرج فيتنفض انتفاضة يخرج منها سبعون ألف قطرة يخلق الله من كل قطرة ملكا يؤمرون أن يأتوا المعمور ويصلون فيه فيدخلون ثم يخرجون فلا يعودون اليه أبدا يولي عليهم أحدهم ويؤمر أن يقف بهم من السماء موقفا يسبحون الله الى قيام الساعة (وما يعلم جنود ربك الا هو) **(قوله الى سدره المنتهى)** (ح) عن ابن عباس سميت بذلك لانها البيا ينتهي علم الملائكة

سميت بذلك لان الهياتي علم الملائكة عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم  
وقال ابن مسعود سميت بذلك لان الهياتي ما يهبط من فوق فيقبض عندها والهياتي ما يعرج  
من أسفل فيقبض عندها ﴿قلت﴾ هذانص الحديث الآتي بعد (السهيلي) وفي تفسير ابن سلام عن  
بعض السلف سميت بذلك لانها الهياتي بروح المؤمن فتصلي عليها الملائكة هناك (قوله) وإذا  
ورقها كما (ذان القيلة) ﴿قلت﴾ في المدارك أنه يوم نودي على القيل بالمدينة خرج ابن القاسم  
ولم يخرج يحيى بن يحيى فقيل لابن القاسم في ذلك فقال انما خرجت لأتظر الأذان التي شبه بها النبي  
صلى الله عليه وسلم ورق سدره المتهى (السهيلي) وفي مسند الحارث لو غطي بوقته منها هذه الأمة لغطتهم  
(قوله كالقلال) ﴿قلت﴾ يعني قلال هجر لورودها كذلك في حيث قال فاذا نمرها كقلال  
هجر وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال لاهجر التي بأرض البحرين (قوله) فلما غشيها من  
أمر الله (أي من جلاله وعظيم سلطانه) (تغيرت) أي انتقلت الى حالة أحسن (ع) زاد بعضهم في روايته  
فلما غشيها من أمر الله ما غشيها تحولات ياقوته ويأتي في حديث (إذ يغشى السدره ما يغشى) قال غشيها  
فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيها وأرخت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت  
وزبرجد (قوله) ففرض على خمسين صلاة (يدل على شرف الصلاة من حيث انها لا تفرض الا  
بالحمل الاعلى (قوله) ارجع الى ربك) (ع) اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه لقيه  
في السابعة فهو أول من لقي (ط) لا يصح التعليل بذلك لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام  
هذا التعليل أولى لانه أول من لقي فيحتمل أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة  
مثل ذلك فنقلت عليهم تخاف موسى على أمته مثل ذلك ويدل على ذلك قوله فاني بلوت بني اسرائيل

وإذا ورقها كما  
القيلة وإذا نمرها كالقلال  
قال فلما غشيها من أمر الله  
ما غشى تغيرت فما أحد  
من خلق الله يستطيع أن  
ينعتها من حسناتها قال  
فأوحى الله الى ما أوحى  
ففرض على خمسين صلاة  
في كل يوم وليلة فنزلت  
الى موسى فقال ما فرض  
ربك على أمتك قلت  
خمسين صلاة قال ارجع الى  
ربك فأسأله التخفيف فان  
أمتك لا تطيق ذلك فاني  
قد بلوت بني اسرائيل  
وخبرتهم قال فرجعت  
الى ربى فنقلت يا رب خفف

عليهم السلام لم يجاوزها أحد الا النبي صلى الله عليه وسلم وقال ابن مسعود لان الهياتي ما يهبط من  
فوق فيقبض عندها والهياتي ما يعرج من أسفل فيقبض عندها (السهيلي) وفي تفسير ابن سلام عن  
بعض السلف سميت بذلك لانها الهياتي بروح المؤمن فتصلي عليها الملائكة هناك (قوله كالقلال)  
(ب) يعني قلال هجر لورودها كذلك في الحديث وهجر هذه قرية من قرى المدينة تصنع بها القلال  
لاهجر التي بأرض البحرين (ح) القلال بالكسر جمع قلة وهي جرة عظيمة تسع قرتين أو أكثر  
(قوله) فلما غشيها من أمر الله (أي من جلاله وعظيم سلطانه) (تغيرت) أي انتقلت الى حالة أحسن (ع)  
ويأتي أنه غشيها فراش من ذهب أي طير صغير وفي رواية ابن جرير غشيها وأرخت عليها ستور من  
لؤلؤ وياقوت وزبرجد (قوله) ففرض على خمسين صلاة (يدل على شرف الصلاة من حيث انها لم  
تفرض الا بالحمل الاعلى (قوله) ارجع الى ربك) (ع) اختص موسى عليه السلام بأمره بالمراجعة لانه في  
السابعة فهو أول من لقي (ط) لا يصح لانه انما لقيه في السادسة فابراهيم عليه السلام أول من لقي  
فيحتمل أن وجه اختصاصه هو أن بني اسرائيل كلفت من الصلاة بمثل ذلك فنقلت عليهم تخاف موسى  
عليه السلام على هذه الأمة مثل ذلك ويدل عليه قوله فاني بلوت بني اسرائيل قبلك (م) فيه الرد على  
من منع النسخ قبل الفعل (ب) أجاب النحاس بأن الخلاف انما هو فيما نزل من التكليف الى الأرض  
وبلغ المكلف وأيضاً الخط انما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخاً \* وأجاب  
السهيلي عن الأول بأنه وان لم يكن نسخاً في حق الأمة فهو نسخ في حق النبي صلى الله عليه وسلم باعتبار  
الصلاة ووجوب تبليغ الخمسين الى الخمس \* وأجاب عن الثاني بمنع أن لا يسمى نسخاً بل هو نسخ

قبلك **(قوله** حفظ عنى حسا) (م) فيه الرد على منع النسخ قبل الفعل لان هذه الصلوات لم يفعل منها شئ \* **قلت** \* أجاب النحاس بأن الخلاف إنما هو فيما نزل من التكليف الى الارض وبلغ المكلف وهذا لم ينزل فليس من صور الخلاف وليس بنسخ اجماعا قال وأيضا الخط إنما هو تخفيف بشفاعته صلى الله عليه وسلم ولا يسمى مثله نسخا \* وأجاب السهيلي عن الاول بأنه وإن لم يكن نسخا في حق الأمة فهو نسخ في حقه صلى الله عليه وسلم لان التكليف اذا بلغ وجبت ثلاث عبادات اعتقاد الوجوب والعزم على الفعل والامتنال والنبي صلى الله عليه وسلم قد بلغه التكليف واعتقد وجوب تبليغه الى الأمة والعزم عليه لكن رفع عنه التبليغ ورفع حكم التبليغ في حقه ونسخ وأجاب عن الثاني بمنع انه لا يسمى نسخا بل هو نسخ لان النسخ قد يكون لسبب والشفاعة سببه وليست بمنافية للنسخ **(قوله** انهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلكم خمسون صلاة) \* **قلت** \* الحديث نص في أن الصلاة كانت خمسين بالفعل ثم انتهت بالخط الى خمس للخمس ثواب الخمسين الحسنة بعشر وهل الخط نسخ أم لا فيه ما تقدم وقال السهيلي يحتمل الحديث أنه خبر لا تكليف وإذا كان خبرا فلا نسخ لان الخبر لا يدخله النسخ والمعنى ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أى ثوابا لا عملا كما قال في الآخر من خمس وهن خمسون الحسنة بعشر فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع ربه تعالى حتى بين له أن الخمسين إنما هي في الثواب لا في الفعل \* قال فان قيل ما معنى خطها عشر بعد عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين فإنه ليس كل مصلي يوقعها مستوفاة الخشوع والاركان قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها ربعها في عشرها في خمس في حق من كتب له عشرها وعشر في حق من كتب له أكثر من ذلك وخمسون في حق من أداها مستوفاة الخشوع والاركان ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعد ثم كيف يليق بالنبي وموسى عليه الصلاة والسلام أن يتأولا ذلك **(قوله** ومن هم بحسنة) تقدم تفسيرهم وحكمه وأن في النفس ثلاث خطرات خطيرة لا تستقر وهم وعزم والكلام على جميع ذلك

وسببه الشفاعة **(قوله** فلكم خمسون صلاة) (ب) الحديث نص أنها كانت خمسين بالفعل ثم حطت الى خمس وقال السهيلي يحتمل الحديث أنه خبر لا تكليف فلا نسخ لانه لا يدخل الخبر أى ان الله سبحانه أخبر نبيه صلى الله عليه وسلم أن على أمته في اللوح المحفوظ خمسين صلاة أى ثوابا لا عملا كما قال في الآخر من خمس وهن خمسون فتأول رسول الله صلى الله عليه وسلم أنها خمسون عملا فلم يزل يرجع حتى بين له أنها خمسون ثوابا فان قيل ما معنى خطها عشر بعد عشر قيل هو بيان لما يكتب للمصلي من الخمسين للتمايز في الخشوع ونحوه قال ويشهد لذلك حديث إن المصلي ليصلي الصلاة وماله نصفها الى العشر ففي خمس في حق من كتب له عشرها ثم كذلك الى الخمسين (ب) ولا يخفى عليك ما في هذا من التكلف والبعد ثم كيف يليق بالنبي صلى الله عليه وسلم وموسى عليه السلام أن يتأولا ذلك **(قوله** فرجعت الى ربي) معناه الى الموضع الذي ناجيته منه أولا فناجيته فيه ثانيا **(قوله** فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى صلى الله عليه وسلم) معناه بين موضع مناجاة ربي والله أعلم والمولى جل وعز منزله عن حلول الامكنة والتخصيص بالجهات وعن مرور الزمنة

على أمي حفظ عنى حسا فرجعت الى موسى فقلت قد حط عنى حسا قال ان أمتك لا يطيقون ذلك فارجع الى ربك فأسأله التخفيف قال فلم أزل أرجع بين ربي تبارك وتعالى وبين موسى عليه السلام حتى قال يا محمد إنهم خمس صلوات كل يوم وليلة لكل صلاة عشر فلكم خمسون صلاة ومن هم بحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فان عملها كتبت له عشرا ومن هم بسبعة فلم يعملها لم تكتب شيئا فان عملها كتبت سبعة واحدة قال فنزلت حتى انتهت الى موسى عليه السلام فأخبرته فقال أرجع الى ربك فأسأله التخفيف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت قد رجعت الى ربي حتى استحييت منه \*



## ﴿ أحاديث شق الصدر ﴾

(قوله) أتيت فانطلقوا بي الى زمزم فشرح عن صدرى ﴿قلت﴾ الحديث ظاهر في ان الشرح كان بمكة وفي حال الصغر وفي الحديث الذي يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان بيني سعد حوالى مكة ويأتى في حديث فرج سقف بيتى أنه كان ليلة الاسراء فأما الجمع بين الاول والثاني فقال (ع) حديث وهو بينى سعد أصح وان صح أى الغسل بمكة فيجمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رددوه الى موضعه من بنى سعد ﴿قلت﴾ عطفه الشرح بالغاء يمنع من الجمع بذلك الآن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وأما الجمع بينهما وبين الثالث فيأتى ان شاء الله تعالى (قوله) ثم غسل بماء زمزم ﴿قلت﴾ تخصيص الغسل به يشهد لفضيلته على غيره وحق له لانه من تفجير جبريل عليه السلام لام اسمعيل حين خافت عليه العطش وذلك أن ابراهيم عليه السلام لما أراد تزكيا بمكة والرجوع الى الشام قالت أعن أمر تتركني بخلاء من الارض قال نعم قالت فاذا لأضيع ثم جعلت تقف على الصفا مرة وعلى المروة أخرى تطلع هل ترى مارا فرجعت وقد فجر جبريل عليه السلام بعقبه زمزم فلما وليت جرحهم الحرم بعد اسمعيل عليه السلام وأحدثوا فيه الحوادث وأراد الله سبحانه اخر اجهم منه عند الحارث ابن مضاد الاصغر آخر ملوكهم حين علم أنه يخرج الى حال الكعبة فدفنه ليلا بزمزم وعقائه بالتراب وكان في المال غزالان من ذهب وأسياف كان ساسان أو سابور من ملوك الفرس أهدها الى الكعبة فلم تزل كذلك دارسة الاثر الى أن أراد الله سبحانه اظهار ما يقرب ولادة النبي صلى الله عليه وسلم فرأى عبد المطلب الرؤيا التي أمر فيها بحفرها ودل على موضعها بامارات ذكرت له في رؤياه فحفر فظهرت فلم ينزف الى الان (السهلى) وكان سقط فيها حبشى فنزفت من أجله فوجد ماؤها يغور من ثلاثة أعين أكثرها ماء التي تلى الحجر الاسود (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشى وكان معتنيا بالالفاظ المشكلة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت اذ لا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروف لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رددوه وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أنزل أنا وغيرى نعد هذا وما قبله من غرائب المعاني ودقائق كشف

## ﴿ باب منه ﴾

(ش) (قوله) فانطلقوا بي الى زمزم) هذا يقتضى أنه بمكة وفيما يليه أنه كان وهو يلعب مع الغلمان في بنى سعد (ع) حديث وهو بينى سعد أصح وان صح أن الغسل بمكة فيجمع بأن تكون الملائكة عليهم السلام ذهبت به صلى الله عليه وسلم للغسل ثم رددته الى موضعه من بنى سعد (ب) عطف الشرح بالغاء يمنع من الجمع بذلك الآن يقال انه صلى الله عليه وسلم تجوز فسمى الغسل شرحا وحقيقة الشرح الشق (قوله ثم أنزلت) (ع) رويناه عن الاكثر بضم الهمزة والتاء فقال القاضي الوقشى وكان معتنيا بالالفاظ المشكلة متجاسرا على اصلاحها برأيه هو تصحيف وصوابه تركت اذ لا معنى لانزلت فعرضت قوله على شيخنا الحافظ ابن سراج فقال هذا تكلف وأنزلت بمعنى تركت معروف لغة ثم ظهر لي بعد ذلك ان أنزلت على بابها من الوضع بعد الرفع لان معنى انطلقوا بي الى حيث شقوا الصدر ثم رددوه وأنزلوه في الموضع الذي حمل منه ولم أنزل أنا وغيرى نعد هذا وما قبله من

حدثني عبد الله بن هاشم  
العبدى ثنا بهز بن أسد ثنا  
سليمان بن المغيرة ثنا ثابت  
عن أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتيت فانطلقوا بي الى  
زمزم قال فشرح عن  
صدرى ثم غسل بماء  
زمزم ثم أنزلت ﴿حدثنا  
شيبان بن فروخ ثنا حماد  
ابن سلمة ثنا ثابت البناني  
عن أنس بن مالك رضى  
الله عنه أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أتاه  
جبريل وهو يلعب مع

المشكلات حتى أوقفتني المطالعة على ما هو الجلاء فيه فاذا الحديث، تقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهزرة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست مملوءة حكمة وإيماناً ثم حشى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت **قوله** في الآخر (فصرعه) يعني بلين اذ صرع كل شئ بحسبه وهو نص في أن الشق كان بينى سعد وقد تقدم الجمع بينه وبين الذى قبله (**قوله** فشق عن قلبه) (ع) هذا أصح دليل لاهل الحق في أن وقوع المسببات عقب أسبابها إنما هو بفعل الله تعالى وإرادته لا بإيجاد سبب ولا باقتضاء طبيعة وكونها لا تقع الا مع أسبابها إنما هو بما أجرى الله سبحانه به العادة التي يجوز أن تخرق كما انخرقت هنا فان شق القلب مقتل وسبب واضح في الموت وقد جعله الله سبحانه هنا سبباً في الحياة الكاملة وما ذلك الا أن الله سبحانه لم يرد الموت وهذا خلاف ما تقول الفلاسفة ومن ضاهاها من المعتزلة (**قوله** فاستخرج منه علة) (ع) هذه العلة يحتمل أنها الجزء الذي يعلق بحب الدنيا وميل الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرق الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجد الشيطان اليه سبيلاً كما طرحت على يحيى عليه السلام شهوة النساء **قوله** قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذي يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام لقول أمها (انى أعيد هابك وذريتها من الشيطان الرجيم) ولا يدل ذلك على أن عيسى عليه السلام أفضل لان النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (ع) وإزالة حظ الشيطان يدل على عصمته منه في العلم والجسم وجميع ذلك ويصحح ذلك ما صح من أنه أخذه حين تعرض له في صلاته وقال ما كان ليسلط على وما صح من أنه أعين عليه فلا يأمره الا بخير أو أنه أسلم بفخ الميم أو ضمها أو استسلم على اختلاف الرواة في ذلك فتقوله تعالى (واما نزل غنك من الشيطان) الآية لا يعنى به نزغ الوسوسة وإنما هو في أمر الاعراض أى وان استخفك غضب على ترك الاعراض وقيل النزغ مبدأ الوسوسة فلا يقدر على أكثر من ذلك وما ذكر المؤرخون من أنه سلب على ذلك سليمان عليه السلام وأهله فلا يصح عند المحققين وكذلك لا يصح ما ذكر من أن الشيطان ألقي على فم النبي صلى الله عليه وسلم قصة الغرانة لا يصح للاجماع على أنه لا يصح أن يسلب على شئ من الشرع ولا شئ أعظم من مدح

الغلمان فأخذه فصرعه  
فشق عن قلبه فاستخرج  
القلب فاستخرج منه علة  
فقال هذا حظ الشيطان منك

غرائب المعاني ودقائق كشف المشكلات حتى أوقفتني المطالعة على ما هو الجلاء فيه فاذا الحديث مقتطف من حديث طويل اقتصر فيه الراوى على ما ذكر في الام وأحال على بقية الحديث وذلك يوجب أن تكون اللفظة مضبوطة بضم الهزرة وسكون التاء لان البرقاني ذكر الحديث بطوله بسند مسلم قال فيه ثم أنزلت طست مملوءة حكمة وإيماناً ثم حشى صدرى بهائم ذكر بقية الحديث فاقتصر في الام على أنزلت **قوله** في الآخر (فصرعه) يعني بلين اذ صرع كل شئ بحسبه وهذا نص في أن الشق كان بينى سعد وقد سبق الجمع بينه وبين ما قبله (**قوله** فشق عن قلبه) هذا يبطل تأثير العلة والطبيعة وان الأمور عندها لا بها اذ هذا سبب في الموت بحسب العادة وقد جعل سبباً لا كمل حياة (**قوله** فاستخرج منه علة) (ع) يحتمل أنها الجزء الذي يعلق بحب الدنيا والميل الى الشهوات ويعرض له السهو والنسيان وغير ذلك من طرق الشيطان ويحتمل أنها الجزء القابل للوسوسة بتقدير العزيز العليم فطرح ثم غسل أثره حتى لا يجد الشيطان اليه سبيلاً (ب) قال السهيلي ويحتمل أنها الجزء الذي يغمره الشيطان من كل مولود الا من عيسى وأمه عليهما السلام ولا يدل ذلك ان عيسى

آلهة غير الله أو تشرى بكماعه سهوا أو عمداً وتفسير من فسر (وما أرسلنا من قبلك من رسول) الآية بذلك غير صحيح وقد فسرنا ذلك في الشفا بما لا تجد في غيره (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالماء وشد السين والاولى أشهر الخمس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعة كالسيف والمصحف وشبهه بالذهب والفضة ويرده الاتفاق على منع تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم والاتفاق على تحلية المصحف والسيف ومأمضى عليه عمل المسلمين من تحلية الكعبة والمساجد وأنها بالذهب والفضة وإنما اختلف العلماء في غير السيف من آلات الحرب \* قلت \* تقرير الرد أنه لو صح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر ومأمعها واللازم باطل للاتفاق على المنع فيها والمصحف والسيف لا يحتاجان إلى أخذ للاتفاق على جوازه فيها \* قلت \* الأخذ بما ذكر السهيلي إنما أخذ تحلية المصحف قال لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا فلا يتم الرد لفقد الجامع المذكور \* فان قلت \* غسل القلب هل هو خاص به \* قلت \* فسر الطبري السكينة التي كانت في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الانبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأمه) أي ضم بعضه إلى بعض \* قلت \* ذكر ابن أبي الدنيا الحديث من طريق أبي ذر قال قلت يا رسول الله بم علمت أنك نبي قال أتاني ملكان وأنا بيطحاء مكة فوقع أحدهما بالارض وكان الآخر بين السماء والارض فقال أحدهما للآخر أهو هو قال هو هو قال زنه برجل فوزني به فرجحته قال زنه بعشرة فرجحتهم قال زنه بمائة فرجحتهم قال زنه بألف فرجحتهم حتى جعلوا يتساقطون على من كفة الميزان فقال أحدهما لصاحبه شق بطنه فشق فأخرج منه مغز الشيطان وعلق الدم فطرحاهم قال أحدهما لصاحبه اغسل بطنه غسل الاناء واغسل قلبه غسل الملاء (١) ثم قال أحدهما لصاحبه خط بطنه فخاطه وجعل الخاتم بين كتفي على ما هو عليه الآن ووليا عني فسكأت في أعين الأشياء معانيه (السهيلي) في هذا الحديث من نفيس العلم معرفة وقت وضع الخاتم ومن وضع الخاتم وكيف وضعه لأنه كان لا يدرى هل ولد به أم لا وفيه بيان كيف علم أنه نبي على أن في هذا الحديث ضعفان نقص النقلة بعضه وهو قوله وأنا بيطحاء مكة فإن القضية إنما اتفقت وهو بيني سعد وقدير وإياه الزائر من طريق غيره عن أبي ذر ولم يذكر فيه بيطحاء مكة وحكمة وضع الخاتم أنه لما لملي قلبه حكمة وإيمانا ختم عليه كما يحتمل على الاناء الملاء مسكاً وسر وضعه عند نفخ (٢) كتفه لأنه المحل الذي يوسوس منه الشيطان لابن آدم \* وعن عمر بن عبد العزيز أن رجلاً سأل الله سنة أن يريه موضع الشيطان منه فأراه جسداً يرى داخله من خارجه والشيطان في صورة ضفدع عند نفخ كتفه حذاء قلبه له خرطوم يخرطوم البعوضة وقد أدخله إلى قلبه يوسوس فاذا ذكر الله خنس

عليه السلام أفضل لأن النبي صلى الله عليه وسلم أزيل ذلك عنه وغسل أثره وملئ حكمة وإيماناً (قوله في طست من ذهب) (ع) الطست بفتح الطاء وكسر هاء التاء ودونها في الوجهين ويقال أيضاً طسة بالماء وشد السين والاولى أشهر الخمس وأخذ بعضهم منه تحلية آلات الطاعات كالسيف والمصحف \* ويرده أنه لو صح الأخذ لزم جواز تحلية المحابر والأقلام وكتب العلم واللازم باطل بالاتفاق (ب) الأخذ للسهيلي وهو إنما أخذ تحلية المصحف لأنه محل الحكمة كالطست وعلى هذا لا يتم الرد لفقد الجامع المذكور \* قلت \* فسر دعيه كتب العلم لوجود الجامع فيها \* ثم قال الأبي فان قلت غسل القلب هل هو خاص به قلت فسر الطبري السكينة التي في التابوت بأنها الطست التي كانت تغسل فيها قلوب الانبياء عليهم السلام وهذا يقتضي أنه ليس بخاص (قوله ثم لأمه) بالهمز أي ضم بعضه إلى بعض

ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم أعاده في مكانه وجاء الغلمان يسعون إلى أمه يعني ظئره فقالوا إن محمداً صلى الله عليه وسلم

(١) كذا بالأصل وأعله جمع ملاءة وهي الريغة ذات لفقين والله أعلم كتبه مصححه

(٢) النفخ بفتح النون أو ضمه وسكون الغين المجمة أعلى الكتف وقيل العظم الرقيق الذي على طرفه كذا في النهاية واللسان كتبه مصححه

واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتفاحة وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلانا فيها شعرات سود وروى كركبة العز وعن أنس قال رأيت كبضة ناشزة هكذا ووضع طرف سبابته في مفصل الابهام أو دون المفصل وروى غير ذلك **( قوله وهو منتقع اللون )** أى متغيره حتى أشبه النقع أى التراب (ع) قال المروى يقال انتقع لونه وامتنع والتمنع واستنقع وانتشف وانتشر والتمم كلها بمعنى واحد (الزهري) والتمنع أيضا بالغين المحجمة وانتشف بالمحجمة أيضا

### ﴿ حديث شريك ﴾

**( قوله )** جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « وذلك قبل أن يوحى اليه » فانه غلط لانهم اتفقوا على أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا \* وقال ابن اسحق أسرى به وقد انتشر الاسلام بمكة والقبائل وقيل قبل الهجرة بسنة وأشبه هذه الاقوال قول الزهري وابن اسحق لانهم اتفقوا على أن خديجة صلت الصلاة بعد فرضها وأنها ماتت قبل الهجرة قبل ثلاث سنين وقيل بخمس (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة \* وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغير وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح \* قلت \* قد تقدم الجمع بين الحديثين \* والتحقيق انه يتقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر \* فقول مسلم « وساق الحديث واقصمه بمعنى حديث ثابت » ان عني حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره انه كان قبل أن يوحى

**( قوله وهو منتقع اللون )** أى متغيره حتى أشبه النقع أى التراب **( قوله )** كنت أرى أثر الخيط في صدره) هو بكسر الميم واسكان الحاء وقع الباء وهي الابرّة واختلفت الروايات اختلافا كثيرا في كيفية الخاتم فروى كالتفاحة وروى كبيضة الحماة وروى كزر الحجلة يعني حجلة السرير والزر الذي يدخل في عروتها وروى كثر المحجمة القابضة على اللحم حتى يكون اللحم الذي قبض عليه ناتنا وفي الخبر ان حوله خيلانا فيها شعرات سود وروى كركبة العز **( قوله )** حدثنا هرون الأيلي هو بالمشاة والتجبي هو بضم التاء وقعها (ع) حديث شريك وقعت فيه أو هام أنكرها العلماء وقد نبه على ذلك مسلم بقوله وزاد ونقص (منها) قوله « قبل أن يوحى اليه » هو غلط لانهم اتفقوا أن الاسراء كان بعد البعثة قال الزهري بخمس سنين وقال الذهبي بخمسة عشر شهرا وقيل قبل الهجرة بسنة (ومنها) قوله وانطلقوا بي الى زمزم مع ذكره في الحديث المتقدم أن ذلك فعل به وهو بنى سعد وهو أصح من أنه كان بمكة وقد جرد حداد الحديث عن ثابت عن أنس وفصله وجعله حديثين وجعل حديث شق الصدر في الصغير وحديث الاسراء بعد ذلك بمكة وهو المشهور والصحيح (ب) قد تقدم الجمع بين الحديثين والتحقيق أنه تقدم لثابت عن أنس حديث الاسراء وحديث شق الصدر فقول مسلم (وساق الحديث واقصمه بمعنى حديث ثابت) ان عني به حديث ثابت في الاسراء أشكل حديث شريك من ذكره أنه كان قبل أن يوحى اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهونائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاءه بعد وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره أنه كان بمكة وانه وهونائم وشق الصدر انما

قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال أنس وقد كنت أرى أثر ذلك الخيط في صدره \* حدثنا هرون ابن سعيد الأيلي ثنا ابن وهب أخبرني سليمان وهو ابن بلال حدثني شريك ابن عبد الله بن أبي نمر قال سمعت أنس بن مالك يحدثنا عن ليلة أسرى برسول الله صلى الله عليه وسلم من مسجد الكعبة أنه جاءه ثلاثة نفر قبل أن يوحى اليه وهونائم في المسجد الحرام وساق الحديث بقصته نحو حديث ثابت البناني وقدم فيه شيئا وأخر وزاد ونقص \* وحدثني حملة ابن يحيى التجبي أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن أنس بن مالك قال كان أبوذر يحدث أن رسول الله صلى الله

اليه ولم يشك من قوله ثلاثة نفر ولا من قوله وهو نائم لاحتمال أن يكون ذلك في بدء الامر ثم جاء به  
وان عني حديث شق الصدر أشكل من ذكره انه كان بمكة وانه وهو نائم وشق الصدر انما كان وهو  
بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **قوله** في الآخر ( فرج سقف بيتي وأنا  
بمكة فنزل جبريل فشق صدري ثم عرج بي الى السماء ) **قلت** الحديث ظاهر في أن شق الصدر  
كان في ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس انه كان وهو يلعب مع الغلمان بني سعد  
وقوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخبر جبريل بالرواية وتغليط بعضهم وأجاب السهيلي بأن  
شق الصدر كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغز الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من المعاييب  
وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكمال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى حضرة  
القدس لتلقى فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهره وباطنه  
**( قوله )** ممتلأ حكمة وإيماناً ( ع ) الايمان معنى والحكمة كذلك لانها إما صفة تمنع الجهل كما في قوله  
تعالى ( يؤتى الحكمة من يشاء ) وإما النبوة كما في قوله تعالى ( ادع الى سبيل ربك بالحكمة ) والمعاني  
لا تقوم بأنفسها حتى تملأ الطست فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية للشئ باسم صفته فلما طهر قلبه  
بازالة العلة عوض منه ذلك الشئ **قلت** قال السهيلي ولعل ذلك الشئ الثلج لانه في بعض طرق  
حديث وهو يلعب مع الغلمان فجاء بطست فيه ثلج فغسل به قلبه والعبارة بالثلج والحكمة مختلفتان  
بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في  
حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي شرب  
وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج اليقين وبرده على القواد وملى قلبه إيماناً وكان مؤمناً  
ليزداد الذين آمنوا إيماناً ( ع ) وفي حشوقه حكمة وإيماناً في الصغر دليل على ما يقوله المحققون من أن  
الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر وقد تقدم الكلام على ذلك **قلت** انما يقول غير  
ذلك الحشوية

عليه وسلم قال فرج سقف  
بيتى وأنا بمكة فنزل جبريل  
عليه السلام ففرج  
صدري ثم غسله من ماء  
زمرم ثم جاء بطست من  
ذهب ممتلئ حكمة وإيماناً  
فأفرغها في صدري ثم  
أطبقه ثم أخذ يدي ففرج  
بي الى السماء الدنيا فلما  
جئنا السماء الدنيا قال جبريل  
لخازن السماء الدنيا اقمه قال  
من هذا قال جبريل  
قال هل معك أحد قال نعم  
معى محمد قال فأرسل اليه  
قال نعم ففتح قال فلما علونا  
السماء الدنيا فاذا رجل عن  
يمينه أسودة وعن يساره  
أسودة قال فاذا نظر قبل  
يمينه ضحك واذا نظر قبل  
شماله بكى قال فقال مرحبا  
بالنبي الصالح والابن الصالح  
قال قلت يا جبريل من هذا  
قال هذا آدم وهذه الاسودة  
التي عن يمينه وعن شماله

كان وهو بني سعد ولا يجاب بما يجاب به في حديث فرج سقف بيتي **( قوله )** فرج سقف بيتي وأنا بمكة ( ب )  
الحديث ظاهر في أن شق الصدر كان ليلة الاسراء وبعد النبوة وتقدم في حديث أنس أنه كان وهو  
يلعب مع الغلمان بني سعد وقوى التعارض بين الحديثين عند بعضهم فأخبر جبريل بالرواية وتغليط بعضهم  
وأجاب السهيلي بأنه كان مرتين مرة في الصغر للتطهير من مغز الشيطان حتى لا يلتبس بشئ من  
المعاييب وحتى لا يكون في قلبه الا التوحيد ومرة في الاكمال وبعد النبوة عندما أراد الله رفعه الى  
حضرة القدس لتلقى فرض الصلاة ويصلي بملائكة السماء ومن شأن الصلاة الطهور فظهر ظاهره وباطنه  
**( قوله )** ممتلأ حكمة وإيماناً ( هـ ) هما معنيان فلا يعمران الطست ( ع ) فهما كناية عن شئ قابل لهما تسمية  
للشئ باسم صفته ( ب ) ولعل ذلك الشئ هو الثلج لانه في بعض طرق حديث وهو يلعب مع الغلمان  
فجاء بطست فيه ثلج والعبارة بالثلج والحكمة مختلفتان بحسب حاله فالقضية الاولى لما كانت في  
الصغر عبر عن الشئ باسم صورته والثانية لما كانت في حال النبوة ورأى الثلج عبر عنه بما يؤل اليه  
من الحكمة والايمان كما عبر عن اللبن الذي شرب وأعطى فضله لعمر بالعلم لان الثلج يشعر بثلج  
اليقين وبرده على القواد وملى قلبه إيماناً ( ليزداد الذين آمنوا إيماناً ) ( ع ) وفي حشوقه في الصغر  
حكمة وإيماناً دليل على ما يقوله المحققون أن الانبياء عليهم السلام معصومون من الصغر ( ب ) انما يقول  
غير ذلك الحشوية

( قوله فأهل اليمين ) \* قلت \* يعني بهم الكاثنين عن عيسى آدم عليه السلام لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي أنه يعنيهم لانه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن منهم اذ ذاك الا القليل أولم يكن مات أحد قال والجواب والاسراء كان مناموا واضح وأما هو يقطعة فالمرئى له أرواح المؤمنين النائمين لان الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها صعبها حتى رآها هنالك ثم أعيدت الى أجسادها \* قال وجواب آخر وهو أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدثر في قوله تعالى (الأصحاب اليمين ) وهم الاولاد المتوفون صغارا واصغرهم سألوا المجرمين ماسلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين وصح في البخارى وغيره أن اولاد المؤمنين والكافرين في كفالة ابراهيم عليه السلام وروى في اولاد الكافرين أنهم خدم لأهل الجنة فعلى هذا فلا يبعد أن يكون الذى رأى عن عيسى آدم عليه السلام من نسمة ذريته أرواح هؤلاء قال وفي هذا ما يرفع الاعتراض ويدفع شبه السؤال \* ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدثر لان الاولاد أيضا قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما فى جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن عيسى وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخلى الجنة من الامة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال ( ع ) \* فان قيل \* قد صح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين وهى الارض السابعة السفلى وقيل نحتها وقيل هى في سجن فكيف يكونون عن يمينه أو عن شماله قيل يحتمل أن تكون الارواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات فوافق وقت عرضها من ورانى صلى الله عليه وسلم وأنها في الجنة والنار في أوقات بدليل قوله تعالى ( النار يعرضون عليها غدوا وعشيا ) وبدليل ما صح من عرض منزلة المؤمن في الجنة عليه ويقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله اليه ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار وان

( قوله فأهل اليمين ) ( ب ) يعني بهم الكاثنين عن عيسى آدم لا المذكورين في سورة الواقعة ويظهر من كلام السهيلي انه يعنيهم لانه قال ويشكل الحديث فيقال كيف رأى أصحاب اليمين ولم يكن اذ ذاك منهم الا القليل أولم يكن مات منهم أحد \* قال والجواب والاسراء كان مناموا واضح وأما هو يقطعة فالمرئى له أرواح المؤمنين النائمين لان الله تعالى يتوفى الأنفس حين موتها صعبها حتى رآها هنالك ثم أعيدت الى أجسادها وجواب آخر أن يريد بأهل اليمين المذكورين في المدثر وهم الاولاد المتوفون صغارا واصغرهم سألوا المجرمين ماسلككم في سقر لانهم ماتوا قبل أن يعلموا كفر الكافرين ( ب ) ولا يخفى عليك بعد حمله على من في الواقعة وكذلك على من في المدثر لان الاولاد أيضا قليل أولم يكن مات منهم أحد ولا ما فى جوابه من التكلف فالأولى ما تقدم من كونهم الكاثنين عن عيسى وعلى تسليم حمله على من في الواقعة فأهل اليمين اسم لداخلى الجنة من الامة وغيرها وهم ليلة الاسراء كثير فلا يرد الاشكال ( ع ) فان قيل قد صح أن أرواح المؤمنين في الجنة وأن أرواح الكافرين في سجين فكيف يكونون عن يمينه وشماله قيل يحتمل أن تكون الارواح تعرض على آدم عليه السلام في أوقات فوافق وقت عرضها من ورانى صلى الله عليه وسلم ويحتمل أن تكون الجنة في جهة يمينه والنار في جهة شماله وفيه دليل على خلق الجنة والنار ( ب ) لا يقال يلزم من عرض الأرواح عليه في السماء أن تكون أرواح الكافرين فيها فيعارض ( لا تنفتح لهم أبواب السماء ) لأننا منع اللزوم أو يقال انه فتح تكريمة قوله في هذه الرواية ( وجد ابراهيم في السادسة ) وتقدم في الأخرى انه في السابعة فان كان

نسمة بنيه فأهل اليمين أهل الجنة والاسودة التى عن شماله أهل النار فاذا نظر قبل يمينه ضحك واذا نظر قبل شماله بكى قال ثم عرج بن جبريل حتى أتى السماء الثانية فقال لخازنها افتح قال فقال له خازنها مثل ما قال خازن السماء الدنيا ففتح قال أنس بن مالك رضى الله عنه فذكر أنه وجد في السموات آدم وادريس وعيسى وموسى و ابراهيم ولم يثبت كيف منازلهم غير أنه ذكر أنه قد وجد آدم في السماء الدنيا و ابراهيم في السماء السادسة قال فلما مر جبريل و رسول الله صلى الله عليه وسلم بادريس

مريم قال ثم مرت باراهم فقال مرحبا بالنبي الصالح والابن الصالح قال قلت من هذا قال هذا ابراهيم قال ابن شهاب وأخبرني ابن حزم أن ابن عباس وأباجة الانصاري كانا يقولان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم عرج بي حتى ظهرت بمستوى أسمع فيه صريف الاقدام ابن حزم وأنس بن مالك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ففرض الله على أمتي خمسين صلاة قال فرجعت بذلك حتى أمر موسى فقال موسى ماذا فرض ربك على أمتك قال قلت فرض عليهم خمسين صلاة قال لي موسى فراجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعت ربى فوضع شرطها قال فرجعت الى موسى فأخبرته قال راجع ربك فان أمتك لا تطيق ذلك قال فراجعت ربى فقال هي خمس وهي خمسون لا يبدل القول لى قال فرجعت الى موسى فقال راجع ربك فقلت قد استحييت من ربى قال ثم اطلقني جبريل حتى نأتى سدرة المنهى

الاسراء مرتين فلا اشكال والافعله وجده في السادسة ثم ارتقى ابراهيم معه الى السابعة والله أعلم **قوله** في الآخر (وأباحية الانصارى) قيل بالباء الموحدة وقيل بالياء المثناة تحت وقيل بالنون واسمه مالك وقيل عامر وقيل ثابت (ح) وهو بدرى بانفاقهم واستشهد يوم أحد (**قوله** حتى ظهرت) أى علوت \* والمستوى بفتح الواو المصعد وقيل المكان المستوى \* وصريف الاقلام تصويتها حال السكتب والله أعلم بكيفية تلك الاقلام \* وفي الحديث علو منزله صلى الله عليه وسلم بحيث انه بلغ من ملكوت السموات ما لم يبلغه أحد (**قوله** فوضع عنى شطرها) وفي الاول (خط عنى أولا حسا) (ح) المراد انه خط الشطر في مرات بمراجعات قال وهذا هو الظاهر وقال القاضى المراد بالشطر الجزء وهو الخنس

فقتسها ألوان لا أدري ماهي قال ثم أدخلت الجنة (١) في نسخة مهلايل (٢) في نسخة أنوش



فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا تراها المسك \* حدثنا محمد بن هثنى ثنا محمد بن أبي عدي عن سعيد عن قتادة عن أنس بن مالك لعله قال عن مالك بن صعصعة رجل من قومه قال قال نبي الله صلى الله عليه وسلم بينا أنا عند البيت بين النائم واليقظان اذ سمعت قائلا يقول أحد الثلاثة بين الرجلين فأثبت فأنطلق بي فأثبت بطست من ذهب فيها من ماء زمزم فشرح صدرى الى كذا وكذا قال قتادة فقلت للذى معى ما يعنى قال الى أسفل بطنه فاستخرج قلبى ( ٣١٨ ) فغسل بماء زمزم ثم أعيد مكانه ثم حشى إيماناً

وحكمة ثم أثبت بداهه أبيض يقال له البراق فوق الحمار ودون البغل يقع خطوه عند أقصى طرفه فحات عليه ثم انطلقنا حتى أتينا السماء الدنيا فاستفتح جبريل فقيل من هذا قال جبريل فقيل ومن معك قال محمد قيل وقد بعث اليه قال نعم ففتح لنا وقال مرحبا ولعمري المبحى جاء قال فأثينا على آدم وساق الحديث بقصته وذكر أنه لقي في السماء الثانية عيسى ويحيى وفي الثالثة يوسف وفي الرابعة ادريس وفي الخامسة هرون قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء السادسة فأثبت على موسى فسلمت عليه فقال مرحبا بالاخ الصالح والنبي الصالح فلما جاوزته بكى فنودى ما يبكيك قال رب هذا غلام بعثته بعدى يدخل من أمته الجنة أكثرهما يدخل من أمتى قال ثم انطلقنا حتى انتهينا الى السماء السابعة فأثبت على

كثيرة (قوله) فاذا فيها جنازة اللؤلؤ واذا تراها المسك (م) واحدا الجنازة جبذة وهى القبة وفى البخارى فيها حبال اللؤلؤ وقيل الصواب ما فى مسلم وقيل ما فى البخارى تصحيف وقال يعقوب الجبذة ما ارتفع من الارض ووقعت مفسرة بالقبة فى بعض طرق الحديث قال فيه فاذا ينهر بجنتيه قباب اللؤلؤ (قوله) فى الآخر (وأناب مكة بين النائم واليقظان) قد تقدم أن الصحيح فى الشق انه كان وهو غلام وان السهيلي جمع بأنه كان مرتين وتقدم أيضا أن الصحيح فى الاسراء انه يقظة وانه احتج لكونه مناما بهذا الحديث (ع) ولا حاجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك فى أول وصول الملك اليه وليس فيه ما يدل أنه كان نائما فى جميع القضية \* قلت \* وتقدم أيضا القول بأنه كان مرتين مناما ويقظة (قوله فبكى) (ع) يعنى شفقة على قومه لما كان من ضلالهم ولما فاته من ثواب اتباعه (قوله) فالظاهر ان النيل والفرات (ع) هذا يدل ان أصل السدرة بالأرض (قلت) يعارضه كون الباطنيين وهما السلسيل والكوثر فى الجنة والجنة فى السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم ان السدرة فى السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها فى السماء وأنزل من أصلها الى الأرض النيل والفرات وقيل فى قوله تعالى (وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكناه فى الأرض) انهما النيل والفرات أنزلنا من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم ان الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (وانا على ذهاب به لقادر ون) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق لالنصف كما قالوا أشطار الناقة وهى أربعة وأسطار الدهر وهى كثيرة وما ذكره محقق لكن لم تدع الضرورة اليه (قوله) فاذا فيها جنازة اللؤلؤ) بجمع مفتوحة وذال معجمة واحدا جندة وهى القبة وفى البخارى حبال بالحاء قال الخطابى وغيره هو تصحيف والله أعلم \* واللؤلؤ معروف (ح) وفيه أربع لغات بهمزتين وبحدفهما وبائبات الاولى دون الثانية وعكسه (قوله) وأنا بمكة بين النائم واليقظان (ح) احتج به فى كون الاسراء مناما ولا حاجة فيه لاحتمال أن يكون ذلك فى أول وصول الملك اليه وتقدم للسهيلى انه كان مرتين مناما ويقظة (قوله فبكى) أى شفقة على قومه لما كان من ضلالهم ولما فاته من ثواب اتباعهم (قوله) فالظاهر ان النيل والفرات (ع) هذا يدل على أن أصل للسدرة بالأرض (ب) يعارضه كون الباطنيين وهما السلسيل والكوثر فى الجنة والجنة فى السماء أو فوقها يعارضه أيضا ما تقدم أن السدرة فى السماء السابعة ووجه الجمع أن يكون أصلها فى السماء وأنزل من أصلها الى الأرض النيل والفرات أنزلنا من الجنة على جناح جبريل عليه السلام فأودعها بطون الجبال ثم ان الله تعالى يرفعها عند رفع القرآن وذلك قوله تعالى (وانا على ذهاب به لقادر ون) وهو حديث ذكره النحاس وهو أيضا موافق لما ذكره أصحاب الجغرافيا أن أصل النيل ومنبعه من جبل القمر (قوله) لم يعودوا اليه آخر ما عليهم (ح) قال صاحب المطالع رويناه برفع الراء

ابراهيم وقال فى الحديث وحدث نبي الله صلى الله عليه وسلم أنه رأى أربعة أنهار يخرج من أصلها نهران ظاهران ونهران باطنان فقلت يا جبريل ما هذه الانهار فقال أما النهران الباطنان فهن فى الجنة وأما الظاهران فالنيل والفرات ثم رفع لى البيت المعمور فقلت يا جبريل ما هذا قال هذا البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون ألف ملك اذا خرجوا منه لم يعودوا اليه آخر ما عليهم

قال ثم أتيت بآباء من أحدهم آخر والآخر ابن فعرضا على فاخترت اللبن فقيل لي أصبت أصاب الله بك أمتك على الفطرة ثم فرضت على كل يوم خمسون صلاة ثم ذكر قصتها إلى آخر (٣١٩) الحديث \* وحدثني محمد بن مثنى ثنا معاذ بن هشام حدثني أبي

عن قتادة قال ثنا أنس ابن مالك عن مالك بن صعصعة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذ كر نحوه وزاد فيه فأثبت بطست من ذهب ممتلئ حكمة وإيمانا فشق من البحر إلى مرقا البطن فغسل بماء زمزم ثم ملئ حكمة وإيمانا \* حدثني محمد ابن مثنى وابن بشار قال ابن مثنى ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن قتادة قال سمعت أبا العالية يقول حدثني ابن عمر بن نبيكم صلى الله عليه وسلم يعني ابن عباس قال ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أسرى به فقال موسى آدم طوال كأنه من رجال شنوءة وقال عيسى جعد مربوع وذ كر مالكا خازن جهنم وذ كر الدجال \* وحدثنا عبد بن حميد أنا يونس بن محمد ثنا شيبان ابن عبد الرحمن عن قتادة عن أبي العالية قال ثنا ابن عمر بن نبيكم عن ابن عباس رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم مررت ليلة أسرى بي على موسى بن عمران رجل آدم طوال جعد كأنه من رجال شنوءة

لما يذكره أصحاب الجغرافيا أن أصل النيل ومنبعه من جبل القمر (قوله ثم أتيت بآباء) ظاهر في أنه أتى بهما في السماء وفي الأول أنه أتى بهما قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله أصبت) أي الفطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد (قوله إلى مرقا البطن) هو بفتح الميم وشد القاف وهو ما سفّل منه (قوله في الآخر في صفة موسى) آدم طوال كأنه من رجال شنوءة (الادمة يسير سواد يضرب إلى الحجرة وهو غالب ألوان العرب) (ط) وأزد شنوءة حتى من اليمن سموا شنوءة لشنوءتهم أي لتقرزهم وبعدهم عن الأقدار يقال فيه شنوءة أي تقرز وبعدهم عن الأقدار وقال ابن قتيبة سموا بذلك لأنهم تشابوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه السلام في كيفية الخلق (د) وقال ابن السكيت وروى ما قالوا شنوءة بالتشديد دون الهمز (قوله في صفة عيسى عليه السلام) (جعد مربوع) (ع) الوصف بجعد جاء من طريق شعبة عن قتادة في صفة عيسى عليه السلام ومن رواية شيبان عن قتادة في صفة موسى عليه السلام وفي سائر الأحاديث أنما جاء في صفة الدجال (م) قال الهروي الجعد يكون صفة ذم كما في الدجال وصفه مدح كما في صفة موسى وعيسى عليهما السلام وهو صفة ذم بمعنى الخلل وبمعنى القصر وصفه مدح بمعنى الشدة الخلق وبمعنى غير سبط الشعر لأن السبوطه أكثر ما هي في شعر العجم فتحمل في صفتها عليهما السلام على جعودة الجسم كما قال في موسى (ضرب من الدجال) أي وسط في اللحم وفي عيسى (رجل بين رجلين في اللحم) ويصح جملة على جعودة الشعر فيكون بمعنى الرجل أي ليس بالقطط ولا السبط كما جاء في صفة شعر رسول الله صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد الكثير التقبض والقطط شدة الجعودة أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال (قوله مربوع الخلق سبط الرأس) (د) المربوع من ليس بالطويل البائن ولا القصير الحقيق والشعر ونسبها فالنصب على الظرف والتقدير ذلك آخر ما عليهم من دخوله قال والرفع أوجه (قوله ثم أتيت بآباء) ظاهر في أنه في السماء وفي الأول قبل العروج فيجمع بأنه أتى بهما مرتين (قوله أصبت) أي الفطرة أو الملة (أصاب الله بك) أي أراد بك طريق الهداية وقد يكون أصاب بمعنى أراد ومنه تجرى بأمرة رخاء حيث أصاب (قوله إلى مرقا البطن) بفتح الميم وشد القاف ما سفّل من البطن ورق من جلده قال الجوهري لا واحد له وقال صاحب المطالع واحداه مرق (قوله في صفة موسى) آدم طوال كأنه من رجال شنوءة (آدم من الادمة وهي يسير سواد يضرب إلى الحجرة وهو غالب ألوان العرب وطوال بضم الطاء أي طويل \* وشنوءة بفتح الشين حتى باليمن سموا بذلك لشنوءتهم أي لتقرزهم وبعدهم عن الأقدار وقال ابن قتيبة سموا بذلك لأنهم تشابوا أي تباغضوا وشبه بهم موسى عليه السلام في كيفية الخلق (ح) وروى ما قالوا شنوءة بالتشديد دون هز قاله ابن الحكيم (قوله في صفة عيسى) (جعد مربوع) قال العلماء المراد بكونه جعدا أنه جعد الجسم أي مجتمعه وشديده فهو صفة مدح وقد يكون صفة ذم كما في حق الدجال ويحتمل أن يرجع إلى الشعر ويكون المراد به المدح أيضا أي رجل بين السبط والقطط كما جاء في صفة شعر النبي صلى الله عليه وسلم (ط) الرجل فوق السبط ودون الجعد وهو الذي فيه تكسر والجعد الكثير التقبض \* والقطط شدة الجعودة أي الذي لا يطول كشعر السودان وهو من صفة شعر الدجال (قوله مربوع الخلق) أي ليس

ورأيت عيسى ابن مريم مربوع الخلق إلى الحجرة واليباض سبط الرأس

السطر المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف

### ﴿ حديث مروره صلى الله عليه وسلم بوادي الازرق ﴾

(قوله أي واد هذا) ﴿قلت﴾ يحتمل ان فائدة ذكر الحديث التعريف بمنزلة من الله تعالى في اعلامه بهذه الأمور والمغيبة والظاهر في سؤاله أنه استفهام وأنه كان لا يعلم انه وادي الازرق ويحتمل انه استنطاق ﴿فان قلت﴾ عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا الله ورسوله أعلم ﴿قلت﴾ انما ذلك في الأمور العلمية وهذا خبر عن محسوس فان قلت قد قالوا ذلك حين قال أي بلدهذا أي شهر هذا وهما محسوسان ﴿قلت﴾ ذلك استجلاب للمعسى أن يخبرهم بما لا يعلمون (قوله كافي أنظر الى موسى الخ) (ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة الاسراء (فان قيل) كيف يحجون وهم في الآخرة وليست دار عمل (قيل) للشيوخ عن ذلك أجوبة (الاول) انه اذا كان الشهداء أحياء فهو لأولى واذا كانوا أحياء صح أن يحجوا ويقر بوا الى الله تعالى وهم وان كانوا في الآخرة فالدينام تنقطع بعد فاذا فئت وعقبها الآخرة دار الجزاء انقطع العمل (الثاني) الحج والصلاة ذكر ودعاء والآخرة دار الف كرم والدعاء قال تعالى دعواهم فيها الآية (الثالث) أن يكون رآهم كذلك في المنام لقوله يدنا أنا نائم رأيتني أطوف (الرابع) أن تكون مثلته حالة حجبهم في حياتهم ولذلك قال كافي أنظر (الخامس) انه لاستيقانه صحة ما أوحى به اليه من صفة حجبهم أخبر عنهم كانه يشاهده ولذلك قال كافي أنظر ﴿قلت﴾ وكان

وأرى مالكا خازن النار والدجال في آيات أراهن الله اياه فلا تكن في مربة من لقائه وقال كان قتادة يفسر هان نبي الله صلى الله عليه وسلم قداقي موسى ﴿حدثنا أحمد بن حنبل وسريج بن يونس قالنا هشيم أنادود بن أبي هند عن أبي العالقة عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مر بوادي الازرق فقال أي واد هذا فقالوا هذا وادي الازرق قال كافي أنظر الى موسى

بالطويل البائن ولا القصير الحقيق ﴿والشعر السطر المسترسل غير المتكسر وفي الباء الفتح والكسر ويجوز اسكان الباء مع كسر السين ومع فتحها على التخفيف يقال في فعله سبط شعره بكسر الباء يسبط بفتحها سبطا بفتحها أيضا (قوله وأرى مالكا) هو بضم الميمزة أي أرى النبي صلى الله عليه وسلم مالكا وقد ثبت في صحيح البخاري في هذا الحديث ورأيت مالكا (ح) ووقع في أكثر الأصول مالكا بالرفع وهذا قد يدعى أنه لحن وعنه جواب حسن وهو انه منصوب لكن أسقط الكتاب الاف اختصارا وهذا يفعل المحدثون كثيرا في كتبهم سمعت اسم بغير ألف ويقرؤنه بالنصب (قوله وسريج ابن يونس) هو بالسين المهملة والجيم آخره (قوله أي واد هذا) (ب) يحتمل أن فائدة ذكر الحديث التعريف بمنزلة من الله تعالى في اعلامه بهذه الأمور والمغيبة والظاهر في سؤاله أنه استفهام وأنه كان لا يعلم انه وادي الازرق ويحتمل انه استنطاق ﴿فان قلت﴾ عادتهم في الاستنطاق أن يقولوا الله ورسوله أعلم ﴿قلت﴾ انما ذلك في الأمور العلمية وهذا خبر عن محسوس (فان قلت) قد قالوا ذلك حين قال أي بلدهذا أي شهر هذا وهما محسوسان (قلت) ذلك استجلاب للمعسى أن يخبرهم بما لا يعلمون انتهى (قلت) جواب بما هو مشترك بين المحلين فيحتاج الى الفرق وقد يفرق بان السؤال في حديث أي بلد هذا سؤال عن واضح لكل أحد فتحقق السامعون أن المقصود منه شيء آخر مما جهلوه فحسن جوابهم بما يقتضى الأدب ويسقط الفائدة وهو قولهم الله ورسوله أعلم ﴿وأما وادي الازرق فلم يتحققوا علمه به فتمسكوا بظاهر السؤال وامتثلوا في الجواب مقتضاه لا يقال فيرجع هذا الى أنه استفهام حقيقة لاستنطاق لأننا نقول لا يرجع اليه اذ لا منافاة بين كون السؤال استنطاقا بحسب قصد المتكلم واستفهاما بحسب محل المخاطب (قوله كافي أنظر الى موسى الى آخره) (ع) أكثر الروايات انه رآهم كذلك ليلة الاسراء فان قيل كيف يحجون وهم في الآخرة وليست دار عمل قيل للشيوخ عن ذلك أجوبة (الاول)

هابطاً من الثانية وله جوار إلى الله بالتلبية ثم ( ٣٢١ ) أتى على تلبية هرشي فقال أي تلبية هذه قالوا تلبية هرشي قال

كانى أنظر إلى يونس بن متى على ناقه جراء جعدة عليه جبة من صوف خطام ناقه خلبة وهو يلي قال ابن حنبل في حديثه قال هشيم بن عمار \* وحدثني محمد بن مني ثنا ابن أبي عدي عن داود عن أبي العالية عن ابن عباس قال سمرنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين مكة والمدينة فررنا بواد فقال أي واد هذا فقالوا وادى الأزرق فقال كانى أنظر إلى موسى صلى الله عليه وسلم فذكر من لونه وشعره شيئاً لم يحفظه داود واضعاً أصبعيه في أذنيه له جوار إلى الله بالتلبية ماراً بهذا الوادى قال ثم سمرنا حتى أتينا على تلبية فقال أي تلبية هذه قالوا هرشي أو لفت فقال كانى أنظر إلى يونس على ناقه جراء عليه جبة صوف خطام ناقه ليف خلبة ماراً بهذا الوادى ملياً \* وحدثنا محمد بن المني ثنا ابن أبي عدي عن ابن عون عن مجاهد قال كنا عند ابن عباس فذكروا الدجال فقال إنه مكتوب بين عينيه كافر قال فقال ابن عباس لم أسمعه قال ذلك ولكنه قال أما إبراهيم فانظروا إلى صاحبكم وأما موسى فرجل آدم جعد

الشيخ يجيب بأن الموت إنما يمنع التكليف لا العمل في الصفوة أن ثابتاً البناني لما ألدستقطت من لحد له لبنة فرآه أحدهم لحد به قائماً يصلى فقال لصاحبه ألا ترى فأعاد البنية ثم أتيا دار ثابت فسألا ابنته عن عبادته فقالت لا أخبرك حتى تعاماني السبب فأخبراهما فقالت علمت أن الله لا يضيع دعاء الشيخ كان يقول اللهم ان أعطيت أحد الصلاة في قبره فأعطينها ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف أذلا يلبس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت (ثم إليه تجارون) أي ترفعون أصواتكم فيه رفع الصوت بالتلبية وهو سنتها في شرعنا من غير اسراف إلا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء إلا في مسجد مكة ومنى فيعلن لأن كل الحالين بهم يلي فيسلم من الرياء \* وهرشي بفتح الهاء وسكون الراء جبل من تهامة على طريق الشام من المدينة قريب من الجحفة \* والناقاة الجعدة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر \* والخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمة هاء في الحديث بالليف (قوله في الآخر) (واضعاً أصبعيه) (ع) فيه وضع الأصبع في الأذن عند الأذان \* ولفت سمعناه من القاضي الشهيد بفتح اللام مع فتح الفاء وسكونها ومن الحافظ أبي الحسن بكسر اللام وسكون الفاء وأنشد بعضهم في ذلك

مررنا بلفظ والثر يا كأنها \* فلا تد درحل عنها نظامها

(ع) وفي الأصبع عشر لغات الهمز بالحركات الثلاث وفي الباء الحركات الثلاث والعاشر أصبوع كصفور (قوله في الآخر) فقال إنه مكتوب بين عينيه كافر (د) يعني قال قائل من الحاضرين وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم فذكروا الدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله فانظروا إلى صاحبكم) \* قلت \* إذا صح أن يرى من خلف صح أن يرى نفسه (قوله إذا انحدر في الوادى يلي) (ع) فيه التلبية بطن المسيل وبه احتج البخاري في المسئلة وهو في الآم وبعض

انهم أحياء أدم أولى بالحياة من الشهداء فصيح أن يحجوا ويتقربوا إلى الله تعالى وأنما ينقطع العمل ويتمحض الجزاء بفناء الدنيا (الثاني) الحج والصلاة ذكر ودعاء وهما في الآخرة (الثالث) أن يكون رأيهم كذلك في المنام (الرابع) أنه مثلاً له حالة حجهم في حياتهم ولهذا قال كانى أنظر (الخامس) أنه لشدة يقينه بما أوحى إليه من صفة حجهم في حياتهم ولذلك قال كانى أنظر (ب) وكان الشيخ يجيب بأن الموت إنما يمنع التكليف لا العمل وخبر ثابت البناني في قيامه في قبره للصلاة إثر دفنه مذكور في الصفوة ويؤيد الآخرين من الخمسة قوله في يونس وعليه جبة صوف أذلا يلبس الصوف في الآخرة (قوله وله جوار) (ع) الجوار رفع الصوت فيه رفع الصوت بالتلبية وهو سنة في شرعنا من غير اسراف إلا في المساجد فيسمع من يليه فقط خوف الرياء إلا في مسجد مكة ومنى فيعلن لأن كل من بهما يلي بلار ياء \* وهرشي بفتح الهاء وسكون الراء جبل من تهامة قريب من الجحفة \* والناقاة الجعدة هي المجتمعة الخلق الشديدة الأسر \* والخلبة بضم الخاء المعجمة وسكون اللام وضمة هاء في الحديث بالليف والخطام بكسر الخاء هو الحبل الذي يقاد به البعير يحمل على خطمه (قوله واضعاً أصبعيه) فيه وضع الأصبع في الأذن عند الأذان \* ولفت بكسر اللام وسكون الفاء وآخره مثناة من فوق وفيها وجهان آخران فتح اللام مع سكون الفاء وفتحهما معاً (قوله فقال إنه مكتوب) أي قال قائل من الحاضرين (ج) وذكره عبد الحق في الجمع بين الصحيحين من رواية مسلم فذكروا الدجال فقالوا بلفظ الجمع (قوله إذا انحدر في الوادى) هكذا هو في الأصول كلها بالالف بعد الدال وغلط بعضهم الرواية بأن

الله عليه وسلم قال عرض على الانبياء قال فاذا موسى عليه السلام ضرب من الرجال كأنه من رجال شنوءة ورأيت عيسى ابن مريم عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شبا عروة بن مسعود ورأيت ابراهيم فاذا أقرب من رأيت به شبا صاحبكم يعني نفسه ورأيت جبريل عليه السلام فاذا أقرب من رأيت به شبا دحية وفي رواية ابن روح دحية ابن خليفة \* وحدثني محمد ابن رافع وعبد بن حميد وتقاربا في اللفظ قال ابن رافع ثنا وقال عبد أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا معمر عن الزهري أخبرني سعيد ابن المسيب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم حين أسرى بي لقيت موسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رجل حسبته قال مضطرب رجل الرأس كأنه من رجال شنوءة قال ولقيت عيسى فنعته النبي صلى الله عليه وسلم فاذا ربعة أحر كأنما نخرج من ديماس يعني حماما قال ورأيت ابراهيم وأنا أشبه ولده به قال فأثبت بناءين في أحدهما لبن وفي الآخر خر فقبل لي خذ

روايات البخاري بفتح الذال فقال بعضهم وهم الراوي لأن اذبالفتح ظرف لما يستقبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صحت رواية الفتح فوهم الراوي لوضعه موسى مكان عيسى لأن عيسى هو الذي يفتح في المستقبل وهذا تعسف من هذا القائل وتجاسر على توهم الثقات من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أي أريتهم \* **قلت** \* ويحتمل انه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) (ع) أي وسط في اللحم لا بالضم ولا بالضميل قال طرفة

أنا الرجل الضرب الذي تعرفونه \* خشاش كراس الحية المتوقد في خاء خشاش الحركات الثلاث وهو اللطيف الرأس قاله ابن السكيت وقال أبو عبيد هو الرجل الخفيف وأيضا الحية وأيضا ما يخش به البعير وهو العود الذي يدخل في أنف البعير عرضا ويخرج طرفاه من الجهتين وفيهما جيل يقاد به فاذا استصعب جذب به فيؤله فينقاد ومنه الحديث الآتي في آخر الكتاب في خبر الشجرة فانقادت عليه كالبعير الخشوش (ع) وأما الخشاش بالفتح فشرار الطير وقيل صفارها وصفار دواب الارض وقال الاصمعي هو النذل من كل شيء كالرخم وما لا يصيد من الطير وأما الخشاش الذي هو الشجاع فبالكسر والخشاش من دواب الارض والطير ما لا دماغ له وقال غيره الخشاش بفتح الخاء الصغير الرأس اللطيف من الدواب قال أبو حاتم هذا بالعكس \* **قلت** \* وتقدم في حديث جبريل عليه السلام الكلام على وجه انحصار جبريل في صورة انسان وهو يسد عظمه ما بين السماء والارض وفي حديث بدء الوحي الكلام على دحية الكلب **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال مضطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجعد الجسم المكتنز ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول كما قال

وجاءت به سبط البنان كأنما \* عما تته بين الرجال لواء

ولا يتأول جسم بسمين لانه ضد ضرب وهو أيضا ما جاء في الدجال **قوله** في عيسى (أحمر) (ع) في البخاري أن ابن عمر أنكر ذلك وأقسم انه لم يقه صلى الله عليه وسلم (د) يريد أنما هو آدم كما وصفه بعد هذا والآدم الاسمر \* وذكر صاحب المطالع في الديماس ثلاثة أقوال قيل هو السرب وقيل السكن وقيل الحمام فعني كأنما خرج من ديماس على انه السكن كأنما نخرج من ديماس وعلى انه الحمام يعني

اذا للمستقبل وموسى لا يفتح في المستقبل وان صح رواية الفتح فالوهم في ذكر موسى مكان عيسى (ع) وهذا جهل من قائله وتجاسر على توهم الراوية من غير فهم لانه بالفتح حكاية حال ماضية **قوله** في الآخر (عرض على الانبياء) أي أريتهم (ب) يحتمل أنه من عرض الجيش على الأمير وعلى كل تقدير ففيه من رفع منزلته ما لا يخفى لاسيما ان كان من عرض الجيش **(قوله** فاذا موسى ضرب من الرجال) (ب) ساكن الراء أي وسط في الرجال بين كثرة اللحم وقلته **قوله** في الآخر في موسى (فاذا رجل حسبته قال مضطرب) (ع) المضطرب الطويل غير الشديد ضد الجعد الجسم ورواية ضرب في الاول أصح لما دخل في هذه من الشك بقوله حسبته وأما رواية جسم سبط فهي ترجع الى الطول ولا يتأول جسم بسمين لانه ضد ضرب **قوله** في عيسى (أحمر) أنكره ابن عباس **(قوله** من ديماس) قيل هو السرب وقيل السكن وقيل الحمام فعني أنه السكن المعنى كأنما نخرج من ديماس وعلى انه الحمام يعني نضرت وكثرة ماء وجهه

نضارته وكثرة ماء وجهه (قوله له لمة) (ع) الله بكسر اللام الشعر الذي يلم بالمنسكبين \* ورجلها يعني بالماء أو بالمشط يقال شعر مر جل اذا مشط وشعر رجل اذا كان فيه تكسير في صورة المشوط (قوله تقطر ماء) استعارة لنضارتها وحسنها (الباجي) ويحتمل انها تقطر بالماء حقيقة لعرب ترجيلها به ولعله نبه بذلك على أن الغسل للطواف مشروع (قوله فقالوا هذا المسيح ابن مريم) (م) قيل سمي مسيحاً لسياحته لانه لم يكن له مستقر من الارض وقيل لانه صديق والمسيح الصديق وقيل لان زكرياء مسحه وقيل لانه لم يسبح ذاعاها الا عوفى (ع) وقيل لانه ممسوح القدمين لأخص له وقيل لان الله مسحه أى أحسن خلقه فهو بمعنى جيل وقيل لمسحه الارض أى قطعها وقيل لانه خرج من بطن أمه ممسوحاً بالدهن وقيل لانه مسح بالبركة حين ولد (قوله اذا برجل جعد قطط) (م) يقال رجل جعد وشعر جعد (ع) رويناه قططاً بفتح الطاء وكسرها \* قلت \* قد تقدم أن الجعودة وهى صفة ذم البخل والقصر وذلك اذا وصف بها الرجل وهى هنا صفة للشعر فالشعر الجعد الكثير التقبض والقطط الشديد التقبض الذى لا يطول حتى يحبك كسعر السودان (قوله كأنها غنبة طافية) (م) طافية بالياء قال الاخفش معناه ممتلئة بارزة كبروز حبة العنب عن صواحبها قال غيره وطافية بالهمز معناه ذهب ضوءها (ع) بالياء رويناه عن الاكثر وأنكر بعضهم رواية الهمز ولا وجه لانكارها ويصححها قوله فى الآخر انه ممسوح العين وانها ليست حجراً ولا نائثة وانها مطموسة وهذه صفة حبة العنب اذا طفت وزال ماؤها او يصحح رواية الباء قوله فى الاخرى كانها كوكب وانها باحاطة وكانها نخاعة فى حائط محمص وانها عوراء \* ويجمع بين الاحاديث بان ما صححت به رواية الباء يكون فى عين وما صححت به رواية الهمز يكون فى أخرى وبه أيضاً يجمع بين ما اختلفت فيه الروايات فى بعضها أنه أعور العين اليمنى وفى بعضها أنه أعور العين اليسرى لان العور العيب وكلتا عينيه معيبة احدهما بالطمس والاخرى بالبروز (قوله فقيل هذا المسيح الدجال) (م) قيل سمي مسيحاً لمسيح احدى عينيه فهو فعيل بمعنى مفعول وقيل لمسحه الارض (ع) ولا خلاف فى المسيح ابن مريم أنه بفتح الميم وكسر السين خفيفة واختلف فى الدجال فالاكثر يقوله كذلك الا أن عيسى عليه السلام مسيح هدى والدجال مسيح ضلالة وهو فى كتاب شيخنا أنى امحق بن جعفر بكسر الميم وشد السين وبعضهم يقوله كذلك بانحاء المجمة قال أبو الهيثم من مسخه أى خلقه خلقاً ملعوناً وبعضهم يقوله بكسر الميم وتخفيف السين وكذا وجدته فى البخارى بضبط الأصيلي قال ابن سراج من كسره الميم شدد السين \* وأما تسميته دجالاً فقال ثعلب لقطعه الارض من دجل وقيل لتمويهه من دجل اذا موه ويقال لكل

والربعة باسكان الباء ويجوز فتحها (قوله أرانى ليلة) بضم الهمزة (قوله لمة) (ع) بكسر اللام الشعر الذى يلم بالمنسكبين \* ورجلها بتشديد الجيم سرحها بمشط مع ماء أو غيره (قوله يقطر ماء) استعارة لنضارتها وحسنها (الباجي) يحتمل انه حقيقة ولعله نبه بذلك على ان الغسل للطواف مشروع (قوله فى صفة الدجال) (جعد قطط) صفتاً ذم فى حق أى ذو شعره تقبض كثير التقبض \* والقطط بفتح القاف والطاء فى المشهور أى شديد الجعودة زاد القاضى كسر الطاء (قوله كأنها غنبة طافية) روى بالهمز وبالياء من غير همز فبالهمز معناه ذهب ضوءها وبغير همز معناه نائثة بارزة كبروز حبة العنب والجمع بينهما ان كلا العينين عوراء أى معيبة الا ان احدهما يذهب بصرها والاخرى بنتوءها (قوله حدثنا محمد بن اسحق المسيبى) هو بفتح الياء منسوب الى جده المسيب بن أبى السائب وأوجهة بفتح الجيم وسكون

أيهما شئت فأخذت اللبن فشربته فقال هديت الفطرة أو أصبت الفطرة أما أنك لو أخذت الخمر غوت أمتك \* حدثنا يحيى بن يحيى قال قرأت على مالك عن نافع عن عبد الله ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أرانى ليلة عند الكعبة فرأيت رجلاً آدم كأحسن ما أنت راء من آدم الرجال له لمة كأحسن ما أنت راء من الهم قد رجليها فى تقطر ماء متكتاً على رجلين أو على عواتق رجلين يطوف بالبيت فسألت من هذا فقيل هذا المسيح ابن مريم ثم اذا أنا برجل جعد قطط أعور العين اليمنى كأنها غنبة طافية فسألت من هذا فقيل هذا المسيح الدجال \* حدثنا محمد بن اسحق المسيبى ثنا أنس يعنى ابن عياض عن موسى وهو ابن عقبة عن نافع قال قال عبد الله بن عمر ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم يومابن ظهرانى الناس المسيح الدجال

فقال ان الله تبارك وتعالى ليس بأعور إلا ان المسيح الدجال أعور عين اليمنى كأن عينه عنبة طافية قال وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أراى الليلة في المنام عند الكعبة فإذا رجل آدم كأحسن ما ترى من آدم الرجال تضرب لته بين منكبه رجل الشعر يقطر رأسه ماء واضعا يده على منكبي رجلين وهو بينهما يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا المسيح ابن مريم ورأيت وراءه رجلا جعدا قططا أعور العين اليمنى كأشبهه من رأيت من الناس بآبن قطن واضعا يده على منكبي رجلين يطوف بالبيت فقلت من هذا قالوا هذا الدجال \* حدثنا ابن نمير ثنا أبي ثنا حنظلة عن سالم عن ابن عمر (٣٢٤) أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال رأيت عند

الكعبة رجلا آدم سبط الرأس واضعا يده على رجلين يسكب رأسه أو يقطر رأسه فسألت من هذا فقالوا عيسى ابن مريم أو المسيح لا يدري أى ذلك قال قال ورأيت وراءه رجلا أحمر جعد الرأس أعور العين اليمنى أشبهه من رأيت به ابن قطن فسألت من هذا فقالوا المسيح الدجال \* حدثنا حرملة بن يحيى ثنا ابن وهب أخبرني يونس ابن يزيد عن ابن شهاب عن سالم بن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول بينا أنا نائم رأيتني أطوف بالكعبة فإذا رجل آدم سبط الشعر بين رجلين ينظف رأسه ماء أو يهرق رأسه ماء فقلت من هذا قالوا هذا ابن مريم ذهب ألقت فإذا رجل أحمر جسيم جعد الرأس أعور العين اليمنى كأن

كذاب دجال لهذا المعنى **قوله** في الآخر (انه ليس بأعور وان الدجال أعور العين اليمنى) (ع) هو تنبيه على وصف الدجال بسمات الحدود وتنزيه الله سبحانه وتعالى عنها والمشهور أن الدجال أعور العين اليمنى وروى اليسرى وتقدم الجمع بين الرويتين \* وطواف عيسى عليه السلام ان كان رؤية عين فعيسى لم يمت وان كان مناماً فهو بالانبياء عليهم السلام حق وبقول بما تقدم ويحج بطوافه على منكبي رجلين من يحيز الطواف راكباً وكذلك يحج بطواف النبي صلى الله عليه وسلم راكباً وكره مالك ذلك الا من عذرو بحج عن طواف النبي صلى الله عليه وسلم بأنه كان لعذر ويؤيده ما في أبي داود من أنه دخل مكة وهو يشتكى وأنه طاف راكباً ليراه الناس فيأخذوا عنه مناسكهم وعن طواف عيسى عليه السلام بأنه أيضاً يحقل أن يكون لعذر أو أنهار أو ينام أو أنه شرع من قبلنا فلا يلزمنا \* وأما طواف الدجال فان كانت رؤى ينام اضافين وان كانت رؤية عين فلا يعارض ما صح من أنه لا يدخل مكة ولا المدينة لان ذلك انما هو أيام فتنه \* **قلت** \* وتشبيهه بآبن قطن لا يوجب ذم لآبن قطن وفي البخارى أن ابن قطن كان كافراً **قوله** في الآخر (سبط الرأس) أى شعره وينظف بكسر الطاء وضما معناه يقطر والنظف القطر **قوله** في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين ومجاهاً في الآخر في موسى عليه السلام انه جسيم سبط يرجع الى الطول كما قال

وجاءت به سبط البنان كأنما \* عمامته بين الرجال لواء

ولا يغسر بسمين لانه ضد مجاه من أنه ضرب من الرجال

\* حديث رفع الله سبحانه له بيت المقدس حين كذبتة قريش صلى الله عليه وسلم \* **قوله** (فلى الله لى) \* **قلت** \* تحتمل التجلبة أنها باخلق الله تعالى مثله اقر ييامنه أو بنقلها من محلها الى

الماء **قوله** (أعور عين اليمنى) من اضافة الموصوف الى الصفة فعلى قول الكوفيين لا تأويل وعلى قول البصريين بالمنع يكون التقدير أعور عين صفحة وجهه اليمنى **قوله** كاشبهه من رأيت بآبن قطن) بضم التاء وفتحها ووقطن بفتح القاف والطاء **قوله** ينظف رأسه ماء) بضم الطاء وكسر هام معناه يقطر ويهرق بضم الباء وفتح الهاء أى ينصب **قوله** في صفة الدجال (جسيم) معناه سمين **قوله** حجين بن منى هو بجاء مهملة مضمومة ثم جيم مفتوحة ثم ياء ثم نون **قوله** (فلى الله لى) بتشديد اللام وتخفيفها أى كشف وأظهر (ب) تحتمل التجلبة أنها باخلق الله مثله اقر ييامنه أو بنقلها من محلها الى قريب أو بازالة الحائل بينه وبينها **قوله** (فكربت كربة) بضم الكاف فيه ما والضمير في مثله يعود على معنى

عينه عنبة طافية فقلت من هذا قالوا الدجال أقرب الناس به شهاب ابن قطن \* حدثني قتيبة بن سعيد قال ثنا ليث عن عقيل عن الزهري عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما كذبتني قريش قت في الحجر فلى الله لى بيت المقدس فطفقت أخبرهم عن آياته وأنا أنظر اليه \* وحدثني زهير بن حرب ثنا حجين بن المنى ثنا عبد العزيز وهو ابن أبي سامة عن عبد الله ابن الفضل عن أبي سامة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد رأيتني في الحجر وقريش تسألني عن مسراى فسألتني عن أشياء من بيت المقدس لم أثبتها فكربت كربة ما كربت مثله قط قال فرفعه الله لى أنظر اليه ما يسألوني عن شيء



الأنبياء عليهم به وقدر أئني في  
 جماعة من الانبياء فاذا  
 موسى قام يصلي فاذا  
 رجل ضرب جعدا كانه من  
 رجال شنوءة واذا عيسى  
 ابن مريم عليه السلام  
 قائم يصلي أقرب الناس به  
 شبه امرأة من مسعود  
 الثقي واذا ابراهيم عليه  
 السلام قائم يصلي أشبه  
 الناس به صاحبكم يعني  
 نفسه صلى الله عليه  
 وسلم فحانت الصلاة فأتمهم  
 فلما فرغت من الصلاة قال  
 لي قائل يا محمد هذا مالك  
 صاحب النار فلم عليه  
 فالتفت اليه فبدأني  
 بالسلام ﴿ وحديثنا أبو  
 بكر بن أبي شيبة ثنا أبو  
 أسامة قال ثنا مالك بن  
 مغول ح وحديثنا ابن غير  
 وزهير بن حرب جميعا عن  
 عبد الله بن غير وألفاظهم  
 متقاربة قال ابن غير ثنا  
 أبي ثنا مالك بن مغول  
 عن الزبير بن عدي عن  
 طلحة عن مرة عن عبد الله  
 قال لما أسرى برسول الله  
 صلى الله عليه وسلم انتهى  
 به الى سدة المنتهى وهي  
 في السماء السادسة اليها  
 ينتهي ما يخرج به من  
 الارض فيقبض منها واليها  
 ينتهي ما يهبط به من فوقها  
 فيقبض منها قال تعالى  
 (اذيعشى السدرة ما يعشى)  
 قال فراس من ذهب قال

قريب أو بازالته الحائل بينه وبينها (قوله فاذا موسى قائم يصلي) ومثلا في عيسى و ابراهيم عليهم السلام  
 ﴿قلت﴾ الاظهر أنها روية عين وانها الصلاة المعهودة وبأني في آخر الكتاب مررت على موسى  
 وهو قائم يصلي في قبره (ع) يؤيدانها المعهودة ماذا كرم من أم ﴿فان قيل﴾ كيف يصلون وهم في  
 الآخرة غير عيسى وليست دار عمل ﴿فالجواب﴾ عن ذلك ما تقدم في جواب موسى ويونس وقد  
 تكون الصلاة هنا بمعنى الدعاء والذكر وهو من عمل الآخرة قال بعضهم ويحتمل أن موسى لم يمت  
 فتكون صلاته حقيقة كعيسى لحديث أنا أول من تنشق عنه الأرض فاذا موسى أخذ بساق العرش  
 فلا أدري أفاق قبلي أو جوزي بصعقة يوم الطور ولا يصح لماذا كررنا في آخر الكتاب من قضية  
 موته وخبره مع ملك الموت ولحديث مررت على موسى وهو يصلي في قبره لان القبر انما يكون لليت  
 (قوله فأممهم) (ع) فان قيل رؤيته لموسى يصلي في قبره وصلاته بهم في بيت المقدس يعارض ما تقدم  
 من أنه وجدهم في السماء قيل يحتمل أنه مر بموسى وهو يصلي في قبره ثم سبقه موسى الى السماء وأما  
 صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل انها لأول ما رآه ثم سأله ورجوابه أوتكون رؤيته لموسى  
 وصلاته بالانبياء عليهم السلام بعد رجوعه من سدة المنتهى ﴿قلت﴾ السؤال انما هو على أنه أم بهم  
 بيت المقدس ولم يردانه رجوع بعد نزوله الى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أم بهم بعد رجوعه عن  
 السدرة وانما يصح الجواب بذلك اذا كانت صلاته بهم في السماء لقيمهم أولا على منازلهم تلك فرجوابه  
 ثم لما رجع عن السدرة أمهم ويشهد لذلك سلام صاحب النار عليه فان الظاهر أنه انما سلم عليه في السماء  
 وفي الترمذي عن حذيفة أنه أنكر أن يكون صلى بهم وقال ما زيل ظهر البراق حتى رأى الجنة والنار  
 وما أعده الله سبحانه وهذه شهادة على النفي وزيادة العدل مقبولة (قوله في الآخر) وهي في السماء  
 السادسة (ع) وقيل هي في الرابعة وانها الجنة وعن كعب انها في أصل العرش وعن ابن عباس  
 أنها عن يمينه والاصح وقول الاكثر انها في السابعة (د) ويجمع بين الحديثين بأن يكون أصلها في  
 السادسة وتنتهي لعظمها الى السابعة وقد قال الخليل هي في السابعة وأظلت السموات والجنة  
 ﴿قلت﴾ تقدم للقاضي انه استدلل على أن أصلها بالارض بمخرج النيل والفرات من أصلها وتقدم  
 الجواب عنه فلا تعارض (ع) وسُميت بالمنتهى لما ذكر في الحديث وقيل لانها اليها تنتهي أرواح  
 الشهداء وقيل روح كل مؤمن ﴿وقال كعب لانها اليها تنتهي علم كل ملك مقرب ونبي مرسل وما  
 وراءها غيب لا يعلمه الا الله تعالى﴾ (قوله اذيعشى السدرة) أي يغطيها والغراش الصغير من كل  
 ما يطير (ع) وفي حديث ابن جريج غشها فراش من ذهب وأرخت عليها ستور من لؤلؤ وياقوت  
 وزبرجد وزاد بعضهم في روايته فلما غشها من أمر الله ما غشها تحولت ياقوتة والمقحمات الذنوب  
 الكربة وهو الكرب أو الغم (قوله فأممهم) فان قلت رؤيته لموسى يصلي في قبره وصلاته بهم بيت  
 المقدس يعارض ما تقدم أنه وجدهم في السماء فالجواب أنه يحتمل أنه مر بموسى وهو يصلي في قبره ثم  
 سبقه الى السماء وأما صلاته بالانبياء عليهم السلام فيحتمل انها لأول ما رآه ثم سأله ورجوابه  
 أوتكون رؤيته لموسى وصلاته بالانبياء بعد رجوعه من سدة المنتهى (ب) السؤال انما هو على أنه أمهم  
 بيت المقدس ولم يردانه رجوع بعد نزوله الى بيت المقدس فلا يصح الجواب بأنه أمهم بعد رجوعه عن  
 السدرة وانما يصح الجواب بذلك اذا كانت صلاته بهم في السماء لقيمهم أولا على منازلهم تلك فرجوابه  
 ثم لما رجع عن السدرة أمهم (قوله وهي في السماء السادسة) وقد تقدم أنها فوق السماء السابعة  
 ويمكن الجمع بأن أصلها في السادسة وتنتهي لعظمها الى السابعة وقد قال الخليل هي في السابعة وأظلت

العظام التي تقعم صاحبها وتورده النار ( ابن دريد ) يقال اقعم اذا هوى من علوا الى سفلا أو دخل في شيء من غير هداية ولذلك سميت الممالك قحما ( الهروي ) والقعم الامور الشاقة وقال شعر التقعم الوقوع في أهوية (١) (د) التقعم الدخول في الممالك ومعنى يغفرها أنه لا يخلد في النار اذ لا بد من نفوذ الوعيد في طائفة أو يكون عاما مخصوصا بهذا الاصل ان جعلت من عامة

### ﴿ أحاديث رؤية الله تعالى ﴾

(قوله فكان قاب قوسين أو أدنى) (ع) رؤية الله تعالى في الدنيا جائزة عقلا لان موسى عليه السلام سألها ولا يسأل الاجازة اذ لا يجهل نبي ما يجوز على ربه ويمتنع وجوابه بلن تراني محمول على نفي الاستطاعة \* واختلف هل رآه النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الاسراء فأنكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين والمتكلمين وأثبت ذلك ابن عباس وقال ان الله اختصه بالرؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن يقسم لقد رآه وتوقف فيه جماعة \* قلت \* وقيل رآه بعين قلبه ولا يعنى قائل ذلك أنه خلق له ادراكا بصريا في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية اذ يجوز أن يخلق في العقب أو غيره من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتفاوت تخلق له ليلة الاسراء من الادراك العلمى ما لم يكن له قبل ولا يلزم قبلها أن يكون غير عالم بالله تعالى لانا نقول هذا العلم الخاص انما خلق له ليلة الاسراء وما ذكر النووي من قوله انه جعل بصره في فؤاده أو خلق لفؤاده بصرا حتى رآه كما يراه بالعين ففيه نظر كما قلنا ولا يعنى المنكر ان ذلك مستحيل وانما عمل الانكار بضعف هذه الادراكات في الدنيا حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء قوى ادراكهم فأطافوا برؤيته سبحانه والمحكى عن ابن حنبل انه رآه بعين قلبه حتى قال أبو عمر جبن ابن حنبل حتى قال انه لم يره بعين بصره (د) والراجح عند الاكثر انه رآه لأن ابن عباس أنبته وليس مما يدرك بالاجتهاد فاعماله لانه سمعه وعائشة لم تستد في النبي الى حديث بل استنبطته واستنباطها بحاجب عنه (ع) وكذلك اختلف في موسى عليه السلام

السموات والجنه (قوله وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات) بضم الميم واسكان القاف وكسر الحاء وهى الذنوب العظام الكبار التي تهلك أصحابها وتوردهم النار وتقعمهم اياها والتقعم الوقوع في الهلاك وهو مرفوع بغفر نائب عن فاعله (ح) ومعنى الكلام من مات من هذه الأمة غير مشرك بالله غفر له المقدمات \* والمراد والله أعلم بغفرانها أنه لا يخلد في النار بخلاف المشركين لأنه لا يعذب أصلا لانه قام الاجماع على اثبات عذاب بعض العصاة من الموحدين ويحتمل أن يكون المراد خصوص بعض لامة

### ﴿ باب قوله تعالى ولقد رآه نزلة أخرى الى آخره ﴾

﴿ش﴾ عباد بن العوام بتشديد الباء الموحدة والواو (قوله فكان قاب قوسين) رؤيته تعالى جائزة على ما تقرر في علم الكلام وواقعة في الآخرة بنص الشرع واختلف هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فأنكرته عائشة وجماعة من الصحابة والتابعين وأنبتة ابن عباس وقال ان الله اختصه بالرؤية وموسى بالكلام وابراهيم بالخلة وأخذ به جماعة من السلف والاشعري في جماعة من أصحابه وابن حنبل وكان الحسن يقسم لقد رآه وتوقف جماعة (ب) وقيل رآه بعين قلبه ولا يعنى قائل ذلك أنه خلق له ادراك بصري في قلبه لان ذلك لا يخرج عن كونه بصريا لانا لا نشترط البنية لجواز أن يخلق في العقب أو غيره من الاعضاء وانما يعنى أن العلوم تتفاوت تخلق له ليلة الاسراء من الادراك

فأعطى رسول الله صلى عليه وسلم ثلاثا أعطى الصلوات الخمس وأعطى خواتيم سورة البقرة وغفر لمن لم يشرك بالله من أمته شيئا المقدمات \* وحدثنا أبو الريع الزهراني ثنا عباد وهو ابن العوام قال أخبرنا الشيباني قال سألت زربن حبش عن قول الله عز وجل (فكان قاب قوسين أو أدنى) فقال أخبرني ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم رأى جبريل له ستائة

(١) بضم الهمزة وشد الياء أى في مهواة كتبه مصححه

والجبل في جواب القاضي انهما رآياه بادرًا خلق للجبل وكذا اختلف في محمد عليه السلام هل  
سمع الكلام ليلة الاسراء فأثبت ذلك ابن عباس وجماعة من السلف والاشعري في جماعة من  
المتكلمين محتجين بقوله تعالى (فأوحى الى عبده ما أوحى) قالوا معناه دون واسطة ونفاه جماعة قالوا  
والمراد بالعبد جبريل عليه السلام أو محمد صلى الله عليه وسلم ولكن الموحى الى محمد جبريل عليهما  
الصلوة والسلام \* قلت \* سماع الكلام حينئذ جائز والجزم به يقتصر الى قاطع واذا كان وجه  
اختصاص موسى عليه السلام بذلك شرفه فالنبي صلى الله عليه وسلم أولى \* وذكر النقاش في حديث  
الاسراء في قوله تعالى (ثم دنا) قال فارقتي جبريل وانقطعت عني الاصوات فسمعت كلام ربي  
يقول ليهن (١) روعك يا محمد ادن \* وذكر البزار أيضا في حديث ما هو أبين نخرج ملك فقال  
الله أكبر الله أكبر فقبل من وراء الحجاب صدق عبدى أنا أكبر أنا أكبر وقال في بقية كلمات الأذان  
مثل ذلك **قوله** في تفسيره (ثم دنا فتدلى) \* قلت \* قيل الدنو والتدلى بمعنى أى قرب  
وقيل دنا قرب وتدلى زاد في القرب (د) وقال الفراء التدلى الامتداد الى أسفل ثم يستعمل  
في القرب من علو وقيل الآية على التقديم والتأخير والمعنى تدلى فدنا لان التدلى سبب في  
الدنو أى فكان قدر قاب والمراد بالقوس القوس العربي الذي يرمى به والقاب ما بين القبضة  
والسمة وقيل المراد بالقوس الذراع فغنى القوس على هذا ما يقاس به الشيء (ع) أكثر المفسرين  
على أن الدنو والتدلى منقسم بين النبي صلى الله عليه وسلم وجبريل أو هما معاً من أحدهما  
الى الآخر أو من أحدهما الى سدة المنتهى وقيل انما هو منقسم بين الله سبحانه ورسوله صلى الله عليه  
وسلم فالدنو من النبي صلى الله عليه وسلم والتدلى من الله سبحانه ولما استحال عليه تبارك وتعالى  
التخصيص بالجهة وحب التأويل فدنو النبي صلى الله عليه وسلم كناية عن عظيم قدره من حيث انه  
انتهى الى حيث لم ينته أحد وتدلى الله سبحانه كناية عن اظهار له تلك المنزلة وقاب قوسين كناية عن نهاية  
القرب واطلاعه على الحقيقة ويتأول فيه ما يتأول في قوله عن ربه من تقرب الى شبر اتقربت منه  
ذراعاً ومن أتاني يمشي أتيته هرولة **قوله** عن ابن مسعود (ما كذب الفؤاد ما رأى) انه رأى جبريل  
عليه السلام) وعن ابن عباس (أنه رآه بعيني فؤاده) يعنى الله تعالى \* قلت \* تقدمت الاقوال الاربعة  
وان لابن عباس أنه رآه بعيني رأسه فيكون له في المسئلة قولان وكذا همالة خارج الام وتقدم معنى  
رويته اياه بعيني فؤاده وما ذكر عن ابن مسعود هو مذهبه في الآيتين الاوليين وقيل انه رأى الله  
تعالى وما ذكر عنه في الثالثة مثله عن ابن عباس وغيره وقال الضحاك هي سدة المنتهى وقيل رأى  
رفرفاً أخضر والكبرى صفة للآيات ومنه قوله تعالى (ولى فيها ما رب أخرى) وقيل صفة لمخدوف  
أى الآية الكبرى **قوله** في الآخر عن مسروق (كنت متكئاً) \* قلت \* يستعمل انه لعذر وتقدم

العالمى ما لم يكن له قبل ولا يلزم أن يكون قبلها غير عالم بالله تعالى لانه قول هذا العلم الخاص انما خلق له  
ليلة الاسراء وما ذكرنا وى انه جعل بصره في فؤاده وأوحى لفؤاده بصره حتى رآه كما رآه بالعين  
ففيه نظر لما قلنا ولا يعنى المنكر أن ذلك مستحيل \* قلت \* جملة ما في المسئلة أربعة أقوال وأصحها  
أنه رأى ربه والدنو والتدلى ان كان بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين ربه جل وعز فقول الاستحالة  
التخصيص بالجهة والاتقال في الأحياء على المولى جل وعلا وان كان بينه وبين غيره فهو على ظاهره  
(**قوله** حدثنا حفص بن غياث) بكسر الغين المعجمة وتخفيف الياء **قوله** في الآخر (عن مسروق  
كنت متكئاً) (ب) يحتمل انه لعذر وتقدم في حديث جبريل عليه السلام تفسير الزعم والفرية

رأى) قال رأى جبريل له  
ستمائة جناح حدثنا عبيد الله  
ابن معاذ الغنبري ثنا أبي  
ثنا شعبة عن سليمان  
الشيباني سمع زر بن  
حبيش يحدث عن عبد الله  
قال (أقدرأى من آيات ربه  
الكبرى) قال رأى جبريل  
في صورته له ستمائة جناح  
\* حدثنا أبو بكر بن أبي  
شيبة قال ثنا علي بن مسهر  
عن عبد الملك عن عطاء عن  
أبي هريرة (ولقد رآه نزلة  
أخرى) قال رأى جبريل عليه  
السلام \* حدثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا حفص  
عن عبد الملك عن عطاء  
عن ابن عباس قال رآه  
بقلبه \* حدثنا أبو بكر بن  
أبي شيبة وأبو سعيد الأشج  
ثنا وكيع ثنا الاعمش  
عن زياد بن الحصين عن أبي  
جهممة عن أبي العالية عن  
ابن عباس قال (ما كذب  
الفؤاد ما رأى ولقد رآه  
نزلة أخرى) قال رآه  
بفؤاده مرتين \* وحدثنا  
أبو بكر بن أبي شيبة ثنا  
حفص بن غياث عن  
الاعمش قال ثنا أبو جهممة  
بهذا الاسناد \* حدثني  
زهير بن حرب ثنا اسمعيل  
ابن ابراهيم عن داود عن  
الشعبي عن مسروق قال  
كنت متكئاً عند عائشة  
(١) كذا بالاصل ولعله  
تحريف والاصل ليهذا  
كتبه مصححه

في حديث جبريل عليه السلام تفسير الزعم والفرية الكذب وجزمها يدل أن المصيب في العقلات  
واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن  
لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة ﴿قلت﴾ يحتمل أنها علمت ذلك بأخباره صلى الله عليه  
وسلم لها أنها أول سائل وسلكت في ذلك أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم ثنت بدليلها فقالت  
أولم تسمع الله يقول (لا تدركه الأبصار) وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لأنه  
الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الأخص نفي الأعم وكان الشئ يجب عن هذا الجواب بأن  
الفعل في سياق النفي كالنكرة في سياقه فيعم كل إدراك ﴿وأجاب ابن الأثير عن الآية بأننا نقول بموجبها  
وإن الأبصار لا تدركه وإنما يدركه ذووها وفي جوابه نظر إلى غير ذلك مما أجيب به عن الآية ﴿ووجه  
تمسكها بالآية الثانية أن حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في غيرها وليس غيرها إلا التكليم  
شفاهاً والتكليم شفاهاً يستلزم الرؤية وإذا انتفى انتفت فإن عنت هذا فأنت تعرف أنه لا يلزم من نفي  
المزوم نفي اللازم فقد ينتفي التكليم شفاهاً وتثبت الرؤية ﴿وقرر بعضهم تمسكها بأنها تقول لو رآه  
لكلمه شفاهاً واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم ﴿ويجاب بأن هذا في  
اللازم العقلية أما العادية فلا فقد ينتفي فيها اللازم ويبقى المزوم وقد ذكر القاضي عن بعضهم أنه

فقالت يا أبا عائشة ثلاث  
من تكلم بواحدة منهن  
فقد أعظم على الله الفرية  
قال قلت ما هن قالت من  
زعم أن محمداً صلى الله عليه  
وسلم رأى ربه فقد أعظم  
على الله الفرية قال وكنت  
متمسكاً فجلست فقالت يا أم  
المؤمنين أنظري بي ولا  
تجلبني ألم يقل الله تعالى  
(ولقد رآه بالأفق المبين)  
(ولقد رآه نزلة أخرى)  
فقالت عائشة أنا أول هذه  
الامة سألت عن ذلك رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
فقال إنما هو جبريل عليه  
السلام لم أره على صورته  
التي خلق عليها غير هاتين  
المرتين رأيته منهبطاً

الكذب وجزمها يدل على أن المصيب في العقلات واحد كما هو الحق واسنادها تفسير الآيتين إلى النبي  
صلى الله عليه وسلم يمنع الالتفات إلى غيره ولكن لا يدل على نفي الرؤية وقولها أنا أول الأمة يحتمل أن  
ذلك بحسب اعتقادها وعلمت ذلك بأخباره صلى الله عليه وسلم لها أنها أول سائل وسلكت رضي الله  
عنها أدب المناظرة قدرت أول دليل الخصم ثم ثنت بدليلها فقالت أولم تسمع الله يقول لا تدركه الأبصار  
وقد أجيب عن الآية بأن الإدراك أخص من الرؤية لأنه الاحاطة بكنه الحقيقة ولا يلزم من نفي الأخص  
نفي الأعم وكان الشئ يجب عن هذا الجواب بأن الفعل في سياق النفي كالنكرة في سياقه فيعم كل إدراك  
﴿قلت﴾ وفيه نظر لأنه إذا كان الإدراك بمعنى الاحاطة فلا يعم النفي إلا أحاده بذلك المعنى (ب) وأجاب  
ابن الأثير عن الآية بأنها تقول بموجبها وإن الأبصار لا تدركه وإنما يدركه المبصرون وفي جوابه نظر إلى غير  
ذلك مما أجيب عن الآية ووجه تمسكها بالآية الثانية أن حصر التكليم في الوجوه الثلاثة يدل على نفيه في  
غيرها وليس غيرها إلا التكليم شفاهاً وهو يستلزم الرؤية وإذا انتفى انتفت فإن عنت هذا فأنت تعرف  
أنه لا يلزم من نفي المزوم نفي اللازم فقد ينتفي التكليم شفاهاً وتثبت الرؤية ﴿وقرر بعضهم تمسكها بأنها  
تقول لو رآه لكلمه شفاهاً واللازم منتف لحصر الكلام في الوجوه الثلاثة فينتفي المزوم ويوجب  
بأن هذا في اللازم العقلية أما العادية فلا فقد ينتفي فيها اللازم ويبقى المزوم انتهى ﴿قلت﴾ قد يقال  
وجه تمسكها بهذه الآية أنها فهمت أن السبب فيها منع الكلام شفاهاً بمنزلة البشر وضعفهم عن رؤية ذاته  
جل وعز بدليل تعليق الحصر فيها على البشر وذكر كان معه ووصفه جل وعلا بكونه علماً أي ما كان  
للشعر الضعيف أن يقوى على سماع كلام الله تعالى في غير الأوجه الثلاثة إنه على أن يراه البشر ماداموا  
على ضعفهم حكيم حتى أوصل كلامه إلى أنبيائه في الأوجه الثلاثة وإذا كان هذا هو السبب في امتناع  
الكلام شفاهاً كان بعينه هو المانع من الرؤية فتكون الآية على هذا نظير قوله تعالى لموسى عليه  
السلام (لن تراني ولكن انظر إلى الجبل فإن استقر مكانه فسوف تراني) أي لا تقوى على ذلك في الدنيا  
فإن الجبل مع مزيد قوته إذا لم يقو على ذلك فأنت أخرى وقد قيل إن الجبل إنما صار دكاً من مجرد ظهور  
صفته من صفات الجلال ولم ير الذات العلية والله أعلم (قوله أنظري بي) بكسر الظاء أي أمهلني

من السماء سادا عظم خلقه ما بين السماء الى ( ٣٢٩ ) الارض فقالت أولم تسمع أن الله يقول (لا تدركه الابصار

وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير) أولم تسمع أن الله يقول (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا أو من وراء حجاب أو يرسل رسولا إلى قوله على حكيم) قالت ومن زعم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كتم شيئا من كتاب الله فقد أعظم على الله الفرية والله تعالى يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) قالت ومن زعم أنه يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله الفرية والله يقول (قل لا يعلم من في السموات والارض الغيب إلا الله \* وحدنا محمد بن المثنى ثنا عبد الوهاب ثنا داود بهذا الاسناد نحو حديث ابن عليه وزاد قالت ولو كان محمد صلى الله عليه وسلم كتما شيئا مما أنزل عليه لكتتم هذه الآية (واذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه أمسك عليك زوجك واتق الله) وتحنى في نفسك ما الله مبديه وتحشى الناس والله

(١) كذا بالجمع على قراءة ورش التي عليها قراءة المغاربة كتبه مصححه

استدل بها على انه رآه قال لان أقسام المكالمة ثلاثة من وراء الحجاب موسى عليه السلام وبارسال ملك بجميع الانبياء عليهم السلام وأكثر أحواله صلى الله عليه وسلم الثالث الذي لم يبق من صور المكالمة الا هو وهو الوحي فيكون شفاها وفيه نظر (قوله سادعظمه ما بين السماء والارض) تقدم الكلام في حديث جبريل عليه السلام على كونه بهذا العظم ومع ذلك فقد انحصر في صورة دحية الكلبي (قوله أولم تسمع الله يقول) (د) كرهه مطرف بن الشخير أن يقول أحديقول الله الحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قوله ما كان لبشر) (ط) كذا الرواية بسقوط الواو والتلاوة بها ولا يضر لانه انما قصد الاستدلال لا التلاوة والله سبحانه يقول (يا أيها الرسول بلغ ما أنزل إليك من ربك وإن لم تفعل فما بلغت رسالته) (١) (قوله لكتتم هذه الآية) (ع) لما تضمنت من عتبه على اخفائه أمر أعلامه الله تعالى أنه يقع \* قال علي بن الحسين أعلم الله سبحانه نبيه صلى الله عليه وسلم أن زيد اسيتلق زينب ويز وجها منه فلما شكى زيد حديثا وأراد أن يطلقها قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفى في نفسه ما أعلامه الله سبحانه به من أنه يطلقها والذي خشى صلى الله عليه وسلم إرجاف المنافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق عنده من المفسرين أنه كان يجب أن يطلقها ليتز وجها فلما جاء ليطلقها قال له أمسك عليك زوجك وأخفى في نفسه انه يجب أن يطلقها وهذا لا يصح نسبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى عن مدعيه إلى ما منع به غيره من زهرة الدنيا (ط) اجترأ بعض المفسرين فقال ان النبي صلى الله عليه وسلم هوى ورجا صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب أن يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها زيد قال أمسك وأخفى انه يجب أن يطلقها وهذا لا يقوله الاستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع أن هذا لا يليق بذوى المروآت فضلا عن خير البريات صلى الله عليه وسلم

سادا عظمه ضبط بوجهين بضم العين وسكون الظاء وبكسر العين وفتح الظاء (قوله أولم تسمع الله يقول) (ح) قولها يقول ير دما كرهه مطرف بن الشخير أن يقول أحديقول الله الحديث جاء لا تقولوا يقول الله ولكن قولوا قال الله والصحيح جوازه (قوله لكتتم هذه الآية) (ع) لما تضمنته من عتبه على اخفائه أمر أعلامه الله تعالى أنه يقع قال علي بن الحسين أعلم الله نبيه صلى الله عليه وسلم أن زيد اسيتلق زينب ويز وجها منه فلما شكى زيد حديثا وأراد أن يطلقها قال له أمسك عليك زوجك واتق الله وأخفى في نفسه ما أعلامه الله سبحانه به من أنه يطلقها والذي خشى صلى الله عليه وسلم إرجاف المنافقين وهذا الذي عليه المحققون في تفسير الآية لا ما قاله من لا تحقيق عنده من المفسرين أنه كان يجب أن يطلقها ليتز وجها فلما جاء ليطلقها قال له أمسك عليك زوجك وأخفى في نفسه أنه يجب أن يطلقها وهذا لا يصح نسبه إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لاسيما وقد نهى عن مدعيه إلى ما منع به غيره من زهرة الدنيا انتهى (قلت) وقد ظهر قلبه وملى حكمة وإيمانا واتصل بالمالا على ورأى عجائب السموات وما فوقها وسمع كلام الله ورآه على الصحيح وخاض الجنة طولا وعرضا كيف يأنس إلى شيء من الدنيا الدنية وأنسه صلى الله عليه وسلم بما أنس به منها انما هو لا شأله على تحصيل رضامولاه جل وعز وامتنال أمره لا لغرض دنيوى أو هوى نفسى وما أشد جرأة من يخوض في أمر فيه عطبه بحيث لا جبر له (ط) اجترأ بعض المفسرين فقال إن النبي صلى الله عليه وسلم هوى ورجا صرح بعض المجان بلفظ عشق فأحب أن يطلقها زيد فلما جاء ليطلقها قال له أمسك وأخفى انه يجب أن يطلقها وهذا لا يقوله الاستخف بحق النبوة جاهل بحكم العصمة مع أن هذا لا يليق

أحق أن تخشع) \* وحدثنا ابن مبرثنا أي ثنا اسمعيل عن الشعبي عن مسروق قال سألت عائشة هل رأى محمد صلى الله عليه وسلم ربه فقالت سبحان الله لقد قف شعري لما قلت وساق الحديث (٣٣٠) بقصته وحدث داود أطول وأتم \* وحدثنا

ابن مبرثنا أبو أسامة ثنا زكريا عن ابن أشوع عن عامر عن مسروق قال قالت لعائشة فأين قوله تعالى (ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين أو أدنى فأوحى إلى عبده ما أوحى) قالت إنما ذلك جبريل عليه السلام كان يأتيه في صورة الرجال وأنه أتاه هذه المرة في صورته التي هي صورته فسد أفق السماء \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن يزيد بن إبراهيم عن قتادة عن عبد الله بن شقيق عن أبي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نوراني أراه \* حدثنا محمد بن بشار ثنا معاذ ابن هشام حدثنا أي ح وحدثني حجاج بن الشاعر ثنا عفان بن مسلم ثنا همام كلاهما عن قتادة عن عبد الله بن شقيق قال قلت لأبي ذر لو رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم لسألته فقال عن أي شيء كنت تسأله قال كنت أسأله هل رأيت ربك فقال أبو ذر قد سألته فقال رأيت نوراً \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالنا ثنا أبو معاوية ثنا الأعمش عن عمرو بن

(قوله قف شعري) أي ثار (م) قال ابن الأعرابي العرب تقول عند انكار الشيء قف شعري واقشعر جلدِي واشمأزت نفسي (ع) قال أبو زيد قف الرجل من البرد وعلته قفة أي رعدة والقفوف أيضا القشعريرة من الحمى (الخليل) والقففة الرعدة وأصله من الانقباض والاجتماع لان الجلد ينقبض عند الفزع والبرد فيقوم الشعر لذلك وبذلك سميت القفة بضم بعضا إلى بعض أو بضمها ما فيها (قوله دنا فتدلى) تقدم تفسيره (قوله في الآخر نورا) وفي الآخر (رأيت نورا) (م) فالأولى تقتضي أن النور لا يرى والثانية تقتضي أنه يرى وذلك تناقض \* ويجب أن الضمير في أراه عائدة على الله تعالى أي حجبني نور فكيف أراه والتقدير في الثانية رأيت نورا لحجبني فتتفق الروايتان على أن النور مانع كعادة الأنوار الساطعة في أنها تغطي البصر من رؤية ما خلفها وفي بعض الروايات نوراني ياء النسب ويشكل لان النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيؤول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم تقع لنا هذه الرواية ولا رأينا في أصل وتأويلها ما ذكر كفايل في قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) أي خالق نورهما وقيل معناه هادي أهل السموات وأهل الأرض وقيل معناه ينور قلوب المؤمنين وقيل معناه ذوالهجة والجمال وهو يرجع إلى الأولى أي خالقهم ما أولني النقا ص وسماوات الحدوث وتأويل الآية والحديث انما هو على مذهب أهل الحق خلافا لهشام الجواليقي وخزبه من المجسمة القائلين بأنه سبحانه وتعالى نور لا كالألوان \* قلت \* لا يستقيم تأويل الرؤية بشيء من الجميع لانه لا يلتزم مع قوله أي أراه لان كونه خالقاً أو هادياً أو منورا لا يمنع من رؤيته

\* حديث قوله ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام \*

\* قلت \* متعلق بنفي الأول الوقوع والثاني الصحة فالعطف تأسيس اذ لا ينافي من نفي الوقوع نفي الصحة وانما استحال أن ينام لان النوم موت وأيضا فانه سواد ينزل من أعلى الدماغ فيقدمه

بذوى المروآت فضلا عن خبر البريات صلى الله عليه وسلم (قوله قف شعري) بفتح القاف أي قام شعري من الفزع الكوفي سمعت ما لا ينبغي أن يقال (قوله حدثنا ابن مبرثنا) اسمه محمد بن عبد الله بن مبرثنا وابن أشوع هو سعيد بن عمرو بن أشوع بفتح الهمزة واسكان الشين المججمة وفتح الواو وبالعين المهملة (قوله نوراني أراه) وفي الرواية الأخرى رأيت نورا (ح) أما قوله نوراني أراه فهو بفتح النون وروى بفتح الهمزة من أي وتشديد النون المعطوحة وأراه بفتح الهمزة (م) فالأولى تقتضي ان النور لا يرى والثانية تقتضي أنه يرى وذلك تناقض \* ويجب أن الضمير في أراه عائدة على الله تعالى أي حجبني نور فكيف أراه والتقدير في الثانية رأيت نورا لحجبني فتتفق الروايتان على أن النور مانع كعادة الأنوار الساطعة في أنها تغطي البصر من رؤية ما خلفها وفي بعض الروايات نوراني ياء النسب ويشكل بان النور جسم والله سبحانه ليس بجسم فيؤول بأنه خالق النور وترجع إلى صفة الفعل (ع) لم تقع لنا هذه الرواية ولا رأينا في أصل وتأويلها ما ذكر كفايل في قوله تعالى (الله نور السموات والأرض) ثم زاد في معناها أقوالا (ب) لا يستقيم تأويل الرواية بشيء من الجميع لانه لا يلتزم مع قوله اني أراه لان كونه خالقاً أو هادياً أو منورا لا يمنع من رؤيته (قوله ان الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام)

مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمس كلمات فقال ان الله لا ينام ولا ينبغي له

الحس (قوله) يخفض القسط ويرفعه (ع) (ابن قتيبة) القسط الميزان وانما سمي بالقسط لانه العدل والميزان يقع العدل والموزون يحتمل انه اعمال العباد الصاعدة وأرزاقيهم النازلة كما قال تبارك وتعالى ( وما ننزله الا بقدر معلوم ) وخفض اليد ورفعها (١) تمثيل لفعل الوزن وقيل يعنى بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقدره ويرفعه فيوسعه \* والقسط اس بضم القاف وكسر هاء أعدل الموازين (ط) وقيل يعنى بالقسط الشريعة يرفعها يظهرها بوجود الانبياء عليهم السلام وأصحابهم رضى الله الله عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله) يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل وفي الطريق الثانى يرفع اليه عمل الليل بالنهار (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل الثانى أى فى آخر الليل ومعنى الثانى يرفع اليه عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتتفق الطريقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (د) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار أى فى أول النهار الذى يليه ومعنى الثانية يرفع اليه عمل الليل بالنهار أى بالنهار الذى يليه فتتفق الطريقان على أن عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه لان الملائكة عليهم السلام انما تصعد بعمل الليل بعد انقضاءه وكذا عمل النهار \* قلت \* يشهد لما قاله (ط) حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويجمعون فى صلاة الفجر وصلاة العصر لاقتضاءه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل يرفع بالليل اذا جعل ما بعد الفجر من الليل وهو سبحانه وتعالى لا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزائنه (قوله) حجاب النور (م) الحجاب لغة المنع ومنه حجاب العين لانه يمنعها من الأذى وحاجب الملك لانه يمنعها من الناس

الاول فى الوقوع والثانى فى الصحة (قوله) يخفض القسط ويرفعه (ع) (ابن قتيبة) القسط الميزان والموزون يحتمل انه اعمال العباد الصاعدة وأرزاقيهم النازلة وانخفض والرفع تمثيل لفعل الوزن وقيل المراد بالقسط رزق كل مخلوق يخفضه فيقدره ويرفعه فيوسعه \* والقسط اس بضم القاف وكسر هاء أعدل الموازين (ط) وقيل يعنى بالقسط الشريعة يرفعها يظهرها بوجود الانبياء عليهم السلام وأصحابهم رضى الله تعالى عنهم ويخفضها بدرس الحق والرجوع عن اتباعه (قوله) يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل الى آخره (ط) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل الاخذ فى عمل النهار ومعنى الرواية الثانية يرفع عمل الليل بقرب الاخذ فى عمل النهار فتتفق الطريقان على أن رفع عمل الليل فى آخره (ح) معنى الاول يرفع اليه عمل الليل قبل رفع عمل النهار الذى بعده ومعنى الرواية الثانية يرفع اليه عمل النهار فى أول الليل الذى بعده وعمل النهار فى أول النهار الذى بعده فان الملائكة الحفظة يصعدون بأعمال النهار بعد انقضائه فى أول الليل فتتفق الطريقان على ان عمل الليل يرفع بأول النهار الذى يليه وعمل النهار بأول الليل الذى يليه \* (ب) يشهد لما قاله القرطبي حديث يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل والنهار ويجمعون فى صلاة الفجر وصلاة العصر لاقتضاءه أن عمل النهار يرفع بالنهار وعمل الليل بالليل اذا جعل ما بعد الفجر من الليل وهو سبحانه وتعالى لا يجوز عليه التخصيص بالجهة والمكان فالمراد بالرفع اليه الرفع الى المحل الذى تقبض فيه أعمال العباد ولعله سدره المنتهى كما يقال رفع المال الى الملك أى الى خزائنه (قوله) حجاب النور (ب) الحجاب مانع من تعلق الادراك وينقسم الى حسي كالابصار الحائلة بين الراى والمرئى وعقلي وهو ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لانه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية

(١) كذا بالأصل ولعل صوابه وخفض القسط ورفع أول عمل فى بعض الروايات يخفض بيده القسط ويرفعه والله أعلم كتبه مصححه

ان ينسام يخفض القسط ويرفعه يرفع اليه عمل الليل قبل عمل النهار وعمل النهار قبل عمل الليل حجاب النور وفى رواية أبى بكر



والخلق ممنوعون من رؤيته سبحانه وتعالى في الدنيا فسمى ذلك المنع حجابا واستعبره لفظ النور والنار لانهما أشرف الاشياء المانعة (ع) وقال بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبه عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله تعالى كما قال الصديق «الحجز عن الادراك ادراك» **قلت** **﴿**والحجاب مانع من تعلق الادراك وينقسم الى حسي كالاجسام الحائلة بين الرائي والمرئي وعقلي وهو ما ليس بجسم ولما كان النور من الحجب الحسية لانه جسم على الصحيح وكانت الحجب الحسية انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور وتأويله ما ذكر وهو يرجع الى أنه حجاب عقلي ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسمية ويكون المحجوب به الخلق لا الخالق (ع) وفي الحجب بالنور والنار والماء والظلمة وتكثير الحجب المذكورة في غير الام تنبيه على أن الحجب ليست حجابا لذاتها بل الحجب عند ما يفعل الله تعالى لان النور والنار اسباب في الرؤية لاموانع لها وهذا كما يقوله اهل الحق في الرؤية أنها معنى يخلفه الله تعالى عند فتح العين ولا يشترط في ذلك سوى كون المرئي موجودا لانها أشعة تنفصل من العين وتتصل بالمرئي فيرى كما تقوله الفلاسفة وضلال المعتزلة **قلت** **﴿**يأتى الكلام في تتميم مبهم هذا وما أشار اليه من الحجب بالظلمة وتكثير الحجب لم يرد من طريق صحيح بخلافه من طريق سهل بن سعد دون الله سبعون ألف حجاب من نور لا يسمع أحد حس تلك الحجب الا زهقت نفسه ومن طريق ابن عمر دون الله سبعون حجابا وان فيها حجابا من ظلمة وفي بعض كتب الخراسانيين دون الله سبعون ألف حجاب من نور وظلمة وعن علي أنه كان يقول لا والذي احتجب بسبع (ابن العربي) ولم يصح في الباب غير ما في مسلم وكان الحسن لا يذ كر غيره لعدم صحته وانما تكلم العلماء عليه اخوف اعتقاد ما لا يليق وعدها بسبعين أو بسبعين ألفا قيل المراد به التكثير على عادة العرب في التكثير بها وقيل هو حقيقة والله سبحانه أعلم بحكمة ذلك كمقادير

انما تحجب الاجسام المحدودة المستترة بها وليس الله سبحانه وتعالى بجسم احتج الى تأويل حجاب النور **قلت** **﴿**فصند المازى النور اسم للنوع أى حجاب أى منعه الخلق من رؤيته سبحانه من أنوار (قلت) ولعل وجه تسمية ذلك المنع نورا أنه يوجب من معرفة الله تعالى ما يحصل نورا في القلب وقال (ع) عن بعضهم منتهى ما عرفه الخلق من الله تعالى أنه ليس كمثل شيء وهذه المعرفة هي النور الذي حجبه عن معرفة ما وراء ذلك من تخيله وتمثيله كما قال الصديق الحجز عن الادراك ادراك (قلت) فكانه يقول حجاب معرفته كما قال أر باب الاشارات ان القرب منه بعد أى لا يزداد القرب منه بحسب المعرفة والاطلاع على صفات الجلال والجلال الابداع عن تمثيله وتخييله وتوهمه واستعاره اسم النور لطلق العلم سيما العلم به تعالى مشهور لغة وشرعا وعرفا ولعل الالف واللام في النور هنا للعهد والمعهود والنور المذكور في قوله تعالى (مثل نوره كشكاة) اذ قد قيل ان هذا النور هو معرفة الله تعالى الذي أودعها في قلوب العلماء ولا شك ان هذه المعرفة هي الحجاب الاعظم لتزيتها تعالى عما لا يليق به من سمات الحوادث ومن حرمها وأودع قلبه ظلمة الجهل لا ينحجب عنه معبوده بزمه إما تصورا أو تخيلا أو تشبيها في الذهن كما يقع لكثير من الجهلة أو في الحس كما وقع للنصارى في عيسى عليه السلام ولبعض المتعبدين بغير علم تظهر لهم صورة عظيمة بين السماء والارض على هيئة مخصوصة فيسجدون لها ويعتقدون أنها الله تعالى عن ذلك وعن سمات كل حادث ثم الحجاب على كلا التقديرين عقلي (ب) ولا يمنع بقاء النور على حقيقة من الجسمية ويكون المحجوب الخلق لا الخالق

الكفارات (قوله) لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره ﴿قلت﴾ والمعنى على الاول لو أن النور المانع من رؤيته ارتفع لاحرقهم جلال ذاته سبحانه لضعف تركيبهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم -م- أطاقوا رؤيته سبحانه والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لهلكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى (م) وسبحات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لا الخالق لان الحجب بمعنى الستر انما يكون على الاجسام المحدودة فالمعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحرقت وجوه الخلق (ع) عوده على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السبحات بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محرقة محترقة وانما هو عائد على الله تعالى ثم الوجه ان أريده الذات كما يقوله الجويني فاضافة السبحات اليه وهي النور اضافة خلق كما في حديث أعود بنور وجهك وفي قوله تعالى (الله نور السموات والارض) والهائم من بصره عائدة على الخلق فالمعنى لو كشف الله سبحانه ذلك النور لاحرق من الخلق جميع من رآه منهم وان أريده به الصفة كما يقوله الاشعري فالمراد بها الذات لا سيما على القول بانقسام الصفات وأن منها ما هو بنفس الذات وان أريده بالجهة حسن أيضا أن يقال لاحرقت السبحات أي الانوار التي في الجهة التي ينظر اليها الخلق وهذه كلها وجوه حسنة يستقيم معها ما ذكر قبله وبعده وان لم يكن سهوا ولا تحريفا فلا يكون تناقضا إلا اذا ارتفعت السبحات بالفاعلية وأما اذا ارتفعت بالفعولية وأحرقت مبنى للمرسم فاعله فلا تناقض \* وما ذكر من أن الصفات منها ما هو بنفس الذات لانعائه الا ما قيل في الوجود على مذهب الاشعري أنه نفس الموجود أو ما غيره من الصفات فقال الامام في الارشاد لا يقال إنها هوى ولا هي غيره لا يهاهم الاول أن الصفة هي الموصوف وليست آياها واهام الثاني جواز المقارنة لان الغيرين هما الموجودان اللذان يجوز بمقارنته أحدهما الاخر في مكان أو زمان أو وجود أو عدم (ع) وقيل أن الهائم من بصره

(قوله) لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه (م) معنى كشفه رفعه وقيل أظهره (ب) والمعنى على الاول لو أن النور المانع من رؤيته ارتفع لاحرقهم جلال ذاته سبحانه لضعف تركيبهم في هذه الدار حتى اذا كانوا في الآخرة وخلقهم للبقاء وربط على قلوبهم أطاقوا رؤيته سبحانه \* والمعنى على الثاني لو أظهر الله سبحانه ذلك النور لهلكوا فكيف لو رأوا ذاته تبارك وتعالى والمراد بالوجه الذات والمراد بما انتهى اليه بصره جميع المخلوقات لان بصره تعالى محيط بجميع الكائنات فلفظة من لبيان الجنس لا للتبعيض (ح) والتقدير لو أزال الله تعالى المانع من رؤيته وهو الحجاب المسمى نورا وانار وتنجلي لخلق لاحرق جلال ذاته جميع مخلوقاته وسبحات وجهه نوره وجلاله والهائم من وجهه تعود على الخلق فهم المحجوبون لا الخالق فالمعنى لو كشف الله سبحانه عن النور المانع من الادراك عادة لاحرقت وجوه الخلق (ع) عوده على الخلق يتناقض معه الكلام لان الرواية في السبحات بالرفع فيلزم أن تكون وجوه الخلق محرقة محترقة وانما هو عائد على الله تعالى (ب) انما يكون تناقضا اذا ارتفعت السبحات بالفاعلية وأما اذا ارتفعت بالفعولية وأحرقت مبنى للمرسم فاعله فلا تناقض (ع) وقال النضر بن شميل معنى سبحت وجهه كأنه يقول سبحان وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق انه ليس كمثله شيء فالمعنى لو كشف الله تعالى عنهم هذا العلم بأن أراحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي

النار لو كشفه لاحرقت سبحات وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه وفي رواية أبي بكر عن الاعمش ولم يقل حدثنا \* حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا جرير عن الاعمش بهذا الاسناد قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع كلمات ثم ذكر بمنزل حديث أبي معاوية ولم يذكر من خلقه وقال حجاب النور \* حدثنا محمد بن مثنى وابن بشار قالنا سمعنا جعفر ثنا شعبة عن عمرو بن مرة عن أبي عبيدة عن أبي موسى قال قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم بأربع إن الله لا ينام ولا ينبغي له ان ينام يرفع القسط ويخفضه ويرفع اليه عمل النهار بالليل وعمل الليل بالنهار \*

عائدة على الله تعالى وصححه بعضهم بأن قال هو إشارة الى العموم لان بصره تعالى متعلق بكل موجود فكانه قال لو كشف لا حرق جميع الخلق وقال النضر بن شميل معنى سبحات وجهه كانه قال سبحان وجهه وعلى قول من قال من المتصوفة المراد بالنور معرفة الخلق أنه ليس كمثل شئ فالمنعنى لو كشف الله سبحانه عنهم هذا العلم بأن أراحه عنهم وأظهر لهم العلم الحقيقي والانوار الحقيقية لا حرقهم ولم يطبقها ضعف تركيهم في هذه الدار كما قال تعالى (فلما تجلى ربه للجبل جعله دكا) وقال في الحديث الاخر لا يسمع أحد حس تلك الحجب الا زهقت نفسه حتى اذا كانوا في الآخرة وأنشأهم للبقاء وربط على قلوبهم أطقار رؤيته ومشاهدة عجائب ملكوته وعظيم سلطانه تعالى

### ﴿ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة ﴾

(قوله جنتان) ﴿ قلت ﴾ يحتمل أن الحديث تفسير للاربعة التي في سورة الرحمن وعموم وما فيها يقتضى حتى أشجارهما التي لا تكون الجنة جنة الابهاء وخلقهما من ذهب ممكن وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وأنتهما مبتدأ ثان وهو وخبره خبر عن الاول (قوله وما بين القوم) أى

حدثنا نصر بن علي الجهضمي وأبو غسان المسمعي واسحق ابن ابراهيم جميعا عن عبد العزيز بن عبد الصمد واللفظ لابي غسان قال أخبرنا أبو عبد الصمد ثنا أبو عمران الجوني عن أبي بكر بن عبد الله بن قيس عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آنيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آنيتهما وما فيهما وما بين القوم وبين أن ينظروا الى ربهم الا رداء الكبرياء على وجهه

لا حرقهم ولم يطبقها ضعف تركيهم انتهى (قلت) وهذا كله على ان الحجاب في قوله حجاب النور بالنسبة الى رؤيته جل وعلا بحيث تكون رؤيته تعالى محجوبة عنهم ويصح فيه معنى آخر عجيب وهو أن يكون ذلك الحجاب بالنسبة الى الخلق أى حجاب تعالى الذي يحجب به من شاء عن الالتفات الى الخلق النور أى المعرفة ثم لو كشف ذلك النور بأن يظهره للقلوب حتى يصير كانه معانية لا حرق سبحات وجهه أى صفات جلاله المعروفة المطهرة للقلوب جميع مخلوقاته أى تتلشى من القلوب حتى لا يشعر بها ولا يحس حتى انه يغيب من قبح له في هذا المقام عن ذاته فلا يحس بها أصلا وكيف يظهر الباطل المتلشى مع ظهور الحق الواجب \* ألا كل شئ ما خلا الله باطل \*

وهذا المقام هو المعبر عنه بمقام الغناء وقد قيل إن أبا يزيد البسطامي ناداه انسان أبا يزيد فقال أين أبا يزيد يدلى منذ كذا وكذا أطلب أبا يزيد فلم أجده وتفسير الحديث بهذا المعنى غلب على ظني بل هو محقق ان ابن دهان في شرح الارشاد أشار اليه وهو حسن جدا واذا كان مقام الغناء بمجرد الاطلاع على بعض صفات الجلال فكيف بالاطلاع على جميعها أو الكثير منها فكيف برؤيته جل وعز فسبحان من لا يحيط بجلاله وصف العارفين

### ﴿ باب رؤية الله تعالى في الآخرة الى آخره ﴾

(ش) أبو عمران الجوني بفتح الجيم وسكون الواو ونون مكسورة وآخرة ياء النسب والجهضمي بفتح الجيم والضاد المجمة واسكان الهاء بينهما \* وأبو غسان المسمعي بكسر الميم الاولى وفتح الثانية \* وأبو بكر ابن عبد الله بن قيس هو ابن أبي موسى الأشعري (قوله جنتان) (ب) يحتمل أن الحديث تفسير للاربعة التي في الرحمن وعموم وما فيها يقتضى حتى أشجارهما التي لا تكون الجنة جنة الابهاء وارتفاع جنتان على الابتداء وسوغه التفصيل وأنتهما مبتدأ ثان وهو وخبره خبر عن الاول قلت والآية جمع اناء فعال وأفعلة كسقاء وأسقية (قوله وما بين القوم) أى ايس ثم مانع الارداء الكبرياء أى الاصفة الجلال التي لا تطيق الأبصار لضعفها رؤيته أى حتى يقوهم على رؤيته فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤيته تعالى لفظ الرداء المانع من رؤية ماتحته تقريرا للافهام بابرار العقول في حيز المحسوس والخطاب مع العرب الذين هم في البلاغة من هم وباب الاستعارة مشهور عند العرب فلا

ليس ثم مانع الارداء الكبير ياء أى الجلال الذى لا تطيق الأبصار لضعفها رؤيته حتى اذا كانوا فى الآخرة على ما تقدم (ع) الاستعارة هى استعمال اللفظ فى غير موضعه بشبه بينهما وهى أحد أنواع المجاز وأرفع أبواب الفصاحة والابجاز والعرب كثيراً ما تستعملها تقصدها التوضيح والافهام وعلى هذا النحو جاء لفظ الرداء هنا فانه صلى الله عليه وسلم كان يخاطب العرب بما تفهم ويخرج لهم الشيء من حيز المعقول الى حيز المحسوس تقرىباً للفهم فاستعار صلى الله عليه وسلم لهذا الجلال المانع من رؤية الله لفظ الرداء المانع من رؤية ما تحت تقرىباً للافهام والرماني يسمى هذا النوع من الاستعارة تشبيهاً بغير اداة وغلبت البلادة والجمعة على قوم فلم يفهموا هذا المنزع من كلام العرب فاختلفوا فى الحديث فكذب بالاصل المعطلة وكذب بالحديث وجهل النقلة المعترلة وكل نأته فى مهمه الجهل

(قوله فى جنة عدن) قلت هو حال من القوم أى كائنين فى جنة عدن لامن الكينونة لاستحالة المكان عليه تعالى وجنة عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وهى مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس سواهم فى جنات حوالها وقيل انها اسم مركب اضافى فالجنات البساتين واختلف فى عدن فقال الحسن قصر لا يدخله الانبي أو صديق أو شهيد أو امام عدل ومذهبها صوته وقال عطاء هو نهر على حافته جنات وقيل عدن اسم للاقامة من عدن بالمكان اذا اقام به ابن عطية وهو الصواب لان الله سبحانه وعدها للمؤمنين والمؤمنات بقوله تعالى (ومساكن طيبة) الآية فلامعنى للتخصيص (قوله أتريدون شيئاً أريدكم) قلت استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفاً لما ظفر بالأمن الذى كان يرجو وقوعه وأما من مات بحب الله تعالى فلا ينعق فليس يقنعه الا النظر ويشهد لهذا حديث بعشر المراء (قوله فيكشف الحجاب) أى يزيل الموانع التى كانت تمنع رؤيته سبحانه وتسميتها حجاباً باستعارة والمحجوب بها الخلق كما تقدم (قوله فأعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر) (ع) رؤيته سبحانه فى الآخرة جائزة عقلاً وأجمع على وقوعها أهل السنة والآسى ومتواتر الاحاديث وأحاطها المعتزلة وللمرجئة والخوارج قالوا لان الرؤية أشعة تنبعث من العين تتصل

اشكال فى الحديث الا عند من غلبت عليه الجمعة واستولت على قلبه البلادة (قوله فى جنة عدن) حال من القوم أى كائنين فى جنة عدن لاستحالة المكان عليه جل وعز وجنة عدن قال الضحاك اسم لمدينة الجنة وحاضرتها وهى مسكن الانبياء عليهم السلام والعلماء والشهداء وأئمة العدل والناس سواهم فى جنات حوالها (قوله أتريدون شيئاً أريدكم) (ب) استنطاق لاستفهام (ط) وجوابهم المذكور جواب من كان خائفاً لما ظفر بالأمن الذى كان يرجو وقوعه وأما من مات بحب الله تعالى فلا يقنعه الا النظر (قوله فيكشف الحجاب) أى يزيل الموانع التى هى حجب فى حق الخلق (قوله فأعطوا شيئاً أحب اليهم من النظر) رؤيته سبحانه جائزة وأجمع أهل السنة على وقوعها فى الآخرة لانها عندهم ادراك كالم لا يستدعى بنية مخصوصة ولا مقابلة للرئى ولا أن يكون فى جهة وأحاطها المعتزلة لان الرؤية عندهم أشعة تنبعث من العين الى المرئى وتتصل به وذلك يستدعى الجهة والمقابلة وهما على الله تعالى محال (ب) الأشعة عندهم أجزاء مضيئة تنفصل من العين وتتثبت كما ذكر وانما تقع الرؤية منها بالطرف المتصل بالمرئى ويسمونه قاعدة الشعاع ويسمونه المتصل منها بالنظر منبعث الشعاع وقالوا إن قاعدة الشعاع اذا لاقت جسمها صقيلاً لا تضر من فيه كالمرآة لم تثبت به بل تنعكس الى الرأى فيرى نفسه قالوا وانما يعلم يرد داخل الجفن للمعرب المفرط وهذه كلها دعاوى ومحل

فى جنة عدن \* حدثنا  
عبيد الله بن عمر بن  
ميسرة قال حدثنى  
عبد الرحمن بن مهدي ثنا  
جاء بن سلمة عن ثابت  
البناني عن عبد الرحمن بن  
أبي ليلى عن صهيب عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
قال اذا دخل أهل الجنة  
الجنة قال يقول الله تبارك  
وتعالى أتريدون شيئاً  
أريدكم فيقولون ألم تبيض  
وجوهنا ألم تدخلنا الجنة  
وتنجنا من النار قال فيكشف  
الحجاب فأعطوا شيئاً أحب  
اليهم من النظر الى ربهم

بالمركب وتثبت به فيرى بشرط أن يكون في مقابلة الرائي وبشرط رفع الحجب بينهما وانتقاء القرب  
والبعد المفرطين في تخليط لم طويل \* قالوا ويستحيل أن يتصل بالله تعالى شيء أو يكون في مقابلة  
أحد وليست الرؤية عندنا أشعة وانما هي ادراك يخلق عند قبح العين وليست الجارحة أغنى العين  
ولما ذكر ومن الشرط شرائط عقلية وليس عندنا شرط عقلي سوى كون المركب موجودا  
\* قلت \* الأشعة عندهم أجزاء مضيئة تنفصل من العين وتثبت كذا كذا وانما تقع الرؤية منها بالطرف  
المتصل بالمركب ويسمونه قاعدة الشعاع ويسمون المتصل منها بالناظر منبعت الشعاع وقالوا ان قاعدة  
الشعاع اذا لاقت جسمًا صقيلا لا تنفصل فيه كالمرآة لم تثبت به بل تنعكس الى الرائي فيرى نفسه قالوا  
وانما لم يرد داخل الجفن للقرب المفرط وهذه كلها دعاوى ومحل ابطالها كتب الكلام وانما الادراك المعنى  
يخلق الله تعالى في المدرك فان خلق في جزء من العين سمى إبصارا وفي جزء من القلب سمى علما  
وفي جزء من الأذن سمى سماعا وفي اللسان سمى ذوقا وفي كل الجسد سمى حسا واختصاص خلقه بهذه  
المحال انما هو بحكم العادة ويجوز أن تنخرق فيه فيخلق الابصار في العقب وانما الشرط في جميعها الحياة  
وليس قوله (فا أعطوا شيئا أحب اليهم من النظر) بمعارض لحديث أحل عليكم رضوانى فلا أسخط  
أبدا (قوله في الآخر هل تضارون) (ع) بضم التاء وتشديد الراء من الضرر ثم يصح أن يكون مبنيا  
للفاعل والاصل تضاررون بكسر الراء الاولى ثم سكنت وأدغم في الثانية والمفعول محذوف  
أى أحد وان يكون مبنيا للمفعول والاصل تضاررون بفتح الراء الاولى ثم فعل بهما تقدم ويرى  
بفتح التاء وتشديد الراء من الضرر أيضا والاصل تضاررون وحذفت إحدى التاءين استئقلا  
لاختصاصهما ثم فعل بالراء ما تقدم ويرى بفتحها أيضا (١) وتخفيف الراء من ضاره يضوره اذا خالفه  
ونازعه والاصل تضاررون نقلت حركة الياء الى الساكن قبلها فانقلب ألفا لفتح ما قبلها ويرى بفتح  
التاء وبالميم مشددة من الانضمام والاصل فيها كالاصل في فتح التاء وتشديد الراء ويرى بضم التاء  
وتخفيف الميم من الضيم والمعنى في الجميع انكم ترون الله سبحانه دون أن يضر بعضكم بعضا بأن يعجبه  
أو يزاخه أو يضيئه أو ينازعه أو يضمه اليه كما يفعل ذلك عند رؤية الهلال بل الحال كالحال عند رؤية  
الشمس والقمر والمشباه الرؤية بالرؤية لا المركب بالمركب ولذا لم يقل كالقمر وأول المعترلة الرؤيا هنا  
بالعلم قالوا والمؤمنون يعرفون الله تعالى في الآخرة بالضرورة وهو خطأ لان الرؤية العلمية  
تتعدى الى اثنين وهى هنا متعدية الى واحد \* وأيضا المشبه برؤية القمر وهى رؤية عين وأيضا  
فان الأنبات روه ترون ربكم عيانا (د) ولا يلزم من رؤيته تعالى اثبات جهة فيرونه سبحانه لافى جهة

ابطالها كتب الكلام وانما الادراك معنى يخلق الله تعالى في المدرك فان خلق في جزء من العين سمى  
إبصارا وفي جزء من القلب سمى علما وفي جزء من الأذن سمى سماعا وفي اللسان سمى ذوقا وفي كل  
الجسد سمى حسا واختصاص خلقه بهذه المحال بحكم العادة ويجوز أن تنخرق فيه فيخلق الابصار في  
العقب وانما الشرط في جميعها الحياة (قوله هل تضارون) بضم التاء وتشديد الراء من الضرر ثم  
يصح أن يكون مبنيا للفاعل أو للمفعول ويرى بفتح التاء وتشديد الراء من الضرر أيضا والاصل  
تضاررون وحذفت إحدى التاءين ويرى بفتحها أيضا وتخفيف الراء من ضاره يضوره اذا نازعه  
ويرى بفتح التاء والميم المشددة أى تتضامون من الانضمام وهو الازدحام ويرى بضم التاء وتخفيف  
الميم من الضيم والمشباه في الجميع الرؤية بالرؤية في معنى الفعل المنفى لا المركب بالمركب (قوله الطواغيت)  
جمع طاغوت وهو كل ما عبد من دون الله تعالى قاله الجمهور وقيل هو الشيطان وقيل الاصنام

\* وحديثنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة ثنا يزيد بن  
هرون عن حماد بن سلمة  
بهذا الاسناد وزاد ثم تلا  
هذه الآية (الذين أحسنوا  
الحسنى وزيادة) \* حدثنا  
زهير بن حرب ثنا يعقوب  
ابن ابراهيم ثنا أبي عن  
ابن شهاب عن عطاء بن  
يزيد الليثي أن أباه ربه  
أخبره أن ناسا قالوا لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
يا رسول الله هل نرى ربنا  
يوم القيامة فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم هل  
تضارون في القمر ليلة البدر  
فقالوا لا يا رسول الله قال  
هل تضارون في الشمس  
ليس دونها سحب قالوا لا  
قال فانكم ترونه كذلك  
يجمع الله الناس يوم القيامة  
فيقول من كان يعبد شيئا  
فليتبعه فيتبع من كان  
يعبد الشمس الشمس  
ويتبع من كان يعبد  
القمر القمر ويتبع من  
كان يعبد الطواغيت  
الطواغيت

(١) كذا بأصل الأبى  
والسندوسى والصواب  
بضمها أيضا أى كافى الوجه  
الأول كما يرشد اليه الاعلال  
الذى ذكره الأبى فتأمل  
كتبه مصححه

( **قوله** وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها ) (ع) مستترين بجماعة المؤمنين ظنانه ينفعهم كما نفعهم تسترهم بالإيمان في الدنيا وجهلوا أن الله سبحانه مطلع على سرائرهم كما جهل المشركون حيث قالوا والله ربنا ما كنا مشركين وقيل إن هؤلاء هم المطرودون المقول لهم سحقا سحقا وقد يشبه على قوم من منطلي الحديث وهو قول السالمية أن المنافقين وغير أهل الكتاب يرون الله تعالى في القيامة محجبين في المنافقين بهذا وفي الكتائبين بقوله في الآخر وغير أهل الكتاب وهذا الظاهر يردده الاجماع وما هو أجلي منه وهو قوله تعالى ( كلا انهم عن ربهم ) الآية ويرده أيضا ما في الطريق الآخر من أن رؤية المؤمنين لله تعالى في القيامة بعد رفعهم من السجود والسجود خاص بالمؤمنين ﴿ قلت ﴾ يأتي أنهم ما رأوا ( **قوله** فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها ) (د) اختلف في الآي والأحاديث المنسوبة فغظم السلف أو كلهم وجماعة من المتكلمين أنها تصرف عن ظاهرها المحال ويصرف علم تأويلها على ما يليق إلى الله تعالى ومعظم المتكلمين على أنها تصرف عن ظاهرها المحال ثم تقول على ما يليق والأول أسلم ﴿ قلت ﴾ قال في الارشاد الأولى التأويل لأن في عدمه استدلالا للعوام وأنت تعرف أن الاتيان حركة وانتقال والصورة تشعر بالتركيب وكل على الله سبحانه محال فهذا الآي أولا ليس الله سبحانه لاستعاذتهم منه فالصورة خلق من خلقه سبحانه امتحن بها عباده المؤمنين ومعنى آتيانه بها بعثها كقوله تعالى ( أو يأتيهم الله بعداب من عنده ) أي يبعث الله لهم صورة يمتحنهم بها فتقول تلك الصورة (د) أو يخرج على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى ويقول لهم ذلك الملك أو تلك الصورة أنار بكم فيستعيذون منها لما يرون عليها من سمات الحدوث لعلمهم أنه سبحانه ليس كمثل شيء ( ع ) قال الخطابي ويحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين وهم المراد وأن كان اللفظ عاما كقوله تعالى ( الذين قال لهم الناس ) وإنما قاله المنافقون ولا يصح أن يعنى المنافقين لأنه لا يستقيم الكلام معه ﴿ قلت ﴾ كان الخطابي فهم أن هذا الآي أولا الله تعالى وتقدم أنه ليس هو

وتبقى هذه الأمة فيها منافقوها  
فيأتيهم الله تبارك وتعالى  
في صورة غير صورته التي  
يعرفون فيقول أنار بكم  
فيقولون نعوذ بالله منك  
هذا مكاننا حتى يأتينا ربنا  
فإذا جاء ربنا عرفناه

( **قوله** وتبقى هذه الأمة) منافقوها فيها كما كانوا في الدنيا مستترين ( **قوله** فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها ) في معنى الباء كقوله تعالى ( في ظلل من الغمام ) (ب) الاتيان حركة وانتقال والصورة تشعر بالتركيب وكل على الله سبحانه محال فهذا الآي أولا ليس الله سبحانه لاستعاذتهم منه فالصورة خلق من مخلوقاته تعالى امتحن بها عباده المؤمنين ومعنى آتيانه بها بعثها كقوله تعالى ( أو يأتيهم الله بعداب من عنده ) أي فيبعث الله لهم صورة يمتحنهم بها فتقول تلك الصورة (ح) أو يخرج على حذف مضاف أي فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى ويقول لهم ذلك الملك أو تلك الصورة فيستعيذون بالله منها لما يرون عليها من سمات الحدوث لعلمهم أنه سبحانه ليس كمثل شيء ( ع ) عن الخطابي ويحتمل أن تكون هذه الاستعاذة من المنافقين (ب) كأنه فهم أن هذا الآي أولا الله تعالى وتقدم أنه ليس هو ﴿ قلت ﴾ وهذا آخر الفتن يميز بها من حسنت عقيدته في التوحيد ومن لا \* ولا ينجو منها إلا من أتقن ما يحتاج إليه من علم التوحيد في الدنيا وعرف ما يجب في حقه تعالى وما يجوز وما يستحيل قال ابن دهان في شرح الارشاد ولا ينجو من هذه الفتنة إلا من لم يرض لمعاينه الصريحة حرفة التقليد حتى أنه حل المنافقين المذكورين في الحديث في قوله ويبقى في هذه الأمة منافقوها على المقلدين لأنهم لم يظهروا بالسنتهم ما لم يعلموه في قلوبهم ﴿ قلت ﴾ والمصيبة على هذا عظيمة على عامة المؤمنين بل وعلى كثير من المتفقهين نسأله سبحانه أن يعامل جميع المؤمنين بلطفه الجليل والذي ينبغي للعاقل أن لا يعامل نفسه إلا بالحرزم والاحتياط ويجهدي في تحصيل العلم النافع ولا يفترح حتى يفوته الأمر ولا حول ولا قوة إلا بالله

(قوله فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون) ﴿قلت﴾ هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقاً فيجب التأويل (م) فيؤول الاتيان بالرؤية أى فيرون الله تعالى وأطلق الاتيان عليها مجازاً لانه سببها فان العادة في الغالب انه لا يتمكن من رؤيته الا باتيان (ع) وقيل ان هذا الآتي ثانيا ليس الله وانما هو فعل من أفعاله سماه اتياناً ويحتمل أن الكلام على حذف مضاف أى فيأتيهم أحد ملائكة الله تعالى كما يقال قطع الأمير اللص وهو لم يقطع وانما أمر به ويكون هذا الملك هو الذي جاء في الصورة التي أنكروا امتحاناً وهو آخر امتحانات المؤمنين ولينزل الله الخبيث من الطيب وهذا أشبه الوجوه ﴿قلت﴾ السياق وقولهم أنت ربنا حقاً واضح في أن الآتي ثانيا هو الله تعالى فيؤول الاتيان بما قال الامام وما ذكر من أنه قيل انه اتيان الفعل أو انه على حذف مضاف انما يحسن ويكون أشبه لو ذكره في الآتي أولاً فالصواب ما تأوله به الامام وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود (م) وأحسن تأويل في الصورة انها المعتقد أى فيرون الله سبحانه على ما يعتقدونه بما يليق كما يقال صورة الامر كذا أى اعتقادى فيه كذا (ع) ويحتمل أنها كناية عن الصفة وعبر عنها بالصورة لمقابلة لفظ الصورة في الاول كقوله تعالى (ومكر واومكر الله) ويؤيد ذلك أن في البخارى فيأتيهم الله في الصورة التي لا يعرفون والصورة التي يعرفون دون اضافة لانها أقرب الى تأويلها بالصفة والصورة تطلق على الصفة كما يقال صورته أى صفته وقد جهل من لم يحصل كلامه بمن تقدم فأثبت صورة لا كالصور وهذا تناقض وتجسيم (قوله فيتبعونه) أى فيتبعون أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكل بمن اتبع غيره (قوله ويضرب الصراط) (ط) الصراط لغة الطريق وعرفاً جسر يضرب على ظهر جهنم يمر الناس عليه الى الجنة فينجو المؤمنون على كيفيات تأتى ويسقط المنافقون (ع) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون خلق مع جهنم قال بعضهم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه انما خلق الآن والله أعلم بصفته (ط) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف (قوله بين ظهري جهنم) (ع) قال الخليل يقال هو بين ظهري القوم وبين ظهرهم أى بينهم (قوله فأكون أنا وأمتى أول من يحيز) (ع) يقال حزت الرادى وأجزته لغتان وقال الاصمعي أجزته قطعه وجزته مشيت فيه (ط) والمعنى انه لا يجوز لأحد حتى يجوز هو صلى الله عليه وسلم وأمنته ولعله من قولهم أجزنى صوفة وصوفة رجل معظم في قریش كان الناس يقتدون به في المناسك فلا يجوز لأحد شئ من مواقفه حتى يجوز فكان من استجمل

فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون فيقول أنا ربكم فيقولون أنت ربنا فيتبعونه ويضرب الصراط بين ظهري جهنم فأكون أنا وأمتى أول من يحيز

(قوله فيأتيهم الله في صورته التي يعرفون) هذا الآتي ثانيا هو الله تعالى لقولهم أنت ربنا حقاً فيجب التأويل فالاتيان عبارة عن كشف الحجب عنهم حتى رأوه ولما كان الاتيان في العادة سبباً في الرؤية عبر به عنها \* ومعنى صورته صفته التي يعرفونها بالادلة في الدنيا من تقدسه عن سمات الجواهر والأعراض ويحتمل أن يكون المراد بالصورة الاعتقاد كما يقال صورة الامر كذا أى اعتقادى فيه أى برؤيته على ما يعتقدونه \* وذكر القاضى هنا من تأويل الصورة بالملك أو بفعل من أفعاله تعالى مثل ما ذكر في الذي قبله والسياق وقولهم أنت ربنا حقاً (ب) وهذه الرؤية غير الرؤية الآتية بعد الرفع من السجود (قوله فيتبعونه) أى أمره أو ملائكته الذين وكلوا بهم كما وكل بمن اتبع غيره (قوله ويضرب الصراط) وهو جسر على متن جهنم (ع) وأجمع السلف على حمل أحاديثه على ظاهرها دون تأويل ويحتمل أن يكون سبق خلقه مع جهنم فالضرب على هذا الاذن في المرور ويحتمل أنه خلق الآن والله أعلم بصفته (ط) وردانه أرق من الشعر وأحد من السيف (قوله فأكون أنا وأمتى أول من يحيز) بضم



يقول أجزنى صوفة أى ابتدئ بالجواز لجوز بعدك فكان ينعمهم بوقوفه ويجيزهم بجوازه  
**(قوله ولا يتكلم يومئذ)** (د) أى فى حين الاجازة لشدة الهول لان فى غيره تأتى كل نفس تجادل عن  
نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضاً ويتلاومون ويخاصم التابعون المتبوعين (ع) والكلاليب  
واحدها كلوب (ط) وروينا قدر بالضم على أن ما استقامية وبالنصب على انها زائدة (د) وعظم  
هو بضم العين وسكون الظاء وبكسر العين وقع الظاء **(قوله الموبق)** (ع) هو للعذرى بالبلاء  
الموحدة وبنى من العناية والطبرى بالبلاء المثلثة وللسمرقندى المؤمن ببقى بعمله والاول أصح ومعناه  
المهلك (د) الموجود فى معظم أصول بلادنا ما للسمرقندى وعليه فى بقى ضبطان بالبلاء الموحدة وبالبلاء  
من الوقاية **(قوله فرغ)** يعنى فصل بين الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغله شأن عن شأن  
**(قوله لا يشرك بالله شيئاً)** **(قلت)** هؤلاء الآتى ذكرهم أنه ليس عندهم الا الايمان وانما يخرجون  
بشفاعة أرحم الراحمين **(قوله أثر السجود)** (ع) قيل يعنى السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر  
الادارات وجوهم فانه يدل انه انما بقى الوجوه اكراما لموضع السجود ومكانه من الايمان واكراما  
للمصورة التى خلق آدم عليها وفضل بها الانسان على غيره (د) لا يردده لانه فى قوم خاصين لا يسلم منهم  
الادارات الوجوه وغيرهم تسلم منهم السبعة الأعضاء **(قلت)** وعلى انها السبعة فلا يعارض ما أتى  
من أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانه قد تأخذ فتغير ولا تأكل **(قوله امتحسوا)** (ع) رويناه  
عن متقى الشيوخ بفتح التاء أى احترقوا امتحس الخبز أى احترق وعن بعضهم بضمها مبنيا للفعل  
والمحس لهب النار يحرق الجلد حتى يبدو العظم قال صاحب العين يقال محسته النار وأمحسسته  
والمعروف الرابعى والثلاثى لغة (ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبداً **(قوله كما  
تنبت الحبة)** (م) الحبة بالكسر اسم لحبوب البقل تنثر بالريح فاذا أثمرت من قابل نبتت (ابن

الباء وكسر الجيم جزت الوادى وأجزته لغتان **(قوله ولا يتكلم حينئذ)** (ح) أى فى حين الاجازة  
لشدة الهول لان فى غيره تأتى كل نفس تجادل عن نفسها ويسأل الناس بعضهم بعضاً ويتلاومون  
ويخاصم التابعون المتبوعين **(قوله كلاليب)** جمع كلوب بفتح الكاف وتشديد اللام المضمومة  
(ح) وهى حديدة معطوفة الرأس يعلق عليها اللحم ويرسل فى التنوير والسعدان بفتح السين واسكان  
العين المهملتين نبت له شوك عظيمة مثل الحسك من كل الجوانب **(قوله تخطف)** بفتح الطاء ويجوز  
كسرها يقال تخطف بكسر الطاء وفتحها والكسر أفصح **(قوله الموبق)** بالبلاء أى المهلك وروى بالبلاء  
المثلثة ورواه السمرقندى المؤمن ببقى بعمله (ح) وهو الموجود فى معظم أصولنا وعليه فى بقى  
ضبطان بالبلاء الموحدة وبالبلاء المثناة من الوقاية **(قوله ومنهم المجازى)** بالاجازة ورواه بعضهم المجردل  
بالحاء المعجمة أى المقطع بالكلاليب خردلت اللحم أى قطعت وقيل خردلت بمعنى صرعت والدال  
مهملة أو معجمة وروى المجردل بالجيم أى المشرف على الهلاك الساقط **(قوله فرغ)** يعنى فصل بين  
الخلق واستقر كل فى محله لانه سبحانه لا يشغله شأن عن شأن **(قوله أثر السجود)** (ع) قيل يعنى  
السبعة الاعضاء ويرده قوله فى الآخر الادارات وجوهم (ح) لا يردده لانه فى قوم خاصين (ب) وعلى  
انها السبعة فلا يعارض ما أتى أن منهم من تأكله النار الى ركبته لانه قد تأخذ فتغير ولا تأكل **(قوله  
قد امتحسوا)** بفتح التاء والحاء أى احترقوا امتحس الخبز أى احترق وعن بعضهم بضم التاء مبنيا للفعل  
(ط) وماء الحياة هو الذى من شرب منه أو تطهر لم يمت أبداً **(قوله كما تنبت الحبة)** بكسر الحاء وهى

ولا يتكلم يومئذ الا الرسل  
ودعوى الرسل يومئذ  
اللهم سلم سلم وفى جهنم  
كلاليب مثل شوك  
السعدان هل رأيتم شوك  
السعدان قالوا نعم يا رسول  
الله قال فانها مثل شوك  
السعدان غير أنه لا يعلم  
ما قدر عظمها الا الله عز وجل  
تخطف الناس بأعمالهم  
فهم الموبق بعمله  
ومنهم المجازى حتى ينحى  
حتى اذا فرغ الله من  
القضاء بين العباد وأراد أن  
يخرج برحمته من أراد من  
أهل النار أمر الملائكة أن  
يخرجوا من النار من كان  
لا يشرك بالله شيئاً ممن  
أراد الله أن يرحمه ممن  
يقول لا اله الا الله فيعرفونهم  
فى النار ويعرفونهم بأثر  
السجود تأكل النار ابن  
آدم الا أثر السجود حرم  
الله على النار أن تأكل أثر  
السجود فيخرجون من النار  
وقد امتحسوا فيصب عليهم  
ماء الحياة فينبتون منه  
كما تنبت الحبة

في حبل السيل ثم يفرغ الله من القضاء بين العباد ويبقى رجل مقبل بوجهه على النار وهو آخر أهل الجنة دخولا الجنة فيقول أي رب اصرف وجهي عن النار فإنه قد قسبني ريمها وأحرقني ذكاؤها فيدعو الله ماشاء الله أن يدعوه ثم يقول الله تبارك وتعالى هل عسيت أن فعلت ذلك بك أن تسأل غيره فيقول لا أسألك غيره ويعطي ربه من عهود ومواثيق ماشاء الله فيصرف الله وجهه عن النار فإذا أقبل على الجنة ورآها سكنت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أي رب قدمني إلى باب الجنة فيقول الله أليس قد أعطيت عهودك ومواثيقك لا تسألني غير الذي أعطيتك ويا ابن آدم ما أغدرك فيقول أي رب ويدعو الله حتى يقول له هل عسيت أن أعطيتك ذلك أن تسأل غيره فيقول لا وعزتك فيعطى ربه ماشاء الله من عهود ومواثيق فيقدمه إلى باب الجنة فإذا قام على باب الجنة انفهقت له الجنة

دريد) هي اسم ليزر العشب والجمع حب (أبو عمرو) هي اسم لنبت صغار تنبت في الخشيش (ع) وقال الكسائي هي حب الرياحين (الأصمعي) وهي اسم لحب كل نبت له حب قال النظر وهي بضم الحاء وتخفيف الباء القضيبة من الكرم يفرس والحبة من العنب الواحدة حبة وأما الحنطة وغيرها فهو الحب لا غير (قوله في حبل السيل) (م) قال الضرير حبل السيل ما جاء به من طين أو غناء فإذا كانت فيه حبة تنبت في يوم وليلة وهي أسرع نابتة نباتا شبه صلى الله عليه وسلم سرعة نباتهم بسرعة نبات تلك الحبة (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود في الحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله ألا ترى أنها تكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصيغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليها البياض وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصيغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قوله قسبني ريمها) (م) قال الليث القسب السم والقشب خلط السم بالطعام فالقشب والقشوب المسموم وقال عمر لبعض بنيه قسبك المال أي أذهب عقلك وقال معاوية وقد وجد منه ريمحاطية وهو محرم من قسبنا بر بد الرمح الطبية في الأحرام قسب كما أن الرمح النتن قسب يقال ما أقسب بينهم أي أقدره (ع) القشب الذي هو السم وقع في المعلم بفتح القاف والذي رأيته في كتاب الليث بكسر هاو قال الخطابي يقال قسبه الدخان إذا ملا خياشيمه وأخذ بكظمه وهذا أئين في معنى الحديث وقول عمر وقال أبو عبيد في قول عمر قسبك المال معناه أهلكك مأخوذ من القشب وهو السم فعلى هذا فعنى قسبني أهلكني وقال الداودي معناه غير جلدي وصورتي وأحرقني (قوله وأحرقني ذكاؤها) أي لهيبها (م) والرواية فيه بالمد والمشهور فيه القصر (ط) وروى الحديث بالوجهين (و قوله لا وعزتك) (ع) فيه جواز الحلف بالصفات قيل وفي سؤاله بعد أن أعطى عهده جواز حل اليمين بفعل المخوف عليه كما قال صلى الله عليه وسلم ألا أتيت الذي هو خير وكفرت ولا حجة فيه لأن الله سبحانه قد عذره حين رأى مالا صبر له بعد أن عتب به قلت لا يمتنع به الحلف بالصفات لأنها حلف من فعل الرجل ومع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يمتنع في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يمتنع في الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية ويأتي الجواب عنها لابن رشد في محله (قوله انفهقت له) أي انفطخت واتسعت والمتفطيق

بزر البقول والعشب (قوله في حبل السيل) أي محموله من طين أو غناء ووجه التشبيه سرعة النبات (ط) بقي من وجوه التشبيه المقصود بالحديث ما أشار إليه في حديث أبي سعيد الآتي وهو قوله ألا ترى أنها تكون إلى الحجر ما يكون منها إلى الشمس أصيغر وأخضر وما يكون منها إلى الظل أبيض وهو تنبيه على أن ما يلي جهة الجنة يسرع إليها البياض وما يلي جهة النار يتأخر عنه البياض ويبقى أصيغر وأخضر حتى يتلاحق بياضه (قوله قسبني ريمها) أي سمنى وأذ ذاني قسبه الدخان ملا خياشيمه وذكاؤها وقع في الرواية بالمد والمشهور فيه القصر أي لهيبها (ط) وروى الحديث بالمد والقصر (قوله لا وعزتك) (ع) فيه الحلف بالصفات (ب) لا يمتنع به الحلف بالصفات لأنها حلف من فعل الرجل مع أن أحوال الآخرة لا تنقاس وأكثر الشيوخ لا يمتنع في جواز الحلف بها خلافا وقال اللخمي المشهور جوازه وروى محمد وابن حبيب لا يمتنع في الحلف بلعمر الله وأكرهه بأمانة الله فأخذ القول بالكراهة من هذه الرواية ويأتي الجواب عنها لابن رشد في محله (قوله انفهقت) أي انفطخت واتسعت

فراى ما فيها من الخير والسرور فيسكت ماشاء الله أن يسكت ثم يقول أى رب أدخلني الجنة فيقول الله تبارك وتعالى له أليس قد أعطيت  
 عهودك ومواثيقك أن لا تسأل غير ما أعطيت ويلا يا ابن آدم ما أغدرك فيقول أى رب لا أكون أشقى خلقك فلا يزال يدعو الله حتى  
 يضحك الله عز وجل منه فاذا ضحك الله منه قال ادخل الجنة فاذا دخلها قال الله له تمنه فيسأل ربه ويقتنى حتى أن الله ليذكره يقول  
 من كذا وكذا حتى اذا انقطعت به الأماني قال الله تعالى ذلك لك ومثله معه قال عطاء بن زيد أبو سعيد الخدري مع أبي هريرة لا برد عليه  
 من حديثه شيئاً حتى اذا حدث أبو هريرة أن الله عز وجل قال لذلك الرجل ومثله معه قال أبو سعيد وعشرة أمثاله معه يا أبا هريرة قال  
 أبو هريرة ما حفظت الا قوله ذلك لك ومثله معه قال أبو سعيد أشهد أني حفظت من رسول الله صلى الله عليه وسلم قوله ذلك لك وعشرة  
 أمثاله قال أبو هريرة وذلك الرجل آخر أهل الجنة (٣٤١) دخولا الجنة \* حدثنا عبد الله بن عبد الرحمن الدارمي أنا أبو

اليمان أنا شعيب عن

الزهري قال أخبرني

سعيد بن المسيب وعطاء

ابن يزيد اللبني أن أبا هريرة

أخبرهما أن الناس قالوا

للنبي صلى الله عليه وسلم

يا رسول الله هل نرى ربنا

يوم القيامة وساق الحديث

بمثل معنى حديث ابراهيم

ابن سعد \* وحدثنا محمد

ابن رافع ثنا عبد الرزاق

أنا معمر عن همام بن

منبه قال هذا ما حدثنا

أبو هريرة عن رسول الله

صلى الله عليه وسلم فذكر

أحاديث منها وقال رسول

الله صلى الله عليه وسلم ان

أدنى مقعد أحدكم من

الجنة أن يقول له تمن فيقتنى

ويقتنى فيقول له هل تمنيت

فيقول نعم فيقول له فان

لك مائتين ومثله معه

\* حدثني سويد بن سعيد

ثنا حفص بن ميسرة عن

زيد بن أسلم عن عطاء بن

المتشدد في كلامه (قوله من الخير) (ع) هو بالخاء المعجمة والياء المثناة من أسفل وروى عنه عن  
 الغسان بالخاء المهملة المفتوحة والباء الموحدة الساكنة (ط) الاول المشهور ومعنى الثانية السرور  
 وافراط التمتع ومنه قوله تعالى (في روضة يجبرون) أي ينعمون وليس من الخبر بكسر الخاء وهو  
 ما يكتب به والعالم والجمال ومنه ذهب خبره وسبره أي جماله وبهاؤه (قوله حتى يضحك الله منه) (ع)  
 الضحك حاله تغير يوجب اسرور يغلب فتنبسط له عروق القلب فيجري فيها الدم فيفيض الى سائر  
 عروق الجسد فتثور لذلك حرارة ينسبط لها الوجه ويضيق عنها الفم وينفج وهو التبسيم فاذا زاد  
 السرور وتماذى ولم يضبط الانسان نفسه قهقهه وكل هذا على الله سبحانه محال (م) فيؤول الضحك  
 باظهار الرضا والنعمة على هذا العبد والضحك نفسه الظهور ضحكك الارض ظهر نباتها وفي الحديث  
 يرسل الله سبحانه سحابة تضحك أحسن الضحك يعني السحاب (ع) ومن الضحك بمعنى الظهور \* ضحك  
 المشيب برأسه فيكي \* وفي صفة طعنة \* وتضحك عن نجيع قائم \* ويحمل الحديث أيضا على التبلي لهذا  
 العبد ورفع المانع حتى يراه (قوله وعشرة أمثاله) (ع) قيل في الجمع بين الحديثين أن يكون أوحى اليه بما  
 في حديث أبي هريرة فحدث به فسمعه أبو هريرة ثم أوحى اليه بما في حديث فسمعه أبو سعيد ولم يسمعه  
 أبو هريرة والاظهر في عشرة أمثاله أنها زيادة على مسمى ذلك (قوله في الآخر كذبتم) \* قلت \* يريد  
 في قولهم إنه ابن الله لا في أنهم عبده والكذب الخبر غير المطابق \* فان قلت \* كيف كذبوا وهم قد  
 عبده \* قلت \* النسبة المقيدة بقيدة انما تصدق بعد ثبوت ذلك القيد فاذا قلت رأيت زيد اي شئت عمرا  
 وأنت انما رأيت فقط فالخبر كذب لعدم ثبوت الشتم وهم انما عبده من حيث انه ابن الله وهذا القيد غير  
 ثابت أو يقال قولهم عبدنا المسيح ابن الله كلام في قوة خبرين كونهم عبده وكونه ابن الله فكذبوا ان

(قوله حتى يضحك) يؤول باظهار الرضا والنعمة على هذا العبد (قوله لك ذلك ومثله معه) وفي رواية  
 أبي سعيد وعشرة أمثاله جمع بينهما ان النبي صلى الله عليه وسلم أعلم أولا بما في حديث أبي هريرة ثم  
 تكرم تعالى فزاد ما في رواية أبي سعيد ولم يسمعه أبو هريرة (قوله من روافد وغير أهل الكتاب)  
 بضم الغين المعجمة وقح الباء المشددة أي بقاياهم جمع غابر (قوله في الآخر كذبتم) (ب) فان قلت

يسار عن أبي سعيد الخدري أن ناسا في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة يحمو اليس معاسحاب وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر يحمو اليس فيها  
 سحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون في رؤية الله تبارك وتعالى يوم القيامة الا كما تضارون في رؤية أحدكم اذا كان يوم القيامة  
 أذن مؤذن لتتبع كل أمة ما كانت تعبد فلا يبقى أحد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتساقطون في النار حتى اذا لم يبق  
 الا من كان يعبد الله من روافد وغير أهل الكتاب فتدعى اليهود فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد عزرا ابن الله فيقال كذبتم  
 ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبعون قالوا اعطشنا يا رب فاستقنا فيشار اليهم ألا تردون فيحشرون الى النار كأنها سراب يحطم بعضها  
 بعضها فيتساقطون في النار ثم تدعى النصارى فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من

خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صادق ولد الشيخ ابن عبد السلام وأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود عليه إنما هو من حيث الاسناد إليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى **(قوله ألا تردون) (ع)** هو من مكر الله سبحانه بالكافرين ومعنى يحطم بعضها بعضاً يأكل بعضها بعضاً ومنه سميت الحطمة لأنها تأكل ما يليق فيها والحطيم الذي يأكل ولا يشبع **(قلت)** نسبة المسكر إلى الله تعالى إنما يجوز في مجاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واو مكر الله) **(قوله)** فيأتيهم الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها **(قلت)** حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن بعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فلما ثبتوا وصح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به ونجلى سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه بالطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتقدم تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول فيقولون بغير ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضى لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها وقال النووي معنى رأوه فيها علموا حاله وهي أنه سبحانه ليس كمثل شيء وهو السميع البصير وأنت لا تخفى عليك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم حاولوه على أنه الله تعالى ويبعد لاستعاذتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن ينقلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلمهم المقلدة ولذا قبل اعتقادهم كيف كذبوا وقد عبدهوه وقلت النسبة المقيدة بقيداً عاماً صدق بشيوت ذلك القيد وهم إنما عبدهوه من حيث أنه ابن وهذا القيد غير ثابت أو يقال قولهم عبدنا المسيح ابن الله في قوة خبر بن فكذبوا على أن خبرهم بمعنى الكل لا بمعنى الكلية ولما كتب صادق ولد الشيخ ابن عبد السلام فأتى به إلى الشيخ ابن سلامة ليشهد فيه وجد في الولد تخطيطات لم تثبت له فامتنع أن يشهد وبلغ ذلك ابن عبد السلام فاستجبه له وقال قل له الأشهاد على المشهود إنما هو من حيث الاسناد إليه فقط وكان الشيخ يصوب امتناع ابن سلامة لهذا الحديث ويجعل الحديث أصلاً لذلك ولما زرى خلاف في هذا الأصل يأتي أن شاء الله تعالى **(قوله ألا تردون) (ع)** هو من مكر الله سبحانه بالكافرين **(قلت)** عبارة وحشة صدرت من غير تأمل (ب) نسبة المسكر إلى الله سبحانه إنما يجوز في مجاز المقابلة كقوله تعالى (ومكر واو مكر الله) **(قوله)** كأنها سراب هو الذي يترامى للناس في القاع المستوى وسط النهار في الحر الشديد لا مع مثل الماء يحسبه الظما أن ماء حتى إذا جاء لم يجد شيئاً أي يأتي الكفار جهنم عافانا الله منها وهم عطاش فيحسبون أنها ماء فيساقطون فيها **(قوله)** يحطم بعضها بعضاً أي يأكل كل لشدة إيقادها وتلاطم أمواجها والحطم الكسر والاهلاك **(قوله)** فيأتيهم في أدنى صورة من التي رأوه فيها (ب) حاصل طرق أحاديث الباب أنه سبحانه امتحن المؤمنين بأن بعث إليهم من قال أنار بكم فاستعاذوا بالله منه لما رأوه عليه من سمات الحدوث فلما ثبتوا وصح إيمانهم أزال ما وقع امتحانهم به ونجلى سبحانه بنفسه فرأوه عياناً وما وقع الامتحان به وقع التعبير عنه في الطريق الأول بقوله فيأتيهم الله في صورة لا يعرفونها وتقدم تفسير ذلك وهذا الآتي في أدنى صورة في هذا الطريق هو ما وقع الامتحان به في الطريق الأول بغير ما تقدم ويظهر من كلام الشارحين أن هذا الآتي في أدنى صورة هو الله تعالى فيجب التأويل فإن القاضى لما أول الصورة في الآتي ثانياً في الطريق الأول قال وإلى هذا يرجع قوله في الحديث الآخر فيأتيهم الله في أدنى صورة رأوه فيها

صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا قال فيسار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيساقطون في النار حتى إذا لم يبق إلا من كان يعبد الله من بر وفاجر أتاهم رب العالمين سبحانه وتعالى في أدنى صورة من التي رأوه فيها قال فانتظرون تتبع كل أمة ما كانت

الانقلاب **(قوله)** فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصحهم **﴿قلت﴾** لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلموا أن القائل أنار بكم ليس هو الله وإنما هو قننة بدليل استعازتهم تضرعوا إلى الله تعالى لا إلى قائل أنار بكم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتفاق بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إيثارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم هذا معنى الحديث ولفظه ظاهر الدلالة عليه دون تغيير والعجب من القاضي فإنه أنكر ما روى مسلم من هذا اللفظ وقال قوله قالوا ربنا فارقنا الناس الخ فيه تغيير وتقديم وتأخير وقع في البخاري على وجه هو أشبه بالصواب قال في البخاري قالوا ربنا فارقناهم ونحن أحوج منا إليهم اليوم ثم فسره بأن قال أي فارقناهم في معبوداتهم ولم نصحهم ونحن اليوم أحوج إلى ربنا أي محتاجون إليه كما قال تعالى وهو أهون عليه وأنت لا يخفى عليك أن ما في مسلم أي في معنى المقصود

فيها **﴿وقال النواوي معنى رأوه فيها علموها له وهي أنه سبحانه﴾** (ليس كمنه شيء وهو السميع البصير) وأنت لا يخفى عليك أن كلامهم هذا ظاهر في أنهم حاولوا على أنه الله تعالى ويبعد لاستعازتهم منه حتى أن بعضهم كاد أن ينقلب ولم يكن لهذا البعض رسوخ العلماء ولا ثبات العارفين ولعلمهم المقلدة ولذا قبل اعتقادهم هذا الانقلاب **﴿قلت﴾** يعني أن قوله حتى أن بعضهم ليؤكد أن ينقلب معناه كاد أن يرجع عن اعتقاده أن هذه الصورة ليست الله تعالى لما ظهر عليها من سمات الحدوث إلى اعتقاد أنها الله تعالى لما ظهر عليها من صفات الجلال والعظمة لأنه لم يرسخ في قلبه استحالة الجسمية إلا مجرد التقلب القابل للانقلاب والتبديل لا سيما في تلك الفتن الهائلة أما من اعتقد التجسيم ونحوه ومات عليه من عامة المؤمنين فإنه لا ينجو من شر هذه الفتنة وبهلاك مع الهالكين الآن يغفر الله تعالى هذا كله إذا قلنا أن إيمان المقلد صحيح وأما أن قلنا بعده فيكون البعض الذي كاد أن ينقلب هو ممن عرف العقائد بأدلتها لكن لم يكن له رسوخ في الاحتاطة بوجودها ودفع الشبهة الواردة عليها وبالجملة فاتقان علم التوحيد عدة عظيمة لكل هول من أهوال الآخرة والله المستعان **(قوله)** فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصحهم **﴿ب﴾** لما قيل لتتبع كل أمة ما كانت تعبد وعلموا أن القائل أنا ربكم ليس هو وإنما هو قننة بدليل استعازتهم تضرعوا إلى الله تعالى لا إلى قائل أنار بكم في كشف هذه الشدة وتوسلوا إليه في ذلك بأفضل الأعمال وهو الإيمان به وتركهم اتباع الناس في عبادتهم غير الله تعالى أحوج ما كانوا إلى اتباعهم للارتفاق بهم في مصالح الدنيا وهذا كالصحابة رضي الله عنهم في ترك أحدهم أقرب الأقربين إليه أحوج ما كان إليه إيثارا لله تعالى ولرسوله صلى الله عليه وسلم هذا معنى الحديث ولفظه ظاهر الدلالة عليه **﴿قلت﴾** فقوله ياربنا فارقنا الناس ابتداء دعاء منهم لهم الحقيقي وأعراض منهم عن هذه الصورة الظاهرة لأنهم قصدوا بذلك خطاها كيف وهم قد استعازوا منها وقوله فارقنا الناس إلى آخره أي في الدنيا والمعنى كما أشار إليه الأبي **﴿ويدخل في هذا المعنى كل من هجر وطنه وقرابته لحج أو جهاد أو قراءة علم نافع يقصده وجهه الله تعالى ورضى بالقرية والفقراء باتباعه رضوان الله تعالى وكذلك من ترك كل من حاد الله تعالى وعصاه من سلطان قادونه وغيره عليه المنكر بما يقدر عليه ولو بمجرد عدم اظهار البشر له وتحمل المشقة في ذلك وإن كان يوجب ذلك عليه ضيقا في دنياه ومعاشه وهذا المعنى ظاهر في هذا الحديث لاشك في حسنه والعجب من القاضي كيف أنكر ما رواه مسلم مع شدة ظهوره**

تعبد قالوا ياربنا فارقنا  
الناس في الدنيا أفقر ما كنا  
إليهم ولم نصحهم فيقول أنا  
ربكم فيقولون نعمود بالله  
منك لا نشرك بالله شيئا  
مرتين أو ثلاثا حتى أن  
بعضهم ليؤكد أن ينقلب

(قوله فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها) الآية هي ما علموا من أنه ليس كمثل شيء (قوله فيكشف عن ساق) ﴿قلت﴾ ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتصاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما امتحنوا وظهرت صحة إيمانهم قلب قنتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فتجلى لهم فرأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقة وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فبرذلك المطلق الى هذا المطلق ويكون المراد بالكشف عن ساق أن يظهر لهم من عظيم سلطانه وباهر آياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم فيرونه عيانا فيقول أنار بكم فيقولون أنت ربنا (ع) واختلف في ذلك الشيء الذي يظهر المفزع عنه بالساق فعن ابن عباس انها شدة وهول والعرب تضرب الكشف عن الساق مثلا للشدة الامر فيقولون قامت الحرب على ساق اذا اشتدت وقيل الساق جماعة من الملائكة عظيمة الخلق جعل الله سبحانه ظهورها علامة يبينه وبين المؤمنين لانه يقال ساق من الناس كما يقال ساق من جراد وقيل ساق مخلوقة ليست كالسوق المعتادة جعلها الله سبحانه علامة للمؤمنين وقال ابن فورك هي ما يتجدد للمؤمنين عند رؤية الله تعالى من القوائد قال الخطابي وهذه الرؤية الواقعة في القيامة غير الواقعة في الجنة لكرامة الله تعالى أولياءه وانما هي امتحان (قوله طبقة واحدة) (ع) المراد من الطبقة طبقات الظهور والمعنى صار فقارة واحدة فلا يقدر معه على السجود وقيل هو عظيم رقيق بين الفقارين وقديين في الحديث أنهم المنافقون من قوله اتقاء وفي حديث آخر رياء وسعته واستدل بعضهم به على جواز تكليف ما لا يطاق لانهم دعوا الى السجود ومنعوا

فيقول هل بينكم وبينه آية فتعرفونه بها فيقولون نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خر على

(قوله هل بينكم وبينه آية) هي ما علموه أنه ليس كمثل شيء (قوله فيكشف عن ساق) (ح) ضبط يكشف بضم الياء وفصحها (ب) ان كانت رؤيته تبارك وتعالى في القيامة مرتين كما صرح به بعضهم فالمراد بكشف الساق حقيقة الامر واتصاحه والعرب تستعمل هذا اللفظ في ذلك فيقولون قامت الحرب على ساق اذا حقت حقائقها فانه لما امتحنوا وظهرت صحة إيمانهم قلب قنتهم وأزال ما كان غلب على عقولهم من الخوف فتجلى لهم ورأوه عيانا وقال أنار بكم فقالوا أنت ربنا وأذن لهم في السجود فانصرفوا عنه للسجود فسجدوا ثم رفعوا فرأوه ثانية وان كانت مرة واحدة فهي في الطريق الاول مطلقة وفي هذا مقيدة بأنها بعد الرفع فبرذلك المطلق الى هذا المقيد ويكون المراد بالكشف عن ساق أن يظهر لهم من عظيم سلطانه وباهر آياته ما لا يشكون في صحته ويستدلون به على حقيقة الامر فيؤذن لهم بعد هذا الكشف في السجود فيسجدون ويرفعون رؤسهم ويرأوه عيانا فيقولون أنت ربنا ﴿قلت﴾ وأظن أن القرطبي في التذكرة ذكر في معنى الساق نحو اثنين وعشرين قولاً فانظر هافيه (قوله طبقة واحدة) بفتح الطاء والباء (المراد) وغيره انطبق فقار الظهور أي صار فقارة واحدة كالصفيحة فلا يقدر معه على السجود واستدل به على جواز تكليف ما لا يطاق وأجيب بأنه دعاء تهجيز كقوله تعالى (كونوا حجارة) وأيضا فالمراد الامتحان والآخرة ليست دار تكليف (ح) قد يتوهم من الحديث أن المنافقين يرون الله تعالى مع المؤمنين وقد ذهب الى هذا طائفة وهو باطل باجماع من يعتد به من العلماء ﴿قلت﴾ هو من باب اسناد الحكم الى المجموع فيكتفي فيه البعض بآيات الرؤية للجمع الذي فيه المؤمنون والمنافقون يصدق برؤية البعض وهم المؤمنون

وأجيب بأن هذا الدعاء تجيز كقوله تعالى (كونوا حجارة) لا ادعاء تكليف (قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها (قلت) \* على أن الرؤية مرتان فالمعنى يرفعون رؤسهم وقد كان تحول أى وقد كان أزال الصورة المتعنه بها ورأوه في صفة على صفة التي رآوه فيها أى علموها له وأنه ليس كمثل شئ بقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أى فيرونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) الجسر بكسر الجيم وفتحها الصراط وتقدم الكلام عليه (قوله) وتحمل الشفاعة (ع) شفاعة الاخراج من النار جائزة عقلا وأوجبها نص الآي (ولا يشفعون الا لمن ارتضى) وغيرها ومما تروا الاحاديث ومنعتها الخوارج والمعتزلة وحكموا بصلو الدعاى محجين بقوله تعالى (فا تنفعهم شفاعة الشافعين) وبقوله تعالى (مالظالمين من حليم ولا شفيع) وجعلوا الآيتين على انها في رفع الدرجات والآيتان عند نافي الكفار والاحاديث دالة على غير ما حملوها عليه والشفاعات خمس لتججيل الحساب ولا دخال قوم الجنة دون حساب ولمنع قوم من النار بعد أن استوجبوها ولاخراج العصاة من النار ورفع الدرجات والأوليان خاصتان به صلى الله عليه وسلم وصح عن السلف انهم كانوا يدعون ويسألون الشفاعة وكره ذلك بعضهم قال لانها لا تكون الا من الذنوب ولا يلتفت الى قوله لانها لا تكون لتججيل الحساب ورفع الدرجات وأيضا فالعاقل يصدق بالتقصير ويحتاج الى العفو ثم يلزم أن لا يدعو بالمغفرة (قلت) \* البعض انما كره شفاعة الاخراج لانه الذي عني بقوله لانها لا تكون الا عن ذنوب فلا يرد عليه بأنها تكون لتججيل الحساب ولا يلزم أن يسأل بالمغفرة (قوله) دحض مزلة (ع) أى تزل فيه الاقدام (قوله) كطرف العين (الح) (ع) المارون حسبا دل عليه الحديث ثلاثة ناج لا يناله شئ من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أى تأخذه الخطاطيف من لجه وتسفغه النار ثم ينبو ومكدوس أى ملقى في جهنم وهوللا كثر بالسجين المهمة من الكدس وهو جعل الشئ بعضه على بعض وللعذرى بالمجئمة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشدمناشدة لله في استقصاء

(قوله) ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها (ب) على أن الرؤية مرتان فالمعنى فيرفعون رؤسهم وقد كان تحول أى وقد كان أزال الصورة المتعنه بها ورأوه في صورته أى على صفة التي رآوه فيها أى علموها له وأنه ليس كمثل شئ بقوله وقد تحول حكاية حال ماضية لازالة الصورة والرؤية أو يكون التحول والاختلاف كناية عن اختلاف ما خلق لهم من الادراك أولا وثانيا لا الى ذاته تعالى وعلى أن الرؤية واحدة فهي حكاية حال لازالة الصورة فقط أى فيرونه الآن وقد كان أزال الصورة (قوله) ثم يضرب الجسر) بكسر الجيم وفتحها الصراط وتقدم معنى ضرب به (قوله) وتحمل الشفاعة (من شفاعة الاخراج من النار وغيرها والكل جائز واقع (قوله) دحض مزلة) بتقويناها والزاي بالسكسر والفتح (ح) مما بمعنى أى الموضع الذي تزل فيه الاقدام ولا تستقر وحجة داحضة لا تباث لها (قوله) فيها خطاطيف) جمع خطاف بضم الخاء في المفرد والخطاطيب بمعنىها والخطاطيف بفتح الحاء والسين وهو شوك صلب من الحديد (قوله) كطرف العين الى آخره (الاقسام ثلاثة ناج لا يناله شئ من العذاب وتختلف آحاده في السرعة ومخدوش مرسل أى تأخذه الخطاطيف من لجه وتسفغه النار ثم يرسل وينجو ومكدوس أى ملقى في جهنم وهوللا كثر بالسجين المهمة من الكدس وهو جعل الشئ بعضه على بعض (ع) وللعذرى بالمجئمة ومعناه السوق (قوله) فامنكم من أحد بأشدمناشدة

قهاه ثم يرفعون رؤسهم وقد تحول في صورته التي رآوه فيها أول مرة فقال أنا ربكم فيقولون أنت ربنا ثم يضرب الجسر على جهنم وتحمل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعدان فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجاويد الخيل والركاب فناج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى اذا خلس المؤمنون من النار فالذي نفسي بيده مامن أحد منكم بأشدمناشدة لله في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويمسحون فيقال لهم أخرجوا من عرقم فصرم صورهم على النار فيخرجون خلقا



كثيرا فخرجوه فيخرجون نصف سابقه والى ركبته ثم يقولون ربنا ما بقى فيها أحد من أمرتنا به فيقول ارجعوا فنجى وجدهم في قلبه  
مثقال دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها أحد من أمرتنا ثم يقول ارجعوا فنجى وجدهم في قلبه  
مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها من أمرتنا أحد ثم يقول ارجعوا فنجى وجدهم  
في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم ندر فيها خيرا وكان أبو سعيد الخدري يقول ان لم تصدقوني  
بهذا الحديث فأقرؤا ان شئتم (ان الله لا يظلم مثقال ذرة وان تك حسنة ٣٤٦) يضاعفها ويؤت من لدنه أجرا عظيما) فيقول الله

الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار يقولون ربنا كانوا يصومون معنا ويصلون ويحجون) (ع) كذا الرواية وفيه تقديم وتأخير وهم وصوابه ما في البخاري بأشده مناشدة لله في استقصاء الحق يعني في الدين من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم وبهذا يتم الكلام ﴿قلت﴾ المقصود من الحديث بيان أن مناشدة الرجل الله تعالى في الدنيا أن يخلص له حقه ليست بأشده من مناشدة المؤمنين لله أن يخلص اخوانهم من النار ولفظ الحديث ظاهر في هذا المعنى دون تغيير ولا وهم والحجب من القاضي لان لفظ البخاري أبعد فيه (قوله) ففهم من أخذته النار الى نصف ساقيه) (ع) هذا يدل على أن عذاب المؤمنين في النار بخلاف عذاب الكافرين ﴿قلت﴾ وتقدم الجواب عن توهم معارضته لحديث الادارات وجوهمهم (قوله) مثقال دينار من خير) (ع) قيل الخير شيء من أعمال القلب زائد على الايمان والتجربة فيه لا في الايمان لان الايمان التصديق والتصديق لا يتجزأ ويدل على ذلك ما في حديث أنس من طريق الضمير والشعبي يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن كذا وما في آخر هذا الحديث من قوله فيخرج منها قوم لم يعملوا خيرا قط فهو لا هم الذين ليس معهم الا الايمان ولم يؤذن لأحد في الشفاعة فيهم وإنما أذن في الشفاعة لمن عنده شيء من الخير كما تضمنه ويعرف هؤلاء بعلامات يجعلها الله سبحانه فيهم (قوله) ذرة) (ط) لم يختلف هنا انها بفتح الدال وشد الراء وهي صغيرات النمل وصحفة شعبة في حديث أنس فقال هو بضم الدال الموحدة وتخفيف الراء وصحفة أيضا العذري والخشن فقالا بضم الدال الموحدة وشد الراء (قوله) فيقبض قبضة) أي يجمع جماعة (قوله) ألا ترونها) ﴿قلت﴾ تقدم تشبيه سرعة نباتهم بسرعة نبات الحبة وهذا تشبيه آخر الى آخره (ب) المقصود من الحديث بيان أن مناشدة الرجل الله تعالى في الدنيا أن يخلص له حقه ليست بأشده من مناشدة المؤمنين لله أن يخلص اخوانهم من النار ولفظ الحديث ظاهر في هذا المعنى دون تغيير ولا وهم والحجب من القاضي لان لفظ البخاري أبعد فيه (قوله) مثقال دينار من خير) (ح) قال عياض قيل معنى الخير هنا اليقين قال والصحيح أن معناه شيء زائد على الايمان لان نفس الايمان لا يتجزأ (قوله) بفتح الدال وشد الراء صغير النمل وهو تمثيل لاقول الخير (قوله) فيقبض قبضة) أي يجمع جماعة وهو لا ليس معهم الا مجرد الايمان لا يخرجون بشفاعة بل بمجرد فضل الله بلا واسطة والكل في الحقيقة بفضل الله (قوله) في أعناقهم الخواتم) قال صاحب التحرير الخواتم أشياء من ذهب تجعل في أعناقهم يعرفون بها (قوله) يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله) أي يقولون عتقاء الله (قوله) قرأت على عيسى بن حماد زغبة) بضم الزاي واسكان الغين الموحدة بعد هاء موحدة لقب حماد (قوله) زاد بعد قوله بغير عمل عمالوه ولا قدم قدموه) المزيد ما بعد قدموه ولما كان في الرواية الأولى

قرأت على عيسى بن حماد زغبة المصري هذا الحديث في الشفاعة وقلت له أحدث هذا الحديث عنك أنك سمعته من الليث بن سعد فقال نعم قلت لعيسى بن حماد أخبركم الليث بن سعد عن خالد بن يزيد عن سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أنه قال قلنا يا رسول الله أنزي ربنا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تضارون في رؤية الشمس إذا كان يوم محو قلنا لا وسقت الحديث حتى انقضى آخره وهو نحو حديث حفص بن ميسرة وزاد بعده قوله لا تغير عمل عماله ولا قدم قدموه فيقال لهم لكم

مارأيتم ومثله معه قال أبو سعيد بلغني أن الجسر أدق من الشعرة وأحد من السيف وليس في حديث الليث فيقولون ربنا أعطتنا ما لم تعط أحد من العالمين وما بعده فأقر به عيسى بن حاد \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا جعفر بن عون قال ثنا هشام بن سعد ثنا زيد بن أسلم باسنادهما نحو حديث حفص بن ميسرة ( ٣٤٧ ) إلى آخره وقد زادون قص شيئاً \* وحدثنني هرون بن سعيد الأيلي ثنا

عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن عمرو ابن يحيى بن عمارة قال حدثني أبي عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الله أهل الجنة الجنة يدخل من يشاء برحمته ويدخل أهل النار النار ثم يقول انظر وامن وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان فأخرجوه فيخرجون منها كما قدمتموها فيلقون في نهر الحياة أو الحيا فينبتون فيه كما تنبت الحبة إلى جانب السيل ثم رواها كيف تخرج صفراء ملتوية \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا وهيب ح وحدثننا حجاج بن الشاعر ثنا عمرو بن عون أنا خالد كلاهما عن عمرو بن يحيى هذا الاسناد وقال فيلقون في نهر يقال له الحياة ولم يشكا وفي حديث خالد كما تنبت الغناء في جانب السيل وفي حديث وهيب كما تنبت الحبة في حمة أو حيلة السيل \* وحدثنني نصر ابن علي الجهضمي ثنا بشر يعني ابن مفضل عن أبي

وتقدم تقريره هناك ( قوله في الآخر وجدتم في قلبه مثقال حبة من خردل من ايمان ) ( ع ) فيه أن العمل لا ينفع منه إلا ما حبه النية وان الايمان يزيد وينقص وقد اختلف في ذلك ومذهب أهل السنة أنه يزيد بالطاعة وينقص بالمعصية وتوقف مالك في نقصه وقال مرة أما الكلمة فلا يعني أنها لا تزيد ولا تنقص بمعنى والله أعلم مجرد الايمان والمعرفة وإلى هذا ذهب من لم يقل فيه زيادة ولا نقص \* ( قلت ) \* تقدم تحصيل القول في ذلك في حديث جبريل عليه السلام ( قوله في نهر الحياة ) ( د ) فبح الماء أشهر من سكوتها ومغرد الخواتم خاتم بفتح التاء وكسر ها وقال صاحب التحرير الخواتم أشياء من ذهب تجعل في أعناقهم يعرفون بها وقوله الحياة أو الحيا ( د ) كذا وقع في البخاري والشك انما هو من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون تاء مقصور وهو المطر وسمى حيا لانه تعالى به الأرض والغناء بضم الغين ما جاء به السيل ( قوله لا يموتون ) أي فيرتاحون ولا يمحون حياة تنفع ( قوله ) ولكن قوم أصابتهم خطاياهم فأما تم فيها ( ع ) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمي النوم موتاً في قوله تعالى ( الله يتوفى الانفس حين موتها ) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

ولا خير بدل قوله هنا ولا قدم لم يمكنه أن يقول زاد بعد قوله ولا خير والمعنى زاد بعد قوله في روايته ولا قدم قدموه \* والقدم بفتح القاف والدال بمعنى الخير المقدم ( قوله وما بعده ) معطوف على قوله فيقولون أي ليس فيه فيقولون ربنا ولا ما بعده ( قوله فأقر به عيسى ) أي بقولى أخبركم الليث إلى آخره ( قوله باسنادهما ) يعني اسناد حفص بن ميسرة واسناد سعيد بن أبي هلال عن زيد بن أسلم \* وقوله نحو حديث حفص بن ميسرة يعني في المتن \* والحاصل أن زيد بن أسلم روى عنه الحديث باسناد السابق ثلاثة من أصحابه حفص بن ميسرة وسعيد بن هلال وهشام بن سعد وأن هشام وافق حفصاً وسعيداً معاً في السند ووافق في متن الحديث أي لفظه حفصاً فقط ( قوله الحياة أو الحيا ) ( ح ) كذا وقع في البخاري والشك من مالك ورواه غيره بالتاء دون شك وهو دون تاء مقصور وهو المطر وسمى حيا لانه تعالى به الأرض والغناء بضم الغين ما جاء به السيل ( قوله لا يموتون ) أي لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمي النوم موتاً في قوله تعالى ( الله يتوفى الانفس حين موتها ) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

### \* باب اثبات الشفاعة واخراج الموحدين من النار \*

\* ( قوله وفي حديث وهيب كما تنبت الحبة في حمة أو حيلة السيل ) بفتح تنوين فيهما \* والحمة بفتح الحاء وكسر الميم بعدها همزة الطين الاسود الذي يكون في أطراف النهر \* والحيلة واحدة الحيل يعني المحول ( قوله فأما تم فيها ) ( ع ) قيل هو موت حقيقة كى لا يحسون النار وعقوبتهم حبسهم فيها عن دخول الجنة فهم فيها كالمسجونين وقيل هو كناية عن عدم احساسهم بالألم ويجوز أن يكون ألمهم أخف كالنوم لانه سبحانه وتعالى قد سمي النوم موتاً في قوله تعالى ( الله يتوفى الانفس حين موتها ) لكن قوله حتى اذا كانوا حياً يدل أن النار تعمل في أجسادهم وجاء في حديث أبي هريرة

مسلمة عن أبي نضرة عن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما أهل النار الذين هم أهلها فافهم لا يموتون فيها ولا يحسون ولكن ناس أصابتهم النار بذنوبهم أو قال بخطاياهم فأما تم فيها مائة حتى اذا كانوا حياً مائة بالشفاعة فحسبهم

ضباطر ضباطر فبشوا على أنهار الجنة ثم قيل يا أهل الجنة أفيضوا عليهم (٣٤٨) فينبتون نبات الحبة تكون في جبل السيل فقال

رجل من القوم كأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد كان بالبادية وحدنا محمد ابن مثنى وابن بشار قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي مسleme قال سمعت أبا نصره عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم بمثله الى قوله في جبل السيل ولم يذكر ما بعده \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة واسحق بن ابراهيم الحنظلي كلاهما عن جرير قال عثمان ثنا جرير عن منصور عن ابراهيم عن عبيدة عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا الجنة رجل يخرج من النار جوبا فيقول الله تبارك وتعالى له اذهب فادخل الجنة قال فيأتها فيخيل اليه أنها ملائ فيرجع فيقول يارب وجدتها ملائ فيقول الله له اذهب فادخل الجنة قال فيأتها فيخيل اليه أنها ملائ فيرجع فيقول يارب وجدتها ملائ فيقول الله له اذهب فادخل الجنة فان لك مثل الدنيا وعشرة أمثالها أو أن لك عشرة أمثال الدنيا قال فيقول أنسخري أو أتضحك بي وأنت الملك قال لقد رأيت رسول الله صلى الله عليه

رضى الله عنه اذا دخل الموحدون النار أماتهم فيها فاذا أراد أن يخرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة وفي حديث أنه تنزوي عنهم وتقول مالي ولأهل بسم الله (قوله ضباطر) أي جماعات (م) الهروى هو جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر يقال رأيتم ضباطر أي جماعات في تفرقهم (ع) وقال الكسائي صوابه أضابر جمع اضارة وانما قال ذلك لانه لم يعرف ضبارة كما عرفها الهروى وقيدنا ضبارة عن الحافظ أبي الحسن بضم الصاد وكسرها (قوله في الآخر اني لأعلم آخر أهل النار خروجا منها وآخر أهل الجنة دخولا) (ع) ورد مثله في الجواز على الصراط فحتمل أنهم ما شخصان أو صنفان عبره بلفظ الواحد عن الجماعة \* قلت \* الاظهر من السياق وحديث الشجرة الآتي انه رجل واحد لا رجلان ولا صنفان ولا انه الجواز على الصراط ويشهد لذلك انه جاء ان اسمه هناد وعن الحسن انه كان يقول يا ليتني هناد وقيل في تنبيه هذا انما هو من حيث انه ختم له بالايمن وجاء ايضا ان الله عز وجل يأمر ملكا بالخروج من بقي من النار من العصاة فيدخل فلا يجد أحدا فيقول يارب لم تجد أحدا فيقال ارجع فأخرج من بقي فيرجع فيجد هناد في زاوية من زواياها (قوله مثل الدنيا) \* قلت \* الاظهر أنه يعني بالدنيا المعمور من الأرض لتقديره في بعض الطرق بملك ملك وانما يملك منها المعمور (قوله أنسخري بي) \* قلت \* قد تقدم تفسير الضحك بما يستحيل به نسبة الى الله عز وجل والسخرية أيضا سغه وتستحيل أيضا كذلك وانما صح نسبتها اليه سبحانه في القرآن على المقابلة لنسبتهم اليهم (م) وهي هنا أيضا كذلك لان المقابلة تكون في اللفظ وفي المعنى وهي هنا في المعنى لان الرجل في عذره بعد عهده كالساخر فالاذن له في الدخول مع تخيله أنها ملائ ضرب من الاطماع والسخرية به عقوبة له على عذره كأنه قال أنسخري أي أنعاقبي بالاطماع وأجاب أبو بكر الصيرفي بأن الكلام على النفي للسخرية أي أعلم أنك لاتمز أن لك رب العالمين ولكن عجيب من فعلك هذا في وأنا لا أستاهله فالحزمة للنبي كما هي في قوله تعالى (أفهل كننا) أي أنت لاتهلكنا قال وكلام الرجل كلام مدلل علم مكانه من

ألمهم أخف كالنوم وقد سمي سبحانه النوم موتا كقوله (الله يتوفى الأنفس حين موتها) لكن قوله حتى اذا كانوا حمايدل على أن النار تعمل في أجسامهم وفي حديث أي هريرة رضي الله عنه اذا دخل الموحدون النار أماتهم فيها فاذا أراد أن يخرجهم أمسهم العذاب تلك الساعة وفي حديث انها تنزوي عنهم وتقول مالي ولأهل بسم الله (قوله ضباطر) أي جماعات (الهروى) جمع ضبارة بكسر الصاد كعمارة وعمائر وحكى القاضى الفتح (ح) هو منصوب على الحال قال أهل اللغة الضباطر جماعة في تفرق وشوا بضم الباء الموحدة وبالناء المثناة معناه فرقوا (قوله عن أبي مسleme) بفتح الميم واسكان السين (قوله الحنظلي كليهما) كذا في اكثر الأصول بالياء منصوب بأعنى مقدرا (قوله عن عبيدة) بفتح العين (قوله يخرج من النار جوبا) وفي رواية زحفا (ح) قال أهل اللغة الحبو المشى على اليدين والرجلين وربما قالوا على اليدين وربما قالوا على يده ومقعده وأما الزحف فقال ابن دريد هو المشى على الاستمع إشرافه على صدره فهو مع الحبو متاهلان أو متقاربان ولو ثبت الاختلاف حمل على أنه في حال يزحف وفي حال يجبو (قوله مثل الدنيا) (ب) الاظهر أنه يعني بالدنيا المعمور منها التقديره في بعض الطرق بملك ملك وانما يملك منها المعمور (قوله أنسخري بي) السخرية سغه وهو على الله تعالى محال وانما جاءت في القرآن على سبيل المقابلة (م) وهي أيضا هنا كذلك لان المقابلة تكون في اللفظ وفي المعنى وهي هنا في المعنى لان الرجل في غدره بعد عهده كالساخر فالاذن

وسلم ضحك حتى بدت نواجذه قال فكان يقال ذاك أدنى أهل الجنة منزلة \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه وأبو كريب واللفظ لأبي كريب  
قالننا أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم عن عبيدة عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أني لأعرف آخر أهل النار  
خروجاً من النار رجل يخرج منها زحفاً فيقال له انطلق فادخل الجنة قال فذهب فيدخل الجنة فيجد الناس قد أخذوا المنازل  
فيقال له أتذكر الزمان الذي كنت فيه فيقول نعم فيقال له من فيتنى فيقال له لك الذي تمنيت وعشرة أضعاف الدنيا قال فيقول أتسخر  
بي وأنت الملك قال فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه \* وحدثننا أبو بكر بن أبي شيبه ثنا عفان بن  
مسلم ثنا حماد بن سلمة ثنا ثابت عن أنس عن ابن (٣٤٩) مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال آخر من يدخل الجنة

رجل فهو يمشي مرة  
ويكب مرة وتسفحه النار  
مرة فإذا ما جاوزها التفت  
إليها فقال تبارك الذي  
نجاني منك لقد أعطانى الله  
شيئاً ما أعطاه أحد من  
الاولين والآخرين فترفع  
له شجرة فيقول أى رب  
أدنى من هذه الشجرة  
فلا تستظل بظلها واشرب  
من مائها فيقول الله تعالى  
يا ابن آدم لعلني أن أعطيتكما  
سألتني غيرها فيقول لا  
يارب ويعاهده أن لا يسأله  
غيرها ور به تعالى يعذره  
لانه يرى ما لا صبر له عليه  
فيعذره منها فيستظل بظلها  
ويشرب من مائها ثم ترفع  
له شجرة هي أحسن من  
الاولى فيقول أى رب  
أدنى من هذه لا شرب من  
مائها وأستظل بظلها لا  
أسألك غيرها فيقول  
يا ابن آدم ألم تعاهدني أن  
لا تسألني غيرها فيقول  
لعلني أن أدنيتك منها  
تسألني غيرها فيعاهده أن

ربه عز وجل من حيث انه جعل يتقى ويعطيه حتى انقطع به الاماني (ع) استخفه العرج بما أعطى  
وقال ذلك وهو غير ضابط لما يقول كما جاء في الذي وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك من العطش  
فقال اللهم أنت عبدى وأنا ربك فقال النبي صلى الله عليه وسلم أخطأ من شدة الفرح (قوله) حتى بدت  
نواجذه (م) هي الضواحك أى الثناي لان ضحكك كان التبسم (الاصمعي) هي الاضراس وفي حديث  
ان الملايين قاعدان على نواجذ القديكيتان (تعلب) هي الاثياب وهو الصواب لان الخبر أكثر  
ضحكه التبسم (ع) وقد عبر هنا عن أبلغ ضحكك فيكون أن تبدوا ثيابه (د) والمشهور لغة أنها الاضراس  
(قوله) ويكبو أى يسقط لوجهه وتسفحه أى تضرب وجهه وتسوده على أحد التأويلين في قوله  
تعالى لنسفعا (قوله) ما يصيرني منك (ع) الحرى إنما هو ما يصيرك منى أى ما يقطعك عن مسألتى  
والصرى بفتح الصاد وسكون الراء القطع صريت الشئ قطعته (د) ليس كما قال وكل صحيح لان السائل  
متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال عنى (قوله) ألا تسألونى ثم أضحك  
قلت \* الأظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك الراوى

له بالدخول مع تخيلها أنها ملائى ضرب من الاطماع والسخرية به عقوبة له على غدره كأنه قال أتسخر  
بى أى أتعاقبنى بالاطماع \* وأجاب أبو بكر الصيرفى أن الكلام على النفي أى أعلم أنك لا تنزى إلا لرب  
العالمين ولكن عجب من فعلك هذا وأنا لا أسأله وكلام الرجل كلام مدل علم مكانه من ربه تعالى  
وأجاب القاضى بأن الرجل استخفه الفرح والدهش فلم يضبط نفسه ولم يدبر ما يقول كما قال النسي  
صلى الله عليه وسلم فى قول الذى وجد ضالته بعد أن أشرف على الهلاك اللهم أنت عبدى وأنا ربك  
إنه أخطأ من شدة الفرح (قوله) نواجذه بالذال المعجمة (م) هي الضواحك أى الثناي لان ضحكك صلى  
الله عليه وسلم كان التبسم (الاصمعي) هي الاضراس (تعلب) هي الاثياب (ح) والمشهور لغة أنها  
الاضراس (قوله) وعشرة أمثالها وفى الاخرى أضعافها وهما معنى لان الضعف المثل (قوله) ويكبو  
أى يسقط لوجهه وتسفحه أى تضرب وجهه وتسوده (قوله) ما لا صبر له عليه أى عنه (قوله)  
ما يصيرني منك بفتح الياء واسكان الصاد المهملة (ح) معناه ما يقطع مسألتك منى قال أهل اللغة  
الصرى بفتح الصاد واسكان الراء هو القطع الحرى إنما هو ما يصيرك منى أى ما يقطعك عن مسألتى  
(ح) بل كلاهما صحيح فان السائل متى انقطع عن السؤال انقطع المسؤول عنه والمعنى ما يقطع السؤال  
عنى (قوله) ألا تسألونى ثم أضحك (ب) الأظهر أنه ليس من تمام رواية هذا الحديث أن يضحك

لا يسأله غيرها ور به تعالى يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيعذره منها فيستظل بظلها ويشرب من مائها ثم ترفع له شجرة عند باب  
الجنة هي أحسن من الاوليين فيقول أى رب أدنى من هذه لا تستظل بظلها واشرب من مائها لا أسألك غيرها فيقول يا ابن آدم ألم  
تعاهدني أن لا تسألني غيرها قال بلى يارب هذه لا أسألك غيرها ور به يعذره لانه يرى ما لا صبر له عليه فيعذره منها فإذا أدناه منها فيسمع  
أصوات أهل الجنة فيقول أى رب أدخلنيها فيقول يا ابن آدم ما يصيرني منك أبرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها معها فيقول  
أى رب أتستهنزى منى وأنت رب العالمين فضحك ابن مسعود فقال ألا تسألونى ثم أضحك قالوا ثم تضحك قال هكذا ضحك

رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا من فضلك يا رسول الله قال من فضلك رب العالمين حين قال استهزئوا بى وأمر رب العالمين فيقول انى لأستهزئ بك ولكنى على ما أشاء قد ير \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بكير ثنا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان أدنى أهل الجنة منزلة رجل صرف الله وجهه عن النار قبل الجنة ومثل له شجرة ذات ظل فقال أى رب قدمنى الى هذه الشجرة لاكون فى ظلها وساق الحديث بنحو حديث ابن مسعود ولم يذكر فيه قول آدم ما يصرى منك الى آخر الحديث وزاد فيه ويذكره الله تعالى سل كذا وكذا فاذا (٣٥٠) انقطعت به الامانى قال الله هولاك وعشرة أمثاله

قال ثم يدخل بيته فتدخل عليه زوجته من الحور العين فتقولان له الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك قال فيقول ما أعطى أحد مثل ما أعطيت \* حدثنا سعيد بن عمرو الاشعثى ثنا سفيان بن عيينة عن مطرف وابن أبي عمير عن الشعبي قال سمعت المغيرة بن شعبه رواية ان شاء الله تعالى ح وحدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان بن مطرف بن طريف وعبد الملك بن سعيد سمعا الشعبي يخبر عن المغيرة بن شعبه قال سمعته على المنبر يرفعه الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني بشر بن الحكم واللفظه ثنا سفيان ابن عيينة ثنا مطرف وابن أبي عمير سمعا الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبه يخبر به الناس على المنبر قال سفيان رفعه أحدهما أراه ابن أبي عمير قال

(قوله وأخذوا أخذاتهم) (ع) هو بفتح الهمزة والخاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامتهم عز وجل وقد يكون المعنى صاروا الى منازلهم فى الجنة وذكرة نعلب بكسر الهمزة أخذته أى قصد قصده (قوله غرست كرامتهم يدي) (ع) اليد بمعنى الجارحة محال على الله عز وجل ثم اختلف فقيل اليد واليدان فى الآية صفة عامنانها بالسمع ونكل تفسيرها الى الله عز وجل وقيل تحمل على مدلولها لغة وهى لغة النعمة والقدرة والملك وبعد بعضهم حملها على القدرة لان كل شئ بقدرته الآن يقال المراد التأكيذ والبيان أو يكون وجه التخصيص التنبيه على انها ليست بجنات الدنيا المخلوقة عن وسائط من غرس وغيره وانما أنشأها بقول كن وازادها الى نفسه تشرىفا وبعد بعضهم أيضا حملها على النعمة الآن الراوى (قوله ولكنى على ما أشاء قد ير) \* قلت \* قال الطيبي هو استدراك من مقدر فانه تعالى لما قال له أيرضيك أن أعطيك الدنيا ومثلها فاستبعده العبد لما رأى أنه ليس أهلا لذلك وقال أستهزئ بى قال سبحانه وتعالى نعم كنت لست أهلا لكى أجمعك أهلاله وأعطيك ما استبعدته لانى على ما أشاء قد ير (قوله الحمد لله الذى أحياك لنا وأحيانا لك) أى خلقنا لك وخلق لنا وقوله فتقولان بالتاء المثناة ويغطف فيه كثير فيروونه بالياء وهو لحن (قوله ابن أبي عمير) هو بفتح الهمزة واسكان الباء الموحدة وفتح الجيم واسمه عبد الملك بن سعيد وهو تابعى وقد سماه مسلم فى الطريق الثانى عبد الملك بن سعيد (قوله سمعت المغيرة بن شعبه رواية) (ح) قد قدمنا أن قولهم رواية أو يرفسه أو ينميه أو يبلغ به كلها ألفاظ موضوعات عند أهل العلم لاضافة الحديث الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا خلاف فى ذلك بينهم فقوله رواية أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وأما قوله ان شاء الله فلا يضره هذا الاستثناء لانه جزم به فى الرواية الباقية وقوله رفعه أحدهما أى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعنى والآخرة واقفه على المغيرة فقال عن المغيرة قال سأل موسى والضمير فى أحدهما يعود على مطرف وابن أبي عمير شخى سفيان والحكم للرفوع على الصحيح لانه زيادة ثقة (قوله وأخذوا أخذاتهم) (ح) هو بفتح الهمزة والخاء جمع أخذته وهو مأخوذ من كرامة ربهم عز وجل والمعنى صاروا الى منازلهم فى الجنة وذكرة نعلب بكسر الهمزة أخذته أى قصد قصده (قوله غرست كرامتهم يدي) اليد بمعنى الجارحة محال ثم يوقف عن تعيين ما يلىق منها التعدد وقيل يحمل على النعمة والقدرة والملك ويكون وجه التخصيص تشرىفاً بنفى الوسائط (خ) غرست كناية عن عدم عوارض التغير \* وقوله أولئك الذين أردت بضم الناء معناه اخترت واصطفيت (قوله فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يحظر على قلب بشر)

سأل موسى صلى الله عليه وسلم به عز وجل ما أدنى أهل الجنة منزلة قال هو رجل يحى بعد ما أدخل أهل الجنة الجنة فيقال له ادخل الجنة فيقول أى رب كيف وقد نزل الناس منازلهم وأخذوا أخذاتهم فيقال له أترضى أن يكون لك مثل ملك من ملوك الدنيا فيقول رضى رب فيقول لك ذلك ومثله ومثله ومثله فقال فى الخامسة رضى رب فيقول هذا لك وعشرة أمثاله ولك ما اشتهت نفسك ولذت عينك فيقول رضى رب قال رب فاعلاهم منزلة قال أولئك الذين أردت غرست كرامتهم يسدى وختمت عليها فلم ترعين ولم تسمع أذن ولم يحظر على قلب بشر

قال ومصادقه في كتاب الله عز وجل (فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين) الآية \* وحدثننا أبو كريب ثنا عبيد الله الأشجعي عن عبد الملك بن أبجر قال سمعت الشعبي يقول سمعت المغيرة بن شعبة يقول على المنبر إن موسى عليه السلام سأل الله عز وجل عن أخس أهل الجنة منها حظا وساق الحديث بنحوه \* حدثنا محمد بن عبد الله بن غير ثنا أبي ثنا الأعمش عن المعمر بن سويد عن أبي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ( ٣٥١ ) أفى لأعلم آخر أهل الجنة دخولا الجنة وآخر أهل النار

خروجها من رجل يؤق به يوم القيامة فيقال أعرضوا عليه صغار ذنوبه وارفعوا عنه كبارها فعرض عليه صغار ذنوبه فيقال عملت يوم كذا وكذا وكذا وعملت يوم كذا وكذا وكذا وكذا فيقول نعم لا يستطيع أن ينكر وهو مشفق من كبار ذنوبه أن تعرض عليه فيقال له فإن لك مكان كل سيئة حسنة فيقول رب قد عملت أشياء لأراها ههنا فلتد رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه \* وحدثننا ابن عمر ثنا أبو معاوية ووكيع ح وحدثننا أبو بكر بن أبي شعبة حدثنا وكيك ح وحدثننا أبو كريب ثنا أبو معاوية كلاهما عن الأعمش بهذا الاسناد \* حدثني عبيد الله بن سعيد وأصحق بن منصور كلاهما عن روح قال عبيد الله ثنا ابن عباد القيسي ثنا ابن جريح قال أخبرني أبو

تكون الباء بمعنى اللام أي لنعمتي (د) غرست كناية عن عدم عوارض التغيير لذلك (قوله في الآخر) فإن لك بكل سيئة حسنة (ع) تبديل كل سيئة بحسنة حجة لمن قال مثله في قوله تعالى (فأولئك يبدل الله سيئاتهم حسنات) فضلائمه تعالى والاكثر في الآية على أنها في تبديل أعمالهم السيئة بالكفر بحسنات الايمان (قوله لأراها ههنا) استكثار للحسنات اذ علم أنه لا يؤاخذ بسيئاته وإنما تبديل له حسنات (قوله في الآخر نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها) الحديث (ع) كذا اللفظ الحديث في كل النسخ وفيه تغيير كثير وتصحيف وصوابه نحن يوم القيامة على كون كذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن خزيمة عن كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة على تل وفي تفسير الطبري عن ابن عمر فيرقى هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمه على كوم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فهذا كله يبين ما تغير من الحديث وأنه كان امتحى هذا الحرف وأظلم على الراوي فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه أنظر فكتب النقلة الجميع ونسقه لمثل الحديث (قوله فيتجلى لهم يضحك)

قلت \* يحتمل أن يكون من باب نفي الصفة للدلالة على نفي الموصوف أو من باب نفي الصفة فقط فعلى الاول لا عين هنالك ولا رؤية ولا أدن ولا سماع ولا قلب ولا خطور وعلى الثاني المنفى الرؤية والسمع والخطور فقط وهذا الثاني أرجح \* قال الطيبي وإنما خص هذا الأخير بذكر البشر دون القرينتين السابقتين لأنهم الذين ينتفعون بما أعدلهم ويهتمون بشأنه ويخطر ونه ببالهم بخلاف الملائكة والحديث كالتفصيل للآية فإنها نعت العلم والحديث نفي طرف حصوله (قوله ومصادقه) بكسر الميم أي دليله الذي يصدقه (قوله فلا تعلم نفس ما أخفى لهم) قال الكشاف أي لا تعلم النفوس كلهن ولا نفس واحدة منهن لا ملك مقرب ولا نبي مرسل أي نوع عظيم الثواب ادخر الله تعالى لأولئك وأخفاء من جميع خلقه لا يعلمه الا هو مما تقر به عيونهم ولا يبد على هذه العدة ولا مطمح وراءها (قوله نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال فتدعي الامم بأوثانها) الحديث (ع) كذا اللفظ الحديث في كل النسخ وفيه تغيير كثير وتصحيف وصوابه نحن يوم القيامة على كوم وكذا رواه بعض أهل الحديث وفي كتاب ابن أبي خزيمة عن كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة على تل وأمتي على تل وفي تفسير الطبري عن ابن عمر فيرقى هو يعني محمد صلى الله عليه وسلم وأمه على كوم فوق الناس وذكر من حديث كعب بن جحش عن الناس يوم القيامة فأكون أنا وأمتي على تل فهذا كله يبين ما تغير من الحديث وأنه كان امتحى هذا الحرف وأظلم على الراوي فغير عنه بكذا وكذا وفسره بقوله أي فوق الناس وكتب عليه أنظر فكتب النقلة الجميع ونسقه بمثل الحديث (قوله فيتجلى لهم يضحك) أي يظهر لهم وهو راض (ع) وقيل معنى يضحك يبدى لهم ما أخفى عنهم بغضله (ب)

الزبير أنه سمع جابر بن عبد الله يسأل عن الورود فقال نحن نجي يوم القيامة عن كذا وكذا انظر أي ذلك فوق الناس قال مدعى الأمم بأوثانها وما كانت تعبد الاول فالاول ثم يأتي نار بنابعد ذلك فيقولون من تنظرون فيقولون ننظر ربنا فيقول أنار بهم فيقولون حتى ننظر اليك فيتجلى لهم يضحك قال فينطلق بهم ويتبعونه



ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نوراً ثم يتبعونه وعلى جسر جهنم كلاليب وحسك يأخذون شاء الله ثم يطغأون بالمنافقين ثم ينجوا المؤمنون فتجوأ أول زمرة وجوههم كالقمر ليلة البدر سبعون (٣٥٢) ألفاً لا يحاسبون ثم الذين يأتونهم كاضو إنجم في السماء

ثم كذلك ثم تحل الشفاعة ويشفعون حتى يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة فيجعلون بفناء الجنة ويجعل أهل الجنة يرشون عليهم الماء حتى ينبتوا نبات الشئ في السيل ويذهب حرقه ثم يسأل حتى تجعل له الدنيا وعشرة أمثالها معها \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا سفيان بن عيينة عن عمر وسمع جابر يقول سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم بأذنيه يقول ان الله عز وجل يخرج ناساً من النار فيسفلهم الجنة \* وحدثنا أبو الربيع الزهراني ثنا حماد بن زيد قال قلت لعمر و بن دينار أسمع جابر بن عبد الله يحدث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يخرج قوماً من النار بالشفاعة فقال نعم \* حدثنا حجاج بن الشاعر ثنا أبو أحمد الزبيري ثنا قيس بن سليم العنبري حدثني يزيد الفقير ثنا جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان قوماً يخرجون من النار يحترقون فيها الادارات وجوههم حتى يدخلون الجنة \* وحدثنا

(ع) التجلى الظهور والضحك معبر به عن الرضا فالمعنى يظهر لهم وهو راض (ع) وقيل معنى يضحك يبدى لهم ما أخفى عنهم بفضلهم \* قلت \* فيرجع الى أنه صفة فصل (قوله) ويعطى كل انسان منهم من مؤمن أو منافق نوراً (ع) ذلك في المنافق بظاها إيمانه الذي دخل بسببه في جملة المؤمنين كما يحشرون غراً محجلين حتى يفضحوا باطغاء النور وتساقطهم على الصراط وكما يصدون عن الخوض ويطردون ذات الشمال ومعنى يتبعونه أي يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) (ع) يعنى الجنة وتقدم تفسيرها وعند السجزي نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر أى نبات المحل ذى الدمن والماء من حرقه عائداً على المخرجين من النار وذهاب ذلك عنهم بمارش عليهم من ماء الجنة وهو من معنى قوله فيلقون في نهر الجنة أو نهر الحياة إذا الجميع مضاف الى الجنة والحديث في الام كله من لفظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم رحمه الله تعالى وإنما دخل في المسند وصار على شرطه من جهة أنه أسنده في طريق آخر فذكر ابن أبي خيثمة يرفعه عن ابن جريج بعد قوله فضحك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فينطلق بهم وقد نبه مسلم على هذا بعد في حديث عثمان بن أبي شيبة وذكر أسنده وسماعه عن النبي صلى الله عليه وسلم (د) الدمن بكسر الدال وسكون الميم البعر والمعنى نبات المحل ذى الدمن وهو بمعنى حبل السيل

### ❦ أحاديث المقام المحمود ❦

(قوله شغفى) (ع) وروى بالمهمله وهما بمعنى أى لصق بشغاف قلبي وهو غلافه وقيل سويداؤه

فيرجع الى أنه صفة فعل (قوله ثم يطغأون بالمنافقين) روى بفتح الياء وضمها ومعنى يتبعونه أى يتبعون أمره (قوله نبات الشئ) يعنى الحب (ع) وروى نبات الدمن بكسر الدال وسكون الميم وهو البعر (ح) أى نبات الدمن أى الشئ الحاصل في البعر فهو بمعنى حبل السيل (قوله ويذهب حرقه) بضم الحاء وتخفيف الراء وضميره يعود على المخرج من النار وعليه يعود الضمير في قوله ثم يسأل ومعنى حرقه أثر النار (ع) والحديث كله من لفظ جابر وليس فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم فليس على شرط مسلم وإنما دخل في المسند وصار على شرطه لأنه أسنده في طريق آخر (قوله حدثني يزيد الفقير) هو يزيد بن صهيب الكوفي قيل له الفقير لأنه أصيب في فقار ظهره فكان يألم منه حتى ينحني له (قوله الادارات وجوههم) جمع دارة وهو ما يحيط بالوجه من جوانبه والمراد الوجه كله لأن فيه محل السجود ويحتمل أن يكون المراد محل السجود منه فقط وهو الجبهة والأنف وجعت الادارات بحسب الأشخاص (قوله شغفى) وروى بالعين المهملة أى لصق بشغاف قلبي وهو غلافه ورأى الخوارج تكفيرهم بالذنوب وتقول بتخليد العصاة في النار (ب) احتجوا على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل أنه يتركب منها مع غيرها قياساً من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار مخزى ينتج العاصي مخزى ثم يتركب من هذه النتيجة قياساً ثانياً من الشكل الثاني فيقال العاصي مخزى ولا شئ من المؤمنين بمخزى والصغرى صادقة لأنها نتيجة الأول والكبرى كذلك لقوله تعالى (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) فينتج لا شئ من المعاصي بمؤمن \* وأجيب بأن الذين آمنوا ليس بمعطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مستأنف خبره نورهم يسعى واحتجوا على

حجاج بن الشاعر ثنا الفضل بن دكين ثنا أبو عاصم يعنى محمد بن أبي أيوب قال حدثني يزيد الفقير قال كنت قد شغفى رأى من



وشغفها جباري ء أيضاً بالعين والعين أي برح بها حبه وقيل أخذ حبه قلبها من أعلاه وشغاف كل شيء أعلاه وقيل بلغ داخل قلبها (قوله نخرجنا) \* قلت \* الخوارج تكفر بالذنوب وهو سبب خروجهم عن الناس وتقول بتخليد العاصي في النار محتجين على التكفير بالآية الأولى ووجه الدليل منها أنه يتركب منها مع غير هاقياس من الشكل الأول فيقال العاصي يدخل النار وكل داخل النار مخزى فينتج العاصي مخزى ثم يتركب من هذه النتيجة قياس ثان من الشكل الثاني فيقال العاصي مخزى ولا شيء من المخزى بمؤمن والصغرى صادقة لأنها نتيجة الأولى والكبرى كذلك لقوله تعالى ( يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه ) ينتج لا شيء من العاصي بمؤمن وأجيب بأن والذين آمنوا ليس بمطوف على النبي صلى الله عليه وسلم وإنما هو مبتدأ مسنة أنف خبره نورهم يسعي واحتجوا على التخليد بالآية الثانية والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي إبطال الأمرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (ع) واختلفت الأحاديث في المقام المحمود فقد ذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم ويأتي من حديث ابن عمر ما ظاهره أنه الشفاعة في تجهيل الحساب وفي حديث جابر ينادي يوم القيامة والناس سكوت يا محمد فيقول لييك وسديك والخبر في يدك الحديث الخ وفي حديث كعب بن مالك يحشر الناس على تل فنكسي حلة خضراء ثم ينادي بي فأقول ما شاء الله أن أقول فذلك المقام المحمود وعن عبد الله بن سلام محمد على كرسى الرب بين يدي الله عز وجل وروى عن مجاهد في ذلك قول منكر لا يصح ولو صح تأول ويقرب بالتأويل من قول عبد الله بن سلام ويخرج من جملة الأحاديث أن المقام المحمود كون آدم عليه السلام وذريته تحت لوائه في عرصات القيامة من أول اليوم إلى دخول الجنة وخروج من يخرج من النار وأول ذلك اجابة المنادي وحده الله عز وجل بما ألهمه ثم الشفاعة في تجهيل الحساب وراحة الناس من كرب المحشر وهو مقامه المحمود الذي حده فيه الأولون والآخرون ثم شفاعته فيمن لا حساب عليه من أمته ثم فيمن يخرج من النار حتى لا يبقى فيها من في قلبه مثقال ذرة من إيمان ثم يأمر الله عز وجل باخراج من قال لا إله الا الله حتى لا يبقى في النار الا المخلدون وهو آخر عرصات القيامة (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لان السماسم ممل صغار جر وقيل جمع سمسم الحب المعروف أو الاخفاء السراع هذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منه هاهنا ولعل صوابه الساسم والساسم العود الاسود وقيل هو الآبتوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

التخليد بالآية الثانية \* والجواب أنها في الكفار وأنها مخصوصة بهذه الأحاديث ولما كان الحديث نصافي إبطال الأمرين وعلم يزيد أن جابر لا يكذب على النبي صلى الله عليه وسلم رجوع (قوله ثم يخرج على الناس) أي تظهر مذهب الخوارج وندعو إليه (قوله قد زعم ان قوما يخرجون من النار) زعم هنا بمعنى قال واختلفت الأحاديث في المقام المحمود وذكر جابر في هذا الحديث أنه خرج العصاة بشفاعته صلى الله عليه وسلم وقيل غير ذلك انظر الاكمال (قوله السماسم) (ع) كذا في كل النسخ ولا يعرف له معنى لان السماسم ممل صغار جر وقيل جمع سمسم الحب المعروف أو الاخفاء السراع هذا جميع ما فسرت به اللفظة ولا مدخل لشيء منه ههنا ولعل صوابه الساسم والساسم عود اسود وقيل هو الآبتوس وللشاعر في وصفه البياض والسواد

لجاءت بلونين مستحسنين \* أبهى من العاج والساسم

رأى الخوارج نخرجنا في عصابة ذوى عدد نرى يد أن نخرج ثم نخرج على الناس قال فخرنا على المدينة فاذا جابر بن عبد الله يحدث القوم جالساً الى سارية عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال واذا هو قد ذكر الجهنمين قال فقلت له يا صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هذا الذي تحدثون والله تعالى يقول ( انك من تدخل النار فقد أخزيته ) وكلاً أرادوا أن يخرجوا منها أعيادها وفيها ) هذا الذي تقولون قال فقال اقرأ القرآن قلت نعم قال فهل سمعت بمقام محمد صلى الله عليه وسلم يعني الذي يبعثه الله فيه قلت نعم قال فانه مقام محمد صلى الله عليه وسلم المحمود الذي يخرج الله به من يخرج قال ثم نعت وضع الصراط ومرا الناس عليه قال وأخاف أن لا أكون أحفظ ذلك قال غير أنه قد زعم أن قوما يخرجون من النار بعد أن يكونوا فيها قال يعني فيخرجون كأنهم عبيدان السماسم قال فيدخلون نهراً من أنهار الجنة فيغتسلون فيه

﴿لجأت بلونين مستحسنين \* أبهى من العاج والساسم﴾

(د) قال ابن الاثير الساسم جمع سمس النبث المعروف الذي يصنع منه الشيرج تراه اذا قطع وترك ليؤخذ حبه رقاقا سودا كانها محرقة فشبهاهؤلاء قال وطال ما طلبت وسألت عن هذه اللفظة فلم أجد فيها شفاء وما أشبه أن تكون اللفظة محرقة وربما كانت الساسم بفتح السين الثانية وهي خشب سود كالآبنوس (قوله أو كما قال) (د) هذا من أدب الرواة المعروف انه اذا روى بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطا وخوفا من تعريف

﴿ حديث أنس الطويل في الشفاعة ﴾

(قوله حتى يريحنا) ﴿قلت﴾ خلصت من كلام الغزالي رضى الله عنه من أحاديث المحشر وهو فيها مضمونه يحشر الناس أنوارا كربانا ومشاة وعلى وجوههم على أرض بيضاء كالفضة ليس فيها علم لاحد أى ما يستبر به أحد فاذا استقر واهتات ثارت النجوم وطمس ضوء الشمس والقمر وأظلمت الأرض بحوسر اجها فينا الناس كذلك دارت السماء فوق رؤسهم وانشقت مع شدتها وعظمتها وصلابتها وغلظتها الذي هو مسيرة خمسمائة عام فياهل صوتها في أنفس الخلائق ثم تناثر وتسيل كالفضة المذابة الى صفرة وصارت وردة كالدهان وصارت السماء كالملل والجبال كالعين وانتشر الناس كالفراس المبثوث عراة قالت أم سلمة رضى الله عنها قالت ينظر الناس بعضهم الى بعض قال شعلوا عن ذلك (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) فيقفون ومعهم أهل السموات السبع وأهل الارض من جن وشيطان شاحصة أبصارهم منغطرة قلوبهم بموج بعضهم في بعض ويدفعه لشدة الزحام وتدنا الشمس من رؤسهم وقد تضاعف لهبها ويجمع حرها وحر الانفاس واحترق القلوب من الخوف والحياة من العرض ويفيض العرق من كل شعرة على صعيد الارض ثم يرتفع الى أبدانهم بقدر منازلهم عند الله عز وجل فيبلغ من بعض الى ركبته ومن بعض الى شحمة أذنيه ويكاد أن يغيب فيه وفي الصحيح أن العرق يبلغ في الارض سبعين ذراعا وسكنت حيث ذل الاصوات وقل الالتفات وبرزت الخفيات وظهرت الخطيئات وشاب الصغير وسكت الكبير ونشرت الدواوين ووضعت الموازين وبرزت الجحيم ونطقت الجوارح (وتذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) فيقفون كذلك خمسين ألف سنة لا يأكلون فيها أكلة ولا يشربون فيها شرابا لا يكلمون ولا ينظرون في أمرهم حتى ان بعضهم ينادى ويقول يارب

(ح) قال ابن الاثير الساسم جمع سمس النبث المعروف الذي يصنع منه الشيرج وعيدانه تراه اذا قلعت وترك ليؤخذ حبه ارقاقا سودا كانها محرقة فشبهاهؤلاء (قوله كأنهم القراطيس) جمع قراطيس بكسر القاف وضمها وهي الصحيفة التي يكتب فيها شهودها الشدة بياضهم بعد اغتسالهم (قوله أترون الشيخ يكذب) استغهام انكار أى لا يكذب أصلا فلا يسيل الى مقامنا على الاعتقاد الفاسد والشيخ جابر بن عبد الله رضى الله عنهما (قوله أو كما قال أبو نعيم) هو الفضل بن دكين شيخ شيخ مسلم المذكور في أول الاسناد (ح) هذا من أدب الرواة المعروف أنه اذا روى بالمعنى أن يعقب ذلك بقوله أو كما قال احتياطا وخوفا من تعريف (قوله حدثنا هدا) بفتح الهاء وتشديد الدال المهملة ويقال فيه أيضا هدة وقد تقدم ومحمد بن عبيد الغبري بضم الغين المججمة وفتح الباء الموحدة (قوله فيهمون) وفي رواية فيهمون والمعنى متقارب فعنى الاول يعنون بسؤال الشفاعة ومعنى

فيخرجون كأنهم القراطيس فرجعنا وقلنا ويحكم أترون الشيخ يكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم فرجعنا فلا والله ما خرج منا غير رجل واحد أو كما قال أبو نعيم \* حدثنا هدا بن خالد الأزدي ثنا جاد بن سلمة عن أبي عمران وثابت عن أنس ابن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار أربعة فيعرضون على الله تعالى فيلقت أحدهم فيقول أى رب اذا أخرجتني منها فلا تعدنى فيها فيجبه الله منها \* حدثنا أبو كامل فضيل بن حسين الجحدري ومحمد بن عبيد الغبري واللفظ لابي كامل قالانا أبو عوانة عن قتادة عن أنس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله الناس يوم القيامة فيهمون لذلك وقال ابن عبيد فيهمون لذلك فيقولون لو استشفعنا على ربنا حتى يريحنا من

أرحني من هذا المكان ولوالى النار ولم يقع بعد حساب ولا عقاب سوى ما كان لحقهم من شدة نفخة الصعقة التي تنفجر لها القلوب فيقومون وقد تغيرت الوجوه واغبرت الابدان فاذا بلغ بهم هذا الجهد طاب بعضهم بعضا في طلب من يكرم على الله عز وجل في الراحة من هذا الموقف فلم يبق نبي يقصد الا ويدفعهم كاذر **(قوله فيأتون آدم)** **﴿قلت﴾** اتيانهم آدم عليه السلام مع علمهم في الدنيا ان المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم يحتمل انه ممن لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا يقع اظهار الشرفه صلى الله عليه وسلم فانه لو بدى به ليقيل لو بدى بغيره لاحتمل أن يشفع أما بعد امتناع الجميع وسئل هو فأجاب فهو النهاية في الشرف وعلاو المنزلة ويحتمل انه ممن علم ولكنه دهش **(قوله خلقك الله بيده)** أى بقدرته وهو تنبيه على ان خلقه ليس بخلق بنيه من تعلبهم في الارحام وغير ذلك من الوسائط والافكل شئ بقدرته عز وجل **(قوله ونفخ فيك من روحي)** (ع) هي اضافة خلق وتشريف **(قوله لست هنا كم)** (ع) قول كل الانبياء عليهم الصلاة والسلام لست هنا كم يحتمل أنه تواضع وكبار لما سئل ويحتمل انه لعلمه انها ليست له بل لغيره حتى ينتهي الامر اليه صلى الله عليه وسلم ويحتمل انه لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم ولكن علم أن الامر كذا يقع **(قوله ويد كر خطيئته)** (ع) اخرج به من يميز الصغار على الانبياء عليهم السلام **﴿قلت﴾** والجواب ما يأتي (ع) اختلف في جواز الكبار عليهم قبل النبوة والصحيح أنه لا يجوز وأما بعد النبوة فهم معصومون من الكبار قال القاضي لدليل الاجماع وقال الاسفرائني لدليل المجزة وقال المعتزلة لدليل العقل لما فيه من التنفير عنهم واتفقوا على عصمتهم فيا طريقه التبليغ من الأقوال واختلفوا فيا طريقه التبليغ من الافعال فجعله الاسفرائني كالأقوال وأول أحاديث السهو بما يأتي في محله ان شاء الله تعالى والحق جوازه ووقوعه وعليه الاكثر لكن بشرط تنبيههم عليه في الحال عند الجمهور وقال بعضهم ما بينه وبين الموت ليمينوا حكمه وبلغوا ما أنزل اليهم كما قال انى لانسى أو انسى لاسن وانفقوا أيضا على عصمتهم من حقائر الخسة والاكثر على جواز غيرها ووقوعه لظاهر الآي والأحاديث ومنع ذلك جماعة من المحققين صونا لمنصب النبوة عن مخافة الله سبحانه عمدا وتأولوا ما وقع بأنه سهو أو تأويل أو قبل النبوة أو سهو مخافة خوفا واشفاقا والافليس بذنب وهذا المذهب هو الحق اذ لو وقعت مخالفة لم يلزمنا الاقتداء بأفعالهم وأقوالهم ولا خلاف في الاقتداء بهم وانما اختلف هل الاقتداء بهم واجب أو مندوب أو مباح أو يفرق بين العبادات والمعاملات وقد بسطنا القول بذلك في الشفاء بما لا تجده في غيره وتسمية الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذه الاشياء خطايا انما هو اشفاق اذ ليست بخطايا آدم عليه السلام أكل نسيان ونوح عليه السلام ذعا على قوم كفار وموسى عليه السلام قتل كافرا و ابراهيم عليه السلام قال حقا **﴿قلت﴾** ذكر الخلاف في وجوب اتباع فعله ولا بد من تنقيح محل الخلاف ففعل الجبلية كالقيام والقعود متفق

الثاني أن الله تعالى يلهيهم ذلك **(قوله فيأتون آدم)** مع انهم علموا في الدنيا أن المختص بهذه الشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم فيحتمل أنه ممن لم يعلم ذلك أو علم ولكنه علم ان الامر هكذا اظهار شرفه صلى الله عليه وسلم باجابته بعد عجز الجميع ويحتمل انه ممن علم ولكنه دهش **(قوله أنت آدم)** قلت هو من باب قوله \* أنا أبو التجم وشعري شعري \* وهو بهم فيه معنى الكمال لا يعلم بما اراد منه ففسر بما بعده من قوله أبو الخلق خلقك الله بيده الى آخره **(قوله ونفخ فيك من روحي)** اضافة تشريف ومملوك الى مالك **(قوله لست هنا كم)** يحتمل انه تواضع أو لعلمه أنها لغيره على الجملة أو لعلمه انها للنبي صلى الله عليه وسلم خصوصا ولكن علم أنه كذا يقع **﴿قلت﴾** ومعنى لست هنا كم لست في المكان

مكاننا هذا قال فيأتون آدم  
صلى الله عليه وسلم  
فيقولون أنت آدم أبو  
الخلق خلقك الله بيده  
ونفخ فيك من روحي  
وأمر الملائكة فسجدوا  
لك اشفع لنا عند ربك  
حتى يربحنا من مكاننا هذا  
فيقول لست هنا كم  
ويد كر خطيئته التي  
أصاب فيستحي ربها

على انه مباح منه ومن الامة وما فعله بيان المطلق بقول كقوله صلو اكم ايتقونى أصلى وبقرينة حال كماله أمر بقطع السارق ورأيناه قطع من الكوع فلا خلاف في وجوب اتباعه فيه وما علمت صفته من أفعاله من وجوب أو ندب أو اباحة فالجمهور على وجوب اتباعه بصفة ما فعله ان وجوب فوجوب وان ندب فتدب وان اباحة فاباحة وقيل هو بمنزلة ما لم تعلم صفته من فعله واختلف فيما تعلم صفته من فعله وفيه من الخلاف ما ذكر **(قولهم ائتوا نوحا)** (ع) اتيان الناس آدم عليه السلام وحالة آدم على نوح عليهما السلام فيه تقديم الآباء وذوى الاسنان في الامر المهم **(قولهم أول رسول)** (م) برّد قول المؤرخين أن ادريس عليه السلام جد أعلى لنوح عليه السلام إلا أن يصح أن ادريس عليه السلام لم يرسل (ع) رأيت ابن بطال ذهب الى أنه لم يرسل ليسلم من الاعتراض وقد نص في حديث أبي ذر رضى الله عنه أنه أرسل ويجمع الحديثين بان تكون رسالته الى قومه خاصة كم ود صالح عليهما السلام ورسالة نوح عليه السلام عامة واحتج بعضهم لارساله بقوله تعالى (وان الياس لمن المرسلين) قال والياس هو ادريس عليه السلام وقد قرئ وان ادريس وهذا المعنى يجاب عن الاعتراض با دم وشيث فان آدم عليه السلام انما أرسل لنيه ولم يكونوا كفارا كقوم نوح عليه السلام وانما أرسل لتعليم الايمان والشرائع وخلفه في ذلك شيث عليه السلام **﴿قلت﴾** قال ابن عطية الاشهر أن ادريس لم يرسل وانما هو نبي فقط **(قولهم الذى اتخذه الله خليلا)** (ع) أصل الخلّة الاصطفاء وقيل الانقطاع لان الخليل ينقطع الى من يخال وقيل من الخلّة وهى الحاجة وسمى ابراهيم عليه السلام خليلا لانه قصر حاجته على الله عز وجل حين قال له الملك وقد رمى في المتعيق ألك حاجة قال أما اليك فلا وقيل الخلّة المحبة وقيل صفاؤها الذى يتخيل موضع السر وللشاعر

قد تخالّت مسلك الروح منى \* ولذا سمي الخليل خليلا

(د) قال الواحدى لا يصح من الخلّة بمعنى الحاجة لان الله عز وجل خليل ابراهيم عليه السلام والحاجة عليه محال **(قولهم الذى كلمه الله)** (ع) لم يختلف أهل السنة في حل هذا على ظاهره من أنه كلمه حقيقة

والمثل الذى تحسبوننى فيه بر بدمقام الشفاعة **(قولهم ويد كر خطيئته)** (ع) تسمية الانبياء عليهم الصلاة والسلام هذه الاشياء خطايا انما هو شفاق اذ ليست بخطايا آدم عليه السلام أو كل نسيانا ونوح عليه السلام دعا على قوم كفار وموسى عليه السلام قتل كافرا و ابراهيم عليه السلام دفع بقول هو بحسب مراده صدق وعتب الله على بعضهم لعلومزلتهم أنظر بقية فى الاكمال واكماله للابى رحمه الله تعالى **(قولهم الذى كلمه الله)** لم يختلف أهل السنة في حل هذا على ظاهره من أنه كلمه حقيقة بكلامه القديم الذى ليس بحرف ولا صوت لتأ كيد بالمصدر (ب) واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام وقال التأ كيد المذكور انما يغيب حقيقة أن الله سبحانه كلمه اما بنفسه أو بكلام خلقه فى الشجرة فحق قال الشيخ وكنا معشر الطلبة نجيبه بان التأ كيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث نسبته الى الفاعل المعين وأنت تعرف ان جوابهم لا يغنى لان غايتهم انهم كرروا كلام المعارض لانه اذا أثبت التأ كيد حقيقة نسبة الفعل الى الفاعل المعين فهل كلمه بنفسه أو بكلام خلقه فى جاد فالا حتمال باق وانما الجواب ان التأ كيد بالمصدر يرفع احتمال ان الفاعل غير المذكور واحتمال ان المذكور لم يفعل الفعل المعين وانما فعله بعض اتباعه قد تكلموا فى الآيه رفع احتمال أن يكون المكمّل أحد الملائكة واحتمال ان الله سبحانه جعل ما ينزل منزلة تكليمه اياه تخلقه فى جاد وهذا معنى قول النواة التأ كيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أى يرفع جميع الاحتمالات **﴿قلت﴾** الاشكال انما ورد لقول كثير

ولكن ائتوا نوحا أول رسول بعثه الله تعالى قال فيأتون نوحا عليه السلام فيقول است هنا كم فيذكر خطيئته التى أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا ابراهيم الذى اتخذه الله خليلا فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقول لست هنا كم ويد كر خطيئته التى أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا موسى الذى كلمه الله وأعطاه التوراة قال فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست هنا كم ويد كر خطيئته التى أصاب فيستعي ربه منها ولكن ائتوا عيسى

لأن كيد المصدر بكلام لا يشبه كلام المخلقين ﴿قلت﴾ أثبت الاشعري كلام نفس قائم بذات المتكلم ليس بصوت ولا حرف ونفاه سائر الفرق وقالوا ليس الكلام الالفاظى ونفته الفلاسفة عن القديم وأثبتته للحديث فالبارى عز وجل عند أهل السنة متكلم بكلام نفسى ليس بصوت ولا حرف قائم بذاته تعالى كقيام العلم وغيره من الصفات واختلف النافون لكلام النفس فقالت فرقة هو متكلم بكلام لفظى من صوت وحرف ليس قائما بذاته لان الاصوات والحروف حادثة ولا يتصف الله سبحانه بمحدث وقالت فرقة هو متكلم به وقائم بذاته فأجاز واقيام الحوادث بذاته تعالى وقالت المعتزلة هو متكلم بكلام من صوت وحرف خلقه في جادثم اختلفوا فقال الجبائي لا بد فيه من هيئة يتأتى معها اخراج الحروف وخالفه سائر المعتزلة في اشتراطها فقول القاضى كلف حقيقة يعنى بكلام نفسى قائم بذاته عز وجل لا مركبا من صوت وحرف كما يقوله سائر الفرق واحتج الاصحاب على ذلك بأن التأكيد بالمصدر في قوله تعالى ( وكلم الله موسى تكليما ) يرفع الشك والاحتمال \* واعترض ذلك الشيخ ابن عبد السلام وقال التأكيد المذكور انما يفيد حقيقة أن الله سبحانه كلفه ما بنفسه أو بكلام خلقه في الشجرة فحقل قال الشيخ وكنامعشر الطلبة نجيبه بأن التأكيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث من حيث نسبته الى الفاعل المعين وأنت تعرف أن جوابهم لا يغنى لان غايته انهم كرروا كلام المعارض لانه اذا أثبت التأكيد حقيقة نسبة الفعل الى الفاعل المعين فهل كلفه بنفسه أو بكلام خلقه في جاد فالاحتمال باق \* وانما الجواب أن التأكيد بالمصدر يرفع احتمال أن الفاعل غير المذكور واحتمال أن المذكور لم يفعل الفعل المعين وانما جعله بعض أتباعه فانك اذا قلت قام زيد احتمل أن يكون القائم بعض أتباع زيد واحتمل أن زيدا لم يفعل القيام بل ما ينتزل منزلة القيام فاذا قلت قام زيد قياما ارتفعت هذه الاحتمالات فتكليا في الآية رفع احتمال أن يكون المتكلم أحد الملائكة واحتمال أن يكون الله سبحانه فعل ما ينتزل منزلة تكليمه اياه فكله في جاد وهذا معنى قول النحاة التأكيد بالمصدر يرفع الشك عن الحديث أى يرفع جميع الاحتمالات ( قوله روح الله وكتبه ) (ع) تقدم الكلام عليهما ﴿قلت﴾ ولم يأت ان الخلق تلجأ الى غير هذه الاربع وخص الاربع لانهم أفضل الرسل عليهم السلام بعده صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا وقد نص عليهم في قوله تعالى ( انا وأحينا اليك ) وفي قوله تعالى ( شرع لكم ) الآية ولم يذكر آدم عليه السلام فيها وذكره هنا ( قوله عبدا غفر له ما تقدم من ذنبه ) (ع) قيل المتقدم ما قبل النبوة والمتأخر عصمته بعدها وقيل المتقدم ما وقع والمتأخر ما لم يقع على طريق الوعد وقيل المراد بذلك أمته وقيل المراد ما وقع سهوا أو غفله أو تأويلا واختاره القشيري وقيل المعنى ما تقدم لايك آدم وما تأخر من ذنوب أمته وقيل المراد انه مغفور له من ذنب أن لو كان وقيل هو تنزيهه

من النويين في المصدر المؤكده انه توكيد لعامله وبعضهم يقول ينتزل منزلة تكون الفعل فظاهر هذا القول أنه عندهم توكيد لفظى لعامله وقد علمت ان التوكيد اللفظى كاحد جزأى النسبة لا يتعرض للنسبة على أنه قد استعمل الفعل مجازا مع توكيده بالمصدر قال

بكي الخ من عوف وأنكر جلد \* وعجت عجمان جذام المطارف

فأسند عجت الى المطارف التى هي ثياب وهو مجاز ثم وكده بالمصدر وقد استوفينا الكلام على الآية براد وجوابا في شرحنا على العقيدة التى وضعناها في علم التوحيد فانظره ان شئت ( قوله روح الله أو كتبه ) (ب) لم يأت أن الخلق يلجئون الى غير هؤلاء الاربع وخصوصا أنهم أفضل الرسل عليهم السلام بعد

روح الله وكتبه فيأتون  
عيسى روح الله وكتبه  
فيقول است هناك  
ولكن اتوا محمدا صلى الله  
عليه وسلم عبدا قد غفر الله  
له ما تقدم من ذنبه وما  
تأخر قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فيأتونى

عن الذنوب (د) فعلى ان المراد أمتهم فالمراد بعضهم أو يدعى عدم الخلود في النار (قوله فاستأذن على ربي) (ع) عناه في الشفاعة الموعود بها ومبادرته واجابته لعله أنه صاحب المقام (ط) الاستئذان والانطلاق الى الله عز وجل المذكور في الآخر يشعر بالتستر والتعجب ودخول المستأذن مع المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال فعمل الانطلاق على أنه الى جنة الفردوس لانها أعلى الجنات اذ ليس ثم الاجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لان هذا المحل لعظمه لا يدخل الاباذن (قوله نعم أشفع فأخرج من النار) (ع) جاء في هذا الحديث وفي حديث أبي هريرة رضي الله عنه أن الذي يبدأ به بعد الاذن شفاعة الاخراج ويأتي في الحديث نفسه من طريق حذيفة رضي الله عنه فيأتون محمد فيقوم ويؤذن له وترسل الأمانة والرحم بجني الصراط وبهذا يتصل الحديث لان هذه هي الشفاعة التي لجأ فيها الخلق لترجيحهم من الموقف ثم بعد ذلك تحل شفاعته صلى الله عليه وسلم وشفاعة غيره وجاء في أحاديث الرؤية والمحشر المتقدمة الامر باتباع كل أمة ما كانت تعبد ثم يميز بين المؤمنين والمنافقين ثم تحل الشفاعة ويوضع الصراط فيجمع بين هذه الاحاديث بأن يكون الامر بالاتباع هو أول الفصل وأول مقامه المحمود والشفاعة المذكورة فيه هي الشفاعة في المجيزين على الصراط وهي له صلى الله عليه وسلم لا لغيره كما نص عليه في الاحاديث ثم بعدها شفاعة الاخراج (قلت) \* قوله وهذا يتصل بالحديث يعني أن لا يرى أسقط ذلك في هذا الطريق ويحتمل أنه رجوع ويحتمل أن يكون شفع في الامرين واكتفي في حديث أنس بشفاعة الاخراج لانها تستلزم الاخرى لان الاخراج فرع وقوع الحساب (قوله في الثالثة أو في الرابعة) \* قلت \* قد جزم في الطريق الآخر أنه في الرابعة وفسر فيها من حبسه القرآن بأنهم من وجب عليه الخلود ويأتي في زيادة الحسن في حديث أنس فيقول في الرابعة ائذن لي فمين قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك

النبى صلى الله عليه وسلم وأولو العزم الذين أمر صلى الله عليه وسلم أن يصبر كما صبروا (قوله فاستأذن على ربي) (ط) الاستئذان والانطلاق الى الله عز وجل المذكور في الآخر يشعر بالتستر والتعجب ودخول المستأذن مع المستأذن عليه في محل يحويهما وكل على الله عز وجل محال فعمل الانطلاق على أنه الى جنة الفردوس لانها أعلى الجنة اذ ليس ثم الاجنة أو نار والاستئذان على خزنتها لان هذا المحل لا يدخل الاباذن (قوله فيحذ لي حدا) قلت يريد انه يبين في كل طور من أطوار الشفاعة حدا أقف عنده فلا أعداه مثل أن يقول شفعتك فمين أدخل بالجماعات ثم يقول شفعتك فمين أدخل بالصلوات ومثله فمين شرب الخمر ثم فمين زنى وعلى هذا ليريه علوا الشفاعة في عظم الذنب (قوله فأخرجهم من النار) قلت قال الطيبي فان قلت دل أول الكلام على أن المستشفعين هم الذين حبسوا في الموقف وهووا خزوا لذلك وطلبوا أن يخلصهم من ذلك الكرب ودل قوله فأخرجهم من النار على أنهم من الداخلين فيها فواجههم (قلت) \* فيه وجهان أحدهما العمل المؤمنين صاروا فرقتين فرقة سير بهم الى النار من غير توقف وفرقة حبسوا في المحشر واستشفعوا به صلى الله عليه وسلم فخلصهم مما فيه وأدخلهم الجنة ثم شرع في شفاعة الداخلين في النار زمر ابعذرهم كما دل عليه قوله فيحذ لي حدا الى آخره فاختصر الكلام وقد ذكرنا قانونا في فتوح الغيب في سورة هود يرجع اليه في مثل هذا الاختصار \* وثانيهما أن يراد بالنار الحبس والكربة وما كانوا عليه من الشدة ودنو الشمس الى رؤسهم وحرها وسفعها والجأهم بالعرق وبالخروج الخالص منها والله تعالى أعلم (قوله في الثالثة أو في الرابعة) قد جزم في الطريق الآخر أنه في الرابعة (ب) ويأتي في زيادة الحسن في حديث أنس فيقول

فأستأذن على ربي فيؤذن لي فاذا أنا رأيته وقعت ساجدا فيدعني ما شاء الله أن يدعني فيقال يا محمد ارفع رأسك قل يسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع رأسي فأجدر بي بتحميد يعلمني به ربي ثم أشفع فيحذ لي حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة ثم أعود فأقع ساجدا فيدعني ما شاء الله أن يدعني ثم يقال لي ارفع رأسك يا محمد قل يسمع سل تعطه أشفع تشفع فأرفع رأسي فأجدر بي بتحميد يعلمني به ربي ثم أشفع فيحذ لي حدا فأخرجهم من النار وأدخلهم الجنة فلا أدري في الثالثة أو في الرابعة

قتادة أى وجب عليه الخلود

\* وحدثننا محمد بن مثنى  
ومحمد بن بشار قالنا ابن  
أبي عدي عن سعيد  
عن قتادة عن أنس قال  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يجتمع المؤمنون  
يوم القيامة فيهتفون بذلك  
أويلهمون ذلك بمثل  
حديث أبي عوانة وقال في  
الحديث ثم أتته الرابعة  
أو أعود الرابعة فاقول يارب  
مابق الامن حبسه القرآن \*

حدثنا محمد بن مثنى ثنا معاذ بن  
هشام قال حدثني أبي عن  
قتادة عن أنس بن مالك  
أن نبي الله صلى الله عليه  
وسلم قال يجتمع الله تعالى  
المؤمنين يوم القيامة  
فيلهمون لذلك بمثل  
حديثهما وذكر في  
الرابعة فاقول يارب مابق  
في النار الامن حبسه القرآن  
أى وجب عليه الخلود  
\* حدثني محمد بن مهال  
الضريري ثنا زيد بن زريع  
ثنا سعيد بن أبي عروبة  
وهشام صاحب الدستوائي  
عن قتادة عن أنس بن  
مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ح  
وحدثنا أبو غسان المسمعي  
ومحمد بن مثنى قالنا ثنا معاذ  
وهو ابن هشام قال حدثني  
أبي عن قتادة قال ثنا أنس

والجمع بينهما متناف لان من قال لا اله الا الله لا يجلد ويحبب بأنه اختلف فقيل يعني من قالها من أمته  
وقيل يعني من قالها من غير أمته فالعنى على الاول فاقول في الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق  
من أمتي أى من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائذن لي فيه فيقال ليس ذلك اليك انما ذلك لارحم  
الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على الثاني فاقول لم يبق من أمتي أى من  
أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائذن لي فيمن قال لا اله الا الله من غير أمتي فقال ليس ذلك اليك  
قد استوفيت حقتك في أمتك وانما ذلك لله وتقدم ان أمته تطلق تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل  
دعوته ( قوله الامن حبسه القرآن ) أى حكم بخلوده ( ع ) فيه ما عليه المسلمون من عدم تخليد العصاة  
وردد على المعتزلة والخوارج لان فيه اخراج من في قلبه مثقال ذرة من ايمان الا أن شعبه جعل مكان  
الذرة بفتح الذال المجمة وشذ الرأى ضم المجمة وتخفيف الرأى \* ( فان قلت ) \* الناس في الوزن ثلاثة من  
رجحت حسناته ومن تساوت كفتاه فهذا ان الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في  
الاعراف مدة والثالث من رجحت سيئاته فهذا انما يعاقب ببقائه في النار بقدر ذلك الرجحان ثم يخرج  
اذلا يخلد أحد من أهل القبلة في النار فابن الشغاعة \* ( قلت ) \* أثره في اخراجه قبل مكثه القدر الذي  
يستحق اذ لو وقعت الشغاعة عند تمامه لم تكن شغاعة ( قوله في الآخر من قال لا اله الا الله وكان في قلبه

في الرابعة ائذن لي فيمن قال لا اله الا الله فيقول ليس ذلك اليك والجمع بينهما متناف كان من قال  
لا اله الا الله لا يجلد ويحبب بأنه اختلف فقيل يعني من قالها من غير أمته فالعنى على الاول فيقول في  
الرابعة بعد اخراج أهل تلك المقادير لم يبق من أمتي أى من أتباعي الامن قال لا اله الا الله فائذن لي فيه  
فيقول ليس ذلك اليك انما ذلك لارحم الراحمين فيقول لم يبق بعد الامن وجب عليه الخلود والمعنى على  
الثاني فاقول لم يبق من أمتي أى من أهل دعوتي الامن وجب عليه الخلود فائذن لي فيمن قال لا اله الا الله  
من غير أمتي فيقال ليس ذلك اليك انك قد استوفيت حقتك في أمتك وانما ذلك لله وتقدم ان أمته تطلق  
تارة على أتباعه وتارة على عموم أهل دعوته ( قوله حدثنا محمد بن مثنى اى آخره ) ( ح ) هذه الاسانيد  
رجالها كلهم بصريون وهذا الاتفاق في غاية من الحسن وابن أبي عدي اسمه محمد بن ابراهيم بن أبي  
عدي وهشام صاحب الدستوائي بفتح الدال واسكان السين المهملة ومن بعدهما ثمانية من فوق مفتوحة  
وبعد الالف ياء من غير نون كذا ضبطناه وهو المشهور قال صاحب المطالع ومنهم من يز يد فيه نونابن  
الاف والياء منسوب الى دستواء كورة من كور الاهواز كان يبيع الثياب التي تجلب منها فاشام  
صاحب الدستوائي أى صاحب البزالدستوائي ويقال فيه الدستوائي أيضا وتوهم صاحب المطالع ان  
قوله صاحب الدستوائي مرفوع صفة لمعاذ وانما هو مخفوض صفة لهشام أبيه وأبو الريح العنكي  
بفتح العين والتاء وهو أبو الريح الزهراني الذي يكرره مسلم في مواضع واسمه سليمان بن داود ومعبود  
العنزي بفتح العين المهملة والنون والراي ( قوله الامن حبسه القرآن ) أى وجب عليه الخلود  
بنص القرآن ( ب ) \* فان قلت الناس في الوزن ثلاثة من رجحت حسناته ومن تساوت كفتاه  
فهذا ان الجنة الاول يدخلها ابتداء والثاني بعد حبسه في الاعراف مدة والثالث من رجحت  
سيئاته فهذا انما يعاقب ببقائه في النار مقدار ذلك الرجحان ثم يخرج اذلا يخلد أحد من أهل القبلة  
في النار فابن أثر الشغاعة \* ( قلت ) \* أثره في اخراجه قبل مكثه القدر الذي يستحق اذلو وقعت الشغاعة  
عند تمامه لم تكن شغاعة ( قوله وكان في قلبه من الخير ) هذا ظاهر في أن هذه الاقدار زائدة على

ابن مالك ان النبي صلى الله عليه وسلم قال يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن شعيرة ثم يخرج



من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن برة ثم يخرج من النار من قال لا اله الا الله وكان في قلبه من الخير ما يزن ذرة زاد ابن مهال في روايته قال يزيد فلقيت شعبة فحدثته بالحديث فقال شعبة حدثنا به قتادة عن أنس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم بالحديث الآن شعبة جعل مكان الذرة ذرة قال يزيد صحف فيها أبو بسطام \* حدثنا أبو الربيع العتكي ثنا حماد بن زيد ثنا معبد بن هلال العنزي وحديثنا سعيد بن منصور واللفظ له ثنا حماد بن زيد ثنا معبد بن هلال العنزي قال انطلقنا الى أنس بن مالك وتشفعنا ثياب فاتفقنا اليه وهو يصلي الضحى فاستأذن لنا ثياب ( ٣٦٠ ) فدخلنا عليه وأجاس ثيابنا معه على سريره فقال له

يَا أَبَا جَزْءٍ إِنْ أَخَوَانُكَ مِنْ  
أَهْلِ الْبَصْرَةِ يَسْأَلُونَكَ إِنْ  
تَحَدَّثَهُمْ حَدِيثَ الشَّفَاعَةِ  
قَالَ حَدَّثْنَا مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ قَالَ إِذَا كَانَ يَوْمُ  
الْقِيَامَةِ مَا جِئَ النَّاسُ بِهِمْ  
إِلَى بَعْضٍ فَيَأْتُونَ آدَمَ عَلَيْهِ  
السَّلَامُ فَيَقُولُونَ لَهُ اشْفَعْ  
لِذَرِيَّتِكَ فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا  
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ يَا إِبْرَاهِيمَ  
عَلَيْهِ السَّلَامُ فَانْهَ خَلِيلُ اللَّهِ  
فَيَأْتُونَ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ  
عَلَيْكُمْ يَا مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فَانْهَ كَلِيمُ اللَّهِ فَيَأْتِي مُوسَى  
فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا وَلَكِنْ  
عَلَيْكُمْ يَا عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ  
فَانْهَ رُوحُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ فَيَأْتِي  
عِيسَى فَيَقُولُ لَسْتُ لَهَا  
وَلَكِنْ عَلَيْكُمْ يَا مُحَمَّدٌ صَلَّى  
اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَتِي فَأَقُولُ  
أَنَا هَذَا فَأَنْطَاقُ فَأَسْتَأْذِنُ  
عَلَى رَبِّي فَيُؤْذِنُنِي فَأَقُومُ  
بَيْنَ يَدَيْهِ فَأُجِدُهُ بِمُحَمَّدٍ  
لَا أَقْدِرُ عَلَيْهِ إِلَّا أَنْ يُلْهِمَنِيهِ  
اللَّهُ تَعَالَى ثُمَّ أَخْرَجَهُ سَاحِدًا

من الخير ما يزن الخ) ﴿قلت﴾ هذا الطريق ظاهر في أن هذه الأقدار زيادة على الإيمان  
ويأتي في الثاني أنها فيه لقوله فيقال مثقال كذا من إيمان ويجمع بين الحديتين بأن يكون هذا على  
تقدير مضاف أي من طاعات ثم يحتمل أن هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الخفية كالخشوع  
والشفقة على مسلم (قوله الآن شعبة) يعني أنه روى اللفظة بضم الذال وتخفيف الراء وهو تصحيف  
كأذكريز يد والذرة بالفتح صغير النمل (ع) وهذا التصحيف مما تقدم على شعبة وذكره الدارقطني  
في تصحيف المحدثين وأوقعه فيه بحانسة الذرة لما قبلها من الجوب ووقع عند العذري وغيره ذرة  
بضم الدال المهملة وشذراء وهو من تصحيف التصحيف (قوله بظهر الجبان) (د) الجبان والجبانة  
الصحراء وسمى بذلك المقابر لأنها تكون بالصحراء (قوله مستخف) (د) كان استخفاؤه من  
الحجاج ﴿قلت﴾ كان يتخوف من الحجاج فدخل الدار مستترا ودعا الله أن يستره عنهم فدخلوا الدار  
ست مرات فلم يجدوه وهو فيها وكان الحسن يعرض بالحجاج وكان الحجاج يقول عالج بين أخصاص  
البصرة خطأه وبأن أخطب الناس إذا شاء وإن شاء سكبت لقمه همت أن أسقي الأرض من دمه

الإيمان (ب) ويأتي في الثاني أنها فيه فيجمع بانه على تقدير مضاف أى من طاعات الإيمان ثم يحفل  
 أن هذه الزيادة من الطاعات الظاهرة أو من الخفية كالخشوع والشفقة على مسلم (قوله) ان شعبة جعل  
 مكان الذرة بقبح الذال وتشديد الراء ذرة بضم الذال وفتح الراء الخفظة) واتقوا على انه تصحيف وغيره  
 ذكر الحبوب قبله ووقع عند العذرى وغيره ذرة بضم الذال المهملة وتشديد الراء وهو من تصحيف  
 التصحيف ومعنى يزن يعدل (قوله) وأجلس معه ثابتا على سريره (ح) فيه ينبغي للعالم وكبير المجلس  
 أن يكرم فضلاء الداخلين عليه ويميزهم بمزيد الاكرام في المجلس وغيره (قوله) فاحده بمحمد لا أقدر  
 عليه (ح) هكذا هو في الاصول عليه بالتذكير وهو صحيح ويعود الضمير على الجدة (قلت) يعني  
 المفهوم من أحد (قوله) بظهر الجبان (ح) قال أهل اللغة الجبان والجبانة بقبح الجيم والباء المشددة  
 الصعراء وسعى بذلك المقابر لأنها في الصعراء وهى من تسمية الشئ باسم موضعه (قوله) وهو  
 مستخف (أى متغيب (ح) لان استخفاءه من الحاج (ب) كان يخوف من الحاج فدخل الدار  
 مستترا ودعا الله أن يستتره عنهم فدخلوا الدار ست مرات فلم يجدوه وهو فيها وكان الحسن يعرض

[illegible]

(قوله هيه) (د) هي بكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري ايه بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فتقول ايه يافتي وان استردته من حديث غير معين نونت فقات ايه أى حدث أى حديث كان فان أسكنته قلت ايهاعنا (قوله وهو يومئذ جميع) أى مجتمع الذكر والقوة يأخذ منه الكبير (قوله خلق الانسان من عجل) (د) فيه جواز الاستشهاد بمثل هذا وجاء مثله فى أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعلياً رضى الله عنهما ليلاً فانصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئى جدلاً (قوله ائذن لى فيمن قال لا اله الا الله) \* قلت \* قال الحميدى يعنى من قالها من أمته وقال أبو طالب عقيل بن أبى طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة ويؤيد العموم طلب الاذن فى الشفاعة لانه قد كان أذن له فى الشفاعة فى أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة فى ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذى يشفع) الآية وحالات المشفوع فيه أربع من عنده مثقال ذرة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابع من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدقاً من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الحميدى) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائد على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول (قوله ليس ذاك اليك) \* قلت \* أطلق له فى السؤال ووعد الاعطاء ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ذلك اليك ويجاب بأنه انما وعد اعطاء ما يمكن اعطاؤه واعطاء هذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز وجل به والنبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظناً ان اعطاءه ممكن ولا يعترض بأنه صلى الله عليه وسلم قد علم فى الدنيا انه مما استأثر الله عز وجل به لانا نقول وان علمه فى الدنيا فيجوز أن يكون نسي ذلك فى الآخرة والنسيان عليه جائز لا سيما فى ذلك اليوم وقد

بالججاج وكان الججاج يقول عالج ينزل خصاص البصرة له خطابة وبيان يخطب الناس ان شاء وان شاء سكت لقد هممت أن أسقى الارض من دمه (قوله هيه) (ع) بكسر الهاء الاولى واسكان الياء وكسر الهاء الثانية وتقال بالهمز بدل الهاء الاولى قال ابن السري بكسر الهاء اذا استردته من حديث معين فان وصلت نونت فقلت ايه يافتي وان استردته من حديث غير معين نونت فقلت ايه أى حدث أى حديث كان فان أسكنته قلت ايهاعنا (قوله وهو يومئذ جميع) هو بفتح الجيم وكسر الميم أى مجتمع القوة والحفظ (قوله فضحك) فيه ضحك العالم بحضرة أصحابه اذا كان بينه وبينهم أنس (قوله خلق الانسان من عجل) (ح) فيه جواز الاستشهاد بمثل هذا وجاء مثله فى أنه صلى الله عليه وسلم طرق فاطمة وعلياً رضى الله عنهما ليلاً فانصرف وهو يقول وكان الانسان أكثر شئى جدلاً (قوله أحدثكموه ثم أرجع) ابتدا تمام الحديث بقوله ثم أرجع أى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم أرجع (قوله ائذن لى فيمن قال لا اله الا الله) (ب) قال الحميدى يعنى من قالها من أمتى وقال أبو طالب عقيل بن أبى طالب يحتمل ذلك ويحتمل من قالها من كل أمة ويؤيد العموم طلب الاذن فى الشفاعة لانه قد أذن له فى الشفاعة فى أمته وما كان له أن يقدم على الشفاعة فى ذلك دون اذن لقوله تعالى (من ذا الذى يشفع عنده) الآية وحالات المشفوع فيه أربع من عنده مثقال ذرة ومن عنده مثقال ذرة ومن عنده أدنى من ذرة والرابعة من قال لا اله الا الله مرة واحدة صدقاً من قلبه ثم غفل عن استصحابها (الحميدى) لانه ان قالها مرتين فالثانية خير زائد على الايمان فيرجع الى أحد المقادير الاول (قوله ليس ذاك اليك) (ب) أطلق له فى السؤال ووعدته الاعطاء ووعدته تعالى صدق ثم لما سأل قيل ليس ذلك اليك وأجاب بأنه انما وعد اعطاء ما يمكن اعطاءه واعطاؤه هذا غير ممكن لانه مما استأثر الله عز

قال هيه فحدثناه الحديث فقال هيه قلنا ما زادنا قال فحدثنا به منذ عشرين سنة وهو يومئذ جميع ولقد ترك شيئاً ما أدري أنسى الشيخ أو كره أن يحدثكم فتنكلوا قلنا له حدثنا فضحك وقال (خلق الانسان من عجل) ما ذكرت لكم هذا الا وأنا أرى يد أن أحدثكموه ثم أرجع الى ربي فى الرابعة فاحده بتلك المحامد ثم أخر له ساجدا فيقال لى يا حماد رفع رأسك وقل يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع فاقول يارب ائذن لى فيمن قال لا اله الا الله قال ليس ذاك لك أو قال ليس ذاك اليك

يتعين هذا التأويل أعنى الحمل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قوله وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي) (ع) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فعزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبرياء مصدر كبر في نفسه لا من كبر السن أو كبر الجرم وهما معا عبارة عن كل كمال يقتضي ترفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه ذو الكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبرياء الا أنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبرياء ولان الكبرياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمه والجبرياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبرياء كما قالوا الغدايا والعشايا والاصل وجبروتى والجبروت العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل القاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبرت العظم أى جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والتخلة الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبروتية والجبروت مخففا ومثقلا ولم يأت فعال من أفعلت الاجبار ودراك وسمار ومثله جبروت اذ التاء فيه زائدة (قوله في الآخر فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الاذى الذي كان يتقيه (د) وروى التوفدي عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغباء فكان يجعل اليه بها لأنها أجعل نضجا (قوله فنهس) (ع) وهو الاكثر بالمهمله ولابن ماهان بالمججمة وكل صحيح يرجع الى انه الاخذ بطرف الاسنان وقال

وجل به والنبي صلى الله عليه وسلم انما سأل ذلك ظناً أن اعطاه ممكناً ولا يعترض انه صلى الله عليه وسلم قد علم في الدنيا أنه مما استأثر الله عز وجل به لانه يقول وان علمه في الدنيا فيجوز أن يكون نسي في الآخرة والنسيان عليه جائز ولا سيما في ذلك اليوم وقد يتعين هذا التأويل أعنى الحمل على النسيان اذ لا يجوز أن يسأل نبي ما يعلم أنه غير ممكن (قلت) معنى ليس ذلك اليك ايس اخراج من معه الاكلة التوحيد اليك وانما الذي يفعل ذلك انا تعظيما لاسمى واجلالا لتوحيدي وهو مخصص لعموم قوله صلى الله عليه وسلم في حديث أبي هريرة أسعد الناس بشفاعتي يوم القيامة من قال لا إله الا الله ويحتفل أن يجري على عمومه ويحتفل على حال ومقام آخر (قوله وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي) (ط) العزة الغلبة وعزني في الخطاب غلبني فعزة الله عز وجل غلبته وقهره الجبارة والكبرياء مصدر كبر في نفسه من كبر السن أو من كبر الجرم وهما معا عبارة عن كمال يقتضي ترفيعا عن الغير ومن ثم حرم في حقنا وهو الله عز وجل واجب لانه سبحانه وتعالى ذو الكمال المطلق والعظمة بمعنى الكبرياء الا أنها لا تقتضي تعاطفا على الغير كما يقتضيه الكبرياء ولان الكبرياء يستعمل فيما لا يستعمل فيه التعاطف ويقال كبير السن ولا يقال عظيمه والجبرياء بكسر الجيم (ع) جاءت لموازنة الكبرياء كما قالوا الغدايا والعشايا والاصل جبروت والجبروت العظمة والجبار العظيم الشأن الممتنع وقيل القاهر وقيل في اسم الجبار انه المصلح من جبرت العظم أى جبر فقر عباده فيكون بمعنى المحسن والتخلة الجبارة الطويلة عن نيل الأيدي ويقال منه جبار بين الجبروتية (قوله فاشهد على الحسن أنه حدثنا به) انما ذكره تأكيذا ومبالغة في تحقيقه (قوله أبو حيان) بالياء المشناة من أسفل (قوله فرغ اليه الذراع وكانت تعجبه) (ع) لنضجها وسرعة امرائها مع زيادة لذتها وبعدها عن محل الاذى الذي كان يتقيه (ح) وروى الترمذي عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت لم تكن الذراع أحب اليه ولكن كان لا يجد اللحم الاغباء فكان يجعل اليه بها لأنها أجعل نضجا (قوله فنهس منها نهسة) (ع) هو الاكثر بالمهمله ولابن ماهان بالمججمة وكل صحيح يرجع الى أنه الاخذ بطرف الاسنان \* قال نعلب

ولكن وعزني وكبريائي وعظمتي وجبريائي لاخرجن من النار من قال لا اله الا الله قال فأشهد على الحسن انه حدثنا به أنه سمع أنس بن مالك أراه قال قبل عشرين سنة وهو يومئذ جميع \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ومحمد بن عبد الله ابن نمير واتفقا في سياق الحديث الا ما يزيد أحدهما من الحرف بعد الحرف قالوا ثنا محمد بن بشر ثنا أبو حيان عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم ما بلحم فرفع اليه الذراع وكانت تعجبه فنهس منها نهسة فقال أنا

سيد الناس يوم القيامة

وهل تدرون بم ذاك يجمع  
الله يوم القيامة الاولين  
والآخرين في صعيد واحد  
يسمعهم الداعي وينفذهم  
البصر وتدنو الشمس  
فيبلغ الناس من السم  
والكرب ما لا يطيقون  
وما لا يحتملون فيقول  
بعض الناس لبعض ألا  
ترون ما أنتم فيه ألا ترون  
ما قد بلغكم ألا تنظرون  
إلى من يشفع لكم إلى ربكم  
فيقول بعض الناس  
لبعض اتوا آدم عليه  
السلام فيأتون آدم  
فيقولون يا آدم أنت أبو  
البشر خلقتك الله يديه  
ونفخ فيك من روحه  
وأمر الملائكة فسجدوا  
لَكَ اشفع لنا إلى ربك ألا  
ترى إلى ما نحن فيه ألا  
ترى إلى ما قد بلغنا فيقول  
لهم آدم إن ربي غضب  
اليوم غضباً لم يغضب قبله  
مثله ولن يغضب بعده مثله  
وإنه نهاني عن الشجرة  
فصيتته نفسي نفسي  
أذهبوا إلى غيري أذهبوا  
إلى نوح فيأتون نوحاً عليه  
السلام فيقولون يا نوح  
أنت أول الرسل إلى  
الأرض وسمك الله عبداً  
شكورا اشفع لنا إلى  
ربك ألا ترى إلى ما نحن  
فيه ألا ترى ما قد بلغنا  
فيقول لهم إن ربي قد  
غضب اليوم غضباً لم  
يغضب قبله مثله ولن

ثعلب هو بالمهمة الأخذ بالأطراف وبالمجمة الأخذ بالأضراس وقال غيره هو نثر اللحم وقال النضر  
نهشت عضده أي دقنا وحديث لعنه صلى الله عليه وسلم المشبشة والحالقة قال القعنبى التى تخمش  
وجهها لتأخذ لجمه بأظفارها ومنه نهشته الكلاب **(قوله أناسيد الناس)** (ع) السيد الفائق قومه  
المفزع إليه في الشدائد وخص يوم القيامة لدفع دعوى السود حيث نذ لغيره لكون آدم عليه السلام  
وولده تحت لوائه صلى الله عليه وسلم كقوله تعالى (لمن الملك اليوم) خص السؤال به لأنه يوم تنقطع فيه  
الدعوى **(قوله في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر)** (ط) الصعيد ما استوى من الأرض  
(الفراء) هو التراب (ثعلب) وهو وجه الأرض ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر أنهم يحث  
إذا دعاد أو نظر إليهم سمعوه وأدركهم (د) ينفذهم هو بالذال المجمة وبضم الياء وفتحها (الكسائي)  
نفذت القوم جزتهم وأنفذتهم بالألف جرت في وسطهم وجزتهم (أبو عبيد) والمراد بالبصر بصر الرحمن  
(صاحب المطالع) بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الأرض وغيرها وإنما المراد ببصر الناظر  
(أبو حاتم) والمحدثون يقولونه بالذال المجمة وإنما هو بالمهمة أي يرى جميعهم من نفذت الشيء وأنفذته  
بالألف **(قوله وتدنو الشمس)** قد تقدم ما لحصناه في هذا اليوم **(قوله غضب اليوم غضباً)** (ع) غضب  
الله سبحانه انتقامه من المغضوب عليه أو إرادته الانتقام منه ويرجع إلى صفة الفعل أو صفة الذات (د)

هو بالمهمة الأخذ بالأطراف وبالمجمة الأخذ بالأضراس **(قوله أناسيد الناس)** أمره الله تعالى أن  
يقول هذا نصيحة للامة ليعرفوا حقه صلى الله عليه وسلم فيحبوه ويعظموه ويمثلوا أمره ويتقربوا  
إليه بالصلاة عليه والمدح له وأعمال المطى في زيارة قبره صلى الله عليه وسلم والاعتباط بذلك وكثرة حمد  
الله تعالى على التوفيق لا يتابعه فيكثر بذلك ثوابهم وترتفع درجاتهم ويتخلصوا بذلك من أهوال الدنيا  
والآخرة والسيد الفائق قومه المفزع إليه في الشدائد وخص يوم القيامة وإن كان سيدهم أيضافي  
الدنيا لخلوص ذلك اليوم له بلامنازع لأن آدم عليه السلام وجميع أولاده تحت لوائه صلى الله عليه  
وسلم **(قوله في صعيد واحد يسمعهم الداعي وينفذهم البصر)** الصعيد ما استوى من الأرض (ط)  
ومعنى يسمعهم الداعي وينفذهم البصر أنهم يحث إذا دعاد أو نظر إليهم سمعوه وأدركهم (ح)  
ينفذهم بالذال المجمة وبضم الياء وفتحها الكسائي يقال نفذني بصره إذا بلغني وجاوزني قال ويقال  
أنفذت القوم إذا خرقتهم ومشيت في وسطهم فإن جزتهم حتى تخلفهم قلت نفذتهم بغير ألف أبو  
عبيد والمراد بالبصر بصر الرحمن صاحب المطالع بصر الرحمن محيط بالجميع في مستوى الأرض  
وغيرها وإنما المراد ببصر الناظر أبو حاتم والمحدثون يقولون بالذال المجمة وإنما هو بالمهمة أي يرى  
جميعهم من نفذت وأنفذت بالألف انتهى **(قلت)** والقصود من هذه العبارة والله أعلم الكناية عن  
بروز الجميع في أرض مستوية ليس بعضها أخفض من بعض ولا فيها سرب ولا مدخل ولا شجر  
يستتر به أحد ويخفي نفسه حتى لا يناله حر الشمس ولا يشاهد تلك الأهوال العظام لأن تعلق البصر  
بكل واحد من جماعة واستماعهم لداعيهم يستلزم عادة استواءهم في الظهور فغير بهذا المزموم وأريد  
لأمره على ما تقر في الكناية وبهذا تعرف ضعف تفسير البصر ببصر الرحمن لفوات الكناية معه  
وخلو الكلام عن الفائدة والله تعالى أعلم **(قوله غضب اليوم غضباً)** غضبه تعالى هو انتقامه من  
المغضوب عليه بتعذيبه فيرجع إلى صفة الفصل أو إرادته الانتقام فيرجع إلى صفة الذات إذا إرادته بالجميع  
الكائنات من عذاب وغيره صفة قديمة من صفات ذاته يستحيل عليها التجدد أو طر والعدم والمعنى  
أن ما يخلق الله سبحانه من أنواع الانتقام في ذلك اليوم لم يخلق قبل ولا يخلق بعد لأن ذاته في ذلك اليوم

ينغيب بعده مثله وانه قد كانت لي دعوة دعوت بها على قومي نفسي نفسي اذهبوا الى ابراهيم فيأتون ابراهيم عليه السلام فيقولون  
أنت نبي الله وخليفه من أهل الارض اشفع لنا الى ربك ألا ترى الى مانحن فيه ألا ترى الى ما قد بلغنا فيقول لهم ابراهيم ان ربي قد غضب  
اليوم غضبالم يغضب قبله مثله ولا يغضب بعده مثله وذكر كذباته نفسي نفسي (٣٦٤) اذهبوا الى غيري اذهبوا الى موسى عليه

السلام فيأتون موسى صلى  
الله عليه وسلم فيقولون  
يا موسى أنت رسول الله  
فضلك الله برسالاته وبتكليمه  
على الناس اشفع لنا الى  
ربك ألا ترى الى مانحن  
فيه ألا ترى ما قد بلغنا  
فيقول لهم موسى ان ربي  
قد غضب اليوم غضبالم  
يغضب قبله مثله ولن  
يغضب بعده مثله واني  
قلت نفسا لم أومر بقتلها  
نفسى نفسي اذهبوا الى  
عيسى فيأتون عيسى صلى  
الله عليه وسلم فيقولون  
يا عيسى أنت رسول الله  
وكلت الناس في المهد وكلمة  
منه ألقاها الى مريم  
وروح منه فاشفع لنا الى  
ربك ألا ترى مانحن فيه  
ألا ترى ما قد بلغنا  
فيقول لهم عيسى صلى الله  
عليه وسلم ان ربي قد غضب  
اليوم غضبالم يغضب قبله  
مثله ولن يغضب بعده  
مثله ولم يذكر له ذنبا نفسي  
نفسى اذهبوا الى غيري  
اذهبوا الى محمد صلى الله  
عليه وسلم فيأتوني  
فيقولون يا محمد أنت  
رسول الله وخاتم الانبياء  
وغفر الله لك ما تقدم من  
ذنوبك وما تأخر اشفع لنا  
الى ربك ألا ترى مانحن فيه

والمراد أن انتقامه ذلك اليوم لم يكن قبل ولا يوجد بعد (قوله الى ابراهيم عليه السلام) ويذكر كذباته  
قد فسر هاهنا الطريق الثاني بأنها قوله في الكوكب هذارى وقوله بل فعله كبيرهم هذا وقوله إنه سقيم  
وقوله في وجهه سارة هي أختي (ط) ليست بكذبات حقيقة ولا في شيء منها ما يوجب عقابا ولكن هول  
المقام جعله على الخوف منها فالاولى قال المفسرون كانت في حال الصغر وسن الطفولية فلما انضج له  
الامر قال اني وجهت الآية وهذا التأويل لا يليق فان الانبياء عليهم السلام من الصغر معصومون ولم  
يحفظ عن نبي أنه تلبس بشيء من خيانة قومه ولو كان لعبرتهم به أمهم وقيل هو استغفام على وجه  
الانكار والهمزة محذوفة كقوله

لعمرك ما أدري وان كنت داريا \* بسبع رمين الجمر أم بنان  
أى أبسبع وقيل قاله على سبيل الاحتجاج على قومه والتنبيه لهم أن ما يتعبر لا يصلح للربوبية والثانية  
انما قاله توطئة للاستدلال على انها ليست آلهة وقطع الدعواهم انها تضر وتنتفع ولذا عقبه بقوله  
(فاسألوهم) وأجابوه بقولهم لقد علمت الآية فقال حينئذ (أتعبدون) الآية والثالثة انما قاله تعريفاً بانه  
سيسقم في المستقبل واسم الفاعل يكون بمعنى المستقبل ويجعل أن يؤيد إني سقيم الحجة في الخروج  
معكم والرابعة أنه انما عني انها أخته في الاسلام وكذا نص عليه أنت أختي في الاسلام (قوله وخاتم  
الانبياء) \* قلت \* قال ابن عطية أجمعت عليه الامتساعا وخلفا وآية الاحزاب نص في ذلك وما  
ذكر القاضي في الهداية من تجوز الاحتمال في ألفاظها ضعيف وما ذكر الغزالي في الاقتصاد فالخاد  
وطرق خبيث الى تشويش عقيدة المسلمين في ختمه صلى الله عليه وسلم النبوة فالخادرا الخذر منه (ابن  
تغيراً وتجدد له صفة لم تكن تعالى الله أن تجدد له صفة أو تنعدم \* فان قلت \* كون ما وجد من  
الانتقام في ذلك اليوم لم يوجد قبل ظاهر وأما كونه لا يوجد بعده فليس بظاهر كيف وعذاب  
الكافر بن بعده لا ينقطع \* قلت \* ان الخوف في ذلك عظمت حتى خاف المطيع بل ورد أن جهنم  
حين تزفر لا يبقى ملك مقرب ولا نبي مرسل الا جاعاً على ركبته وبعد هذا اليوم وانقضائه باستقرار كل  
فريق في منزله لا يكون الحال هكذا بل أهل الجنة يأمنون ويعمل عليهم الرضوان الذي لا سخط بعده  
أبد فان الخوف العام والهول الأعظم الذي خاف من أجله البراءة أن ينالهم توبيح أو ملام لم يكن قبل ذلك  
اليوم ولا يكون بعده على الدوام (قوله ويذكر كذباته) قد فسر هاهنا الطريق الثاني بأنها قوله في  
الكوكب هذارى وقوله بل جعله كبيرهم وقوله اني سقيم وقوله في وجهه سارة هي أختي وليس  
في جميعها كذب فالاولى استغفام على سبيل الانكار أى هذا الذي يتغير ولا يصلح للربوبية ربي  
وحذف الهمزة جائز وما يذكره بعض المفسرين ان ذلك كان في الصغر لا يليق لان الانبياء عليهم  
السلام معصومون من الصغر والثانية أن ما قاله توطئة للاستدلال وبحسب الزام الخصم وقطع  
دعواه والثالثة ان ما قاله تعريفاً بانه سيسقم في المستقبل أو اني سقيم الحجة ان خرجت معكم والرابعة انما  
عني أخته في الاسلام كما نص عليه ولكن هول المقام جعله على الخوف منها والهول اذا عظم يوجب  
الشك حتى في الضروريات والله المستعان (قوله وخاتم الانبياء) (ب) قال ابن عطية أجمعت عليه

لا حرج في ذلك ثم يقال يا محمد ارفع رأسك سل تعطه اشفع فأرفع رأسي فأقول يا رب أمتي أمتي فيقال يا محمد أدخل الجنة من أمتك  
ألا ترى ما قد بلغنا فأنت في تحت العرش فأقع ساجدا ربي ثم يفتح الله تعالى على ويلهمني من محامده وحسن الشاء عليه شيأ لم يفتح

من لاحتساب عليه من ائتاب

الايمان من ابواب الجنة وهم  
شركاء الناس فيما سوى  
ذلك من الابواب والذي  
نفس محمد بيده ان ما بين  
المصريين من مصاريح  
الجنة لكما بين مكة وهجر  
أو كما بين مكة وبصري  
\* وحدثنى زهير بن حرب  
ثنا جرير عن حمارة بن  
الققعاع عن أبي زرعة عن  
أبي هريرة قال وضعت  
بين يدي رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قطعة من  
ثريد لحم فتناول الذراع  
وكانت أحب الشاة إليه  
فنهس نهسة فقال أنا سيد  
الناس يوم القيامة ثم نهس  
أخرى فقال أنا سيد الناس  
يوم القيامة فلما رأى  
أصحابه لا يسألونه قال ألا  
تقولون كيف قالوا كيف  
يا رسول الله قال يقوم  
الناس لرب العالمين وساق  
الحديث بمعنى حديث أبي  
حيان عن أبي زرعة وزاد  
في قصة إبراهيم عليه السلام  
قال وذكر قوله في  
السكواكب هذا ربي  
وقوله لا لهم بل فعليه  
كبرهم هذا وقوله اني  
سقيم وقال والذي نفس  
محمد بيده ان ما بين  
المصريين من مصاريح  
الجنة الى عضادتي الباب  
لكما بين مكة وهجر أو هجر  
ومكة قال لأدري

بزينة) وليس في كلام الغزالي ما يوهم وانما ما به حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي  
منزعه عنه وقد تبرأ من هذه المقالة في كتبه لانه انما تقوله المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا  
بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله سيكون بعدي ثلاثون كلهم يدعي أنه نبي ولا نبي  
بعدي الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في تهذيب الآثار وتأولها وطعن فيها المحققون قال  
ابن البيع وانما زادها محمد بن سعيد الشامي المصلوب على الزندقة وانما زادها لما كان يدعو اليه من  
الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم ان صحت بعيسى عليه السلام للاجماع على  
نزوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله من لاحتساب عليه من أمتي) (ط) هم  
السبعون ألفا الوارد فيهم الحديث الآتي والباب الايمان هو الذي على عين قاصد الجنة بعد الجواز على  
الصراط وكان أفضل الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده على من  
لاحتساب عليهم فالمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمان ويحتمل أن يعود على الامة وفيه بعد  
والمصريان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو  
تنويع أي اذا روي ما ينهم ما قدر بكذا أو كذا ويصح فيها التخيير أي قدره ان شئت بكذا أو كذا (د)  
وهجر هذه ليست التي من قرى المدينة وتضع بها القلال وانما هي التي بأرض البحرين وبصري  
من مدن الشام وبعدها عن دمشق ثلاثة مراحل وبينها وبين مكة شهر (قوله ألا تقولون كيف) (ع)  
الهاء للسكت تلحق الاسم والفعل والحرف وانما تلحق لتصحيح الحركة قبلها نحو غلاميه وكتابه ولم  
يتسنه وآنيه وكيفه على قول بعضهم وانما تلحق نحوحه وله وقه وأولد الصوت في النداء  
والندبة وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا انقبض عن السؤال (قوله قالوا كيفه يا رسول  
الامة سلها وخلفاؤاية الاحزاب نص في ذلك وما ذكر القاضى في الهداية من تجويز الاحتمال في ألفاظها  
ضعيف وما ذكره الغزالي في الاقتصاد فالحداد وطرق خبيث الى تشويش عقيدة المسلمين في ختمه  
صلى الله عليه وسلم النبوة فالحداد والحد مننه (ابن بزينة) وليس في كلام الغزالي ما يوهم وانما ما به  
حساده ولقد جاز عليه ابن عطية في ذلك والغزالي منزعه عنه وقد تبرأ من هذه المقالة في كتبه لانه انما تقوله  
المبتدعة القائلون بأن النبوة مكتسبة واحتجوا بما وقع في الحديث المشهور الطويل من زيادة قوله  
وس يكون بعدي ثلاثون وكلهم يدعي أنه نبي ولا نبي بعدي الا من شاء الله وهذه الزيادة ذكرها الطبري في  
تهذيبه وتأولها وطعن فيها المحققون قال ابن البيع وانما زادها محمد بن سعيد الشامي المصلوب على  
الزندقة وانما زادها لما كان يدعو اليه من الاحاد والزندقة ولم تحفظ الا من طريقه وتأولها بعضهم  
ان صحت بعيسى عليه السلام للاجماع على نزوله ولكنه لا ينزل رسولا الى أهل الارض حينئذ (قوله  
من لاحتساب عليه من أمتك) (ط) هم السبعون ألفا والباب الايمان هو الذي على عين قاصد الجنة بعد  
الجواز على الصراط وكانه أفضل الابواب (قوله وهم شركاء الناس) (ط) الاظهر في الضمير عوده  
على من لاحتساب عليهم والمعنى أنهم لا يلجئون الى الدخول من الايمان ويحتمل أن يعود على الامة  
والمصريان ما بين العضادتين (قوله أو كما بين مكة وبصري) (ط) يحتمل انه شك من الراوي أو  
تنويع بحسب رؤية الراي أو تخيير (ح) وهجر هذه ليست التي قرب المدينة وانما هي بأرض  
البحرين وبصري من مدن الشام بينها وبين مكة شهر وهي على ثلاث مراحل من دمشق (قوله  
ألا تقولون كيفه) الهاء للسكت وفيه تنبيه العالم الطالب على موضع السؤال اذا انقبض عنه (قوله  
كيفه يا رسول الله) (ح) هذه لغة من يجري الوصل مجرى الوقف أو انه اتباع للفظ الذي ختم به



أى ذلك قال \* حدثنا محمد بن طريف بن خليفة البجلي قال ثنا محمد بن فضيل ثنا أبو مالك الانبجعي عن أبي حازم عن أبي هريرة وأبو مالك عن ربيع بن حراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع ( ٣٦٦ ) الله تعالى الناس فيقوم المؤمنون حتى تزلف لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أبيكم آدم لست بصاحب ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم عليه السلام لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا من وراء وراء اعمدوا الى موسى الذي كلمه الله تكليما فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى صلى الله عليه وسلم لست بصاحب ذلك فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم لست بصاحب ذلك فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الامانة والرحم فتقومان بجنبتي الصراط يمينا وشمالا فيمر أولكم كالبرق قال فقلت بأبى أنت وأمى أى شئ كمر البرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تر والى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرجال تجري بهم أعمالهم ونيكم صلى الله عليه وسلم قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى تجز أعمال العباد حتى يجئ الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا قال وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من

الله ( د ) هذه لغة من يجرى الوصل مجرى الوقف أو انه اتباع للفظ الذى ختم به ( قوله فى الآخر حتى تزلف لهم الجنة ) أى تقرب ( قوله من وراء وراء ) ( ع ) حجة لمزيتة صلى الله عليه وسلم فى القرب على ابراهيم عليه السلام وليس الابار ويا والمناجاة والله أعلم بقوله وراء وراء ( ط ) معناه متأخر عن غيرى فى الخلعة وانما كمال الخلعة لمن خص بالمقام المحمود فى ذلك اليوم ( د ) قال صاحب التعريرى كلة تذكر نواضعا أى لست بتلك الدرجة قال ووقع فى فهم معنى ملبج والمعنى ان المسكارم التى أعطيتها انما كانت بسفارة جبريل وموسى سمع الكلام دون واسطة ومحمد سمعه كذلك مع الرؤية فان من وراء موسى الذى من وراء محمد عليه السلام وأما الضبط فالمشهور فى الهمزتين البناء على الفتح وتكون الكلمة توكيدا نحو شذر مذر وسقطوا بين ويجوز فيها البناء على الضم للقطع عن الاضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء قال الاخفش يقال لقبيته من وراء بالضم وأنشد

إذا أنال أومن عليك ولم يكن \* لقاؤك الا من وراء وراء

ويجوز فيها النصب والتنوين جوازا جيدا ( ط ) بناؤه على الفتح هو تضمنهما معنى الحروف والتقدير من وراء من وراء نحو خمسة عشر ووجدت فى أصل شيخنا أيوب الفهرى وكان فى اعتناؤه بهذا الكتاب الغاية من وراء من وراء بتكرير من وقع الهمزتين وليس بمعنى بنائه فى الاول لظهور من المضمنة فى الاول وانما وجهه أن تكون وراء قطعت عن الاضافة الى معين فصارت كأنها اسم علم وهى مؤنثة فاجتمع فيها التعريف والتأنيث فنعت الصرف ووجدت بخط معتبر قال الفراء تقول العرب فلان يكلمنى من وراء وراء بالنصب على الظرف ( قوله بجنبتي الصراط ) ( د ) قال صاحب التعريرى فى الكلام حذف أى يقومان يطلبان كل من يريد الجواز بحقهما ( قوله كشد الرجال ) ( ع ) المعروف فيه الجيم أى كسرعة جريهم وهو عند ابن ماها بالحاء والمعنى متقارب أى كشد الواحد جمع راحلة وهو بعيد ( قوله تجري بهم أعمالهم ) أى سرعة مرورهم انما هى بقدر

( قوله حتى تزلف لهم الجنة ) أى تقرب ( قوله من وراء وراء ) ( ط ) معناه متأخر عن غيرى فى الخلعة وانما كمال الخلعة لمن خص بالمقام المحمود فى ذلك اليوم ( ح ) صاحب التعريرى كلة تذكر نواضعا أى لست بتلك الدرجة قال ووقع فى فهم معنى ملبج والمعنى ان المسكارم التى أعطيتها انما كانت بسفارة جبريل وموسى سمع الكلام دون واسطة ومحمد سمعه كذلك مع الرؤية فان من وراء موسى الذى من وراء محمد وأما الضبط فالمشهور فى الهمزتين البناء على الفتح وتكون الكلمة توكيدا نحو شذر مذر ويجوز فيها البناء على الضم للقطع عن الاضافة نحو من قبل ومن بعد واختاره أبو البقاء قال الاخفش يقال لقبيته من وراء وراء بالضم ويجوز فيها النصب والتنوين جوازا جيدا ( ط ) بناؤه على الفتح هو تضمنهما معنى الحرف والتقدير من وراء من وراء نحو خمسة عشر ووجدت فى أصل شيخنا أيوب الفهرى وكان فى اعتناؤه فى هذا الكتاب الغاية من وراء من وراء بتكرير من وقع الهمزتين وليس بمعنى بنائه فى الاول لظهوره من المضمنة فى الاول وانما وجهه أن تكون وراء قطعت عن الاضافة الى معين فصارت كأنها اسم علم وهى مؤنثة فاجتمع فيها التعريف والتأنيث فنعت الصرف ( قوله بجنبتي الصراط ) ( ح ) فيه

الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أبيكم آدم لست بصاحب ذلك اذهبوا الى ابني ابراهيم خليل الله قال فيقول ابراهيم عليه السلام لست بصاحب ذلك انما كنت خليلا من وراء وراء اعمدوا الى موسى الذى كلمه الله تكليما فيأتون موسى عليه السلام فيقول لست بصاحب ذلك اذهبوا الى عيسى كلمة الله وروحه فيقول عيسى صلى الله عليه وسلم لست بصاحب ذلك فيأتون محمد صلى الله عليه وسلم فيقوم ويؤذن له وترسل الامانة والرحم فتقومان بجنبتي الصراط يمينا وشمالا فيمر أولكم كالبرق قال فقلت بأبى أنت وأمى أى شئ كمر البرق قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألم تر والى البرق كيف يمر ويرجع في طرفة عين ثم كمر الريح ثم كمر الطير وشد الرجال تجري بهم أعمالهم ونيكم صلى الله عليه وسلم قائم على الصراط يقول رب سلم سلم حتى تجز أعمال العباد حتى يجئ الرجل فلا يستطيع السير الا زحفا قال وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من

السير الا زحفا قال وفي حافتي الصراط كلاليب معلقة مأمورة تأخذ من



\* وحدنا قتيبة بن سعيد  
واسحق بن ابراهيم قال  
قتيبة ثنا جرير عن المختار  
ابن ذفل عن أنس بن  
مالك قال قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أنا أول  
الناس يشفع في الجنة وأنا  
أكثر الانبياء تبعاً \* وحدنا  
أبو كريب محمد بن العلاء  
قال ثنا معاوية بن هشام  
عن سفيان عن مختار بن  
ذفل عن أنس بن مالك  
قال قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنا أكثر  
الانبياء تبعاً يوم القيامة  
وأنا أول من يقرع باب  
الجنة \* وحدنا أبو بكر  
ابن أبي شيبة قال ثنا حسين  
ابن علي عن زائدة عن  
المختار بن ذفل قال قال  
أنس بن مالك قال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم أنا  
أول شافع في الجنة لم  
يصدقني من الانبياء  
ما صدقت وان من الانبياء  
نيا ما يصدق من أمي  
الرجل واحد \* وحدني  
عمرو بن محمد الناقد  
وزهير بن حرب قال ثنا  
هاشم بن القاسم ثنا سليمان  
ابن المغيرة عن ثابت عن  
أنس بن مالك قال قال  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتى باب الجنة يوم  
القيامة فاستفتح فيقول  
الغازن من أنت فأقول  
محمد فيقول بك أمرت  
لا أقح لاحد قبلك \*

أعمالهم وهذا بعدل الله سبحانه وتعالى والا فكل بر حته وعند بعضهم تجرى بهم بأعمالهم ولا وجد زيادة  
الباء (قوله فخذوش) تقدم تفسيره وانه من قسم الناجين والمكردس يحتمل انه المكسور الظاهر  
من المكردوس وهو فقار الظهر ويحتمل انه بمعنى المكردس وتقدم تفسيره يقال كردد الرجل  
خيله اذا جعلها كراديس أى قطعاً (قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفا) يفسره الآخرون (ط)  
والخريف أحد الفصول والعرب توقفت به يقولون عاملته مخارقة أى الى الخريف (د) وهو في بعض  
الاصول سبعون بالواو على الخبر وفيه حذف أى ان مسافة قعر جهنم سبعون وهو في معظمها بالياء  
مخفوضاً بالاضافة على مذهب من يبق المضاف اليه مخفوضاً بعد حذف المضاف أو على أن قعر مصدر  
قمرت الشيء اذا بلغت قعره فهو ظرف في موضع الخبر أى ان بلوغ قعر جهنم كائن في سبعين خريفاً  
(قوله في الآخر أنا أول شافع في الجنة) \* قلت \* ليست هذه الشفاعة بن زيادة على الخمس  
المقدمة لان الدخول المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كانت قبل  
رجعت الى شفاعة الادخال (قوله في الآخر أنا أول من يقرع باب الجنة) \* فان قلت \* تقدم في  
الذي قبله أنه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة  
قلت كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع الشيخ الصديق سيدى حسن الزبيدى رضى الله  
عنهما بسانية الزبيدى المعروفة له وبيد الزبيدى منتهى السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر  
نخطر بقلبي أن قلت في نفسى ترى ما منزلة هذا الشيخ عند الله فرفع رأسه الى مكاشفاً وقال قال سيدى  
أبو الطاهر الزكراكى رضى الله عنه نحن معاشر الصديقين آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن  
يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون  
عن الدخول حتى يأتى كمدل عليه قوله أمرت أن لا أقح لاحد قبلك

حذف أى يقومان يطلبان كل من يريد الجواز بحقهما (قوله ان قعر جهنم لسبعين خريفاً) يروى  
بالواو ولا بد من حذف أى ان مسافة قعر جهنم لسبعين و يروى بالياء وهو في أكثر الاصول  
فيكون من باب حذف المضاف وابقاء المضاف اليه كحاله وان جعلنا قعر مصدر قمرت اذا بلغت قعره  
يكون سبعين حينئذ ظرف زمان وفيه خبران والتقدير ان بلوغ قعر جهنم في سبعين (قوله أنا أول  
من يقرع باب الجنة) (ب) فان قلت تقدم في الذي قبله أنه يتأخر عند الصراط حتى تجوز الامة  
وذلك مناف لكونه أول من يقرع باب الجنة \* قلت \* كان الشيخ العارف أبو الحسن المنتصر مع  
الشيخ الصديق سيدى حسن الزبيدى رضى الله عنهما بسانية الزبيدى المعروفة له وبيد الزبيدى منتهى  
السؤال لابن الحاجب ينظر فيه قال المنتصر نخطر بقلبي أن قلت في نفسى ترى ما منزلة هذا الشيخ عند  
الله فرفع رأسه مكاشفاً وقال قال سيدى أبو الطاهر الزكراكى رضى الله عنه نحن معاشر الصديقين  
آخر من ينصرف من المحشر فلا يمنع أن يكون صلى الله عليه وسلم آخر من ينصرف من المحشر  
وأول من يدخل الجنة والناس محبوسون عن الدخول حتى يأتى كمدل عليه قوله أمرت أن لا أقح  
لاحد قبلك (قوله أنا أول شافع في الجنة) (ب) ليست زائدة على الخمس المقدمة لان الدخول  
المذكور ان كان بعد الجزاء رجعت الى شفاعة الاخراج وان كان قبل رجعت الى شفاعة الادخال

\* حدثني يونس بن عبد الأعلى أن عبد الله بن وهب قال أخبرني مالك بن أنس عن ابن شهاب عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه أخبرني أبو سلمة بن عبد الرحمن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن لكل نبي دعوة وأردت أن شاء الله تعالى أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني زهير بن حرب وعبد بن جيد قال زهير ثنا يعقوب بن إبراهيم ثنا ابن أخي ابن شهاب عن عمه قال حدثني عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية النخعي مثل ذلك عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ح وحدثني حرمله بن يحيى أنا ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب عن عمرو بن أبي سفيان بن أسيد بن جارية النخعي أخبره أن أبا هريرة قال لكعب الأحبار أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة يدعوها فأريد أن شاء (٣٦٨) الله تعالى أن أختبئ دعوتي شفاعاً لأمي يوم

### ﴿ أحاديث قوله لكل نبي دعوة ﴾

(ع) ان قيل كيف هذا وقد أجيب لم دعوات قبل المعنى دعوة محققة الاجابة باعلام الله عز وجل وغيرهامرجو الاجابة (ط) ثم الاكثر في هذا المرجو القبول لاسباب دعواته صلى الله عليه وسلم فقد دعا لأمته أن لا يسلط عليهم عدو من غيرهم وأن لا يهلكهم بالسنين العامة فأعطياها ودعا أن لا يجعل بينهم وبينهم فتنها \* قلت \* قيل وقد عوض عن ذلك الشفاعت فيهم وفي أبي داود أمي أمة مرحومة ليس عليها عذاب في الآخرة عذابها في الدنيا الرالزل والفتن (ع) ودعوة كل نبي خاصة بأمته

### ﴿ باب لكل نبي دعوة الى آخره ﴾

﴿ ش ﴾ يعني لكل نبي دعوة أوحى اليه انها تقبل منه والافأكثر أديعتهم مقبولة لكنهم عند الدعاء بغير هذه الدعوة ليسوا على يقين من قبولها (قوله أسيد بن جارية) بفتح الهمزة وكسر السين وجارية بالجيم وكعب الأحبار هو كعب بن ماتب التاء بعدها عين مهملة والاحبار العلماء جمع حبر بفتح الحاء وكسرها أي كعب العلماء كذا قال ابن قتيبة وغيره وقال أبو عبيد سمى بذلك لكونه صاحب كتب الاحبار جمع حبر وهو ما يكتب به بكسر الحاء أسلم في خلافة أبي بكر وقيل في خلافة عمر وقيل في خلافة عثمان رضي الله عنهم وهو من فضلاء التابعين (قوله حدثنا) خبر عن قوله محمد بن مني وابن بشار والعالم يعطفهم على أبي غسان لشدة احتياطه واتقانه رضي الله عنه لأن أبا غسان سمع منه وحده ولهذا قال حدثني وهذا سمع منهم ما سمع غيره فهذا قال حدثنا فاقوله محمد بن مني مبتدأ لا معطوف على أبي غسان فتنه لهذه اللطيفة (قوله قالوا حدثنا معاذ) يعني بقاوا محمد بن مني وابن بشار وأبا غسان (قوله غيران في حديث وكيع) قال يعني ان روايتهم اختلفت في كيفية لفظ أنس في الاول أن النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية وكيع قال النبي صلى الله عليه وسلم وفي رواية

القيامة فقال لكعب لابي هريرة أنت سمعت هذا من رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أبو هريرة نعم \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب والألفظ لابي كريب قالنا ثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة مستجابة فتجبل كل نبي دعوته وإن اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة فهي نائلة إن شاء الله من مات من أمي لا يشرك بالله شيئاً \* حدثنا قتيبة بن سعيد حدثنا جرير عن عمارة وهو ابن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

لكل نبي دعوة مستجابة يدعو بها فيستجاب له فيؤتاها وإن اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* حدثنا عبيد الله بن معاذ العنبري ثنا أبي ثنا شعبة عن محمد وهو ابن زياد قال سمعت أبا هريرة يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة دعاها في أمته فاستجاب له وإن أريد أن شاء الله أن أؤخر دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة \* وحدثني أبو غسان المسمعي ومحمد بن مني ومحمد بن بشار حدثنا والألفظ لابي غسان قالوا ثنا معاذ يعنون ابن هشام ثنا أبي عن قتادة ثنا أنس بن مالك أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة دعاها لأمته وإن اختبأت دعوتي شفاعاً لأمي يوم القيامة وحدثني زهير بن حرب وابن أبي خلف قالنا ثنا روح ثنا شعبة عن قتادة هذا الاسناد وحدثناه أبو كريب ثنا وكيع ح وحدثني إبراهيم بن سعيد الجوهري ثنا أبو أسامة جميعاً عن مسعر عن قتادة بهذا الاسناد غيران في حديث وكيع قال قال أعطى وفي حديث أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم \* وحدثني محمد بن عبد الأعلى ثنا المعمر عن أبيه عن أنس أن نبي الله صلى الله عليه وسلم قال فذكر نحو حديث قتادة عن أنس وحدثني محمد بن

كادل عليه قوله في الآخر دعاهما في أمته فاستجلبها وخبأت دعوى شفاعة لأمتي (قوله في الآخر وقال عيسى) (ع) أي وقول عيسى يقال قال قولا وقيل لا وقال كلاهما مصادرا لقال (ط) والمعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لآمتهم إلى منتهى الغاية بل تبرأ كل منهما من عصاة أمته بعنه ما يجد من الشفقة والحرص على نجاة أمته على الحظ في الدعاء لها بما كيما مستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لانه لا يرضى واحدا من أمته في النار ومعنى لا يسوؤك لا يخرنك وهو تأكيد وبعث جبريل عليه السلام اظهارا لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فالله أعلم (قلت) ثم قيل ان مقام إبراهيم عليه السلام أرقى لانه قرن معصيتهم بمغفرة الله عز وجل وقال عيسى عليه السلام ان تعذبهم فانهم عبادك (قوله في الآخر ان أبي وأباك في النار) (د) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسليمة للرجل للاشتراك في المعصية وفيه ان من مات كافرا في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (قلت) انظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات وقال تعالى (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم انما قاله تسليمة للرجل وجاء أن الرجل قال وأنت أين أبوك فقال له ذلك حينئذ ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله سبحانه فأحياله أبو به فأمنابه وقد رسل الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجوز الله شيء (د) وفيه أن من مات في الفترة على ما كان عليه العرب من عبادة الأوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لانه بلغهم دعوة إبراهيم عليه السلام وغيره من الرسل (قلت) تأمل ما في كلامه من التنافي فان من بلغهم الدعوة ليسوا بأهل فترة وتعرف ذلك بما تسمع فأهل الفترة هم الامم الكائنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا أدركوا الثاني كالأعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولا الحقوا النبي صلى الله عليه وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين كالفترة التي بين ادريس ونوح عليهما السلام وبين نوح وهو دعاهما السلام وكانت ثمانمائة سنة والتي بين صالح وإبراهيم عليهما السلام

أبي أسامة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي) بفتح الصاد والدال منسوب الى صدف بفتح الصاد وكسر الدال قبيلة معروفة وبكر بن سودة بفتح السين وتخفيف الواو (قوله وقال عيسى) هو اسم مضاف لعيسى لافعل أي وقول عيسى يقال قال قولا وقالا وقيل لا يعني وتلا قول عيسى عليه السلام (ط) المعنى أنه لما رأى إبراهيم وعيسى عليهما السلام لم يبلغا في الدعاء لآمتهم بما يجد من الشفقة والحرص على نجاة أمته على الحظ في الدعاء لها بما كيما مستمر حتى أجابه بأنه سيرضيه فيهم وهو معنى قوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وقيل هي أرجى آية لانه لا يرضى واحدا من أمته في النار ومعنى لا نسوؤك لا يخرنك وهو تأكيد لدفع إيهام أن يرضيه في البعض دون البعض وبعث جبريل عليه السلام اظهارا لشرفه صلى الله عليه وسلم والا فالله أعلم (قوله ان أبي وأباك في النار) (ح) قاله الحسن خلقه صلى الله عليه وسلم تسليمة للرجل للاشتراك في المعصية وفيه أن من مات كافرا في النار ولا تنفعه قرابة المقرين (ب) أنظر هذا الاطلاق وقد قال السهيلي ليس لنا أن نقول ذلك فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تؤذوا الاحياء بسب الأموات وقال (ان الذين يؤذون الله ورسوله) الآية والنبي صلى الله عليه وسلم انما قاله تسليمة للرجل ولعله يصح ما جاء أنه صلى الله عليه وسلم سأل الله فأحياله أبو به فأمنابه وقد رسل الله صلى الله عليه وسلم فوق هذا ولا يجوز الله شيء (ح) وفيه أن من مات في الفترة على ما كانت عليه

النبي صلى الله عليه وسلم لكل نبي دعوة قد دعاهما في أمته وخبأت دعوى شفاعة لأمتي يوم القيامة \* حدثنا يونس بن عبد الاعلى الصدفي أنا ابن وهب قال أخبرني عمرو ابن الحرث ان بكر بن سودة حدثه عن عبد الرحمن بن جبير عن عبد الله بن عمرو بن العاص أن النبي صلى الله عليه وسلم تلا قول الله تعالى في إبراهيم صلى الله عليه وسلم (رب انهن أضللان كثيرا من الناس فمن تبعني فانه مني) الآية وقال عيسى عليه السلام (ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانهم عبادك) أنت العزيز الحكيم) فرفع يديه وقال اللهم أمتي أمتي وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد وربك أعلم فسله ما يبكيك فأتاه جبريل عليه السلام فسأله فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قال وهو أعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد فقل انا سررضيك في أمتك ولا نسوؤك \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد بن سلمة عن ثابت عن أنس أن رجلا قال يا رسول الله أين أبي قال في النار فلما قفا الرجل دعاه فقال ان أباك في النار

وكانت ستائة وثلاثين سنة ولكن الفقهاء اذا تكلموا في الفترة فانما يعنون التي بين عيسى عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم وذكروا البخاري عن سلمان انها كانت ستائة سنة \* ولما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين وما ذكروا البزار وابن ماجه وأبو عمر في التمهيد من أحاديث يعرض على الله الاصح الذي لا يسمع شيئاً والاحق والمهرم ورجل مات في الفترة فيقول الاصح يارب جاء الاسلام ولا أسمع شيئاً ويقول الاحق يارب جاء الاسلام ولا أعقل شيئاً ويقول الذي في الفترة رب ماجاءني من رسول قال الراوي وذهب عني ما قال الرابع فيرسئ الله اليهم - أن ادخلوا النار فوالذي نغمى بيده لو دخلوها لكانت عليهم ردوا وسلاماً فأحاديث ضعيفة قال أبو عمر فيها ليست من أحاديث الأئمة وانما هي من أحاديث الشيوخ قال عقيل بن أبي طالب ويدل على ضعفها ان الآخرة ليست دار تكليف لان المطلوب انما هو الايمان بالغيب والآخرة دار عيان ولذا لا تنفع التوبة عند الاحتضار ولا عند طلوع الشمس من مغربها لانها ساعة معانية واذالم ينفع عندها في الدنيا فكيف ينفع في الآخرة \* فان قلت \* صحت أحاديث بتعذيب بعض أهل الفترة كهذا الحديث وحديث رأيت عمر بن لحي يجرقصه في النار ورأيت صاحب المحجن في النار وهو الذي كان يسرق الحاج بمحجنه فاذا بصير به قال انما تعلق بمحجني \* قلت \* أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاث \* الاول انها أخبار آحاد فلا تعارض القطع \* الثاني قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب \* الثالث قصر التعذيب المذكور في هذه الأحاديث على من بدل وغير من أهل الفترة بما لا يعذر به من الضلال كعبادة الأوثان وتغيير الشرائع وشرع الاحكام فان أهل الفترة ثلاثة أقسام الاول من ادرك التوحيد بصيرته ثم من هؤلاء من لم يدخل في شريعة كعس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأصحابه الثلاثة الآتي ذكرهم ومنهم من دخل في شريعة حق قائمة الرسم كتبع وقومه من حجير وأهل نجران فأما عس بن حكيم العرب ومن ضربت بحكمته وعقله الأمثال قدم وفداياد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله عن هؤلاء فقال كانى أنظر اليه على جل أجرب سوق عكاظ يقول

العرب من عبادة الأوثان في النار وليس هذا من التعذيب قبل بلوغ الدعوة لانه بلغتهم دعوة ابراهيم عليه السلام (ب) تأمل ما في كلامه من التناهي فان من بلغتهم الدعوة ليسوا بأهل فترة وتعرف ذلك بما تسمع فأهل الفترة هم الامم الكاثنة بين أزمنة الرسل الذين لم يرسل اليهم الاول ولا أدركوا الثاني كالاعراب الذين لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولحقوا النبي صلى الله عليه وسلم والفترة بهذا التفسير تشمل ما بين كل رسولين ولكن الفقهاء اذا تكلموا في الفترة فانهم يعنون بها التي بين عيسى عليه السلام والنبي صلى الله عليه وسلم وذكروا البخاري عن سلمان انها كانت ستائة سنة ولما دلت القواطع على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة علمنا أنهم غير معذبين وما ذكروا البزار وابن ماجه وأبو عمر في التمهيد من عرض الاصح الذي لا يسمع شيئاً والاحق والمهرم ورجل مات في الفترة في الآخرة فيعتذرون بعدم وصول العلم اليهم فيرسئ اليهم أن ادخلوا النار فوالذي نغمى بيده لو دخلوا لكانت عليهم ردوا وسلاماً فأحاديث ضعيفة قال أبو عمر فيها هي من أحاديث الشيوخ لا من أحاديث الأئمة قال عقيل بن أبي طالب ويدل على ضعفها أن الآخرة ليست دار تكليف لان المطلوب انما هو الايمان بالغيب والآخرة دار عيان ولذا لا تنفع التوبة عند الاحتضار ولا عند طلوع الشمس من مغربها \* فان قلت \* صحت أحاديث بتعذيب بعض أهل الفترة كهذا الحديث وحديث رأيت عمرو بن لحي يجرقصه في النار \* قلت \* أجاب عن ذلك عقيل بن أبي طالب بثلاث (الاول) أنها أخبار آحاد فلا تعارض (الثاني) قصر التعذيب على هؤلاء والله أعلم بالسبب (الثالث) قصر التعذيب المذكور في

أيها الناس اسمعوا وعوا من عاش مات ومن مات فات وكل ما هو آت آت ان في الارض لغيرا وان في  
السماء لغيرا أنجم تدور وبحار لا تغور سقق مرفوع ومهاد موضوع أقسم بالله قسم حق ان لله دينا  
أرضي فإنتم عليه ما للناس يذهبون ولا يرجعون ارضوا بالمقام فأقاموا أم تركوا فناموا سبيل  
مؤتلف وعمل مختلف وقال آياتنا لا أحفظها فقال أبو بكر رضي الله عنه أنا أحفظها فقال هاتها فقال

في الذاهبين الاولين \* من القرون لنا بصائر  
لما رأيت موارد \* للوت ليس لها مصادر  
ورأيت قومي نحوها \* يمضي الا كابر والا صاغر  
لا يرجع الماضي ولا \* يبقى من الباقي غابر  
أيقنت أني لا محاسب \* له حيث صار القوم صابر

فقال رحم الله قسائي لارجو أن يبعث أمه وحده زاد بعضهم فقال رأيت منه عجبا فجمعت واديا فاذا  
بعين خراة وروضة مدهامة وشجرة عادية وقس قاعدا بأصلها ويده قضيب والسباع ترد كلما عدا  
سبع على صاحبه ضربه وقال تع حتى برد الذي جاء قبلك فذعرت فالتفت الى وقال لا تخف فالتفت  
فاذا بقبرين بينهما مسجد فقلت لمن هذان القبران فقال لاخوين لي كانا يعبدان الله بهما هذا الموضع وأنا  
أعبد الله كذلك حتى ألحق بهما فقلت ألا تلحق بقومك فتكون في خيرهم فقال شككتك أمك أو  
ماعنت أن ولدا سمعيل تركت دين آيها واتبعته الاضرا دتم تركني وأقبل على القبرين يقول

خدي لي هبا طال ما قدر قدما \* أجد كما لا تقضيان كرا كما  
أرى النوم بين الجلد والعظم منك \* كان الذي يسقي المدام سقا كما  
ألم تعلم أني بسبعان مفرد \* ومالي فيه من حبيب سوا كما  
مقبيا على قبريك لست بارحا \* طوال الديان أو يحجب صدا كما

﴿وأما﴾ ورقة وأصحابه في السير أن قرشا اجتمعت في عيد عند صنم لها تعظمه نخاص أربعة منهم  
نجبا وهم ورقة بن نوفل وعنه عثمان بن الحويرث وزيد بن عمرو بن نفيل وعبيد الله بن جحش  
ابن ذئب حليف بني أمية وأمهم أمية بنت عبد المطلب فقال بعضهم لبعض تصادقوا وليكنتم بعضكم  
على بعض أجل فقال بعضهم لبعض تعلمون أن قومكم ليسوا على شيء وقد أخطوا دين أبيهم ابراهيم  
ما حجنر نطيف به لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع يا قوم التمسوا لانفسكم فوالله ما أتم على شيء  
فتفرقوا في البلدان يلتمسون دين ابراهيم عليه السلام ﴿فأما﴾ ورقة فاستحكم في النصرانية وكان من  
أمره ما تقدم في حديث بدء الوحي ﴿وأما عثمان فقدم على قيصر ملك الروم فتنصر وحسنت عنده  
منزلته وأما زيد ففارق دين قومه فاعتزل الاوثان والميتة والدم والذبايح التي تذبح لغير الله عز وجل  
ونهى عن قتل المودة وقال اعبدوا رب ابراهيم وبادأ قومه بعبادتهم فغضبهم فغضبهم فغضبهم فغضبهم فغضبهم  
على فراق دين قومه وآذاه وكل به شبابا من قريش فأتوه وأخرجوه الى أعلى مكة وقال لا تتركوه  
يدخل مكة فكان لا بد دخل مكة الاسرا فخرج يطلب دين ابراهيم عليه السلام من راهب الى راهب

هذه الأحاديث على من بدل وغير من أهل الفترة بما لا يعذر به من الضلال كعبادة الاثان وتغيير الشرائع  
وشرع الاحكام فان أهل الفترة ثلاثة أقسام (الاول) من أدرك التوحيد بغيرته ثم من هؤلاء من  
لم يدخل في شريعة كقس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل وأصحابه ومنهم من دخل في شريعة  
حق قاعة الرسم كتبع وقومه من جبر وأهل نجران (الثاني) من بدل وغير فأشرك ولم يوحى شرع  
لنفسه فخلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام

حتى انتهى الى راهب بميغقة من أرض البلقاء اليه ينتهي علم النصرانية فسأله عن دين ابراهيم عليه السلام فقال انك تطلب ديناً ما تجد من يحملك عليه اليوم ولكن قد اظل زمان نبي يخرج من بلادك فالحق بها وكان سام اليهودية والنصرانية فلم يرض شيئاً منها فخرج الى مكة فلما توسط بلاد نهم عدوا عليه فقتلوه قال ابن اسحق ان ولده سعيد بن زيد وابن عمه عمر بن الخطاب سألا عنه النبي صلى الله عليه وسلم فقال انه يبعث أمة واحدة ﴿ وأما ﴾ عبيد الله بن جحش فأقام على ما هو عليه من الالتماس حتى جاء الاسلام فأسلم ثم هاجر مع المسلمين الى الحبشة ومعه زوجته أم حبيبة بنت أبي سفيان فلما قدما تنصر وفارق الاسلام ومات هنالك نصرانياً عوذاً بالله سبحانه ﴿ وأما ﴾ تبع وقومه فأنهم دخلوا في اليهودية وسبب تهودهم أن تبعاً قدم المدينة في سفره فقتل بها ولده غيلة فأراد تخريبها فأنها حبران من قريظة وقال لا تفعل أيها الملك فأنانخاف عليك ولا نأمن العقوبة فأنهم هاجروا نبي يخرج من الحرم من قريش وتكون داره وقراره فكف وكان هو وقومه أهل أوثان فقبع الحبرين على ذلك وحملهم معه الى اليمن بعد أن اجتاز بمكة فعظم البيت وطاف به بإشارة الحبرين ثم كسا البيت وأوصل ولاته من حرمه وأوصاهم بتطهيره وأن لا يقرب به خبث وزعموا انه أول من كسا البيت فلما قدم اليمن دعا قومه الى الدخول فيها دخل فيه من دين الحبرين فأبوا حتى أن يتحاكموا الى النار التي كانت باليمن فلما أكلت الأوثان ومن حولها أطبقت حينئذ حير على الدخول فيا دخل فيه ومن ثم أصل اليهودية باليمن وذكر المسعودي أن تبعاً أباً كرب هذا آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل بعثه بسبع مائة عام وأنه قال

شهدت على أحمد انه \* رسول من الله باري النسم  
له أمة سميت في الزبور \* بأمة أحمد خير الأمم  
ولو مد دهرى الى دهره \* لكنت وزيراً له وابن عم  
وقاتلت بالسيف أعداءه \* وكشفت عن قلبه كل غم

وأما أهل نجران ونجران من أوسط أرض العرب فأنهم دخلوا في النصرانية وسبب تنصرهم أنهم كانوا يعبدون نخلة طويلة كشأن العرب في عبادة الأوثان فاجتاز بأرضهم رجل صالح مجاب الدعوة من بقايا دين عيسى عليه السلام فعاب عليهم عبادة نخلة لا تضر ولا تنفع وقال لو دعوت الله عليها قلتم أفيقال انه دعا فأرسل الله عليها ريحاً فاقتلعها فاتبعوه على ذلك حتى دخت عليهم الأحداث كما دخلت على غيرهم ومن ثم أصل النصرانية بنجران ﴿ وأما القسم الثاني من أهل الفترة وهم من بدل وغير فأشرك ولم يوحّدوا شرعاً لنفسه فخلل وحرم وهم الاكثر كعمرو بن لحي أول من سن للعرب عبادة الاصنام أو شرع الاحكام فجعل البعيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في موضع استقرارهم ثم لم تكن العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات واتخذوا بيوتاً جعلوا لها سدة وحجاباً يهون بها الكعبة فكانت لقريش وكنانة اللات بنخلة ولثقيف العزى

فجعل البعيرة وسبب السائبة ووصل الوصيلة وحجى الحامى وتبعته العرب في ذلك حتى كانت لقبائلهم حول البيت ثلاثمائة وستون صناسوى ما لهم في موضع استقرارهم ثم لم تكن العرب بعبادة الاصنام حتى عبدوا الجن والملائكة وخرقوا البنين والبنات الى غير ذلك من ضلالتهم (الثالث) من لم يشرك ولم يوحّد ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اخترع دين بل بقي عمره على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك فاذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة الاقسام فيحمل من صح تمييزه على أهل القسم الثاني بكفرهم لان الله سبحانه قد سمى جميع هذا القسم كفاراً والمشركين

\* حدثنا قتيبة بن سعيد وزهير بن حرب قالاناجر بن عبد الملك بن عمر بن موسى بن طلحة عن أبي هريرة قال لما نزلت هذه الآية (وأنذر عشيرتک الاقربين) دعا رسول الله صلى الله (٣٧٣) عليه وسلم قريشا فاجتمعوا فعم وخص فقال يا بني كعب بن لؤي أنقذوا

أنفسكم من النار يا بني  
مرة بن كعب أنقذوا  
أنفسكم من النار يا بني عبد  
شمس أنقذوا أنفسكم من  
النار يا بني عبد مناف أنقذوا  
أنفسكم من النار يا بني هاشم  
أنقذوا أنفسكم من النار  
يا بني عبد المطلب أنقذوا  
أنفسكم من النار يا فاطمة  
أنقذى نفسك من النار  
فاني لأملك لكم من الله  
شيأ غير أن لكم رجاء  
سأبها بيلالها \* حدثني  
عبد الله بن عمر القواريري  
ثنا أبو عوانة عن عبد  
الملك بن عمر بهذا الاسناد  
وحديث جرير أتم وأشبع  
\* حدثنا محمد بن عبد  
الله بن نمير ثنا وكيع  
ويونس بن بكير قال ثنا  
هشام بن عروة عن أبيه  
عن عائشة قالت لما نزلت  
(وأنذر عشيرتک الاقربين)  
قام رسول الله صلى الله  
عليه وسلم على الصفا فقال  
يا فاطمة بنت محمد يا صغية  
بنت عبد المطلب يا بني  
عبد المطلب لأملك لكم  
من الله شيأ أسألوني من مالي  
ما شئتم \* وحدثني حرملة  
ابن يحيى أنبأنا ابن وهب  
قال أخبرني يونس عن ابن  
شهاب قال أخبرني ابن  
السيب وأبو سلمة بن عبد

الطائف وللاؤس والخزرج ومن حولهم مائة بسيف البحراني غير ذلك من بيوت الاعراب وحسبك  
بما شرعت الاعراب وخرقت ما شملت عليه سورة الانعام \* القسم الثالث من أهل الفترة وهم  
من لم يشرك ولم يوحدا ولا دخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة ولا اختراع دين بل بقي عمره  
على حين غفلة عن هذا كله وفي الجاهلية من كان كذلك \* فاذا انقسم أهل الفترة الى الثلاثة  
الاقسام فيعمل من صح تعذيبه على أهل القسم الثاني بكفرهم بما يعذبون به من الخبائث \* والله  
سبحانه قد سمى جميع هذا القسم كفارا وشركين فانما نجد القرآن كلما حكى حال أحد سجل عليهم  
بالكفر والشرك كقوله عز وجل (ما جعل الله من بحيرة) ثم قال تعالى (ولكن الذين كفروا)  
الآية \* والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم \* وأما أهل القسم الاول  
كقس وزيد بن عمر وقد قال صلى الله عليه وسلم في كل منهما انه يبعث أمة وحده وأما عثمان  
ابن الحويرث وتبع وقومه وأهل نجران فحكمهم حكم أهل الدين الذين دخلوا فيه مالم يلحق أحد منهم  
الاسلام الناسخ لكل دين وأما عبد الله بن جحش فقد تقدم انه تنصر

### ﴿ أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربين ﴾

(قوله فم وخص) \* قلت \* يفسر العموم قوله في الآخر يا معشر قريش والخصوص نداء  
قبائلها (قوله يا بني كعب) \* قلت \* تقدم الخلاف من أين تفرشت هل من فهر أو من النضر  
وكعب نعمت فهر فقصر النداء على بني كعب بحتمل انه لم يحضر أحد من فوق كعب أو انهم الاقربون  
(قوله لأملك لكم من الله شيأ) أي مما يريد أن يوقعه بكم في الدنيا لانهم لا يعرفون بالآخرة وما ذكر  
المسعودي في ديانات العرب ان منهم من يعترف بالبعث فلعلة في غير قريش والافهم كما قال الله عز وجل  
(ولئن قلت انكم مبعوثون) الآية وغيرهما من الآي كقوله تعالى (زعم الذين كفروا) الآية (قوله سأبها  
بيلالها) (ع) يقال بللت رجلي بلا وبلا لا أي وصلتها ورأيت للخطابي بفتح الباء كالماثل  
وقال الهروي البلال جمع بلل بجمال جمع جل وقيل لانه من معنى قوله تعالى (وصاحبهما في الدنيا

والقسم الثالث هم أهل الفترة حقيقة وهم غير معذبين بالقطع كما تقدم وأما أهل القسم الاول كقس  
وزيد بن عمر وقد قال في كل منهما انه يبعث أمة واحدة فحكمهم حكم الدين الذي دخلوا فيه مالم  
يلحق أحد منهم الاسلام الناسخ لكل دين

### ﴿ باب قوله تعالى وأنذر عشيرتک الاقربين الى آخره ﴾

\* (ش) (قوله فم وخص) يفسر العموم قوله في الآخر يا معشر قريش والخصوص نداء قبائلها  
(قوله لأملك لكم من الله شيأ) (ح) معناه لا تتكلوا على قرابتي فاني لأقدر على دفع مكرهه ويريد الله  
تعالى بكم \* (قلت) \* وتقييد الأبى هذا المكروه بأنه في الدنيا فيه نظر أولا يصح لان المقصود التخويف  
بعذاب الآخرة وأهوالها لم يمتثلوا وأمره (قوله سأبها بيلالها) (ح) ضبطاه بفتح الباء الثانية  
وكسرهما ومعناه سأصلها بصلتها التي تليق بها شبت قطيعة الرحم بالحرارة ووصلها باطفاء الحرارة  
بالبرودة ومنه بلوا أرحمكم أي صلوا \* (قلت) \* وهذا هو الذي ينبغي أن يقيده بالدنيا أي لا أقدر  
أن أرد عنكم من عذاب الآخرة شيأ وانما أقدر أن أصل رحكم بما يليق بكم والله تعالى أعلم

الرجن أن أبا هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أنزل عليه (وأنذر عشيرتک الاقربين) يا معشر قريش



اشتر وا أنفسكم من الله لا أغني عنكم من الله شيئاً يابني عبد المطلب لا أغني عنكم من الله شيئاً يا عباس بن عبد المطلب لا أغني عنك من الله شيئاً يا صفية عمه رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئاً يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغني عنك من الله شيئاً \* وحدثني عمرو الناقد ثنا معاوية بن عمرو ثنا زائدة ثنا عبد الله بن ذكوان عن الاعرج عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه هذا \* حدثنا أبو كامل المجدري ثنا يزيد بن زريع ثنا التيمي ( ٢٧٤ ) عن أبي عثمان عن قبيصة بن المخارق وزهير بن عمرو قال لما نزلت ( وأنذر

عشيرتك الأقربين ) قال انطلق نبي الله صلى الله عليه وسلم الى روضة من جبل فعلاً أعلاه حجر أثم نادى يابني عبد مناف اني نذير انما أملى ومثلكم كمثل رجل رأى العدو فانطلق يربأ أهله فخشي أن يسبقوه فجعل يهتف يا صباحاه \* وحدثنا محمد ابن عبد الأعلى ثنا المعتمر عن أبيه قال ثنا أبو عثمان عن زهير بن عمرو وقبيصة بن مخارق عن النبي صلى الله عليه وسلم نحوه \* وحدثنا أبو كريب محمد بن العلاء ثنا أبو أسامة عن الأعمش عن عمرو بن مرة عن سعيد بن جبيرة عن ابن عباس قال لما نزلت هذه الآية ( وأنذر عشيرتكم الأقربين ) ورهطك منهم المخلصين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا فهتف يا صباحاه فقالوا من هذا الذي يهتف قالوا محمد فاجتمعوا اليه فقال يابني

معمروفا ( قوله اشتر وا ) ( ع ) قد يكون معناه بيعوا لقوله تعالى ( ان الله اشترى ) وقد يكون على بابيه أي انقذوا ( قوله الى روضة ) ( ع ) هي الصخور بعضها فوق بعض ومنه حديث كان البناء الاول من الكعبة روضاً وقولهم بني داره برضم ( قوله يربا ) ( م ) الریشه الطليعة والعين قال الشاعر \* فأرسلنا بأعمر ريشنا \* ( ع ) كذا الرواية الصحيحة وعند العذري وغيره يرتأ بالتاء المشبهة من فوق مكان الباء ولا وجه له هنا ورهطك منهم المخلصين ( ع ) هو بفتح اللام وان صح انه قرآن فهو مما نسخ لفظه وسفح الجبل عرضه وصفحه بالصاد جانبته ( قوله ألمذا جعنا الخ ) \* قلت \* هو من جملة اذابتها للنبي صلى الله عليه وسلم وفي السير عن ربيعة بن عباد اني لعلام بمعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرض نفسه على القبائل يقول يابني فلان اني رسول الله اليكم يأمركم الله أن تعبدوه ولا تشركوا به شيئاً وأن تتركوا ما تعبدون من دونه من هذه الاوثان وتؤمنوا بي وتصدقوا بي وخلفه رجل أعور له غديرتان وعليه حلة عذنية اذا فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله يقول يابني فلان انما يدعوكم لتخلعوا اللات والعزى من أعناقكم لما جاء به من السحر والضلالة فلا تسمعوا له فقلت لابي من هذا الذي يتبعه فقال عمه أبو لهب ( قوله فزلت هذه السورة تثبت يد أبي لهب ) ( ع ) ( ل ) ( ع ) اختلف في تسمية الكافر وكرهها مالك في أحد قولييه وقيل ان قصده الاستتلاف جاز وهو وجه ما جاء عن النبي صلى الله عليه وسلم ولا حجة للجيز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه الله عز وجل عبد الغيرة وقيل انها غلبت عليه فصارت كالعلم عليه وقيل انها لقب له وانما كنيته أبو عتبة وقيل انما جاء أبو لهب من مجانسته ذات لهب للبالغة وتحسين اللفظ

( قوله اشتر وا ) ( ع ) قد يكون معناه بيعوا لقوله تعالى ( ان الله اشترى ) وقد يكون على بابيه أي انقذوا ( قوله عن قبيصة بن المخارق ) بضم الميم ( قوله الى روضة ) ( م ) هي الصخور بعضها فوق بعض ( قوله يربا ) على وزن يقرأ يحفظهم ويتطلع لهم وهو العين والطليعة الذي ينظر للقوم لئلا يداهمهم العدو ولا يكون في الغالب الاعلى شيء مرفوع ويهتف بفتح الياء وكسر التاء أي يصيح ويصرخ وقولهم يا صباحاه كلمة يسادونها عند وقوع أمر عظيم فيقولونها ليجتمعوا ويتأهبوا له ( قوله ورهطك منهم المخلصين ) بفتح اللام ( ع ) وان صح أنه قرآن فهو نسخ لفظه وسفح الجبل عرضه وقيل أسفله وصفحه بالصاد جانبته ولم تقع هذه الزيادة في رواية البخاري ( قوله فزلت هذه السورة تثبت يد أبي لهب ) ( ع ) اختلف في تسمية الكافر وكرهها مالك في أحد قولييه وقيل ان قصده الاستتلاف جاز ولا حجة للجيز في الآية لان اسمه عبد العزى ولا يسميه عز وجل عبد الغيرة وقيل انه لقب له وليس بكنية وقيل جاء لمجانسة ذات لهب ( قوله كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة ) أي زاد لفظه قد بخلاف القراءة المشهورة ( قوله الى آخر السورة ) أي أتم القراءة الى آخرها

فلان يابني فلان يابني فلان يابني عبد مناف يابني عبد المطلب فاجتمعوا اليه فقال رأيتكم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أ كنتم مصدقاً قالوا ما جربنا عليك كذباً قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك أما جعنا الا لهذا ثم قام فزلت هذه السورة ( تثبت يد أبي لهب ) وقد تب كذا قرأ الأعمش الى آخر السورة \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالوا ثنا أبو معاوية عن الأعمش بهذا الاسناد بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم الصفا فقال يا صباحاه نحوه حديث أبي أسامة

ولم يذكر نزول الآية وأنذر عشيرتك الاقربين (٣٧٥) \* وحدثننا عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن أبي بكر المقدمي

### ﴿ أحاديث أهون الناس عذابا إلخ ﴾

(قوله فانه كان يحوطك) ﴿قلت﴾ تقدم في حديث وفاته وجه حوطته وما يتعلق بوفاته (قوله في ضحضاح من نار) (م) الضحضاح مارق من الماء بوجه الأرض ومنه قول عمر و بن العاص يصف عمر بن الخطاب رضي الله عنه جانب حفرتها ومشي في ضحضاحها فابتلت قدماه يعني لم يتعلق من الدنيا بشيء والدرك الأسفل هي الطبقة السفلى من جهنم وقيل هي توابيت من نار تطبق على أهلها (ع) وهذا الكلام هو جواب لقول السائل هل نفعت أباطالب وليس فيه نص ان هذا النفع كان شفاعته حتى يعارض فانتفعهم شفاعته الشافعين (قوله وجدته في غبرات) (م) الغبرات البقايا ويرى بالميم (ع) وهو الذي يصعب به المعنى ولا وجهه هنا البقايا والعمر كل شيء كثير ماء غمر أي كثير وفرس غمر أي كثير الجري ورجل غمر أي كثير الجود وغمار الاس جماعتهم ويصحح ذلك ذكره الضحضاح بعده والمعنى أنه أخرجه من الغمرات اليه (قوله لعله تنفعه شفاعتي) (م) معارض لعله في أهل النار فانتفعهم شفاعته الشافعين \* ويجب أن لا يفتقد في الحديث نص على أنه شفع وانما فيه أنه أشفع بقر به وذبه عنه كما أشفع أبو لهب بعقبة ثوبته فصرضته صلى الله عليه وسلم ببركة منه فاضت عليهم ولما كان ذلك بسببه أضافه الى نفسه وسماه شفاعته مجازا كقول الشاعر

في وجهه شافع يحواساؤه \* الى القلوب وجيه حيثاشفعا

ومع هذا فلا يرى أحد أشد عذابا منه (ط) اختلف في ذلك فقيل انه شفع له حقيقة والجواب عن المعارضة أن ما في الآية محمول على شفاعته الاخراج وقيل انها شفاعته له بلسان الحال وتقريره بما ذكره عياض (د) الجواب الأول للبيهقي (ع) وهذا التخفيف ليس جزاء على حوطته رسول الله صلى الله عليه وسلم ونصرته اياه خلافا لمن قاله من الشارحين للاجماع على أن الكافر لا يثاب على خير فعله ولا بالتخفيف وانما توجه كونه تخفيفا بالنسبة الى من عذابه أشد كأي لهب وأبي طالب هما في الكفر سواء وليس بسواء في العذاب فان الكافر يعذب على كفره ثم يزاد عليه بقدر ما أضاف الى الكفر من المفساد كما تقول ان عذاب عاقر الناقة ليس كعذاب غيره من قومه وليس عذاب قتلة عيسى ويحيى وزكريا عليهم السلام كعذاب غيرهم ﴿قلت﴾ تقدم استيفاء البحث في المسئلة في حديث أسلمت على ما أسلفت من خير وما ذكر من انه إنما هو تخفيف بالنسبة الى من عذابه أشد بخلاف ظاهر الاحاديث وخلاف

### ﴿ باب شفاعته النبي صلى الله عليه وسلم لابي طالب ﴾

﴿ش﴾ (قوله كان يحوطك) أي يصونك ويذب عنك (قوله الى ضحضاح) بضادين مجتمعين مارق من الماء على وجه الارض الى نحو الكعبين فاستعير للنار وأما الغمرات بالميم فجمع غمرة بسكونها وهي المعظم من الشيء وغر كل شيء كثيره (قوله لعله تنفعه شفاعتي) معارض بحسب الظاهر لقوله تعالى (فانتفعهم شفاعته الشافعين) وأجيب بأنه لما انتفع بقر به والذب عنه وكان ذلك بسببه وبركته سماه شفاعته مجازا أو ما في الآية محمول على شفاعته الاخراج (ح) الجواب الاول للبيهقي (ع) وهذا التخفيف ليس جزاء على حوطته خلافا لمن قاله للاجماع على أن الكافر لا يثاب على خير فعله ولا بالتخفيف وانما هو تخفيف بالنسبة الى من عذابه أشد كأي لهب مثلاً (ب) تقدم استيفاء ذلك في حديث أسلمت على ما أسلفت من خير وما ذكر من انه إنما هو تخفيف بالنسبة الى من هو أشد

ومحمد بن عبد الملك الاموي قالوا ثنا أبو عوانة عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله ابن الحرث بن نوفل عن العباس بن عبد المطلب أنه قال يا رسول الله هل نفعت أباطالب بشيء فانه كان يحوطك ويعضبك قال نعم هو في ضحضاح من نار ولولا أنا لكان في الدرك الاسفل من النار \* حدثنا ابن أبي عمير ثنا سفيان عن عبد الملك بن عمير عن عبد الله بن الحرث قال سمعت العباس يقول قلت يا رسول الله از أباطالب كان يحوطك وينصرك فهل نفعه ذلك قال نعم وجدته في غمرات من النار فاخرجته الى ضحضاح وحدثني محمد بن حاتم ثنا يحيى بن سعيد عن سفيان قال حدثني عبد الملك بن عمير قال حدثني عبد الله بن الحرث قال أخبرني العباس بن عبد المطلب ح وحدثناه أبو بكر بن أبي شيبة ثنا وكيع عن سفيان بهذا الاسناد عن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخو حديث أبي عوانة \* وحدثنا قتيبة بن سعيد ثنا ليث عن ابن الهاد عن عبد الله بن خباب عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله

صلى الله عليه وسلم ذكر عنده عمر أبو طالب فقال لعله تنفعه شفاعتي يوم القيامة فيجعل في ضحضاح من النار يبلغ كعبه يغمى منه دماغه

\* حدثني أبو بكر بن أبي شيبة ثنا يحيى بن أبي بكر ثنا زهير بن محمد عن سهيل بن أبي صالح عن النعمان بن أبي عياش عن أبي سعيد الخدري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن أدنى أهل النار عذابا ينتعل بنعلين من نار يغلي

دماغه من حرارة نعليه \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا عفان ثنا حماد ابن سلمة أنا ثابت عن أبي عثمان النهدي عن ابن عباس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أهون أهل النار عذابا أبو طالب وهو منتعل بنعلين يغلي منه. مادماغه \* وحدثنا محمد بن مثنى وابن بشار واللفظ لابن مثنى قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة قال سمعت أبا اسحق يقول سمعت النعمان ابن بشير يخطب وهو يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن أهون أهل النار عذابا يوم القيامة لرجل يوضع في أخمص قدميه جرتن يغلي منهما دماغه \* وحدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا أبو أسامة عن الأعمش عن أبي اسحق عن النعمان ابن بشير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن أهون أهل النار عذابا من له نعلان وشرا كان من نار يغلي منها دماغه كما يغلي المرجل ما يرى أن أحدا أشد منه عذابا وأنه

ما تقدم \* وقضية ثوبية \* قال العباس كنت مصاحبا لابي لهب فلم مات وأخبر الله عز وجل عنه بما أخبر حزنه عليه فسألت الله حولا أن يرنيه في المنام فرأيت له نارا فقلت يا ربنا ما حاله فقال صرت الى النار في العذاب لا يخفف علي الا ليلة الاثنين قلت وسم قال ولد فيها محمد صلى الله عليه وسلم فجاءني ثوبية وبشرني بولادة أمينة اياه فأعقت وليدة فرحابه فأثابني الله عز وجل برفع العذاب عني ليلة كل اثنين وما ذكر من قتلة عيسى عليه السلام قد تقدم ان الصحيح انه لم يموت والتعبير بالقتل وهم لان في الآية (وما قتلوه)

### \* حديث ابن جدعان \*

(قوله كان في الجاهلية يصل الرحم) \* قلت \* انما سألت عنه لانه كان من نخذه من بني تيم السهملي كان في بدنه صعلوكا شديدا فاتكالا زال ينجى وقومه يعقلون عنه فطرده أبوه وعشيرته لنقل ما حلهم من الديات فخرج في شعاب مكة صابرا يفتنى أن يموت فيستريح فرأى شقا في جبل فعرض للشقير رجوا أن تكون فيه حية ثقيلة فلم ير شيئا فدخل فيه فاذا فيه نعبان عظيم عينا تنقدان كالمرآج فحمل عليه النعبان فخرج له فانساب عنه مستدير ابدائرة عند باب بيته فخطا خطوة أخرى فصغر له النعبان وأقبل عليه كالسهم فافرج فانساب قد ما لا ينظر اليه فوقع في نفسه أنه مصنوع فأمسكه بيده فاذا هو مصنوع من ذهب وعينا ياقوتتان فكسره وأخذ عينييه ودخل البيت فاذا طوال على سرير لم ير مثله طولاً وعظماً وعند رؤوسهم لوح من فضة فيه تاريخهم واذا هم رجال من ملوك جرهم واذا عليهم ثياب لا يمس شيء منها الا انتثر اطول الزمان وفي الطول مكتوب أنا نفيل بن عبد الدار بن خشرم بن عبد ياليل بن جرهم بن قحطان بن هود بنى الله عليه السلام عشت خسمائة سنة وقطعت وعور الارض ظاهرها وباطنها في طلب الثروة والمجد والملك فلم يك ذلك ينجي من الموت وتحته آيات فيها غظات آخر بيت منها

صاح هل ريت أو سمعت براع \* ردف الضرع ما قرى في الحلاب

واذا في وسط البيت كوم من ذهب وياقوت ولؤلؤ وزبرجد فأخذ منه ما أخذ وعلم الشق وأغابه بالحجارة وأرسل الى أبيه بالمال الذي أخرج فرضيه ووصل عشيرته فسادهم وجعل ينفق من ذلك الكثر ويطعم الناس ويفعل المعروف (ابن قتيبة) كانت جفنة طعامه يأكل منها الراكب على بعيره قال في غريب الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كنت أستظل بظل جفنة عبد الله بن جدعان (د) وروى أنه كان يرقى اليها بسلم (قوله لانه لم يقل يوم الرب اغفر لي خطيئة يوم الدين)

خلاف ظواهر الاحاديث وخلاف ما تقدم وما ذكر عياض من قتل عيسى عليه السلام وهم والصحيح انه لم يموت وقد سبق هذا (قوله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم) بضم الجيم وتسكين الدال المهملة (ب) انما سألت عنه لانه كان من نخذه من بني تيم بن قتيبة كانت جفنة طعامه يأكل منها الراكب على بعيره قال وفي غريب الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنت أستظل بظل جفنة عبد الله بن جدعان (ح) وروى انه كان يرقى اليها بسلم (قوله لانه لم يقل يوم الرب اغفر لي) أي لم يؤمن وعبر عن

لا هو منهم عذابا \* حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة ثنا حفص بن غياث عن داود عن الشعبي عن مسروق عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ابن جدعان كان في الجاهلية يصل الرحم ويطعم المسكين فهل ذاك نافعه قال لا ينفعه انه لم يقل يوم الرب اغفر لي خطيئتي يوم الدين \* حدثني أحمد بن حنبل ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن اسمعيل بن أبي خالد عن قيس عن عمرو بن العاص قال سمعت رسول

الله صلى الله عليه وسلم جهاراً غير سر يقول ألان آل أبي يعنى فلان لبسوا لى بأولياء انما ولي الله وصالح المؤمنين \* حدثنا عبد الرحمن ابن سلام بن عبيد الله الجحى ثنا الربيع ( ٣٧٧ ) يعنى ابن مسلم عن محمد بن زياد عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم

قال يدخل من أمتى الجنة سبعون ألفاً بغير حساب فقال رجل يا رسول الله ادع الله تعالى لى أن يجعلنى منهم فقال اللهم اجعله منهم ثم قام آخر فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم قال سبقك بها عكاشة

\* وحدثنا محمد بن بشار

ثنا محمد بن جعفر ثنا

شعبة قال سمعت محمد بن

زياد قال سمعت أباه ريرة

يقول سمعت رسول الله

صلى الله عليه وسلم يقول

بمثل حديث الربيع

\* حدثنى حملة بن يحيى

أخبرنا ابن وهب أخبرنى

يونس عن ابن شهاب قال

حدثنى سعيد بن المسيب

أن أباه ريرة حدثه قال

سمعت رسول الله صلى الله

عليه وسلم يقول يدخل

الجنة من أمتى زمرة هم

سبعون ألفاً قضىء

وجوهم اضاءة القمر

ليلة البدر قال أبو هريرة

فقام عكاشة بن محسن

الاسدى برفع نمرة عليه

فقال يا رسول الله ادع الله

أن يجعلنى منهم فقال

رسول الله صلى الله عليه

وسلم اللهم اجعله منهم ثم قام

أى لم يؤمن وعبر عن ذلك بما يدل عليه ( ط ) ففيه انه يصح الدخول فى الاسلام بكل لفظ يدل على الدخول فيه وانه لا يلزم الدخول فى الاسلام أن يعبر بصيغتين مخصوصتين كالشهادتين \* قلت \* الحديث نص فى أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أسامت على ما أسلفت من خير لان ذلك فى كافر أسلم ( قوله فى الآخر ألان آل أبي فلان ) ( ع ) كذا السمرقندى وغيره ألان آل أبي يعنى فلان كناية عن قوم كره الراوى تسميتهم لما يقع فى نفوس ذرارهم المؤمنين وقيل ان المكنى عنه هو الحكم بن أبى العاصى وفقه الحديث الاخبار ان الولاية انما هى بالدين والصلاح وان بعد فى النسب ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس بولى وان قرب نسبه ( ط ) وقع فى أصل كتاب مسلم موضع فلان بياض لم يكتب فيه شئ

### \* أحاديث السبعين ألفاً \*

( قوله يدخل من أمتى سبعون ألفاً بغير حساب ) قلت الاظهر ان السبعين ألفاً حقيقة لا كناية عن الكثرة لقوله فى الآخر مع كل واحد سبعون ( قوله عكاشة ) ( ع ) بتشديد الكاف ( د ) وحكى ثعلب فيه التخفيف قال صاحب المطالع والتشديد أشهر \* قلت \* قال السهيلي وهو من عكش على القوم اذا جل عليهم وقيل من العكاشة وهى العنكبوت ( ط ) وقد يكون من عكاشة بالتخفيف اسم لبيت النمل أو من عكش الشعر اذا التوى \* وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم مناخير فارس فى العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محسن

ذلك بما يدل عليه ( ط ) وفيه انه يصح الدخول فى الاسلام بكل لفظ يدل عليه ولا يلزم خصوص الشهادتين ( ب ) الحديث نص فى أن الكافر لا يثاب على خير فعله وليس كحديث أسامت على ما أسلفت من خير لان ذلك من كافر أسلم ( قوله جهاراً ) أى علانية لم يخفه ففيه اشاعة التبرى من الفسقة وان قرب بوافى النسب والاعلان بذلك مالم يحف ترتب فتنة والله أعلم ( قوله ألان آل أبي فلان ) ( ع ) كنى عن قوم كره الراوى تسميتهم لما يقع فى نفوس ذرارهم المؤمنين وقيل المكنى عنه هو الحكم بن أبى العاصى والمقصود الاخبار ان الولاية صلى الله عليه وسلم انما هى بالدين والصلاح وان بعد النسب منه ومن ليس بمؤمن ولا صالح فليس له بولى وان قرب نسبه

### \* باب يدخل الجنة سبعون ألفاً الى آخره \*

\* ( قوله عبد الرحمن بن سلام ) بتشديد اللام ( ب ) الاظهر ان السبعين ألفاً حقيقة لا كناية عن الكثرة ( قوله عكاشة ) بتشديد الكاف وحكى ثعلب تخفيفها ومحسن أبوه بكسر الميم وقع الماد وعكاشة هذا من أفاضل الصحابة رضوان الله تعالى عليهم وفيه قال صلى الله عليه وسلم مناخير فارس فى العرب قيل ومن هو يا رسول الله قال عكاشة بن محسن وله بدر المقام المشهور وضرب بسيفه حتى انه طع فأعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جذل حطب فنهزه فعاد سيفاً فقاتل حتى وقع القمع وكان ذلك السيف يسمى العون ولم نزل يشهد به المشاهد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقي عنده حتى

( ٤٨ - شرح الابى والنسوى - ل ) رجل من الانصار فقال يا رسول الله ادع الله أن يجعلنى منهم

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم سبقك بها عكاشة \* وحدثنى حملة بن يحيى ثنا عبد الله بن وهب قال أخبرنى حيوة قال حدثنى أبو

يونس عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتى سبعون ألفاً زمرة واحدة منهم على

ولديدر المقام المشهور ضرب بسيفه حتى انقطع فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم جندل حطب  
فهزه فعاد سيفاً فتاتل به حتى وقع الفتح وكان ذلك السيف يسمى العون ولم يزل يشهده المشاهد مع  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وبقى حتى قتل في الردة وهو عنده ولشدة رغبته فيما عند الله عز وجل  
سبق غيره من الصحابة (ع) وأما الرجل فلم يكن بصفة من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله  
عليه وسلم ستر عليه فأتى بكلام موجه من المعارض الجائزة اذا السبقية يحتمل انها في الطلب أو في  
الصفة قيل وقد يكون لسبقه يومئذ باجابه دعوته دون غيره (د) وقيل انه كان منافقاً وبعد **﴿قلت﴾**  
لسؤاله أن يكون منهم اذ لا يسأل ذلك منافق \* وذكر الخطيب في ميهب الاسماء أن الرجل يقال انه  
سعد بن عباد رضى الله عنه \* وذكر البزار الحديث من طريق أبي هريرة وفيه مقام رجل من كبار  
المهاجرين فعلى هذا يكون سبقك بها عكاشة سد الباب أن يقوم أحد ويطلب **(قوله في الآخر**  
**لا يكتون ولا يسترقون)** (م) كره بعضهم التداوى لهذا الحديث وأجازه الاكثر محتجين بأنه  
صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف منافع الادوية كالتسقط والحبة السوداء والصبر واذا صح ذلك حل  
هذا الحديث على من يعتقد نفع الادوية بطبعها كالتأويل المتقدم في حديث المستطير بالنجوم (ع)  
وحله الداودي على من يفعل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التائم والرقى وتأوله غيره  
بقصره على الرقى والسكى لان نفعهما موهم فاستعمالهما مناف للتوكل بخلاف غيرهما من أنواع  
الطب نفعهما مظنون فاستعمالهما غير مناف للتوكل فلا يقدح فيه كما لا يقدح تعاطي الاسباب المعلوم  
نفعها في الاكل والشرب ونحوها والكلام في الفرق بين السكى والطب يطول مع انه صلى الله عليه  
وسلم أباح كلا وأثنى عليه \* لكننا ذكرنا تكفي هي انه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وغيره وكوى  
غيره ولم يكتو ونهى في الصحيح أمتة عن السكى وقال ما أحب ان اكنوى وليس في الحديث ما يحوج  
الى التأويل لانه لم يذم من قال بالسكى والرقى وانما فيه انه أخبر عن كرامة السبعين ألفاً من أمتة وقيل  
من هم يارسول الله قال على وجه التفسير لم هم كذا وليس السبب في كرامتهم تجنبهم اعتقاد نفع  
الادوية بطبعها اذ لو كان لذلك لم يحتصوا لان عدم اعتقاد ذلك عند كل مسلم ومن اعتقد خلافه كفر

قتل في جهاد المرتدين وهو عنده ورغبته رضى الله عنه فيما عند الله عز وجل سبق غيره من الصحابة  
(ع) وأما الرجل فلم يكن بصفة من يستحق ذلك ولكن لكرم خلقه صلى الله عليه وسلم أتى بكلام  
موجه اذا السبقية تحتمل انها في الطلب أو في الصفة قيل وقد يكون سبقه للوحي باجابه دعائه فيه (ح)  
وقيل انه كان منافقاً وبعد **﴿قلت﴾** لسؤاله أن يكون منهم اذ لا يسأل ذلك منافق ذكر الخطيب في فهم  
الاسماء أن الرجل سعد بن عباد رضى الله تعالى عنه وذكر البزار الحديث من طريق أبي هريرة وفيه  
مقام رجل من كبار المهاجرين فعلى هذا يكون سبقك بها عكاشة سد الباب أن يقوم كل واحد  
ويطلب **(قوله في الآخر لا يكتون ولا يسترقون)** (م) كره بعضهم التداوى لهذا الحديث وأجازه  
الاكثر محتجين بأنه صلى الله عليه وسلم تداوى ووصف نافع الادوية واذا صح ذلك حل الحديث  
على من يعتقد نفع الادوية بطبعها **﴿قلت﴾** وضعف بأنه لو كان كذلك لم تحتص السبعون ألفاً بذلك  
لان من اعتقد تأثير شئ بطبعه فهو كافر فكل مؤمن اذن لا يعتقد ذلك فيدخل الجنة بغير حساب  
وذلك باطل وحله الداودي على من يفعل ذلك في الصحة فانه يكره للصحيح تعليق التائم والرقى وتأوله  
غيره بقصره على الرقى والسكى لان نفعهما موهم فاستعمالهما مناف للتوكل بخلاف غيرهما (ط) وهو  
فاسد لان النفع في غيرهما أيضاً موهم وقد رقى صلى الله عليه وسلم ورقاه جبريل عليه السلام ورقته

صورة العمر \* حدثنا  
يعني بن خلف الباهلي ثنا  
المعتمر عن هشام بن  
حسان عن محمد يعني ابن  
سيرين قال حدثني عمران  
قال قال نبي الله صلى الله  
عليه وسلم يدخل الجنة من  
أمتي سبعون ألفاً بغير  
حساب قالوا ومن هم  
يارسول الله قال هم الذين  
لا يكتون ولا يسترقون

وانما السبب ما ذكره الخطابي وغيره واقتضاه ظاهر اللفظ فوكلهم ورضاهم بقضاء الله عز وجل وهي  
أرفع درجات المؤمنين \* (قلت) \* الحديث عندهم أخذ منه الكراهة خرج مخرج المدحة على  
الترك وهي خاصية المكروه لا يخرج التفسير كما ذكره الرد عليه بأنه لم يذم لا يتم لان الذم على  
الفعل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم واذا عدت التأويلات أقوالا لا تحصل من كلامه في  
لتداوى أربعة أقوال ولازم القول بالكراهة رجحان الترك قال الغزالي والقول بأن ترك التداوى  
أفضل مطلقا لا يصح لانه صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك  
التداوى من السلف ليس لان الترك أفضل بل اما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو  
لشغل قلبه عن ذلك لخوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علمه مزمنة أو لانه اعتقد عدم نفع  
الأدوية لعدم تجربته بذلك وغلبة الظن بنفعها انما هو بالتجربة ولذا كان الاطباء أقوى الناس ظنا  
بنفعها أولينال ثواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثير أو لانه خاف آفة الصحة وذكر الغزالي رحمه الله  
تعالى لكل واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (ط) وتوجيه الكراهة بقصرها على الرقي والسكى  
لان النفع فيهما هو موهوم فاسد لان النفع أيضا في غيرهما وهو موهوم وقد رقى صلى الله عليه وسلم ورقاه  
جبريل عليه السلام ورقته عائشة رضي الله عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء الأعجمية وأما ما  
كان منها بأسماء الملائكة والنبين والصالحين والعرش كما يفعله من يتعاطى ذلك فخائر وتركه أولى وأما  
السكى فالأموءون منه جائز فقد كوى صلى الله عليه وسلم أنسا وفي البخاري الشفاء في ثلاث شرطة محجم  
أو شربة غسل أو لدعة بنار وتركه أولى لانه صلى الله عليه وسلم طب نفسه وغيره وكوى غيره ولم يكتو  
وقال ما أحب أن أكتوى ولما في السكى من التشبه بتعذيب الله تعالى وقال صلى الله عليه وسلم  
لا تعذبوا بعذاب الله (قوله وعلى ربه يتوكلون) (ع) اختلف في حقيقة التوكل \* (قلت) \* فذكر

وعلى ربه يتوكلون فقام  
عكاشة فقال ادع الله يا بني  
الله أن يجعلني منهم فقال  
أنت منهم قال فقام رجل  
فقال يا بني الله ادع الله أن  
يجعلني منهم قال سبقك بها  
عكاشة \* حدثني زهير بن  
حرب ثنا عبد الصمد بن  
عبد الوارث ثنا حاجب

عائشة رضي الله تعالى عنها وانما يمنع من الرقي ما كان بالأسماء الأعجمية والأصح أن الحديث محمول  
على ظاهره كما ذكره الخطابي وان هؤلاء اختلفوا بغاية التوكل والرضا بقضاء الله عز وجل وهو أرفع  
درجات المؤمنين وما فعله النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك انما هو للاقتداء وتوسعة على ضعفة  
المؤمنين (ع) هو الصواب وليس في الحديث ما يجوز الى التأويل لانه لم يذم من قال بالسكى والرقي  
وانما فيه أنه أخبر عن كرامة السبعين ألفا وفسرهم بما ذكر (ب) الحديث عندهم أخذ منه  
الكراهة خرج مخرج المدحة على الترك وهي خاصية المكروه لا يخرج التفسير كما ذكره الرد عليه  
بأنه لم يذم لا يتم لان الذم على الفعل خاصية المحرم وهو لم يقل ان التداوى محرم \* (قلت) \* والأول ان  
الذي يؤخذ منه خلاف الأولى لا الكراهة اذ هي ما كان بنهى مخصوص على ما تقر في فن الأصول  
والله أعلم ثم قال الأبى واذا عدت التأويلات أقوالا لا تحصل من كلامه في التداوى أربعة أقوال ولازم  
القول بالكراهة رجحان الترك \* قال الغزالي والقول بأن ترك التداوى مطلقا أفضل لا يصح لانه  
صلى الله عليه وسلم تداوى ولا يكون غيره في التوكل أفضل وترك من ترك التداوى من السلف  
ليس لان الترك أفضل بل اما أنه علم اقتراب أجله لمكاشفة أو رؤيا صادقة أو لشغل قلبه عن ذلك من  
خوف القدوم على الله عز وجل أو لانه رأى علمه مزمنة أو لانه اعتقد عدم نفع الادوية لعدم تجربته  
ذلك أولينال ثواب المرض فقد جاء أن ثوابه كثير أو لانه خاف آفة الصحة وذكر الغزالي رحمه الله لكل  
واحد من هذه التأويلات حكاية تناسبه (قوله وعلى ربه يتوكلون) اختلف في حقيقة التوكل فقيل  
هو رفع الأسباب المظنون نفعها كالتكسب وغلق الباب للحرز من سارق لا الضرورية المعالوم

ما يرجع حاصله الى ما تسمع فقل هو ترك الأسباب المظنون نفعها كالتكسب وغلق الباب للتحرز  
والسارق فاتخاذ الأسباب الضرورية المعلوم نفعها كالدلل للطعام واتباعه ليصل الى محل الغذاء ليس  
بمناف للتوكل بل تركها لا يجعل فلو جلس متوكل وبحضرة طعام لم يمد يده اليه أو انقطع في شعب لأماء  
به ولا حشيش أو نام في مسيل ماء أو تحت جدار مائل أو لم يرفع عن نفسه سبعا أو سافر بلا زاد ولم يكن  
عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا ولا راض نفسه على أكل الحشيش وقال في جميع ذلك ما قدر  
يصل فهو في جميع ذلك معرض نفسه للمهلك وجاهل في اعتقاده أن الأسباب الضرورية تنافي  
التوكل \* كان الخواص رضى الله عنه وهو من المتوكلين لا تغارقه الابدرة والمقراض والركوة والحبل  
لانه قد ينفق ثوبه فينكشف وقد لا يجد الماء بوجه الارض فان عود نفسه الصبر على الجوع أسبوعا  
وراضها على أكل الحشيش جازله السفر بلا زاد لان الأسبوع هو الأمد الذي لا بد أن يمر فيه بقرية  
أو تمر به رفقة ثم تارك التكسب على هذا القول ان كان ينفر للعبادة ولا يتطلع لما في يد الغير ولا يتشوش  
عليه عبادته وراض نفسه على الجوع أسبوعا ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصله الرزق فهو على  
درجات المتوكلين والرزق يأتيه لا محالة لقوله صلى الله عليه وسلم لو توكلتم على الله حق توكله لرزقكم كما  
يرزق الطير تغدو خالصا وترح بظانا وان كان بطالا فالتوكل أولى وتركه جائز له لان المقام بالمصر  
مظنة اتيان الرزق وان كانت تشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وهذا التوكل بترك التكسب  
انما هو للنفرد وأما المعيل فلا لانه ليس له أن يكلف عياله الصبر على الجوع وقال الاكثر من المتصوفة  
وغيرهم التوكل هو الثقة بأن حصول المطالب وان فعل سببه ليس الا من الله عز وجل فاتخاذ الأسباب  
على هذا القول ليس بمناف للتوكل فينكشف ويغلق الباب من السارق ويتحصن من العدو واثقا  
بأن الرزق والحفظ من الله عز وجل لا من السبب وانما اتخذ جريا على عادة الله عز وجل في ربطه  
الاسباب بمسبباتها راضيا ان لم يحصل المسبب اذ لا يدري بأي شيء الخير ورجح المتأخرون هذا القول  
بأنه صلى الله عليه وسلم رأس المتوكلين تواري من العدو وخندق على نفسه وظاهر بين درعين

نفعها كالدلل للطعام ونحوه ثم تارك التكسب على هذا القول ان كان ينفر للعبادة ولا يتشوش فيها  
ولا يتطلع لما في يد الغير ويرضى أن يموت جوعا ان لم يصبه الرزق فهو على درجات المتوكلين والرزق  
يأتيه لا محالة وان كان بطالا فالتكسب له أولى وتركه جائز لان مقامه بالصبر مظنة اتيان الرزق وان  
كان يشوش عليه عبادته فالتوكل عليه حرام وكذا ان كان له عيال اذ ليس له أن يكلفهم الصبر  
على الجوع وقال الاكثر من المتصوفة وغيرهم التوكل هو الثقة بأن حصول المطالب وان فعل سببه  
ليس الا من الله عز وجل لا أثر لشيء من الأسباب فيه فاستعماله الأسباب انما هو لطلب فضل الله  
عند حاجه ياعلى ما ألف من عادته تعالى وذلك كجبي الفقير لباب مخصوصة من دار ملك أبحر  
عادته ان منها يخرج الطعام للفقراء فالباب لا أثر له في ذلك لكن الأدب التزام ذلك الباب لأن يطلب  
الفقير من الملك أن ينفق عادته ويخصه هو بباب أخرى لم تجر عادته بفحص ذلك ويطلب أن يوصل له  
مطلوبه من غير أن يأتي الى الباب أصلا وان جميع ذلك بالنسبة الى قدرة الملك سواء لكن العادة  
التزام عادة الملك الآن ينفضل هو بخرق العادة لمن شاء والتكسب غير المنافي على هذا القول ما كان  
قدر الحاجة وحدث للنفرد دون الأربعين واختلف في ادخاره قوت الأربعين ثالثا لأبي طالب  
لا يخرج عن التوكل ما زاد عليها فضلا منها وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش استعمل من  
ذلك ما يفرغ قلبه ويزيل تشوشه اذ ذلك هو المقصود وأما المعيل فيدخر قوت سنة تطمينا



ابن عمر أبو خشيته النقي ثنا الحكم بن الاعرج عن ( ٣٨١ ) عمران بن حصين أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة

من أمتي سبعون ألفا غير حساب قالوا من هم يا رسول الله قال هم الذين لا يسترقون ولا يتطيرون ولا يكتبون وعلى ربهم يتوكلون \* حدثنا قتيبة بن سعيد ثنا عبد العزيز يعني ابن ابن حازم عن أبي حازم عن سهل بن سعد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يدخل الجنة من أمتي سبعون ألفا أو سبع مائة ألف لا يدري أبو حازم أيهما قال من سكن أو أخذ بعضهم بعضا لا يدخل أولهم حتى يدخل آخرهم وجوههم على صورة القمر ليلة البدر \* حدثنا سعيد بن منصور ثنا هشيم أنا حصين أبي عبد الرحمن قال كنت عند سعيد بن جبير فقال أكرم رأي الكوكب الذي انتقض البارحة قال قلت أنا ثم قلت أما لم أكن في صلاة ولكني لدغت قال فإذا صنعت فات استرقت قال فما حلك على ذلك قلت حديث حدثناه الشعبي قال وما حدثكم الشعبي قلت حدثنا عر بريدة بن حصيب الأسلمي أنه قال لارقية الامن عين أوجه فقال قد أحسن من انتهى الى ما سمع ولكن حدثنا ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال عرضت على الامم فرأيت النبي

وادخر قوت عياله سنة وقال للاعرابي الذي أهمل بعيره وقال توكلت على الله اعقلها واتكل قال سهل رضى الله عنه من طعن في الكسب طعن على السنة ومن طعن في تركه طعن في التوحيد والكسب غير المنافي على هذا القول ما كان قدر الحاجة رحدت للفرد بدون الاربعين واختلف في ادخاره قوت الاربعين ف قيل يخرج على التوكل وقيل لا يخرج وقال أبو طالب لا يخرج ما زاد على الاربعين وهذا كله ما لم يتشوش فان تشوش فالادخار في حقه أفضل بل لو حبس ضيعة يكفيه دخلها كان أرجح لان القصد تفرغ القلب للعبادة فكل ما يشغل عنها عاظم وأما المعيل فيدخر قوت عام تطمينا لقلوب عياله لانه صلى الله عليه وسلم فعله ولم يفعله لطيب قلبه ولا قلوب عياله ولكن ليدل على الجواز وكان من متأخري التونسيين من يقول ادخار قوت عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الامن بها لثبته الاعراب عليها وبالجملة فهذا المعنى يرجع الى الاسباب الضرورية وتقدم أن اتخاذها غير مناف للتوكل (قوله ولا يتطيرون) (ط) قد فسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجدونه في صدورهم فدفعها ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الامر الى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها كله ومعنى متمسكون يأخذ بعضهم بعض ثم يدخلون جميعا (د) متمسكون أخذ كذاهما بالرفع في معظم الاصول وهما في بعضهما متمسكين أخذ بالانصب وكلاهما صحيح (قوله في الآخر انتقض البارحة) (د) معنى انتقض سقط والبارحة أقرب ليلة مضت مشتقة من برح اذا زال قال ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعده رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا (قوله أما لم أكن في صلاة) (د) قال ذلك خشيته أن يوصف بما يفعل قلت قالت امرأة لابي حنيفة أنت أبو حنيفة الذي يقال انه يحيي الليل كله قال ولم أكن أحياه فصرت أحياه حياء أو كراهة أن أوصف بما أفعل (قوله لارقية الامن عين أوجه) (ع) العين اصابة العائن لان العين حق والجهة بضم الحاء وفتح الميم مخففة فوعة السم أي حدته وقيل هو السم نفسه (الخطابي) والمعنى لارقية

لقلوب عياله والنبي صلى الله عليه وسلم انما فعله ليدل على الجواز (ب) وكان من متأخري التونسيين من يقول ادخار قوت عامين بأفريقية ليس بمناف للتوكل لعدم الأمن بها لثبته الاعراب عليها (قوله حدثنا حاجب بن خشيته) بضم الحاء وفتح الشين المجتمعين وحاجب هذا هو أخو عيسى النحوي الامام المشهور (قوله ولا يتطيرون) (ط) قد فسر الطيرة في الحديث بأنها شيء يجدونه في صدورهم فدفعها ضرب من التوكل فاذا صرفت وفوض الامر الى الله عز وجل ذهب ما يوجد منها كلها (قوله متمسكون أخذ) (ح) كذاهما بالرفع في معظم الاصول وهما في بعضهما متمسكين أخذ بالانصب وكلاهما صحيح قال والمعنى ممسك بعضهم ببعض ويدخلون معترضين صفا واحدا بعضهم يجنب بعض وهذا تصرح به معظم سعة باب الجنة نسأل الله الكريم رضاه والجنة لنا ولأحبائنا وسائر المسلمين (قوله في الآخر انتقض البارحة) أي سقط والبارحة أقرب ليلة مضت قال ثعلب يقال قبل الزوال رأيت الليلة وبعده رأيت البارحة وفي مسلم انه كان اذا صلى الصبح قال هل رأى أحد منكم البارحة رؤيا فهو يرده عليه (قوله أما لم أكن في صلاة) (ح) قال ذلك خشيته أن يوصف بما يفعل (ب) قالت امرأة لابي حنيفة أنت أبو حنيفة الذي يقال انه يحيي الليل كله قال ولم أكن أحياه فصرت أحياه حياء أو كراهة أن أوصف بما أفعل (قوله بريدة) بضم الباء ابن الحبيب بضم الحاء وفتح الصاد المهملتين (قوله لارقية الامن عين أوجه) الجهة بضم الحاء المهملة وتخفيف الميم وهي سم

ومعه الرهيظ والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وليس معه أحد اذ رفع في سواد عظيم فظننت أنهم أمي فقيل لي هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي انظري ( ٣٨٢ ) الافق الآخر فنظرت فاذا سواد عظيم فقيل لي هذه

أَمَتَكَ وَمَعَهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا  
يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ  
وَلَا عَذَابَ ثُمَّ نُفِضَ فَدَخَلَ  
مَنْزِلَهُ نَخَاضَ النَّاسُ فِي  
أَوَّلِنِكَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ  
الْجَنَّةَ بِغَيْرِ حِسَابٍ وَلَا عَذَابَ  
فَقَالَ بَعْضُهُمْ فَلَعَلَّهُمُ الَّذِينَ  
يُحِبُّونَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَقَالَ بَعْضُهُمْ  
فَلَعَلَّهُمْ الَّذِينَ وَلَدُوا فِي  
الْإِسْلَامِ فَلَمْ يَشْرِكُوا بِاللَّهِ  
شَيْئًا وَذَكَرُوا أَشْيَاءَ خَرَجَ  
عَلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ مَا الَّذِي  
تَفُوضُونَ فِيهِ فَأَخْبَرُوهُ  
فَقَالَ هُمُ الَّذِينَ لَا يَرْقُونَ  
لَا يَسْتَرْقُونَ وَلَا يَتَطَيَّرُونَ  
وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ  
فَقَامَ عَكَاشَةُ بْنُ مَحْصَنٍ  
فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ أَنْ يُجْعَلَ  
مِنْهُمْ فَقَالَ أَنْتَ مِنْهُمْ ثُمَّ قَامَ  
جَبَلٌ آخَرٌ فَقَالَ ادْعُ اللَّهَ  
يُجْعَلَ مِنْهُمْ فَقَالَ سَبَقْتُ  
بِاعْكَاشَةَ وَحَدَّثَنَاهُ أَبُو  
مُرَيْينَ أَبِي شَيْبَةَ ثَنَا مُحَمَّدُ  
بْنُ فُضَيْلٍ عَنْ حَصِينٍ عَنْ  
عَمْرِئِ بْنِ جَبْرِ قَالَ ثَنَا ابْنُ  
بَابَسَاقٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ  
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَرَضَتْ  
عَلَى الْأَمَمِ ثُمَّ ذَكَرَ بَاقِي  
الْحَدِيثِ نَحْوَ حَدِيثِ هُشَيْمِ  
بْنِ كَرِزٍ أَوَّلَ حَدِيثِهِ  
حَدَّثَنَا هُنَادُ بْنُ السَّرِيِّ

أشقى وأولى من رقية العين ورقية الجنة وهي بكتاب الله تعالى وأسمائه جائزة لانه صلى الله عليه وسلم رقى وتكرمه بالاسماء الاجمعية لانهما قد تكون كفرا وقد يكون ما كرهه من ذلك ما كانت العرب تفعل في الجاهلية ويعتقدون انها تدفع عنهم وأنهم من قبل الجن واختلف عن مالك في رقية الكتابي المسلم أجازها مرة اذار في بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لاننا لانعلم ما رقى الكتابي به ( قوله في الآخر والنبى وليس معه أحد ) ﴿ قلت ﴾ تقدمت معارضة الحديث ما من نبي بعثه الله قبلى الا كان له من أمته حوار يون وأصحاب وتقدمت الجوابات عنه (د) والرهيط تصغير رهط الجماعة دون العشرة ( قوله اذ فرغ لى سواد ) (ع) أى أشخاص ويجمع على أسودة ويطلق على الواحد ومنه لافارق سوادى سوادك ( قوله هذه أمتك ) ومعهم سبعون ألفا (ع) ظاهره أن السبعين زائدة على المئتين والصحيح أنها منه لقوله فى البخارى هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا ولما تقدم من قوله أدخل الجنة من لاحتساب عليه من أمتك ( قوله نخاض الناس فى أولئك السبعين ) (د) فيه استنباط العلل وابطاح المناظرة فى مدلول لفظ الشارع ( قوله فى الآخر أمتراضون الخ ) ﴿ قلت ﴾ القصده تبشير آحاد الامه بدخول الجنة لان ظن الواحد بدخولها مع كثرة داخلها من الامه أجدر من ظنه دخولها مع قلة داخلها منهم ( قوله انى لأرجو ) (ط) هذا المرجو محقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) والحديث اناس رضيك فى أمتك وانما قال صلى الله عليه وسلم أرجو أدبار وقوفهم العبودية ﴿ قلت ﴾ المحقق حصوله انما هو دخول الامه وكونهم الشطر غيرهم فلا يتمتع

العقرب وشبهها وقيل حدثه والعين اصابة العائن غيره بعينه قال الخطابي والمعنى لارقية أشقى وأولى من رقية العين ورقية الجثة وهي بكتاب الله تعالى وأسماؤه جائزة وتكره بالأسماء الأعجمية لأنها قد تكون كفرا واختلف عن مالك في رقية الكتابي المسلم فأجازها مرة إذا رقى بكتاب الله تعالى ومنعها مرة لأننا لا نعلم ما رقى الكتابي به **(قوله)** ومعه الرهيط) بضم الراء تصغير رهط وهم الجماعة دون العشرة **(قوله)** والنبي وليس معه أحد) (ب) تقدمت معارضته لحديث ما من نبي بعثه الله إلا كان له من أمته حواريون وأصحاب وتقدمت الجوابات عنه **(قوله)** اذ رقى سواد) (ع) أى أشخاص وتجمع على أسودة ويطلق على الواحد ومنه لافارق سوادى سوادك **(قوله)** هذه أمتك ومعهم سبعون ألفا) (ع) ظاهرة أن السبعين زائدة على المئتين والصحيح أنها من القول في البخارى هذه أمتك ويدخل الجنة من هؤلاء سبعون ألفا (ح) فيحتمل أن يكون معناه سبعون ألفا من أمتك غير هؤلاء ويحتمل أن يكون معناه في جملتهم سبعون ألفا ويؤيد الثاني ما في صحيح البخارى **(قوله)** نخاض الناس) (ح) فيه استنباط العلل وإباحة المناظرة في مدلول لفظ الشارع

(باب كون هذه الامة نصف أهل الجنة الى آخره)

﴿ش﴾ **(قوله)** أما ترضون إلى آخره (ب) المقصود به تبشير أحاد الأمة بدخول الجنة لأن ظن الواحد بدخولها مع كثرة داخلها من هذه الأمة أجدر من ظنه بدخولها مع قلة داخلها منهم **(قوله)** إلى (لارجو) (ط) هذا المرجو محقق الحصول لقوله تعالى (ولسوف يعطيك ربك فترضى) وحديث

ثنا أبو الاحوص عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال أما ترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قال فكبرنا ثم قال اني لارجو أن تكونوا

شطر أهل الجنة وسأخبركم عن ذلك ما المسمون في الكفار الا كشعة بيضاء في ثور أسود أو كشعة سوداء في ثور أبيض \* حدثنا محمد ابن مني ومحمد بن بشار واللفظ لابن مني ( ٣٨٣ ) قالنا ثنا محمد بن جعفر ثنا شعبة عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون

عن عبد الله رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحوا من أربعين رجلا فقال أترضون أن تكونوا ربع أهل الجنة قال قلنا نعم قال أترضون أن تكونوا ثلث أهل الجنة فقلنا نعم فقال والذي نفس محمد بيده اني لأرجو أن تكونوا نصف أهل الجنة وذلك أن الجنة

لا يدخلها الا نفس مسلمة وما أنتم في أهل الشرك الا كالشعة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالشعة السوداء في جلد الثور الاحمر \* حدثنا محمد ابن عبد الله بن نمير ثنا أبي ثنا مالك وهو ابن مغول عن أبي اسحق عن عمرو بن ميمون عن عبد الله قال خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسند ظهره الى قبة من آدم فقال ألا لا يدخل الجنة الا نفس مسلمة اللهم هل بلغت اللهم اشهد أتعبون أن تكونوا ربع أهل الجنة فقلنا نعم يا رسول الله فقال أتعبون أن تكونوا ثلث أهل الجنة قالوا نعم يا رسول الله قال اني لأرجو أن تكونوا شطر أهل الجنة ما أنتم في سواكم من الامم الا كالشعة السوداء في الثور

أن يكون الرجاء على بابه ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لان التدريج أوقع في النفس وأبلغ في الاكرام لان الاعطاء مرة بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر \* قلت \* أولعله كذلك أوحى اليه ووجه الوحى به كذلك ما ذكر ( قوله وسأخبركم ) \* قلت \* أتى به توجيها لكونهم الشطر \* فان قلت لا يتوجه به بل يبعده لانه اذا كانوا كالشعة المذكورة فكيف يكونون الشطر \* قلت \* أسقط الراوى في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر لا يدخل الجنة الا المؤمنون أى لا يستبعد كونهم الشطر مع أنهم كالشعة المذكورة لانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر ( قوله كشعة بيضاء في ثور أسود أو سوداء في ثور أبيض ) ( د ) هوشك من الراوى ( قوله الى قبة من آدم ) ( م ) قال ابن الكلبي بيوت العرب ستة قبة من آدم وقبة من حجر وخيمة من شجر ومظلة من شعر وبجاد من وبر وخباء من صوف والرقعة في

انما ضيق في أمك وانما قال صلى الله عليه وسلم أدبا ووقوافع العبودية ( ب ) المحقق حصوله انما هو دخول الجنة وكونهم الشطر غيره فلا يمنع أن يكون الرجاء على بابه \* قلت \* يعنى أن فرحه صلى الله عليه وسلم ورضاه الذي ضمن له سلمه انما هو دخول جميع أمته الجنة وكون نسبة جميع الامم بعد الدخول من جميع أهل الجنة بعا أو دونه من الأجزاء لا يكون رضاه المضمون له في أمته اذا الغرض انما هو دخول جميعهم الجنة وقد حصل ولقائل أن يقول انه لما أعلم صلى الله عليه وسلم بكثرة أتباعه وبلوغ أمته من الكثرة ما نسبته من مؤمن سائر الأمم النصف أو الثلثان على ما في حديث آخر كان حصول تلك النسبة الموجودة لازما لرضاء الله تعالى له في جميع أمته فلو انتفى حصول تلك النسبة لانتفى لارضائه ومها ويكون الحديث من باب الكناية للتعبير به باللازم المساوى وارادة ملازمه فصح استدلال القرطبي على حصول المرجو من النسبة بالآية والحديث على ارجائه صلى الله عليه وسلم في هذا لا يكون الا عن دليل قطعي أو كالقطعي وانما عبر بالرجاء لئلا يتكل الناس والله تعالى أعلم ( ح ) ولم يخبرهم أنهم النصف ابتداء لان التدريج أوقع في النفس وأبلغ في الاكرام لان الاعطاء مرة بعد أخرى دليل الاعتناء بالمعطي أولتكرار منهم عبادة الشكر أولعله كذلك أوحى اليه ووجه الوحى به كذلك ما ذكر ( قوله وسأخبركم ) ( ب ) أتى به توجيها لكونهم الشطر \* فان قلت \* لا يتوجه به بل يبعده لانهم اذا كانوا كالشعة المذكورة فكيف يكونون الشطر \* قلت \* أسقط الراوى في هذا الطريق ما يتم به التوجيه وهو قوله في الآخر لا يدخل الجنة الا المؤمنون أى لا يستبعدوا كونهم الشطر مع أنهم كالشعة المذكورة لانه لا يدخل الجنة الا المؤمنون وهم من المؤمنين الشطر ( قوله أو سوداء في ثور أبيض ) ( ح ) شك الراوى والرقعة في الجار الأثر بباطن ذراعه وجاء في الحديث الآخر ان أهل الجنة عشرون ومائة صف هذه الأمة منها ثمانون صفا فهذا دليل على أنهم يكونون ثلثي أهل الجنة فيكون النبي صلى الله عليه وسلم أخبر أولا بحديث الشطر ثم فضل سبحانه وتعالى بالزيادة ولهذا نظائر كثيرة ككون صلاة الجماعة تفضل صلاة الفذ بسبع وعشرين وبخمس وعشرين وغيره ( قوله اللهم هل بلغت ) ( ح ) معناه ان التبليغ واجب على وقد بلغت فاشهد لي به ( قوله حدثنا عثمان بن أبي شيبة العسبي ) بالباء الموحدة والسين المهملة

الابيض أو كالشعة البيضاء في الثور الاسود \* حدثنا عثمان بن أبي شيبة العسبي ثنا جرير عن الاعمش عن أبي صالح عن أبي سعيد

الحمار لا تربيطن ذراعه (قوله في الآخر ليك وسعديك) تقدم تفسيرهما في حديث معاذ بن المعنى والخير في يدك أنت تملكه لا غيرك (قوله أخرج بعث النار) أي المبعوثين إليها أي ميزهم وخص آدم عليه السلام بذلك لأنه أب الجميع أولانه يعرفهم لأنه كانت تعرض عليه نسبهم كما تقدم في حديث الاسراء (قوله وما بعث النار) أي وكم بعث النار فاليست للسؤال عن الحقيقة كما هو أصلها وانما هي بمعنى كم لجوابها بالعدد (قوله فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) (د) وضع الحمل مجاز اذا حل في الآخرة وانما هو تقدير أي لو قدر هناك حل لوضع (قوله فاشتد ذلك عليهم) فهموا أن ذلك بالنسبة إلى كل أمة أي الناجي من كل أمة واحد من ألف فقالوا أو أين ذلك الواحد فبشرهم بأنه ليس المراد وانما المراد بيان قلة أهل الجنة بالنسبة إلى أهل النار من بني آدم لأن كل أهلها هذا هو الظاهر أعني أن النسبة المذكورة في أحاديث الباب انما هي في نوع الانسان \* ثم ان أريد بأجوج ومأجوج فقط فأهل الجنة في أهل النار منهم عشر عشر والعشر وان أريد بها أجوج ومأجوج ومن

(قوله أخرج بعث النار) أي المبعوثين إليها أي ميزهم وخص آدم بذلك لأنه أب الجميع أولانه يعرفهم لأنه كانت تعرض عليه نسبهم (قوله وما بعث النار) أي كم بعثا فاليست بالسؤال عن الحقيقة كما هو أصلها وانما هي بمعنى كم لجوابها بالعدد (قوله فذاك حين يشيب الصغير وتضع كل ذات حمل حملها) في ذلك للمفسرين ما قد علم (ح) وضع الحمل مجاز اذا حل في الآخرة وانما هو تقدير أي اذا قدر هناك حل لوضع (قوله فاشتد ذلك عليهم) (ب) فهموا أن ذلك بالنسبة إلى كل أمة أي الناجي من كل أمة واحد من كل ألف فقالوا أو أين ذلك الرجل الواحد فبشرهم بأنه ليس المراد وانما المراد بيان قلة أهل الجنة بالنسبة إلى أهل النار من بني آدم لأن كل أهلها وهذا هو الظاهر أعني أن النسبة المذكورة في أحاديث الباب انما هي في نوع الانسان ثم ان أريد بها أجوج ومأجوج فقط فأهل الجنة في أهل النار عشر عشر والعشر وان أريد بها أجوج ومأجوج ومن شاركهم فالنسبة أدنى بأضعاف وأما نسبة الأمة من بني آدم فتقدم أنها كالشجرة المذكورة (قلت) يظهر أن هذا الكلام غير محقق فان الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم ومنكم رجل ان كان غير خاص بهذه الأمة بل هو عام لهم ولجميع من شاركهم في دخول الجنة لزم ما ذكره الأبى من أن نسبة أهل الجنة ان أخذت من بأجوج ومأجوج فقط كانت عشر عشر والعشر لان كل رجل من أهل الجنة يقابله حينئذ ألف من بأجوج ومأجوج ونسبة واحد من ألف عشر عشر والعشر فيلزم أن تكون نسبة المجموع إلى المجموع كذلك وأما ان أخذت النسبة من جميع من يدخل النار فلا شك أن النسبة أدنى من الأولى بأضعاف هذا ما ظهر في تقرير كلام الأبى رحمه الله تعالى ويرد عليه أن النسبة على كلا الوجهين مخالفة للنسبة التي تظهر من أول الحديث وهو قوله من كل ألف تسعمائة وتسعا وتسعين فانه يقتضي أن نسبة جميع من يدخل الجنة من بني آدم إلى جميع من يدخل النار كنسبة واحد إلى تسعمائة وتسعين ولا يخفى أن هذه النسبة أكبر من النسبة السابقة بوجهها واذا عرفت هذا فالذي فهمته من هذا الحديث والله تعالى أعلم مرادني به عليه الصلاة والسلام أنه يتعين أن يكون الخطاب في قوله صلى الله عليه وسلم ومنكم رجل لهذه الأمة وليس المعنى ان منكم رجلا يدخل الجنة ويقابله من بأجوج ومأجوج ألف يدخلون النار وانما المعنى بيان مطلق قلة هذه الأمة بالنسبة إلى سائر الأمم بحيث ان بأجوج ومأجوج خاصة وهم بعض سائر الأمم يقابل الألف منهم في النسبة واحد منكم فكيف لو جمعوا مع غيرهم والمقصود تبشير هذه الأمة وتقوية رجائهم ودفع ما عظم خوفهم منهم حيث سمعوا أن بعث النار

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله تبارك وتعالى يا آدم فيقول لبيك وسعديك والخير في يدك قال يقول أخرج بعث النار قال وما بعث النار قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعون قال فذاك حين يشيب الصغير (وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب الله شديد) قال فاشتد ذلك عليهم قالوا يا رسول الله وأين ذلك الرجل فقال

شاركهما فالنسبة أدنى باضعاف وأمانسبة الامة من بنى آدم فتقدم انها كالشجرة المذكورة (قوله من يأجوج ومأجوج) قلت يأجوج ومأجوج أمة عظيمة في الكثرة والبطش قال الكثرة لقوله تعالى (وهم من كل حذب ينسلون) والحديث يبرأولهم ببحيرة طبرية فيشربونها ويمر آخرهم فيقول كان بهذه ماء والبطش الحديث يوحي الله الى عيسى عليه السلام انه قد خرج عبادي لايدان لاحد بقتالهم فجوز عبادي الطور ويقال ان الواحد منهم ذكر وأثنى لايموت حتى يلد ألفا فاذا ولدها كانت علامة موته وانهم يتسافدون في الطرقات كالبهايم ويقال ان في خلقهم تشويها فخيرهم المفرط في الطول كالخلة وفي القصر كالشبر ودونه ومنهم صنف طوال الاذان الواحدة مؤبرة والأخرى زعراء يشقى في واحدة ويصيف في أخرى يلتف فيها وتكفيه والاكثر على انهم من ولد يافث بن نوح وقال مقاتل هم أمة من الترك وقال كعب بن زهير من آدم دون حواء احتمل فاختلطت نطقه بالتراب فكان عن ذلك يأجوج ومأجوج ومساكنهم وراء السد وطول السدين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم قال الجوزي جبل الردم الذي فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهي الى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن انما أخبر انهم مفسدون في الارض والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كاقتراس السباع ﴿فان قلت﴾ ذوالقرنين لاسيما على القول بأنه نبي لم يمنعهم من التصرف في الارض لمنافعهم الا وهم كفار ﴿قلت﴾ انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت ان الفساد أعم واذا كان الحديث نصا في كفرهم فالكفر انما يكون بعد قيام الحج ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الاصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع فهم قبل السد عليهم وهي حالتهم الاولى كغيرهم من الخلق لمخالطتهم أهل الارض فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه

أبشروا فان من يأجوج ومأجوج ألفا ومنكم رجل ثم قال والذي نفسي بيده اني لأطمع أن تكونوا ربع أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لأطمع أن تكونوا ثلث أهل الجنة فحمدنا الله وكبرنا ثم قال والذي نفسي بيده اني لأطمع أن تكونوا شطر أهل الجنة ان مثلكم في الامم كمثل الشجرة البيضاء في جلد الثور الاسود أو كالرقعة في ذراع الحمار ﴿حدثنا اسحق بن منصور ثنا حبان بن هلال ثنا أبان ثنا يحيى أن زيدا حدثه عن أبي مالك الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطهور شطر الايمان والحمد لله تملأ الميزان وسمعان الله والحمد لله تملأان أو تملأ ما بين السموات والارض والصلوة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقا أو موبقا

من ألف تسعمائة وتسعة وتسعون فظنوا ان هذا العدد لكثرة لا يكمل الا بالآكثر منهم فيكون من يدخل النار منهم أكثر ممن يدخل الجنة فين لهم صلى الله عليه وسلم بهذا الحديث قلته عن سائر الأمم وان بعث النار لا يتوقف تكميله على أن يدخل فيه أحد منهم بل لو أدخلوا كلهم الجنة لوفى تكميله بالنسبة اليهم كفره يأجوج ومأجوج باعتبار النسبة المذكورة في أول الحديث فضلة الله تعالى أعلم بقدرها تنضم الى سائر الكفرة ليكمل بها بعث النار وتبقى النسبة معها محفوظة بالنسبة الى جميع من يدخل الجنة من سائر الأمم فتأمل ذلك وبالله تعالى التوفيق (قوله من يأجوج ومأجوج) (ب) أمة عظيمة في الكثرة والبطش والاكثر انهم من ولد يافث بن نوح ومساكنهم وراء السد وطول السدين الجبلين قيل مائة فرسخ وعرضه خمسون فرسخا وطول جبل الردم الذي فيه السد طوله سبع مائة فرسخ وينتهي الى البحر المظلم والحديث نص في كفرهم ولم يرد في كفرهم نص غيره والقرآن انما أخبر انهم مفسدون والفساد أعم من الكفر وقد قيل ان افسادهم كان بأكل الناس واقتراس الدواب كاقتراس السباع ﴿فان قلت﴾ ذوالقرنين لاسيما على القول بأنه نبي لم يمنعهم من التصرف في الارض لمنافعهم الا وهم كفار ﴿قلت﴾ انما منعهم لفسادهم فيها وقد سمعت أن الفساد أعم واذا كان الحديث نصا في كفرهم فالكفر انما يكون بعد قيام الحج ببلوغ الدعوة لقوله تعالى (وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا) وللقطع بهذا الاصل يجب النظر في وجه كفرهم وحالاتهم أربع (الاولى) قبل السد عليهم فخالطهم في هذه كغيرهم لمخالطتهم الخلق فكفرهم اذ ذاك يحتمل أنه لردهم دعوة الرسول أو لانهم على نوع من الضلال من عبادة الاوثان والتماثيل

الردهم دعوة الرسول أو لانهم على نوع من الضلال من عبادة الاوثان والتماثيل كما تقدم في القسم الثاني من أهل الفترة أو كغيرهم من أهل الصين والهند واما بعد السد عليهم الى محيى الاسلام وهى حالتهم الثانية فلم يرد نص صريح أن الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا انه بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها اليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه في ايمانهم الاحديث الترمذى من طريق أبي هريرة في السد قال يخرقونه كل يوم حتى اذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا فيعيد الله كاشدا ما كان حتى اذا بلغ الكتاب أجله وأراد الله بعثهم على الناس قال الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا ان شاء الله فيرجعون فيعيدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه ويخرجون على الناس فقول ان شاء الله دليل على الايمان لكن انما يقوله الذى عليهم قال عقيل بن أبي طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل انه منهم ويكون أدرك التوحيد ببصيرته كما أدركه قس بن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل \* واما بعد محيى الاسلام وهى حالتهم الثالثة فالظاهر انهم فيها كالتى قبلها وما ذكر وثيلة وأبو عمر من حديث طويل عن وهب ابن منبه انه قال انطلق بي جبريل ليله أسرى بي فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبوني فهم في النار مع المشركين من ولد آدم وابليس قال فيه عقيل هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند لانه لا سند له وانما هو من الاقاصيص التى تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى أما والاسراء منام فواضح وكذا هو يقظة فانه متعذر عادة لظلمة الليل والنوم وافتراقهم فى منازلهم فكيف يجتمعون له حتى يدعوه ويقرأ عليهم القرآن فينظرون فى معجزته وأيضا فالزمان ضيق عن فهمهم وتفهمه صلى الله عليه وسلم لهم التفهيم الذى تقوم به الحجة عليهم لاسما واللسان غير اللسان مع أنه لم يسره الا ليرى ملكوت السموات والارض وليجتمع مع الانبياء عليهم السلام ويتلقى فرض الصلاة ويرى الجنة والبيت المعمور وعدد ما يدخله كل يوم من الملائكة عليهم السلام الى غير ذلك من الآيات المشار اليها فى قوله تعالى (لنريه من آياتنا) فلم يكن يشتغل تلك الليلة برسالة الى أمة واذا لم تبلغهم الدعوة فتبين أن يكون كفرهم قبل محيى الاسلام وقتلنا هذا لنص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم بمنزلة

كالقسم الثانى من أهل الفترة وقد سبق (الثانية) بعد السد عليهم الى محيى الاسلام لم يرد نص صريح ان الله تعالى أرسل اليهم رسولا منهم ولا أنهم بلغتهم دعوة رسول لتعذر وصولها اليهم فهم في كفرهم بعد السد على ما كانوا عليه قبله ولم يرد ما يستروح اليه فى ايمانهم الاحديث الترمذى من طريق أبي هريرة فى السد انهم يخرقونه كل يوم ثم يعود كما كان الى أن يريد الله بعثهم على الناس فيقول الذى عليهم ارجعوا فستخرقونه غدا ان شاء الله فقول ان شاء الله دليل على الايمان لكن انما يقوله الذى عليهم قال عقيل بن أبي طالب فلعله ملك أو غير ملك ممن شاء الله تعالى ويحتمل أنه منهم ويكون أدرك التوحيد ببصيرته كما أدركه قس بن ساعدة (الثالثة) بعد محيى الاسلام فالظاهر انهم فيها كالتى قبلها وما ذكر فى حديث طويل عن وهب بن منبه أنه قال انطلق بي جبريل ليله أسرى بي فدعوت بأجوج ومأجوج فلم يجيبوني فهم فى النار مع المشركين من ولد آدم وابليس قال فيه هو من الاخبار التى لاتصح من جهة السند لانه لا سند له وانما هو من الاقاصيص التى تروى مقطوعة ومرسلة ولا من جهة المعنى لان الاسراء ان كان منام فواضح وان كان يقظة فوصول الدعوة لجميعهم ونظرهم فى معجزته وفهمهم عنه جميع شرعنا مع كثرتهم وتفرقهم فى ظلمة جزء من الليل متعذر عادة وأيضا فالقصد من الاسراء فى تلك الليلة اطلاعه على عجائب السموات ونحوها لا البعث الى أمة واذا لم تبلغ الدعوة ثبت أن كفرهم قبل محيى الاسلام وقتلنا هذا لنص الحديث على كفرهم والا فالقياس أنهم

من لم تبلغه الدعوة ومن لم تبلغه الدعوة معذور ما لم يكن على نوع من الضلال الذي لا يعذر به كما تقدم  
وأما بعد آخر وجههم آخر الزمان وهي حالتهم الرابعة فهم كفار لقيام الحجّة عليهم بشريعتهم صلى الله عليه  
وسلم وتقدير عيسى عليه السلام لها وجاء أنهم يقولون إذا خرجوا قتلنا من في الأرض فهل نقتل من  
في السماء فيرمون بنسبهم فترجع اليهم مخضبة دما فتنه لهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

بنزلة من لم تبلغه الدعوة وهو معذور الآن يكون على نوع من الضلال لا يعذر به (الرابعة) بعد  
خروجهم آخر الزمان فهم كفار لقيام الحجّة عليهم بشريعتهم صلى الله عليه وسلم وتقدير عيسى عليه السلام  
لها وجاء أنهم يقولون إذا خرجوا قتلنا من في الأرض فهل نقتل من في السماء فيرمون بنسبهم فترجع  
اليهم مخضبة دما فتنه لهم كما فعل نمر وذو هذا كفر صراح

تم الجزء الاول من شرحي الامامين الابي والسنوسي على صحيح  
الامام مسلم ويليّه الجزء الثاني أوله كتاب الطهارة الخ



﴿ فهرست صحيح الامام مسلم بن الحجاج القشيري ﴾

﴿ مع شرحه للامامين الابي والسنوسي رحمهم الله آمين ﴾

صحيحة

- |     |  |
|-----|--|
| ٢   | المقدمة  |
| ١٣  | باب وجوب الرواية عن الثقات وترك الكذابين                           |
| ١٦  | باب في التحذير من الكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم           |
| ١٨  | باب النهي عن الحديث بكل ما سمع                                     |
| ٢٠  | باب النهي عن الرواية عن الضعفاء والكذابين ومن يرغب عن حديثهم       |
| ٢٣  | باب في ان الاسناد من الدين   |
| ٢٥  | باب الكشف عن معايير رواة الحديث ونقله الاخبار وقول الأئمة في ذلك   |
| ٣٩  | باب ما تصح به رواية الرواة بعضهم عن بعض والتنبيه على من غلط في ذلك |
| ٤٨  | كتاب الايمان   |
| ٧٨  | حديث هل على غيرها  |
| ٨٥  | أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بنى الاسلام على خمس                 |
| ٨٧  | أحاديث وفد عبد القيس   |
| ٩٨  | حديث معاذ  |
| ١١٠ | وفاء أبي طالب  |
| ١١٢ | أحاديث من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة                |
| ١١٤ | حديث جمع الأزواد   |
| ١٢٠ | حديث معاذ  |
| ١٢٢ | حديث أبي هريرة رضي الله عنه  |
| ١٢٦ | حديث عتبان   |
| ١٢٩ | حديث قوله صلى الله عليه وسلم ذاق طعم الايمان من رضى بالله ربا بالخ |
| ١٣٠ | أحاديث الحياء  |
| ١٣٤ | حديث قوله قل لي في الاسلام قولاً لا أسأل عنه أحد بعدك              |
| ١٣٥ | حديث قوله أى الاسلام خير الخ                                       |
| ١٤١ | أحاديث محبة الله تعالى والحب في الله                               |
| ١٤٧ | حديث لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه أو ياراه الخ                      |
| ١٥٠ | أحاديث اكرام الجار   |
| ١٥٣ | أحاديث تغيير المنكر  |
| ١٥٥ | حديث ما من نبي بعثه الله قبلى الا كان له من أمته حواريون وأصحاب    |
| ١٥٧ | أحاديث الايمان بيمان الخ   |
| ١٦٢ | حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تدخلون الجنة حتى تؤمنوا الخ        |

- ١٦٣ أحاديث الدين النصيحة  
 ١٦٤ حديث جرير  
 ١٦٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يزني الزاني وهو مؤمن  
 ١٦٧ أحاديث خصال المنافق  
 ١٦٩ أحاديث تكفير الرجل أخاه  
 ١٧٦ حديث قوله صلى الله عليه وسلم سباب المسلم فسوق  
 ١٧٧ حديث قوله لا ترجعوا بعدي كفارا  
 ١٧٩ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثنتان في الناس هما بهم كفر  
 أحاديث إباق العبد  
 ١٨٠ أحاديث أصبح من عبادي مؤمن بي وكافرا بالكوكب  
 ١٨٣ أحاديث حب الانصار  
 ١٨٥ أحاديث ما في النساء من قلة العقل  
 ١٨٧ حديث قوله صلى الله عليه وسلم اذا قرأ ابن آدم السجدة  
 ١٨٨ أحاديث التكفير بترك الصلاة  
 ١٩٠ أحاديث تفضيل بعض الاعمال على بعض  
 ١٩٤ أحاديث الكبراء  
 ٢٠٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من قلبه مثقال ذرة من كبر  
 ٢٠١ أحاديث من مات وهو لا يشرك الخ  
 ٢٠٣ أحاديث من قتل بعد أن قال لا إله إلا الله  
 ٢٠٧ أحاديث اسامة  
 ٢١٠ أحاديث من فعل كذا وكذا فليس منا  
 ٢١٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة نمام  
 ٢١٤ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة  
 ٢١٧ أحاديث من قتل نفسه  
 ٢٢٣ أحاديث تحريم الغلول  
 ٢٢٤ حديث الذي قطع راجم نفسه  
 ٢٢٥ حديث بعث الرج  
 ٢٢٦ حديث قوله بادر بالأعمال الى آخره  
 ٢٢٧ أحاديث لا ترفعوا أصواتكم  
 ٢٢٨ حديث أنواخذ بأعمالنا  
 ٢٢٨ حديث وفاة عمرو بن العاص  
 ٢٣١ حديث النفر الذين سألوا لما عملوا كفارة  
 ١٣٢ أحاديث من عمل خيرا في الجاهلية ثم أسلم  
 ٢٣٣ أحاديث نزل قوله تعالى الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم

- ٢٣٤ أحاديث المؤاخذة بما في النفس  
 ٢٣٧ أحاديث الوبوسة  
 ٢٤١ أحاديث اقتطاع الحقوق  
 ٢٤٢ حديث الحضرمي والكندي  
 ٢٤٦ أحاديث من قتل دون ماله  
 ٢٤٧ حديث مامن عبد يسترعيه الله رعية  
 ٢٤٨ حديث نزول الامانة  
 ٢٥٤ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم بدأ الاسلام غريبا  
 ٢٥٥ أحاديث قوله صلى الله عليه وسلم لا تقوم الساعة حتى لا يقال في الارض الله الله  
 ٢٥٦ أحاديث من يخاف على ايمانه  
 ٢٥٨ حديث قوله صلى الله عليه وسلم نحن أحق بالشك من ابراهيم  
 ٢٦٠ حديث قوله صلى الله عليه وسلم مامن الانبياء نبي الا وقد أعطى الى آخره  
 ٢٦٢ حديث قوله صلى الله عليه وسلم لا يسمع في أحد الخ  
 ٢٦٣ حديث قوله صلى الله عليه وسلم ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين  
 ٢٦٥ أحاديث نزول عيسى  
 ٢٦٩ أحاديث الاشراف  
 ٢٧١ أحاديث بدء الوحي  
 ٣٠٤ أحاديث الاسراء  
 ٣١١ أحاديث شق الصدر  
 ٣١٤ حديث شريك  
 ٣٢٠ حديث مرويه صلى الله عليه وسلم بوادي الازرق  
 ٣٢٦ أحاديث رؤية الله تعالى  
 ٣٣٠ حديث قوله إن الله لا ينام ولا ينبغي له أن ينام  
 ٣٣٤ أحاديث رؤية الله سبحانه وتعالى في الآخرة  
 ٣٥٢ أحاديث المقام المحمود  
 ٣٥٤ حديث أنس الطويل في الشفاعة  
 ٣٦٨ أحاديث قوله لكل نبي دعوة الخ  
 ٣٧٣ أحاديث نزول قوله تعالى وأنذر عشيرتك الاقربين  
 ٣٧٥ أحاديث أهون الناس عذابا الخ  
 ٣٧٦ حديث ابن جدهان  
 ٣٧٧ أحاديث السبعين ألفا